

جمالین

فی شرح

جلالین

جلد اول

شیخ عبدالحق بن ابی بکر جلال الدین سیوطی ۵۹۱۴ھ

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بلکند شہزی

استاذ دارالعلوم دیوبند

www.ahelahq.org

مکتبہ پبلیشرز

جدید نظر ثانی شدہ اردو متن

جمال الدین

فی شرح

جلال الدین

جلد اول

نائبہ عبد الرحمن بن ابی بکر جلال الدین الدمشقی ۵۹۱۴ھ

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بُلند شہری

استاذ دارالعلوم دہلی

ناشر

زمزم پبلشرز

نزدہ مقدس مسجد اُردو بازار کراچی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

”جَمَالِیْن“ فِیْ حَقِّ ”جَلَالِیْن“ کے جملہ حقوق اشاعت و طباعت پاکستان میں صرف مولانا محمد رفیع بن عبد المجید مالک مسکوٹر پبلیشرز کراچی کو حاصل ہیں لہذا اب پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی طباعت کا مجاز نہیں بصورت دیگر مسکوٹر پبلیشرز کو قانونی چارہ جوئی کا مکمل اختیار ہے۔

از

حَیْثَرُ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ جَمَال بُلک شہری

اس کتاب کا کوئی حصہ بھی مسکوٹر پبلیشرز کی اجازت کے بغیر کسی بھی ذریعے بشمول فوٹو کاپی برقیاتی یا میکینیکی یا کسی اور ذریعے سے نقل نہیں کیا جاسکتا۔
مسکوٹر پبلیشرز کراچی

ملنے کے دیگر پتے

مکتبہ نبیہ العلم، اردو بازار کراچی۔ فون: 32726509

مکتبہ دارالاحدی، اردو بازار کراچی۔ فون: 32711814

دارالاشاعت، اردو بازار کراچی

محمدی کتب خانہ، پانچواں آرام باغ کراچی

مکتبہ زمانہ، اردو بازار لاہور

Madrasah Arabia Islamia

1 Azaad Avenue P.O Box 9786,
Azaadville 1750 South Africa
Tel : 00(27)114132786

Azhar Academy Ltd.

54-6B Little Iford Lane
Manor Park London E12 5QA
Phone: 020-8911-9797

Islamic Book Centre

119-121 Halliwell Road, Bolton B11 3NE
U.K

Tel/Fax : 01204-389080

Al Farooq International

68, Asfordby Street Leicester LE5-3QG
Tel : 0044-116-2537840

کتاب کا نام ————— جَمَالِیْن فِیْ حَقِّ جَلَالِیْن جلد اول

تاریخ اشاعت ————— فروری ۲۰۱۱ء

ماہنامہ ————— احکام مسکوٹر پبلیشرز

ناشر ————— مسکوٹر پبلیشرز کراچی

صفحات ————— ۶۴۸

شاہ زیب سینئر نزد مقدس مسجد، اردو بازار کراچی

فون: 021-32729089

فیکس: 021-32725673

ای میل: zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ: www.zamzampublishers.com





الشیخ محمد جمال القاسمی استاذ دارالعلوم دیوبند (الہند)

MAULANA MOHD. JAMAL QASMI
(PROF.)

DARUL ULOOM DEOBAND
DISTT. SAHARANPUR (U.P) INDIA
PIN 247554 PHONE. 01338-224147
Mob. 9412848280

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جمالین شرح اردو حلالین کے حقوق اشاعت و طباعت باہمی ایک
سابقہ کے تحت پاکستان میں مولانا محمد رفیق بن عبد المجید علیہ
الرحمۃ پبلشر کراچی کو دیدیئے گئے ہیں لہذا پاکستان میں کوئی شخص
یا ادارہ جمالین کے محل یا جہز کی اشاعت و طباعت کا جواز نہ ہوگا
بصورت دیگر ادارہ رمنزم کو قانونی چارہ جوئی کا اختیار ہوگا

محمد جمال

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۸ دسمبر ۲۰۰۲ء ۱۱/۱۲/۲۵

عرصہ ناشر

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى...

اما بعد! اللہ تعالیٰ نے بنی نوع انسان کو پیدا فرما کر اس کی تمام ضروریات کی کفالت فرمائی اور بنی نوع انسان کی ہدایت کے لیے انسانیت کے نام اپنا پیغام مختلف انبیاء کرام علیہم السلام کے ذریعہ بھیجا تا کہ انسان اس کی رہنمائی میں چل کر دنیا و آخرت کی فلاح و بہبود کو حاصل کر سکے۔ تاریخ شاہد ہے کہ امت محمدیہ علی صاحبہا التحیۃ والسلام سے پہلی امتوں سے کتاب ہدایت کی حفاظت نہ ہو سکی جس کے نتیجہ میں وہ نسخہ اصلی سے محروم ہو گئے اور سیدھی راہ بتانے والا ہدایت نامہ جب نہ رہا تو اندھیروں میں بھٹکتے ہی چلے گئے۔ لیکن رسول اکرم ﷺ کی امت کو دی جانے والی کتاب کی حفاظت کی ذمہ داری خود محالف المسمون والارض نے اٹھائی اور کھلے عام اعلان کر دیا ﴿إِنَّا نَحْنُ نَحْفَظُ الْكِتَابَ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ﴾ اس کتاب زندہ کی حفاظت اللہ پاک نے ہر طرح اور ہر طبقہ کے ذریعہ کرائی، قرآن مجید کی جملہ تفاسیر اسی سلسلہ کی کڑی ہیں۔

زیر نظر ”تفسیر جمالین اردو“ جلالین شریف عربی کی اردو شرح ہے، یوں تو تفسیر جلالین کی بہت سی شروحات عربی اور اردو میں لکھی گئی ہیں، لیکن ”ہر گلے رانگ و بوئے دیگر است“ حضرت مولانا محمد جمال سیفی صاحب دامت برکاتہم العالیہ استاذ دارالعلوم دیوبند نے نہایت عمدہ اور آسان سلیس زبان میں ہر ہر مقام پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ اللہ پاک امت مسلمہ کی طرف سے حضرت مصنف صاحب کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین

زمزم پبلشرز نے پوری تفسیر کو نئی آب و تاب کے ساتھ زیور طباعت سے آراستہ کیا جو کہ آپ کے ہاتھوں میں ہے، زمزم پبلشرز نے اس تفسیر میں مندرجہ ذیل قابل قدر کام کیے:

- 1 ملک کے معروف خطاط ”حافظ عبدالرؤف صاحب“ زید مجدہ سے قرآن کریم کتابت کروایا۔
- 2 پروف ریڈنگ پر زیر کثیر اور محنت شاقہ خرچ کی۔
- 3 عمدہ کاغذ پر ۶ جلدوں میں چھپایا۔
- 4 قرآن کریم کی آیات اور جلالین کی عبارت کو ممتاز کیا تا کہ پڑھنے میں سہولت ہو۔

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۳۳	۱۷ وحی مکی	۱۵	کلمات بابرکت
۳۳	وحی اور ایحاء میں فرق	۱۸	کچھ کتاب کے بارے میں
۳۴	وحی کے اصطلاحی معنی	۱۸	تفسیری کلمات اور ان کے فوائد
۳۴	مکی اور مدنی آیات	۲۰	آغاز کلام
۳۵	مکی مدنی آیتوں کی خصوصیات	۲۳	قرآن کریم کی تفسیر کے بارے میں ایک غلط فہمی کا ازالہ
۳۵	مندرجہ ذیل خصوصیات اکثری ہیں مکی نہیں	۲۴	وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ كَمَا يَسَّحُجُ الْمَطْلَبُ
۳۶	قرآن کریم کے متعلق مفید اعداد و شمار	۲۶	مقدمہ
۳۶	تاریخ نزول قرآن	۲۶	وحی کی ضرورت
۳۶	سب سے پہلے نازل ہوئے والی آیت	۲۸	آخری معیار وحی ہے
۳۷	التفسیر لغۃ و اصطلاحاً	۲۹	کیا حقیقی بہن سے نکاح کرنا عقل کے عین مطابق ہے؟
۳۷	تفسیر و تاویل میں فرق	۲۹	عقلی جواب نامکن
۳۸	ترجمۃ الإمامین الہمامین العجلیلین	۲۹	عقل کو وحی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار سمجھنے کا
۳۸	صاحب جلالین نصف ثانی	۲۹	بھیانک نتیجہ
۳۸	نام و نسب	۳۰	عقلیت پسندوں پر گھیساکے مظالم
۳۸	سن پیدائش و وفات	۳۰	تاریخ حفاظت قرآن
۳۹	تحصیل علوم	۳۰	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں تاریخ
۳۹	آپ کی تصانیف	۳۱	حفاظت قرآن
۳۹	صاحب جلالین نصف اول	۳۱	حفاظت قرآن و عہد عثمانی
۳۹	نام و نسب	۳۲	ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ
۴۰	تحصیل علوم	۳۲	وحی کی اقسام
۴۰	ایک غلطی کا ازالہ	۳۲	۱ وحی قلبی
۴۰	درس و تدریس اور افتاء	۳۳	۲ کلام باری

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۶۱	فائدہ عظیمہ	۴۱	علمی خدمات
۶۴	روحانی امراض	۴۱	وفات
۶۵	مدینہ میں نفاق کی ابتداء	۴۱	تفسیر جلالین
۶۵	اسلام میں نفاق کے اسباب	۴۱	جلالین کے مآخذ
۷۰	منافقوں اور ریاکاروں سے انجیل کا طرز خطاب	۴۲	جلالین کے شروع و حواشی
۷۱	صحابہ معیار حق ہیں	۴۳	ترجمہ خطبہ جلالین نصف اول
۷۲	ذات باری کی طرف تسخیر کا انتساب قدیم صحیفوں میں	۴۵	علامہ محلی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مختصر تعارف
۷۳	ایک شب کا ازالہ	۴۶	علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ کے خطبہ کا خلاصہ
۷۸	منافقین کے ایک گروہ کی مثال		
۷۸	منافقین کے دوسرے گروہ کی مثال		
۸۲	قرآن مجید کا مخاطب سارا عالم ہے	۴۶	سورہ بقرہ
۸۳	قرآن کا اصل پیغام	۴۸	قرآنی سورتوں کا "سورۃ" نام رکھنے کی وجہ تسمیہ
۸۴	زمین کی وسعت	۵۱	سورہ بقرہ کے فضائل
۸۴	رابط آیات	۵۱	زمانہ نزول
۸۹	رابط آیات	۵۲	سورہ بقرہ کی وجہ تسمیہ
۹۰	ایمان و عمل کا چوبی دامن کا ساتھ ہے	۵۲	حروف مقطعات کی بحث
۹۰	دنیوی پھولوں سے ظاہری مشابہت کی مصلحت	۵۴	پہلی صفت ایمان کی تعریف
۹۱	نام نہاد روشن خیال اور جنت کی نعمتیں		محسوسات اور مشاہدات میں کسی کے قول کی تصدیق کا
۹۲	تمثیل کا مقصد	۵۵	نام ایمان نہیں
۹۵	رابط آیات	۵۶	ایمان اور اسلام میں فرق
۹۵	تحقیق انسان کی سرگزشت کے ادوار	۵۶	اسلام اور ایمان میں فرق صرف ابتداء اور انتہاء کا ہے
۹۵	عالم برزخ	۶۰	قبول حق کی صلاحیت سے محروم کفر پر مرتے ہیں

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۱۱۳	آدم علیہ السلام کی خطا کی توجیہ.....	۹۷	عالم برزخ میں مجازات.....
۱۱۳	اور خداوند نے کہا.....	۹۷	برزخی زندگی اور خواب میں فرق.....
۱۱۳	شجر ممنوعہ کیا تھا.....	۹۷	حالت نوم میں روح کا تعلق جسم سے پوری طرح منقطع نہیں ہوتا.....
۱۱۴	ایک سوال اور اس کا جواب.....	۹۷	عالم برزخ میں روح کے ساتھ پیش آنے والے واقعات کا اثر جسم پر بعض اوقات ظاہر ہو جاتا ہے.....
۱۱۵	بندہ نوازی کا کمال.....	۹۸	عالم برزخ میں مجازات.....
۱۱۵	یہ حکم بطور سرزنش نہیں تھا.....	۹۸	عالم برزخ میں پوری جزاء یا سزا نہیں ہوگی.....
۱۱۵	مہبط آدم و حواء علیہ السلام.....	۹۸	آسمانوں کے سات ہونے پر کلام.....
۱۱۸	بنی اسرائیل سے خطاب.....	۱۰۳	رابط آیات.....
۱۱۹	قرآن کے مخاطبین.....	۱۰۳	تاریخ آفرینش آدم علیہ السلام اور اس کا منصب.....
۱۲۰	یہودی حق فروشی.....	۱۰۳	خلیفہ.....
۱۲۱	تعلیم قرآن پر ہجرت کا مسئلہ.....	۱۰۳	بائبل میں تخلیق آدم کا ذکر.....
۱۲۱	ایصال ثواب کے لئے قرآن خوانی پر ہجرت لینا جائز نہیں.....	۱۰۶	فرشتہ اور دیوتا میں فرق.....
۱۳۰	فرعون موسیٰ کا نام.....	۱۰۶	اللہ تعالیٰ کا فرشتوں کو اجمالی جواب.....
۱۳۰	فرعون کا خواب.....	۱۱۰	ربط آیات.....
۱۳۱	موسیٰ علیہ السلام اور ان کا نسب.....	۱۱۰	سجدہ بالتعطیسی پہلی امتوں میں.....
۱۳۱	بنی اسرائیل کو فرعون سے نجات.....	۱۱۰	توضیح.....
۱۳۲	معجزہ کی حقیقت.....	۱۱۱	اہم بات.....
۱۳۲	وقوع اور امکان میں فرق.....	۱۱۱	سجدہ بالتعطیسی کی ممانعت.....
۱۳۵	موسیٰ علیہ السلام کے ستر ہزار بیوں کے ہلاک ہونے کے بعد زندہ ہونے کا واقعہ.....	۱۱۴	غذا و خوراک میں بیومی شوہر کے تابع نہیں.....
۱۳۹	رذیت باری کا مسئلہ.....	۱۱۴	مسئلہ عصمت انبیاء.....
۱۴۱	اسرائیلیوں پر نازل ہونے والا عذاب کیا تھا؟.....		

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۱۷۱	قرآن کی خرید و فروخت کا مسئلہ	۱۳۵	یہودیوں پر ابدی ذلت کا اور اسرائیل کی موجودہ حکومت سے شہ اور اس کا جواب
۱۷۱	ہر تحریف و تحریف موجب لعنت ہے	۱۳۶	بنی اسرائیل پر دائمی ذلت بحیثیت قوم و نسل ہے نہ کہ بحیثیت عقیدہ
۱۷۱	یہودی کی غلط فہمی	۱۵۰	رابط آیات
۱۷۲	نجات اور عدم نجات کا قانون	۱۵۰	مطلب
۱۷۶	توریت اور والدین کا احترام	۱۵۰	بنی اسرائیل اور یہودیوں میں فرق
۱۷۶	توریت میں ضرورت مند کا ذکر	۱۵۱	یہودی مذہب نسل مذہب ہے، تبلیغی نہیں؟
۱۷۹	اسرائیلیوں کے لئے جہنم کی وصیت ایک اسرائیلی نبی کی زبانی	۱۵۱	اسرائیل کی قومی حکومت کا خاتمہ
۱۸۰	جنگ بعاث	۱۵۱	بنی اسرائیل کی مختصر تاریخ
۱۸۳	حضرت مریم علیہا الصلوٰۃ والسلام اور ان کا نسب	۱۵۳	مسیحی اور نصرانی میں فرق
۱۸۳	عیسیٰ علیہ السلام کا سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں	۱۵۴	ایک شہ کا جواب
۱۹۲	دعوت مہالہ	۱۵۵	دینی معاملات میں حیلے کی حقیقت
۱۹۵	شان نزول	۱۵۵	فقہی حیلے
۱۹۶	مذکورہ تینوں سوالوں کے جوابات	۱۵۶	واقعہ مسیح کی تفصیل
۲۰۱	بنی اسرائیل کی شیطان کی بیرونی	۱۵۶	مسموم قوم کی نسل نہیں چلی
۲۰۲	فن سحر میں یہودی کی مہارت	۱۶۰	گائے ذبح کرنے کی مصلحت
۲۰۲	یہودیوں سحر و طر ف سے بچنا	۱۶۰	تورات میں ذبح گائے کا حکم
۲۰۲	باروت و ماروت کے واقعہ کی تفصیل	۱۶۳	جمہور کا مذہب
۲۰۳	سلیمان علیہ السلام اور بنی اسرائیل	۱۶۵	ذبح بقر کے واقعہ کی قدرے تفصیل
۲۰۵	قرآن کا انجاز	۱۶۶	گائے ذبح کرانے کی مصلحت
۲۰۶	سحر کی حقیقت	۱۶۷	شان نزول
۲۰۷	نظام گمبوی اور نزول سحر		

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۲۳۷	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے اعلان امامت.....	۲۰۸	سحر اور معجزے میں فرق.....
۲۳۷	حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تعارف.....	۲۰۹	معجزہ.....
۲۳۸	حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سن ولادت.....	۲۰۹	سحر کی وجہ سے انقلاب ماہیت ہوتا ہے یا نہیں؟.....
۲۳۸	حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وطن.....	۲۱۰	کیا سحر کا اثر انبیاء علیہم السلام پر ہو سکتا ہے؟.....
۲۴۱	البیت العتیق.....	۲۱۰	سحر کے احکام.....
۲۴۲	قابل غور بات.....	۲۱۳	شان نزول.....
۲۴۲	بعض حق گو محققین کی شہادت.....	۲۱۵	شان نزول.....
۲۴۲	پھر وہی آگے لکھتا ہے.....	۲۱۵	احکام البیہ کے نسخ کی حقیقت.....
۲۴۲	پاسور تھ اسمتھ اپنے لکچرز ان محمد اینڈ محمد ان ازم میں لکھتا ہے.....	۲۱۶	نسخ کی تعریف میں متقدمین اور متاخرین کے درمیان فرق.....
۲۴۲	سب نے بڑھ کر قابل لحاظ شہادت سر ولیم میور کے قلم سے ہے.....	۲۱۴	نسخ کے بارے میں جمہور کا مسلک.....
۲۴۲	شان نزول.....	۲۱۹	شان نزول.....
۲۴۷	حضرت یعقوب علیہ السلام کی وصیت.....	۲۲۰	اللہ کے یہاں قوم نسل کی قیمت نہیں ایمان اور عمل صالح کی قیمت ہے.....
۲۴۸	حضرت علی ابن مریم علیہ السلام کا تاریخی تعارف.....	۲۲۰	غلط فہمی کا سبب.....
۲۵۱	واقعہ.....	۲۲۱	آج کل پوری دنیا کے مسلمان مصائب کا شکار کیوں؟.....
۲۵۵	شان نزول.....	۲۲۱	ایک شہ اور اس کا جواب.....
۲۵۶	امت محمدیہ امت وسط ہے.....	۲۴۶	شان نزول.....
۲۵۶	رسول اللہ ﷺ کا تزکیہ.....	۲۲۸	فرقہ افتخادی.....
۲۵۶	واقعہ تحول قبلہ کی تاریخ و تفصیل.....	۲۲۸	اللہ کے لئے ولہ عقلاً و نقلاً ممکن نہیں.....
۲۵۹	وحی خفی ہے ثابت شدہ حکم کا کتاب اللہ سے نسخ.....	۲۲۹	دلیل بطلان.....
۲۶۰	لاؤڈ اسپیکر پر نماز کا مسئلہ.....	۲۳۶	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آزمائش.....

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۲۹۰	نذر بغیر اللہ کا مسئلہ	۲۶۰	مسئلہ استقبال قبلہ
۲۹۰	اضطرار اور مجبوری کے احکام	۲۶۱	قواعد ریاضی کے اعتبار سے سمت قبلہ
۲۹۱	عَفِیرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ کی تفسیر	۲۶۳	رابط آیات
۲۹۳	شان نزول	۲۶۳	طاقت کا سرچشمہ
۳۰۰	شان نزول	۲۶۳	صبر کے معنی
۳۱۰	روزہ کا جسمانی و روحانی فائدہ	۲۶۹	صبر کے تین شعبے
۳۱۰	مریض کا روزہ	۲۶۹	نماز کی تاثیر یقینی ہے
۳۱۱	مسافر کا روزہ	۲۷۰	شان نزول
۳۱۱	روزہ کی قضاء	۲۷۱	شیہ کا دفع
۳۱۲	فدایہ کی مقدار	۲۷۲	ایک فقہی مسئلہ
۳۱۳	حالت بغیر میں روزہ افضل ہے یا افطار	۲۷۳	شان نزول
۳۱۷	۱ پہلا اشکال	۲۷۷	شان نزول
۳۱۷	۲ دوسرا اشکال	۲۷۸	رابط آیات
۳۱۷	۱ پہلے اشکال کا جواب	۲۷۹	رابط آیات
۳۱۷	۲ دوسرے اشکال کا جواب	۲۸۳	شان نزول
۳۱۸	شان نزول	۲۸۳	جاءلہ تقلید اور ائمہ مجتہدین کی تقلید میں فرق
۳۱۹	شان نزول	۲۸۵	رابط آیات
۳۲۳	شان نزول	۲۸۸	خزیر کی حرمت
۳۲۳	قمری تاریخوں کا حکم اور اہمیت	۲۸۸	ائمہ کا مسلک
۳۲۵	بدعت کی اصل بنیاد	۲۸۸	لحم خزیر کی مضرت
۳۲۶	جہاد کا مقصد خون بہانا نہیں	۲۸۹	بائبل میں سور کی حرمت اور نجاست
۳۳۱	مالی ہنگامی ضرورت	۲۸۹	وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَعْنٍ اللَّهُ

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۳۶۹	اسلام کی رواداری.....	۳۳۲	حق کی فریضیت.....
۳۶۹	المشروعات.....	۳۳۳	اصحاب اور مجبوری سے کیا مراد ہے.....
۳۷۰	چند فقہی افادات.....	۳۳۳	نہر کا حکم.....
۳۷۵	یہود اور انہیں دیکر قوموں کا اس معاملہ میں تشدد.....	۳۳۳	حق متبع و قرآن کے احکام.....
۳۷۵	حالت جنس میں توریت کا قانون.....	۳۳۴	متبع اور قرآن میں فرق.....
۳۸۰	خاصہ کلام.....	۳۳۹	رفت.....
۳۸۳	شان نزول.....	۳۳۹	فسوق.....
۳۸۳	طلاق رجعی دوسری تک میں.....	۳۳۹	جدال.....
۳۸۷	طلاق دینے کے تین طریقے.....	۳۴۱	عرفات.....
۳۸۸	شان نزول.....	۳۴۱	رابطہ شان و نزول.....
۳۸۵	مباحث احکام متعلقہ.....	۳۴۱	رابطہ آیات اور شان نزول.....
۳۸۶	جواز اور کراہت میں منافات نہیں.....	۳۵۳	شان نزول.....
۳۸۶	مقتل و سب.....	۳۵۳	خروج و احزاب.....
۳۸۷	خلع طلاق ہے یا نہیں؟.....	۳۵۷	مصارف خیر کی قیمت.....
۳۹۲	رابطہ آیات.....	۳۶۰	تلقین.....
۳۹۲	شان نزول.....	۳۶۲	نتیجہ اختلاف.....
۳۹۸	طلاق قبل الدخول کے احکام.....	۳۶۳	اشہر حرم میں قال کا حکم.....
۳۹۹	سبب نزول.....	۳۶۵	نئی بوتل میں پرانی شراب.....
۴۰۰	مقدار متعین مختلف یہ ہے.....	۳۶۵	شراب اور جوئے سے معاشرہ کی تباہی.....
۴۰۱	صلو و تسبیح کی تفصیل.....	۳۶۵	اسلام کا حیرت انگیز کارنامہ.....
۴۰۶	واقعہ کی تفصیل.....	۳۶۶	سید ولیم مہر کی شہادت.....
۴۰۷	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے واقعہ مراجعت کی تفصیل.....	۳۷۰	شان نزول.....

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۴۴۹	مشرقی امراض کے احکام	۴۰۷	صحت
۴۴۹	”حکمت“ سے معنی اور تفسیر	۴۰۷	ثیب واقعہ
۴۴۹	نذر کا حکم	۴۰۸	قرض حسن سے کیا مراد ہے؟
۴۵۰	غیر اللہ کی نذر جائز نہیں	۴۱۰	تاویث کیلئے
۴۵۰	خفیہ طور پر صدقہ افضل ہے	۴۱۷	انبیاء علیہ السلام میں باہم تفاضل
۴۵۰	شان نزول	۴۱۹	خلاصہ تفسیر
۴۵۵	شان نزول	۴۲۳	آیت الکرسی کی فضیلت
۴۵۷	تجارت اور سود میں اصولی فرق	۴۲۵	۱ پہلا جملہ
۴۵۸	سود کا اخلاقی نقصان	۴۲۵	۲ دوسرا جملہ
۴۵۸	سود کا معاشی نقصان	۴۲۶	۳ تیسرا جملہ
۴۶۰	سامان راجحت اور چیز ہے اور راحت اور چیز	۴۲۶	۴ چوتھا جملہ
۴۶۶	ضابطہ شہادت کے چند اہم اصول	۴۲۷	۵ پانچویں جملہ
		۴۲۷	۶ چھٹا جملہ ہے
		۴۲۷	۷ ساتواں جملہ ہے
		۴۲۷	۸ آٹھواں جملہ
		۴۲۸	۹ نواں جملہ
		۴۲۸	۱۰ دسواں جملہ
۴۶۲	سورۃ آل عمران	۴۳۳	ماہ النزاع کیا تھا؟
۴۶۹	تورات و انجیل کا تاریخی پس منظر	۴۳۶	قرآن عزیز اور حضرت عزیر علیہ السلام
۴۸۰	خلاصہ کاہن	۴۳۷	قرآن میں مذکور ایک واقعہ
۴۹۶	مجاز مرسل	۴۳۸	تاریخی بحث
۴۹۷	فرن توش	۴۳۸	شان نزول
۴۹۸	بچہ کا نام کب رکھا جائے		
۵۰۷	یہودی عدالت میں عیسیٰ علیہ السلام کو سزائے موت		
۵۱۳	مسئلہ حیات عیسیٰ علیہ السلام		

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۵۵۶	استعارہ تصریحیہ	۵۱۵	مردِ ولیم بیور، مسلمان نہیں انیسویں صدی کے مسیحی تھے ان کے قلم سے ملاحظہ ہو
۵۵۶	استعارہ تمثیلیہ	۵۱۸	دعوت کا ایک اہم اصول
۵۵۷	امر بالمعروف فرض عین ہے یا فرض کفایہ؟	۵۲۳	استعارہ بالانسیہ
۵۶۲	غزوہٴ احد	۵۲۴	یہودیوں کے ایک اور مہم کا ذکر
۵۶۴	غزوہٴ بدر کا خلاصہ اور اس کی اہمیت	۵۳۱	میشاق کہاں ہوا؟
۵۶۹	سود خوری کے نقصانات	۵۳۲	پہلے میثاق کا ذکر
۵۶۹	اتفاق فی سبیل اللہ کے فوائد	۵۳۲	دوسرے میثاق کا ذکر
۵۸۷	شانِ نزول	۵۳۲	تیسرے مہم کے بیان
۵۹۲	ربط آیات اور شانِ نزول	۵۳۲	یہ میثاق کس چیز کے بارے میں آیا کیا؟
۵۹۲	واقعہ کی تفصیل	۵۳۳	مہم کی بھی توجہ قبول ہے
۵۹۷	ابو بکر رضی اللہ عنہ کا فحش کو مارتا	۵۳۹	مہم کے بہت نام ہیں
۵۹۸	یہود کا طلبِ معجزہ قمریان	۵۴۰	آیت مذکورہ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا جذبہٴ عمل
۵۹۹	اہل ایمان کی آزمائش		فالتو اور حاجت سے زائد چیز بھی خرچ کرنے میں
۶۰۰	تورات کے حکم کو چھپانے کا واقعہ	۵۵۱	ثواب ہے
۶۰۵	شانِ نزول	۵۵۲	فضائل اور تاریخِ تعمیر بیت اللہ
۶۰۵	خَلَقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سے کیا مراد ہے؟	۵۵۳	بائبل میں وادی بکہ کا ذکر موجود ہے
	سُورَةُ النَّسَاءِ	۵۵۵	حج فرض ہونے کے شرائط
۶۰۸	سورۃ النساء	۵۵۹	حقِّ ثقافتیہ کیا ہے؟
۶۱۲	ربطِ آیت	۵۵۰	فرنگی مسیحین کا امتزاج
۶۱۷	تعدد ازواج		مسلمانوں کی قومی اور اجتماعی فلاح و پیروی
	تعدد ازواج اور اسلام سے پہلے اقوامِ عالم میں اس کا	۵۵۱	پہموتوف ہے
۶۱۸	رواج	۵۵۱	سیاہ چہرے والے اور سفید چہرے والے کون ہوں گے؟

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۲۲۹	غیر مضار کی تفسیر.....	۲۱۹	رحمۃ الدعالین اور تعداد ازواج.....
۲۳۳	چار کواہوں کی حکمت.....	۲۲۰	آپ ﷺ کے متعدد دکانوں کی کیفیت و حقیقت.....
۲۳۵	غیر فطری طریقہ سے تشاء شہوت کا حکم.....	۲۲۸	حاصل کلام.....
۲۳۶	لفظ یسوء اور توبہ کی وضاحت.....	۲۲۹	وہیت کے مسائل.....
۲۴۱	حرمت رضاعت کی مدت.....	۲۲۹	آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا.....

فہرست نقشہ مضامین

۱۲۹	نہر ایض متوسط کا نقشہ.....
۱۳۳	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مہاجرت کا نقشہ.....
۳۴۰	نقشہ مقامات حج.....
۴۷۸	نقشہ قبائل عرب.....



بسم اللہ



کلمات بابرکت

حضرت مولانا ریاست علی صاحب بجنوری مدظلہ

استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی رسولہ مُحَمَّد وعلی آلہ وصحبہ اجمعین۔

اما بعد!!

قرآن کریم دنی کی جو واحد آسمانی کتاب ہے جو زمانہ نزول سے آج تک اپنی اسلی شکل و صورت میں انسان کے پاس محفوظ ہے اور قرآن کے احکام و انالہ لحافظوں کے مطابق ان شاء اللہ مستقبل میں بھی بہ طور کمال کے تغیر و تحریف سے محفوظ رہے گی۔ اس کتاب میں کئی صفحات میں خداوندہ الجلال نے انسانوں کو خود بخود بپایا ہے اور اس نے صاف طور پر بیان کیا ہے کہ زندگی کے سفر میں اس کے اپنے بندوں سے کیا مطابقت ہیں جن کو پورا کر کے انسان آخرت میں فوز و فلاح سے ممکن رہ سکتا ہے۔

اس کتاب میں خدا نے انسان کو عربی زبان میں مخاطب کیا ہے اور قرآن ہی میں خدا نے رسول پاک ﷺ کو اس کی شرح و بیان کا ذمہ دار بنایا ہے، ارشاد ہے:

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

(سورۃ النحل آیت ۱۰۱)

ترجمہ: اور ہم نے آپ پر یہ قرآن نازل کیا تاکہ آپ لوگوں کے سامنے ان باتوں کو کھول کر بیان کر دیں

جو ان کے لئے نازل کی گئی ہیں اور وہ بھی اس پر غور و فکر کریں۔

معلوم ہوا کہ قرآن کریم کے مضامین کو کھول کر بیان کر دینا رسول پاک ﷺ کا فرض منصبی ہے اور اہل علم کو بھی اس پر

غور و فکر کی دعوت دی گئی ہے، ایک دوسری جگہ ارشاد فرمایا گیا:

كِتٰبٌ اَنْزَلْنٰهُ اِلَيْكَ مُبْرَكًا لِّدَّبَّرُوْا اَيَّتِهٖ وَلِيَتَذَكَّرُوْا اَلَّا يَلٰبِا ۝

(سورہ ص آیت ۲۹)

ترجمہ: قرآن وہ کتاب ہے جسے ہم نے آپ پر اتارا ہے، ہر کت والی ہے تاکہ انسان اس کی آیت پر غور و فکر کریں اور تاکہ اہل عقل سمجھت حاصل کریں۔

چنانچہ اہل ہدایت ارباب علم نے قرآن کریم کی آیات پر غور و تدبر کا حق ادا کیا، الفاظ کی تفسیر و تجوید کے طریقے مدون کئے، معانی کی تفسیر اور مسائل کی تخریج و استنباط کے قواعد و قوانین مقرر کئے، اس سلسلے میں جو باتیں حضور ﷺ سے منقول تھیں ان کی حفاظت کی، پھر عربی زبان کے قواعد اور مسلمات شرعیہ کو رہنما بنا کر الفاظ و معانی کی وہ بیش قیمت خدمات انجام دیں جن کی نظیر پیش کرنے سے دنیا کے علمی خزانے عاجز ہیں۔

اور اس طرح قرن اول سے آج تک قرآن کریم کی بے شمار مختصر اور مفصل تفسیر وجود میں آئیں، انہی معتبرہ تفسیر میں تفسیر جلالین ہے جو اوساط علمیہ میں قبول عام کے اعتبار سے اپنی نظیر آپ ہے کہ مبداء تصنیف سے آج تک تسلسل کے ساتھ نصاب تعلیم کا جز ہے۔

اس تفسیر کے دونوں مفسرین علامہ جلال الدین خللی اور علامہ جلال الدین سیوطی رحمہما اللہ تعالیٰ نے نہایت مختصر الفاظ میں دقیق اشارات سے کام لیا ہے، اردو زبان میں ان دقیق اشارات کی شرح کی ضرورت تھی، نہایت مسرت کی بات ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے قدیم اور باذوق مدرس برادر محترم حضرت مولانا محمد جمال صاحب زید مجدہم نے ادھر توجہ کی اور اب ان کا شہب قلم اس ضرورت کی تکمیل میں مصروف ہے، موصوف دس سال سے جلالین کا درس دے رہے ہیں، انہوں نے اپنے تدریسی تجربات اور قرآن مجید کے معتبر ذوق کی مدد سے یہ خدمت اس طرح انجام دی کہ:

(الف) عام طور پر مشکل مفردات کی لغوی اور صرفی تحقیق کا اہتمام کیا، یعنی صیغہ بھی بتایا اور معانی بھی بیان کئے۔

(ب) مشکل جملوں کی ترکیب نحوی پر زور دیا اور اختلاف کے موقع پر رائج صورت کو مقدم کیا۔

(ج) اور سب سے زیادہ اہم بات یہ کہ جلالین کے مختصر الفاظ میں جو فوائد ملحوظ ہو سکتے ہیں ان کی طرف پوری

توجہ مبذول کی کہ مفسر کے پیش نظر کہاں لغوی ترجمہ ہے، کہاں ابہام کی وضاحت ہے، کہاں اجمال کی تفصیل ہے، کہاں معنی مروی کی تعیین ہے، کہاں اختلاف کی طرف اشارہ ہے، کہاں ترکیب نحوی کا بیان ہے، کہاں اختلاف میں ترجیح کی جانب اشارہ ہے؟ وغیرہ وغیرہ۔

موسوف نے جلالین کی ترتیب تصنیف کے مطابق جلد دوم سے اپنی خدمت کا آغاز کیا ہے، دعائے کہ پروردگار عالم اپنے فضل و کرم سے ان کی خدمت کو طلبہ اور اہل علم کے درمیان قبول عام کی دولت سے سرفراز فرمائے اور بارگاہِ خداوندی میں شرف قبول حاصل کرے، آمین۔

والحمد للہ اولاً و آخراً

ریاست علی بجنوری غفرلہ

خادم تدریس دارالعلوم دیوبند

۱۲/ ذی الحجہ ۱۴۲۲ھ

کچھ کتاب کے بارے میں

تفسیر جلالین جس کے تفسیری کلمات تقریباً قرآنی کلمات کے برابر ہیں، اس میں تفسیر کو قرآن کا عربی ترجمہ کہا جائے تو شاید غلط نہ ہو۔ تقریباً دس سال سے جلالین نصف ثانی کا درس احقر سے متعلق ہے، اس میں سالہ بعد یہی تجربہ ہے کہ یہ بات بخوبی واضح ہوئی کہ مفسر جلالین نصف ثانی علامہ مکی اور ان بنی کے نقش قدم پر چلتے ہوئے علامہ سیوطی کے مختصر مکرر مع تفسیر کی الفاظ میں جو فوائد پیش نظر ہیں ان کی تشریح و توضیح ہی جلالین کی اصل روح ہے، جلالین کے سوالات کے پرچوں میں بھی اکثر دیکھا گیا ہے کہ دیگر باتوں کے علاوہ تفسیر کی کلمات کے فوائد کی وضاحت بھی مطلوب ہوتی ہے، اس کے پیش نظر اساتذہ و اراۃ العلوم دیوبند کا یہ طریقہ رہا ہے کہ تفسیر کی کلمات کی وضاحت فرماتے ہیں تفسیر کی کلمات کے فوائد اور چہ جلالین کی شروحات و حواشی میں چاہے جتنی اور منتشر طور پر ملے ہیں پھر اس کو عنوان اور موضوع بن کر جس توجہ کی ضرورت تھی اس کی ضرورت اور اہمیت کے مطابق اس پر توجہ نہیں دی جاسکتی۔

تفسیری کلمات اور ان کے فوائد

شارح کے فرائض میں جہاں متکلم کا نام ملتا ہے وہ شاعری اور مصداق ہوتی ہے وہاں مندرجہ ذیل امور بھی توجہ طلب ہوتے ہیں چنانچہ علامہ سیوطی اور علامہ مکی نے ان باتوں کی طرف اکثر اہمال و اشارات سے کام لیا ہے ان ہی اشاروں کی توضیح اور اہمال کی تفصیل جلالین و درس میں اصل کرنے کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد ہے۔

شارح کا مقصد کہیں تو معنی لغوی کی وضاحت ہوتی ہے، اور کہیں مقصد تعلیمی معنی ہوتا ہے، اور کہیں مختصر معنی بیان کر کے تصدیق کی تصحیح مقصد ہوتی ہے تو کہیں اضافہ کا مقصد کسی شے کا ازالہ اور امتداد کا فائدہ ہوتا ہے، اور کہیں بیان مذہب کی طرف اشارہ ہوتا ہے، تو کہیں ترکیب نحوی کا صل، اور کہیں صیغہ کی تعلیم مقصد پیش نظر ہوتی ہے، تو کہیں کسی واقعہ کی طرف اشارہ کرنا مقصد ہوتا ہے، اور کہیں اختلاف قراءت کو بیان کرنا مقصد ہوتا ہے، تو کہیں شان نزول کی طرف اشارہ مقصود ہوتا ہے۔

پیش نظر شروحات میں روشنی کی ہے کہ مذکورہ امور پیش نظر ہیں تاکہ اب تک کی اردو شروحات میں جو کمی محسوس ہوتی رہی ہے اس کا کسی حد تک تدارک ہو سکے۔

آج ۱۲ ذی الحجہ ۱۴۲۴ھ ہے، تحفہ آج سے دو سال قبل ۱۲ ذی الحجہ ۱۴۲۲ھ میں نے جلد چہارم کا مقدمہ لکھا تھا تو وعدہ کیا تھا کہ ان شاء اللہ یہ مقدمہ پچھ جزوی حذف و اضافہ کے ساتھ جلد اول میں شامل کر دیا جائے گا اللہ کے فضل و برکت سے آج وہ دن آیا کہ جلد اول طبعیت کے مراحل طے کر رہی ہے، سورۃ تحف سے آخر تک جلالین کی شرح جلالین کا نصف ثانی تین جلدوں

میں عمل ہو کر آپ حضرات کی نذر ہو چکا ہے، اب نصف اول کی پہلی جلد پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں، حسب وعدہ مقدمہ جزوی حذف و اضافہ کے بعد جلد اول میں شامل کیا جا رہا ہے۔

چونکہ جلالین کی تصنیف کا آثار نصف ثانی سمرو کا نصف سے ہوا تھا شرح میں اسی ترتیب و احوال کے بھی ملحوظ رکھا ہے یہ جلد جو آپ کے ہاتھوں میں ہے چوتھی جلد ہے، پانچویں جلد جو کتابت کے مرحلہ میں ہے مراحل طبع سے آراستہ ہو کر انشا، اللہ جلد ہی منظر عام پر آجائے گی، پھر گرامر مسلسل جاری ہے، پوری شرح چھ جلدوں پر مشتمل ہوگی۔ (انشاء اللہ)

چوتھی جلد چونکہ پہلے شائع ہو رہی ہے اس لئے مقدمہ اسی کے ساتھ طبع کر دیا گیا ہے، انشا، اللہ جب اول جلد شائع ہوئی تو اس وقت اس مقدمہ کو چھ مزید اضافوں کے ساتھ اول جلد کے شروع میں شامل کر دیا جائے گا، احقر کی کوشش کس حد تک کامیاب ہے یہ فیصلہ تو ناظرین ہی کر سکتے ہیں، آخر میں ناظرین سے درخواست ہے کہ اگر کوئی کمی یا غلطی محسوس فرمائیں تو احقر کو مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اصلاح کر لی جائے، ممنون ہوں گا، نیز ساتھ ہی یہ بھی گزارش ہے کہ اس ناکارہ کوذوات صافہ میں فراموش نہ فرمائیں اور دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ احقر کی اس حقیر سی کوشش کو ذخیرہ آخرت فرمائے، آمین۔

محمد جمال بلند شہری

متوطن میرٹھ استاذ

دارالعلوم دیوبند ۱۲/۱۲/۱۴۲۴ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

آغاز کلام

ایک کے مافی الضمیر کی تشریح دوسرے کی زبان سے کتنا مشکل کام ہے!! جب انسانی قول کی تشریح میں اتنا اشکال ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلام کی تشریح اس کے بندوں کی زبان و قلم سے جتنا مشکل ہے، اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے کہ قرآن پاک کی کوئی تفسیر کبھی مکمل نہیں ہو سکتی، کیونکہ شارح کے لئے ضروری ہے کہ وہ ماتن سے زیادہ غور رکھتا ہو، ورنہ کم از کم اس کے برابر تو ہو، اور اس کا تصور بھی کسی بندہ میں قرآن اور صاحب قرآن کی نسبت سے نہیں کیا جاسکتا۔

شارح اور مفسر کا کام یہ ہے کہ ماتن کے اختصار کی تفصیل اور اہمال کی توضیح کرے اور اس کے کلام بے دلیل و باہین کرے، اس کی بات پر کوئی شبہ یا اعتراض ہو تو اس کو دفع کرے، اس کے لفظوں کی گروہ کھولے، ترتیبوں کی پیچیدگی صاف اور مطلب کی دشواریوں کو حل کرے، اور اگر کہیں اتنا نظر آئے تو اس کو ظہیق دے، اور اس کے ایک قول سے دوسرے قول کو سمجھنے کی کوشش کرے۔

یہ اور اسی قسم کے اوسط بیٹے ہیں کہ جن سے انسانوں کے کلام کو سمجھنے اور ان کی دشواریوں کو حل کرتے ہیں، لیکن قرآن پاک کی تفسیر میں ان طریقوں کے علاوہ کچھ طریقے اور بھی ہیں، جو قرآن ہی کے ساتھ مخصوص ہیں۔

قرآن خدا کا کلام ہے ۲۳ برس کی مدت میں تصوراً تصوراً اگر کے عرب کی فصیح و بلیغ زبان میں خدا کے ایک برزیدہ بندہ پر نازل ہوا، اس میں نظرینے بھی ہیں اور عملی تعلیمات بھی، اس نے ان نظریوں و خدا کے بندوں کو سمجھایا، اور ان عملی تعلیمات پر عمل کر کے اپنے اس پاس والوں کو بخایا اور بتایا اور اس لئے کہ وہ کلام کا پہلا مخاطب تھا، اور اسی کے ذریعہ اس کلام کا مطالب دوسروں کو سمجھانا تھا، اس لئے یہ ماننا پڑے گا کہ وہی اس کلام کے مطالب کو سب سے بہتر سمجھ سکتا تھا، اور اسی لئے وہ اس کلام کو جو مطالب سمجھا اور اپنی تعلیم و عمل سے دوسروں کو سمجھایا وہی اس کا صحیح اور بے خطا مطلب اور مفہوم ہے، اس لئے قرآن کو سمجھنے کے لئے حامل قرآن محمد رسول اللہ ﷺ کی قولی، عملی تفسیر سے بہتر قرآن کی تفسیر کا کوئی ذریعہ نہیں ہو سکتا، رسول کی قولی و عملی تفسیر سنت ہے، اور قرآن کتاب اللہ ہے، کتاب و سنت اسلام کے دو بنیادی پتھر ہیں جن پر اسلام کی پوری عمارت کھڑی ہے۔

حامل قرآن علیہ السلام کے بعد قرآن کی فہم میں ان سے تربیت اور فیض پانے والے اشخاص کا مرتبہ ہے جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کی زبان و حق ترمان سے ان آیتوں و سنا، آیتوں کے ماحول کو جاننا اور جو اس فضا سے آشنا تھے، اور جو آیتوں کے نزول کے وقت موطن وحی میں جلوہ دکھتے، اس کے بعد تابعین کا درجہ ہے جنہوں نے صحابہ کرام سے اس فیض کو حاصل کیا اور خاص طور

سے قرآن کی تعلیم کو اپنی زندگی کا مقصد سمجھ لیا، دن رات وہ اس کے ایک ایک لفظ کی تحقیق اور اس کی ساری ونحوی ترکیبوں کا حل اور کلام عرب سے ہر قرآنی محاورہ کی تطبیق کرتے تھے۔

کچھ عرصہ سے بعض عقیدت پسندوں کا میان اوسر ہے کہ وہ اس طریقتہ تفسیر کو روایتی سمجھ کر اس کی تحقیر کریں، حالانکہ دوسری حیثیتوں کو چھوڑ کر اگر صرف زبان کو ماہر اور واقف کا رہی کی حیثیت سے ان مفسرین بالروایت کو دیکھا جائے تو بھی ان کا مرتبہ ہم اور آپ سے بہر ارب اونچا ہوگا، یہ کوئی قدامت پرستی کی بات نہیں بلکہ واقعہ کا حقیقی پہلو ہے۔

قرآن پاک کی تفسیر کا پہلا دور اسی طریقتہ سے شروع ہوا، لیکن افسوس کہ غیر ضروری تشریح و توضیح کے لئے مسلمانوں نے ان مضامین میں جو قرآن پاک اور پہلے آسمانی صحیفوں میں اشتراک رکھتے تھے، نو مسلم اہل کتاب کی طرف رجوع کیا اور ان سے سن کر اسراغی روایات کا بہت برا حصہ قرآن پاک کی تفسیروں میں بھر دیا، محدثین نے ان اسراغی روایات سے بے اعتنائی کا ہمیشہ اظہار کیا ہے، اور اسی لئے وہ حصہ ہماری تفسیروں کا نہ صرف یہ کہ مفید نہیں بلکہ بہت حد تک مضر اور قرآن کے صحیح مطلب سمجھنے میں عائق ہے۔

کسی کتاب کا صحیح مطلب سمجھنے کے لئے سب سے اہم چیز اس کتاب کی زبان اور اس زبان کے قواعد کی پیروی ہے یہ کسی طرح درست نہ ہوگا کہ ہم عقیدت کے جوش میں اس کتاب کے کسی فقرہ کی تشریح کے لیے اس زبان کی لغت اور قواعد میں ایسا تصرف کریں، جو بہ حیثیت سے ناجائز ہو، اور ہمارے اس تصرف کا اصل منشا صرف اتنا ہو کہ ہم اپنے استعداد عقلی کی تسکین کر سکیں، حالانکہ استعداد عقلی کوئی کیساں چیز نہیں اور نہ وہ خلاف عقل کے معنی میں ہے، استعداد عقلی کی فہرست ہر زمانہ میں کھلتی اور بڑھتی رہی ہے، اس لئے قرآن پاک کی تفسیر کا یہ معیار نہیں بنایا جاسکتا، تاہم اس میں شک نہیں کہ ہر زمانہ کا ماحول دوسرے زمانہ سے الگ ہوتا ہے عقلی مسلمات اور زمانہ کے غیر محسوس عقائد ہمیشہ بدلتے رہتے ہیں، اس لئے ہر کتاب کے مفہوم و معنی کے سمجھنے میں اس زمانہ کے مؤثرات سے قطع نظر کرنا کسی طرح ممکن ہی نہیں، ہر زمانہ کے لوگ اپنے ہی زمانہ کے مؤثرات کے مطابق کسی کلام کو سمجھنا چاہتے ہیں، فانی انسان کے فانی کلام اور جزئی علم والوں کے جزئی علم، اگر ایک زمانہ میں صحیح اور دوسرے زمانہ میں غلط ہو جائیں تو ایسا ہونا بہت حد تک قرین قیاس ہے، مگر خدا نے پاک کے کلام میں جس کا علم ازل سے ابد تک محیط ہے اس قسم کا تصور بھی ذہن میں نہیں لایا جاسکتا، اس لئے کہ اگر نقص اہل علم اور نیک نیت علماء، اس کلام کی مزید تشریح اپنے زمانہ کے مؤثرات کے مطابق اس طرح کر سکیں کہ وہ مشگلہ کے اصول متواترہ عن طلب اولیٰ العلم کی تفہیم اور زبان کے لغت و قواعد کے خلاف نہ ہو تو یہ سعی مشکور ہوگی، الشوز الکبیر، مطبوعہ مکتبہ تجارذیو بند کے صفحہ ۴۲ پر مندرجہ ذیل عبارت موجود ہے جس سے مذکورہ نظریہ کی تائید ہوتی ہے۔

والتفسیر بالرأی: هو التفسیر بالهوی والتفسیر من عند نفسه، بحيث یوجب تغیراً لمسئلة اجسامیة قطعیة او تبدیلاً فی عقیدة السلف المجمع علیہا وأما التفسیر بالدلیل والقرینة فهو تفسیر صحیح معتبر فی الشرع ومن یتطالع کتب التفسیر یجدہا مشحونة بمثل هذه التفسیر فلا ضیر فیہا.

اسی بناء پر اس زمانہ سے جب سے مسلمانوں میں عقلیات کا رواج ہوا، اس نظر سے بھی قرآن پاک کی تفسیریں کبھی نہیں ہو سکتیں۔ اہل علم احسنہائی کی تفسیر اور قاضی عبدالجبار عتقی کی تفسیر قرآن اور اہل سنت میں ابو منصور ماتریدی کی تاویلات اور امام ابن نورک کی مشکلات القرآن اور امام محمد غزالی کی جواب القرآن اور سب سے آخر میں امام فتح الدین رازی کی تفسیر کبیر اپنے اپنے زمانہ کے مؤثرات کی بہترین ترجمان ہیں، ہر سید احمد خان نے ہندوستان میں اور مفتی محمد مہدی نے مصر میں اور توحید کی اور قرآن مجید کی آیات کی اپنے زمانہ کے خیالات کے مطابق تفسیر کی کوشش کی، اور بالخصوص سیدی نہایت خیر بھی، مگر افسوس کہ ان کے حسن نیت کے مطابق ان کے طبع کا پایہ نہ تھا، اور نہ ان کو عربی زبان کے لغت و ادب پر عبور تھا، اس لئے ان کی غلطیاں ان کی صحت سے زیادہ ہو گئیں، اور خصوصاً فطرت اور قوانین فطرت کا جو تخیل ان کے زمانہ میں چھایا ہوا تھا ان کی غلط پیروی نے ان کو جاوہ حق سے ہٹا دیا۔

اس کے بعد مصر میں سید رشید رضا اور ہندوستان میں مولانا عبدالحامید فراہی کا دور شروع ہوا، یہ دونوں کو اصول میں مختلف تھے مگر نتیجہ میں بہت حد تک متفق تھے، رشید مرحوم آیات و روایات کی چھان بین کر کے آیات کو روح منہوی کے مطابق کرتے تھے، اور فراہی رحمہ اللہ تعالیٰ خود قرآن پاک کے نظم و نسق اور قرآن پاک کی دوسری آیتوں کی تطبیق اور عظیم عرب کی تصدیق سے مطالب کو حل کرتے تھے۔

اسی زمانہ میں مصر میں دو اور تفسیروں کی تالیف شروع ہوئی، ایک نے تعلیم یافتہ فاضل فرید وجدی کے قلم سے، دوسرے ایک ایسے فاضل کے قلم سے جو یورپ کے علوم و فنون اور ترقیات سے پوری طرح واقف اور اپنے لہجہ کی قدیم دولت سے بھی آشنا تھے یعنی حضرت شیخ ططوی رحمہ اللہ تعالیٰ جو عربی جو جامعہ مصر یہ اور مدرسہ دارالعلوم میں ایک زمانہ تک علوم و فنون کے مدرس رہ چکے تھے، شیخ ططوی جو عربی کی تفسیر کی اصل غایت مسلمانوں کو نئے علوم و فنون کی طرف متوجہ کرانا اور مسلمانوں کو یہ باور کرانا ہے کہ ان کا یہ تخیل اس وقت تک دور نہ ہوگا جب تک وہ جدید سائنس اور دوسرے نئے علوم اور یورپ کے جدید آلات اور علمی و مادی قوتوں سے مسلح نہ ہوں گے۔

سید صاحب کے بعد اسی خیال نے تدریجی صورت اختیار کر لی تھی مگر افسوس کہ جو غلطی ہر سید نے ان کے زمانہ میں ہوئی وہی صاحب تدریس نے اپنے زمانہ میں ہوئی، مسلمانوں کو یورپ کے علوم و فنون اور مادی قوتوں کی تکمیل کی طرف متوجہ کرنا بالکل صحیح ہے مگر اس کے لئے یہ بالکل ضروری نہیں کہ ہم اپنے چودہ سو برس کے سہ ماہیہ کو نذر آتش یا دریا برد کر دیں اور اپنے کے سارے مضمرین، اہل لغت، اہل قواعد اور اہل علم کو ایک سرے سے جاہل، دشمن اسلام اور احمق کہنا شروع کر دیں ورنہ آئندہ جب زمانہ ورق پلے گا، مؤثرات اور ماحول میں تغیر ہوگا تو ان خوش فہموں کی تفسیریں اور تاویلیں بھی ایسی ہی غلط اور درواز کا نظر آئیں گی جتنی آج ان کی نظر میں امام ماتریدی اور امام غزالی، اور امام رازی کی تفسیریں معلوم ہوتی ہیں۔

خدا کا کلام بحر ناپید اکنار ہے، بھلا اس کی موجودگی کی کتنی کون کر سکتا ہے؟ بس جس کو جو کچھ نظر آتا ہے وہ ایمان داری اور دیانتداری کے ساتھ اس کی تشریح کرے لیکن جو کچھ انہوں کو نظر آیا اس کو نادانی اور جہالت نہ کہے اور جو آئندہ نظر آئے گا

اس کا انکار نہ کریں اور صرف اپنی ہی نظر کی وسعت کو جو زمان و مکان کی قید و حدود میں گھری ہے تحقیق کی انتہا اور صحت کا معیار قرار نہ دے لیں۔

امت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا اس پر اہتمام ہے کہ حدیث قرآن کریم کے بعد دین کا دوسرا اہم ماخذ ہے، لیکن بیسویں صدی کے آغاز میں جب مسلمانوں پر مغربی اقوام کا سیاسی نظریاتی تسلط برپا تو مہملہ مسلمانوں کا ایسا طبقہ وجود میں آیا جو مغربی افکار سے پیچیدہ مرعوب تھا، وہ یہ سمجھتا تھا کہ دنیا میں ترقی، تقلید مغرب کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی لیکن اسلام کے بہت سے احکام اس کے راست میں رکاوٹ بنے ہوئے تھے اس لئے انہوں نے مغربی افکار سے ہمراہ جہک کرنے کے لئے اسلامی احکام میں تحریف کا سلسلہ شروع کیا اس طبقہ کو اہل عقیدہ کہا جاتا ہے، ہندوستان میں سر سید احمد خاں، مصر میں طہ حسین اور ترکی میں ضیا گوک اپ اس طبقہ کے رہنما ہیں، ان حضرات نے مغربی افکار سے متاثر بلکہ مرعوب ہو کر حدیث کا انکار کیا اور تفسیر کے مشفق حبیہ اصولوں کو خیر باد کہہ کر اپنے خیالات کے مطابق تفسیریں بھی کیں۔

قرآن کریم کی تفسیر کے بارے میں ایک غلط فہمی کا ازالہ

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کریم کی تفسیر ایک انتہائی نازک اور مشکل کام ہے جس کے لئے صرف عربی زبان جان لینا کافی نہیں بلکہ تمام متعین علوم میں مہارت ضروری ہے، انہوں نے کہ پیچیدہ حدیث مسلمانوں میں یہ خطرناک وبا چل پڑی ہے کہ بہت سے لوگوں نے صرف عربی زبان پڑھ لینے و تفسیر قرآن کے لئے کافی سمجھ رکھا ہے، چنانچہ جو شخص بھی معمولی عربی پڑھ لیتا ہے یا از خود مطالعہ کر لیتا ہے وہ قرآن کریم میں رائے زنی شروع کر دیتا ہے، بلکہ بعض اوقات ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ عربی زبان کی نہایت معمولی شد، ہمارے کھنے والے لوگ نہ صرف من مائے طریقہ پر قرآن کریم کی تفسیر شروع کر دیتے ہیں، بلکہ پرانے فلسفین کی غلطیاں نکالنے کے درپے ہو جاتے ہیں، یہاں تک کہ بعض قدر نظر صرف ترجمہ کا مطالعہ کر کے اپنے آپ کو قرآن کا عالم سمجھنے لگتے ہیں اور بڑے بڑے مفسرین پر تنقید کرنے سے نہیں چوکتے۔

خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ یہ انتہائی خطرناک طرز عمل ہے جو دین کے معاملہ میں نہایت مہلک گمراہی کی طرف لے جاتا ہے، دنیوی علوم و فنون کے بارے میں ہر شخص اس بات کو سمجھ سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص مختص انگریزی زبان سیکھ کر میڈیکل سائنس کی کتابوں کا مطالعہ کر لے تو دنیا کا کوئی صاحب عقل اسے ذرا تسلیم نہیں کر سکتا اور نہ اپنی جان اس کے حوالے کر سکتا ہے جب تک کہ اس نے کسی میڈیکل کالج میں باقاعدہ تعلیم و تربیت حاصل نہ کی ہو اس لئے کہ ذرا کمزور بننے کے لئے صرف انگریزی سیکھ لینا کافی نہیں، اسی طرح انجینئر تک کی کتابوں کے مطالعہ سے انجینئر نہیں بن سکتا، جب ذرا اور انجینئر بننے کے لئے یہ بڑی شرائط ضروری ہیں تو آخر قرآن وحدیث کے معاملہ میں صرف عربی سیکھ لینا کیسے کافی ہو سکتا ہے؟ آخر قرآن وسنت ہی امتنا و وارث کیسے ہو سکتے ہیں کہ ان کی تشریح و تفسیر کے لئے کسی علم و فن کو حاصل کرنے کی ضرورت نہ ہو؟ اور اس کے معاملہ میں جو شخص چاہے رائے زنی شروع کرے۔

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ كَاصْحَحَ مَطْلَب

بعض لوگ کہتے ہیں کہ قرآن کریم نے خود ارشاد فرمایا ہے **وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ** اور بلاشبہ ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے اور جب قرآن کریم آسان کتاب ہے تو اس کی تشریح کے لئے کسی لمحے چوڑے علم و فن کی ضرورت نہیں، لیکن یہ استدلال ایک شدید مغالطہ ہے جو خود کم فہمی اور سطحیت پر مبنی ہے، واقعہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیات دو قسم کی ہیں، ایک وہ جن میں عام نصیحت کی باتیں اور سبق آموز واقعات اور عبرت و موعظت کے مضامین بیان کئے گئے ہیں، اس قسم کی آیات بلاشبہ آسان ہیں، اور چونکہ ان میں بھی عربی سے واقف ہو وہ انہیں سمجھ کر نصیحت حاصل کر سکتے ہیں، مذکورہ بالا آیت میں اسی قسم کی تعلیمات کے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ ان کو ہم نے آسان کر دیا ہے، چنانچہ خود اس آیت میں لفظ **لِلذِّكْرِ** اسی پر دلالت کرتا ہے۔

اس کے برخلاف دوسری قسم کی آیات وہ ہیں جو احکام و قوانین، عقائد اور علمی مضامین پر مشتمل ہیں، اس قسم کی آیات کا کما حقہ سمجھنا اور ان سے احکام مستنبط کرنا ہر شخص کا کام نہیں، جب تک کہ اسلامی علوم میں بصیرت اور پختگی حاصل نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی مادری زبان اگرچہ عربی تھی، لیکن وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی تعلیم حاصل کرنے میں طویل مدتیں صرف کرتے تھے، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے امام ابو عبد الرحمن سلمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے نقل کیا ہے کہ جن حضرات صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی تعلیم باقاعدہ حاصل کی ہے، مثلاً حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ، انہوں نے ہمیں بتایا کہ جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیتیں سیکھتے تو اس وقت تک آگے نہیں بڑھتے تھے جب تک کہ ان آیتوں کے متعلق تمام علمی اور عملی باتوں کا احاطہ نہ کر لیں، وہ فرماتے ہیں کہ **تَعَلَّمْنَا الْقُرْآنَ وَالْعِلْمُ وَالْعَمَلُ جَمِيعًا** ہم نے قرآن اور علم و عمل ساتھ ساتھ سیکھا ہے۔ (اتقان ۱۷۶/۲) چنانچہ مؤطا امام مالک میں روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے صرف سورۃ بقرہ یاد کرنے میں پورے آٹھ سال صرف کئے، اور مسند احمد میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے جو شخص سورۃ بقرہ اور سورۃ آل عمران پڑھ لیتا ہماری نظر میں اس کا مرتبہ بہت بلند ہو جاتا۔ (ابضا)

غور کرنے کی بات یہ ہے کہ یہ حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جن کی مادری زبان عربی تھی جو عربی کے شعر و ادب میں مہارت تامہ رکھتے تھے اور جن کو سب سے پہلے قصیدے معمولی توجہ سے ازبر ہو جاتے تھے، انہیں قرآن کریم یاد کرنے اور اس کے معانی سمجھنے کے لئے اتنی طویل مدت کی کیا ضرورت تھی، اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ قرآن کریم اور اس کے علوم سیکھنے کے لئے صرف عربی زبان

کی مہارت کافی نہیں تھی بلکہ اس کے لئے آنحضرت ﷺ کی صحبت اور تعلیم سے فائدہ اٹھانا ضروری تھا، اب ظاہر ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو عربی زبان کی مہارت اور نزولِ وحی کا براہِ راست مشاہدہ کرنے کے باوجود (عالمِ قرآن) بننے کے لئے باقاعدہ حضور ﷺ سے تعلیم حاصل کرنے کی ضرورت تھی، تو نزولِ قرآن کے سینکڑوں ہزاروں سال بعد عربی کی معمولی شدہ پیدا کر کے یا صرف ترجمہ دیکھ کر مفسرِ قرآن بننے کا وہی کتنی بڑی جسارت اور علمِ دین کے ساتھ کیسا افسوس ناک مذاق ہے؟ ایسے لوگوں کو جو اس جسارت کا ارتکاب کرتے ہیں سرکارِ دو عالم ﷺ کا یہ ارشاد اچھی طرح یاد رکھنا چاہئے۔

مَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَاصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ جو شخص قرآن کے معاملہ میں (محض) اپنی رائے سے گفتگو کرے اور اس میں وہ وہی شیخ بات بھی کہہ دے تب بھی اس نے غلطی کی۔
(ابوداؤد نسائی، از اتفاق ۱۷۹/۲)

محمد جمال بلند شہری

متوطن شہر میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند ۱۴۲۲/۱۲/۲۲ھ

مُقَدِّمَةٌ

وحی کی ضرورت

آخر یہ کیسے ممکن ہے کہ جس ذات نے چاند سورج، آسمان زمین، ستاروں اور سیاروں کا ایسا عجیب و غریب انتظام پیدا کیا، وہ اپنے بندوں تک پیغامِ رسانی کا کوئی ایسا انتظام بھی نہ کر سکے کہ جس کے ذریعہ انسانوں کو ان کے مقصدِ زندگی سے متعلق ہدایت دی جاسکے۔ اور اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ پر ایمان ہے تو پھر یہ بھی ماننا پڑے گا کہ اس نے اپنے بندوں کو اندھیرے میں نہیں چھوڑا ہے، بلکہ ان کی رہنمائی کے لئے کوئی باقاعدہ نظام منہ ور بنایا ہے، پس رہنمائی کے اسی باقاعدہ نظام کا نام وحیِ رسالت ہے، اس سے صاف واضح ہے کہ وحی ایک دینی عقیدہ ہی نہیں ایک عقلی ضرورت بھی ہے، جس کا انکار درحقیقت اللہ کی حکمت بالغہ کا انکار ہے۔

ہر مسلمان اس بات سے بخوبی واقف ہے کہ انسان کو اس دنیا میں امتحان و آزمائش کے لئے بھیجا گیا ہے، اور اس کے ذمہ پھر فراخ نفس ماند مرے پوری کائنات کو اس کی خدمت میں بنانا اور اسے یہ بالواسطہ لگایا ہے۔

ہذا انسان کے دنیا میں آنے کے بعد دو کام مانا ضروری ہیں، ایک یہ کہ وہ اس کائنات سے جو اس کے چاروں طرف پھیلی ہوئی ہے تحریکِ تحریک کام لے، اور دوسرے یہ کہ اس کائنات کو استعمال کرتے وقت احکامِ خداوندی کو مد نظر رکھے اور کوئی ایسی حرکت نہ کرے جو اللہ کی مرضی کے خلاف ہو۔

ان دونوں کاموں کے لئے انسان کو معنی ضرورت ہے، اس لئے کہ علم کے بغیر کائنات سے صحیح طور پر فائدہ اٹھانا ممکن نہیں، نیز جب تک اس کو یہ معلوم نہ ہو کہ خدا کی مرضی کیا ہے، اور کن کاموں کو وہ پسند اور کن کو ناپسند کرتا ہے، اس وقت تک اس کے لئے اللہ کی مرضی پر کاربند ہونا ممکن نہیں۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کرنے کے ساتھ ساتھ تین چیزیں ایسی پیدا کی ہیں جن کے ذریعہ اسے مذکورہ چیزوں کا علم ہوتا ہے، ایک انسان کے حواسِ خمسہِ ظاہرہ، جو کہ آنکھ، کان، ناک، زبان اور لمس ہیں جو پورے جسم میں قدرت نے ودیعت فرمادیئے ہیں، قوتِ باہرہ، آنکھ میں قوتِ سامعہ، کان میں قوتِ شامعہ، ناک میں قوتِ ذائقہ، زبان میں قوتِ لامعہ پورے جسم میں، قیوتِ پورے جسم کے اعتبار سے ہاتھوں میں اور پاؤں میں بھی انگلیوں میں اور انگلیوں میں سے انشتِ شہادت میں سب سے زیادہ ہے، دوسری چیز عقل ہے اور تیسری وحی، چنانچہ انسان کو بہت سی چیزوں کا علم حواس

نفسہ ظاہر دے حاصل ہوتا ہے اور بہت سی چیزوں کا علم قتل سے حاصل ہوتا ہے اور جو باتیں ان دونوں کے ذریعہ معلوم نہیں ہو سکتیں ان کا علم وحی کے ذریعہ عطا کیا جاتا ہے۔

علم کے ان مذکورہ قسموں ذرائع میں ترتیب کچھ ایسی ہے کہ ہر ایک کی ایک خاص حد اور مخصوص دائرہ کار ہے، جس سے آگے وہ کام نہیں دیتا، چنانچہ جو چیزیں انسان کو اپنے نفسہ ظاہر دے معلوم ہوتی ہیں، ان کا علم محض قتل سے نہیں ہو سکتا، مثلاً آپ کے سامنے ایک شخص بیٹھا ہوا ہے، آپ کو اپنی آنکھ کے ذریعہ یہ معلوم ہو گیا کہ یہ انسان ہے اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کا رنگ گورا یا کالا ہے، لیکن اگر یہی باتیں آپ اپنے حواس و عقل کر کے محض قتل سے معلوم کرنا چاہیں، تو یہ ناممکن ہے، اسی طرح جن چیزوں کا علم قتل کے ذریعہ ہوتا ہے وہ محض حواس ظاہر دے معلوم نہیں ہو سکتیں، مثلاً اسی شخص کے بارے میں آپ کو یہ معلوم ہے کہ اس کی کوئی کوئی ماں نہ ہو، نیز آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ اس کو کسی نے پیدا کیا ہے اگرچہ آپ کے سامنے اس کی ماں موجود نہیں ہے، اور نہ آپ اس کے پیدا کرنے والے کو دیکھ سکتے ہیں، مگر آپ کی قتل سے یہ بات ہی ہے کہ یہ شخص خود بخود پیدا نہیں ہو سکتا، اب اگر آپ اس کو اپنی عقل کے بجائے اپنی آنکھ سے یا کان سے یا ناک سے حاصل کرنا چاہیں تو یہ ممکن نہیں ہے۔

غرض یہ کہ جہاں تک حواس نفسہ کا تعلق ہے وہاں تک قتل کوئی رہنمائی نہیں کر سکتی، اور جہاں حواس نفسہ جواب دیدیتے ہیں وہیں سے قتل کا کام شروع ہوتا ہے، لیکن قتل کی رہنمائی بھی غیر محدود نہیں ہے یہ بھی ایک حد پر جا کر رک جاتی ہے، اور بہت سی باتیں ایسی ہیں کہ ان کا علم نہ حواس سے حاصل ہو سکتا ہے اور نہ عقل سے مثلاً قتل نے یہ تو بتا دیا کہ اسے ضرور کسی نے پیدا کیا ہے، لیکن اس شخص کو کیوں پیدا کیا گیا ہے؟ اس کے ذمہ پیدا کرنے والے کے کیا فرائض ہیں؟ اور اس کا کونسا کام اللہ کو پسند اور کونسا ناپسند ہے؟ یہ سوالات ایسے ہیں کہ ان کا جواب قتل و حواس دونوں مل کر بھی نہیں دے سکتے، ان سوالات کا جواب دینے کے لئے اللہ نے جو ذریعہ متعین کیا ہے اسی کا نام وحی ہے۔ (علوم القرآن)

اس سے واضح ہو گیا کہ وحی انسان کے لئے وہ اعلیٰ ترین ذریعہ علم ہے جو اسے اس کی زندگی سے متعلق ان سوالات کا جواب مہیا کرتا ہے جو قتل و حواس کے ذریعہ حل نہیں ہوتے، حالانکہ ان سوالوں کا جواب حاصل کرنا اس کے لئے ضروری ہے، اور مذکورہ تشریح سے یہ بات واضح ہوئی کہ صرف قتل اور مشاہدہ انسان کی رہنمائی کے لئے کافی نہیں، بلکہ اس کی ہدایت کے لئے وحی الہی ایک ناگزیر ضرورت ہے، اور چونکہ بنیادی طور پر وحی کی ضرورت پیش ہی اس جگہ آتی ہے جہاں قتل کا نہیں دیتی، اس لئے یہ ضروری نہیں کہ وحی کی ہر بات کا ادراک قتل سے ہو ہی جائے، جس طرح کسی چیز کا رنگ معلوم کرنا عقل کا کام نہیں بلکہ حواس کا کام ہے، اسی طرح بہت سے دینی عقائدات کا علم دینا قتل کے بجائے وحی کا منصب ہے اور ان کے ادراک کے لئے محض عقل پر کچھ سہہ کرنا درست نہیں، نہ صرف یہ کہ محض حواس ظاہر و اور عقل پر کچھ سہہ کرنا درست نہیں، بلکہ یہ دونوں ذریعہ علم بعض اوقات نہ صرف یہ کہ رہنمائی نہیں کرتے بلکہ غلط رہنمائی بھی کرتے ہیں، مثلاً اس شخص کو جس کے جسم میں خطہ صفر غالب ہوئی ہے چیز چلی نظر آتی ہے، حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہوتا، یا مثلاً احوال و ایک کے

نظر آتے ہیں، اسی طرح بعض اوقات ٹیگھی چیز کڑوی اور کڑوی ٹیگھی معلوم ہوتی ہے، اور آخر قوت سامعہ میں خلل واقع ہو جائے تو مختلف قسم کی آوازیں آنے لگتی ہیں حالانکہ فی حقیقت میں ان کا وجود نہیں ہوتا۔

عقل اگرچہ معلومات کا اہم ذریعہ ہے مگر یہ کوئی ضروری نہیں کہ عقل ہمیشہ درست نتیجے ہی پر پہنچے، اگر عقل ہمیشہ درست نتیجے پر پہنچ کرئی تو عقلاً، کے درمیان کسی مسئلہ میں اختلاف نہ ہوتا حالانکہ ایک ہی مسئلہ ایک عامل اس کو درست کہتا ہے اور دوسرا اس کی ضد کو درست کہتا ہے، اس سے بھی بڑھ کر تعجب کی بات یہ ہے کہ ایک ہی شخص ایک وقت میں ایک بات کو درست کہتا ہے اور دوسرے وقت میں اس کی ضد کو درست کہتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عقل کوئی آخری معیار نہیں بلکہ عقل کا ایک محدود دائرہ کار ہے۔

آخری معیار وحی ہے

حواس خمسہ ظاہر و باطنہ کی پرواز کی ایک حد ہے، ہم ایک کا ایک دائرہ عقل ہے، ان میں سے کوئی بھی اپنی حد سے آگے کام نہیں کر سکتا، مثلاً آنکھ سے دیکھ کر، آپ یہ تو بتا سکتے ہیں کہ دارالعلوم کی مسجد رشید سفید پتھر کی بنی ہوئی نہایت خوبصورت مسجد ہے، اس کے فلک بوس دو منارے ہیں، مگر یہی کام آپ کان سے لینا چاہیں یا آنکھ کے بجائے کان سے آپ مسجد رشید کی خوبصورتی اور رنگ معلوم کرنا چاہیں تو آپ کو مایوسی ہوگی، اسی طرح آپ آنکھ یا کان یا ناک سے یہ معلوم کرنا چاہیں کہ یہ مسجد رشید خود بخود وجود میں آئی ہے، یا اس کا کوئی بنانے والا ہے؟ تو ظاہر ہے کہ کان یا آنکھ یا ناک اس کا جواب نہیں دے سکتے، اس لئے کہ یہ بات ان کے دائرہ کار سے باہر کی چیز ہے، یہ کام عقل کا ہے، عقل بتا سکتی ہے، یہ مسجد رشید خود بخود وجود میں نہیں آئی بلکہ اس کا بنانے والا نہایت ہوشیار اور اپنے فہم کا ماہر شخص ہے، اسی طرح عقل کا بھی اپنا ایک دائرہ کار ہے جہاں حواس خمسہ ظاہر و باطنہ ختم ہو جاتی ہے، وہاں سے عقل کی پرواز شروع ہوتی ہے، مگر اس کی پرواز بھی ایک حد پر پہنچ کر رک جاتی ہے، مذکورہ ذرائع معلومات کے علاوہ ایک ذریعہ اور بھی ہے جس کو وحی کہا جاتا ہے، اس کی ضرورت وہاں پڑتی ہے جہاں عقل کی پرواز ختم ہو جاتی ہے، وحی کی آواز کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں، اس لئے کہ وحی الہی رہنمائی ہی وہاں رتی ہے جہاں عقل بھٹکا رہا لڈ لڈیتی ہے، چلوگ وحی الہی کو تسلیم نہیں کرتے وہ غلط اور صحیح کا تمام تر دائرہ عقل ہی پر رکھتے ہیں، حالانکہ نہ تو عقل آخری معیار ہے اور نہ اس کا لگا بندھا کوئی ضابطہ ہے نیز اس کی پرواز بھی محدود ہے، اگر آپ عقل سے اس کے دائرہ کار سے باہر کی بات معلوم کریں گے تو نہ صرف یہ کہ وہ صحیح جواب نہیں دے گی بلکہ وہ خود بھی شکست و ریخت کا شکار ہو جائے گی، جس طرح کہ اگر کوئی شخص سونا تولنے کے کانٹے سے یہ سوا کا بھر ایا اور اتولنے لگے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ بورا تلنے کے بجائے وہ کاٹنا خود ٹوٹ پھوٹ کر برابر ہو جائے گا اور لوہ تولنے والے کو بھی بے وقوف اور احمق بتائیں گے۔

تاریخ انسانی میں عقل نے بے شمار مرتبہ دھوکے کھائے ہیں، اگر عقل آزاد چھوڑ دیا جائے تو انسان کہاں سے کہاں تک پہنچے

جاتا ہے، تاریخ میں آپ کو ہزاروں مثالیں ایسی مل جائیں گی کہ عقل کے نزدیک وہ بالکل درست ہیں، ان میں کوئی قباحت نہیں ہے، بلکہ اگر اس کے خلاف ہوتا تو خلاف عقل ہوتا۔

کیا حقیقی بہن سے نکاح کرنا عقل کے عین مطابق ہے؟

آج سے تقریباً آٹھ سو سال پہلے مسلمانوں میں ایک فرقہ پیدا ہوا تھا جو باطنی فرقہ کے نام سے مشہور تھا، اور اس کو قوامی بھی کہتے تھے، اس فرقہ کا ایک مشہور پیشوا گذرا ہے جس کا نام عبید اللہ بن حسن قیروانی ہے، اس نے اپنے پیروکاروں کے نام ایک خط لکھا جس میں اس نے اپنے پیروکاروں کو زندگی گزارنے کے نئے ہدایات دی ہیں، اس میں وہ لکھتا ہے:

”میرے سمجھ میں یہ ہے عقل کی بات نہیں آتی کہ لوگوں کے پاس اپنے گھر میں بڑی خوبصورت سلیقہ شعار لڑکی، بہن کی شکل میں موجود ہے، اور سارے مزاج کو بھی سمجھتی ہے، اس کی انسیات سے بھی بخوبی واقف ہے، لیکن یہ ہے عقل انسان اس بہن کا ہاتھ ایک اجنبی شخص کو پکڑا دیتا ہے، جس کے بارے میں یہ بھی نہیں معلوم کہ اس کے ساتھ اس کا بھائی ہو سکے گا یا نہیں! اور مزاج سے واقف ہے یا نہیں؟ اور خود اپنے لئے بعض اوقات ایسی لڑکی لے آتا ہے کہ جو حسن و جمال کے اعتبار سے بھی اور سلیقہ شعاری کے اعتبار سے بھی اور مزاج شناسی کے اعتبار سے بھی اس کے ہم پائے نہیں ہوتی۔“

میرے سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ اس بے عقلی کا کیا جواز ہے کہ اپنے گھر کی دولت تو دوسرے کے ہاتھ میں دیدے اور اپنے لئے ایک ایسی چیز لے آئے کہ جو اس کو پوری راحت بھی نہ دے سکے، یہ تو عقل کے بالکل خلاف ہے، ابتدا میں اپنے پیروکاروں کو نصیحت کرتا ہوں کہ وہ اس بے عقلی سے اجتناب کریں اور اپنے گھر کی دولت و گھر میں رہیں۔“

(الفرق بین الفرق للبغدادی: ص ۸۱)

عقلی جواب ناممکن

آپ اخلاقی طور پر اس کے نظریہ پر جتنی بھی چاہیں اعتدلیں، لیکن کیا خالص عقل کی بنیاد پر جو وحی الہی کی رہنمائی سے آزاد ہو، جس کو وحی الہی کی روشنی میسر نہ ہو اس کے استدلال کا جواب خالص عقل کی بنیاد پر قیامت تک دیا جاسکتا ہے؟

عقل کو وحی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار سمجھنے کا بھیانک نتیجہ

کیا رہ: یوں صدی بیسوی کے کلیسا سے جب وہ دینی امور کا مذہد ارتقا، ایک بھیانک غلطی ہوئی کہ اس نے اپنی مقدس کتابوں میں ان تاریخی، جغرافیائی اور طبقاتی نظریات اور مشہورات کو داخل کر دیا جو اس زمانہ کی تحقیقات اور مسلمات سمجھے جاتے تھے، انسانی علم و عقل کی رسائی اس زمانہ میں اسی حد تک ہوئی تھی، لیکن وہ درحقیقت انسانی علوم و عقل کی آخری حد تھی، مگر اس کو آخری

سمجھ لیا کرتا تھا، انسانی عقل کا سفر چونکہ بتدریج جاری ہے اس لئے کہ اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ آنے والا نظریہ مذہب نے نظریہ کی تردید کر دیتا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل کی یہ منزل عارضی ہوتی ہے، اس پر کوئی پائیدار عمارت قائم نہیں کی جاسکتی، ورنہ ریت کی دیوار کی طرح کھسک کر منہدم ہو جائے گی۔

ارباب کلیسا نے غالباً تک نفی سے ایسا کیا تھا، ان کا مقصد غالباً یہ تھا کہ اس سے ان آسمانی کتابوں کی عظمت شان اور مقبولیت میں اضافہ ہوگا، لیکن آگے چل کر یہی چیز ان کے لئے وبال جان اور مذہب و عقیدت کے اس نامبارک معرکہ کا سبب بن گئی جس میں مذہب نے شکست فاش کھائی، چونکہ کلیسا نے مذہب میں عقلی ملامت کی آمیزش کر لی تھی اس لئے اس شکست کا نتیجہ یہ ہوا کہ یورپ میں اہل مذہب کا ایسا زوال ہوا کہ جس کے بعد اس کا حروج نہ ہو سکا، اس سے زیادہ افسوسناک بات یہ ہوئی کہ یورپ لادینی ہو گیا۔

عقلیت پسندوں پر کلیسا کے مظالم

یہ دو زمانہ تھا جب کہ یورپ میں عقلیت پسندی کا وہ آتش فشاں پھٹ چکا تھا، علماء طبعیات اور محققین تقلید کی زنجیریں توڑ چکے تھے، انہوں نے ان ب اصل نظریات کی تردید کی جن کو کلیسا اور اہل مذہب نے اپنی مقدس کتابوں میں داخل کر لیا تھا اور ان پر سخت تنقید کرتے ہوئے ان پر بے سمجھے ایمان لانے سے انکار کر دیا تھا جس کی وجہ سے مذہبی عقیدوں میں قیامت برپا ہو گئی تھی، ارباب کلیسا نے جن کے ہاتھوں میں اس وقت زمام اقتدار تھی ان محققین اور ماہرین طبعیات علماء کی تنقید کی اور انکو ملاحدہ اور مرتدین کی صفوں میں شامل کر کے دین منہج کی حفاظت کے لئے ان کا خون بہانے کی اجازت دیدی، ایہ جنسی اور فوری عدالتیں قائم کر لی گئیں، ان عدالتوں میں ایک اندازہ کے مطابق تین لاکھ لوگوں کو سزائے موت دی گئی جن میں تیس ہزار افراد زندہ بچا دیے گئے، انہیں زندہ جلانے جانے والوں میں ہیئت اور طبعیات کے مشہور عالم برونو (Brunoe) بھی شامل ہے، جس کا سب سے بڑا جرم کلیسا کے نزدیک یہ تھا کہ وہ اس کفر ارض کے علاوہ اور دوسری دنیاؤں اور آبادیوں کا بھی قائل تھا، اسی طرح مشہور ماہر طبعیات و فطانت گلیلیو (Galilio) کو اس بناء پر موت کی سزا دی گئی کہ وہ آفتاب کے گرد زمین کی گردش کا قائل تھا، مگر جو وہ تمام حقائق کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ عقل انسانی وحی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار نہیں ہے، جن لوگوں نے عقل کو ہر معیار سے آخری معیار سمجھا ہے انہوں نے قدم قدم پر ضوئیں کھائی ہیں۔

تاریخ حفاظت قرآن

قرآن کریم چونکہ ایک ہی دفعہ پورا کا پورا نازل نہیں ہوا اس لئے یہ ممکن نہیں تھا کہ شروع ہی سے اسے کتابی شکل دیا جائے، مگر محفوظ کر لیا جائے، چنانچہ ابتدا اسلام میں قرآن کی حفاظت کے لئے سب سے زیادہ زور حافظ پر دیا گیا مگر چونکہ محض حفظ کی صورت

واجبہ کا اختلاف بکثرت موجود تھا، اس قییدہ ان اختلافات کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ قییدہ بنی بزیل (حتیٰ حبس) و عتقی عین پڑھتے ہیں، اور بنوا سعد تعلمون کہہ دیتا کہ ساتھ تعلمون پڑھتے ہیں اور تمہیں ان کے بجائے عن اور میں نے بلکہ تا پڑھتے ہیں، چنانچہ سورہ ناس کی تلاوت اس طرح کرتے ہیں، رب السموات والارضات والذات چنانچہ مجدد عثمانی میں آرمینہ اور آذربائیجان کی فتح کے وقت شام و عراق کی فوجیں ایک جگہ جمع ہوئیں تو ان کی قراءت میں تشویشات حد تک اختلاف پایا گیا ہر ایک اپنی قراءت کو دوسرے سے صحیح قرار دیتا تھا، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب یہ منظر دیکھا تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس صورت حال سے آگاہ کیا اور اس کی طرف توجہ مبذول فرمانے کے لئے کہا، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے کو پسند فرمایا، اور حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس سے قرآن مجید منگوا کر، حضرت زید بن ثابت اور حضرت عبداللہ بن زبیر حضرت سعید بن العاص اور حضرت عبدالرحمن بن الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اس کام پر مقرر فرمایا۔

اس کام کی تکمیل کے بعد مشہور قول کے مطابق اس کے پانچ نسخے لکھے گئے یہ نسخے مکہ، مدینہ، شام، بصرہ اور وفورہ ان کے گئے، ایک نسخہ خود حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے پاس رکھا اس نسخہ کو مصحف امام کہا جاتا ہے، اس طرح نسخوں کی تعداد چھ ہو جاتی ہے، بعض حضرات نے نسخوں کی تعداد آٹھ بتائی ہے، سا تو ان بحرین اور آخواس یمن روانہ کیا گیا، مذکورہ نسخوں کے علاوہ تمام دیگر نسخے معدوم کر دیئے گئے۔

ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ

عام طور پر یہ مشہور ہے کہ موجودہ قرآن حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جمع کروا دیا ہے، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت بجائے خود ایک عظیم خدمت ہے، مگر جمع قرآن کی نہیں تھی بلکہ اس کی نوعیت اور صورت یہ تھی کہ آپ نے لوگوں و کتابت کی حد تک ایک رسم الخط پر جمع کر دیا تھا اصل جامع اور مرتب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مختلف قراءات کو ایک رسم الخط پر جمع کیا اور اس کے متعدد نسخے مختلف شہروں میں پھیلا دیئے۔ (علوم القرآن، ملخصاً)

وحی کی اقسام

① وحی قلبی

اس قسم میں باری تعالیٰ براہ راست نبی کے قلب کو مسخر فرما کر اس میں کوئی بات ڈال دیتا ہے، اس قسم میں نہ فرشتہ کا واسطہ ہوتا ہے اور نہ نبی کی قوت سامعہ کا اور نہ دیگر واسطہ کا، لہذا اس میں کوئی آواز نبی کو نہیں سنائی دیتی، بلکہ کوئی بات قلب میں

جائز میں ہو جاتی ہے، اور ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ بات اللہ کی طرف سے آئی ہے، یہ کیفیت پیداری میں بھی دوستی ہے اور خواب میں بھی، چنانچہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی آتی ہوتا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کا حکم اسی طرح دیا گیا تھا۔

۲۔ کلام باری

اس دوسری قسم میں باری تعالیٰ برادر است رسول کو اپنی مملکت کا شرف عطا فرماتا ہے اس میں بھی کسی فرشتہ کا واسطہ نہیں ہوتا۔ ظہر اس میں نبی و آواز شانی دیتی ہے، یہ آواز مخلوقات کی آواز سے بالکل مختلف ایک عجیب و غریب کیفیت کی حامل ہوتی ہے، جس کا ادراک عقل کے ذریعہ ممکن نہیں، جو انبیاء اس وقت میں رہتی ہیں وہی اس کی کیفیت اور اس کے سرور کو پہچان سکتے ہیں، یہ قسم وحی کی تمام قسموں میں سب سے اعلیٰ اور افضل ہے، اسی لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فضیلت بیان کرتے ہوئے قرآن کریم کا ارشاد ہے
وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (النساء) اور اللہ نے موسیٰ سے خوب باتیں کیں۔

۳۔ وحی ملکی

اس قسم کی قسم میں اللہ تعالیٰ اپنا پیغام کسی فرشتے کے ذریعہ نبی تک پہنچا دیتا ہے، بعض اوقات یہ فرشتہ نظر نہیں آتا، بعض اوقات آواز ملتی دیتی ہے، اور بعض مرتبہ کسی انسانی شکل میں سامنے آکر پیغام پہنچا دیتا ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ فرشتہ نبی و اپنی اصل صورت میں نظر آجائے مگر ایسا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے، قرآن کریم نے وحی کی انہی تین قسموں کی طرف آیت ذیل میں اشارہ فرمایا ہے
مَّا كَانَ لِلْبَشَرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلُ رُسُلًا فَيُوحِي بِأَذْنِهِ مَا يَشَاءُ (الشورى) ”کسی بشر کے لئے یہ ممکن نہیں کہ اللہ اس سے (رو برو) بات کرے مگر اس میں بات ذال کر یا پردے کے پیچھے یا کسی پیغام (فرشتہ) کو بھیج کر جو اللہ کی اجازت سے جو اللہ چاہتا ہے وحی نازل کرتا ہے۔“
اس آیت میں وحی (دل میں بات ڈالنے) سے پہلی قسم یعنی وحی قلبی مراد ہے، اور پردے کے پیچھے سے مراد دوسری قسم یعنی کلام الہی اور پیغامبر بھیجے سے مراد تیسری قسم یعنی وحی ملکی ہے۔

وحی اور ایحاء میں فرق

وحی اور ایحاء، اہل لغت میں ان کے معنی ہیں جلدی سے کوئی اشارہ کر دینا خواہ وہ اشارہ کسی بھی طریقہ سے ہو، چنانچہ اسی معنی میں حضرت زکریا علیہ السلام کا واقعہ بیان کرتے ہوئے قرآن کریم میں ارشاد ہے
فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُحْرَةً وَعَشِيًّا ظاہر ہے۔ اشارہ کا متعدد مخاطب کے دل میں کسی بات کا ڈالنا ہوتا ہے، اس لئے وحی اور

ایں دل میں کوئی بات ڈالنے کے معنی میں بھی استعمال ہونے لگا ہے، چنانچہ قرآن کریم کی متعدد آیات میں یہی معنی مراد ہیں۔ مثلاً: **وَاَوْحٰی رَبُّكَ اِلٰی النَّحْلِ اَمْرًاۙ اَلِی السَّیِّطٰطِیْنَ لِیُؤْخِرُوْنَ اَلِی اَوْلٰیئَاھُمْ لِیُجَادُوْا کُفْرًا وَّاَوْحِیْنَا اِلٰی اَلْعَمَامِیْسِ اَنْ اَرْضِعُوْہِ مَذْكُوْرہ تمام آیات میں ایسا لغوی معنی میں ہے۔**

وحی کے اصطلاحی معنی

وحی کی اصطلاحی تعریف یہ ہے **كَلَامُ اللّٰہِ الْمُنَزَّلُ عَلٰی نَبِیٍّ مِّنْ اَنْبِیَآئِہٖ**، یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ وحی اپنے اصطلاحی معنی میں اتنا مشہور ہو چکا ہے کہ اس کا استعمال پیغمبر کے سوا کسی اور کیلئے درست نہیں، حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وحی اور ایحاء دونوں الگ الگ لفظ ہیں اور دونوں میں تصور اس فرق ہے، ایحاء کا مفہوم عام ہے، انبیاء پر وحی نازل کرنے کے علاوہ کسی کو اشارہ کرنا اور کسی غیر نبی کے دل میں کوئی بات ڈالنا بھی اس کے مفہوم میں داخل ہے، لہذا یہ لفظ نبی اور غیر نبی دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے، اس کے برخلاف وحی صرف اس الہام کو کہتے ہیں جو انبیاء پر نازل ہو چکی ہے کہ قرآن کریم ہے، ایحاء کا استعمال انبیاء اور غیر انبیاء دونوں کے لئے کیا ہے لیکن لفظ وحی سوائے انبیاء کے کسی اور کے لئے استعمال نہیں فرمایا۔ **(علوم القرآن)**

مکی اور مدنی آیات

آپ نے قرآن کریم کی سورتوں کے عنوان میں دیکھی ہوگا کہ کسی سورت کے ساتھ مکی اور مدنی لکھا ہوتا ہے۔ اکثر مفسرین کی اصطلاح میں مکی آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے بغرض ہجرت مدینہ طیبہ پہنچنے سے پہلے پہلے نازل ہوئی بعض لوگ مکی و مدنی کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ جو مکہ میں نازل ہوئی وہ مکی اور جو مدینہ میں نازل ہوئی وہ مدنی، مگر مفسرین کی اصطلاح سے مطابق یہ مطلب درست نہیں ہے، اس لئے کہ مکی آیتیں ایسی ہیں جو مکہ میں نازل نہیں ہوئیں، لیکن چونکہ ہجرت سے پہلے نازل ہو چکیں تھیں اس لئے انہیں مکی کہا جاتا ہے چنانچہ مکی و عرفات وغیرہ اور سفر معراج کے دوران نازل ہونے والی آیات ایسی ہی ہیں، حتیٰ کہ سفر ہجرت کے دوران مدینہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں جو آیات نازل ہوئیں وہ بھی مکی باقی ہیں، اسی طرح بہت سی وہ آیات جو ہجرت کے بعد نازل ہوئی ہیں، اگرچہ مکہ یا مکہ کے اطراف میں نازل ہوئی ہیں مگر ان کو مدنی ہی کہا جاتا ہے۔

عاماً تفسیر نے مکی اور مدنی سورتوں کا استقرا کر کے ان کی بعض ایسی خصوصیات بیان فرمائی ہیں جن سے بادی النظر میں یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ سورت مکی ہے یا مدنی، اس سلسلہ میں بعض قواعد کلی ہیں اور بعض اکثری قواعد کلیہ یہ ہیں

مکی مدنی آیتوں کی خصوصیات

- ① ہر وہ سورت جس میں کھلا آیا ہے وہ مکی ہے، یہ لفظ پندرہ سورتوں میں ۳۳ مرتبہ استعمال ہوا ہے اور یہ ساری آیتیں قرآن کریم کے نصف آخر میں ہیں۔
- ② ہر وہ سورت کہ جس میں کوئی سجدہ کی آیت آئی ہے مکی ہے (یہ اصول حنفیہ کے مسلک پر ہے) کیونکہ ان کے نزدیک سورۃ حج میں سجدہ نہیں ہے، شوافع کے نزدیک سورۃ حج میں سجدہ ہے اور وہ مدنی ہے، ہذا وہ اس قاعدہ سے مستثنی ہو گئی۔
- ③ سورۃ بقرہ کے سوا ہر وہ سورت کہ جس میں آدم علیہ السلام کا واقعہ آیا ہے مکی ہے۔
- ④ ہر وہ سورت کہ جس میں جہاد کی اجازت یا اس کے احکام مذکور ہیں مدنی ہے۔
- ⑤ ہر وہ سورت کہ جس میں منافقین کا ذکر ہے مدنی ہے، بعض حضرات نے اس قاعدہ سے سورۃ مائدہ کو مستثنیٰ کیا ہے۔ لیکن تحقیق یہ ہے کہ سورۃ مائدہ بحیثیت مجموعی مکی ہے مگر جن آیات میں منافقین کا ذکر ہے وہ مدنی ہیں۔

مندرجہ ذیل خصوصیات اکثری ہیں مکی نہیں

- ① مکی سورتوں میں عموماً یَا أَيُّهَا النَّاسُ کے الفاظ سے خطاب کیا گیا ہے اور مدنی سورتوں میں یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا کے الفاظ سے۔
- ② مکی آیات عموماً چھوٹی چھوٹی اور مختصر ہیں۔
- ③ مکی آیات زیادہ تر توحید، رسالت، آخرت کے اثبات اور حشر و نشر کی منطوقی، آنحضرت ﷺ کو صبر و تسلی کی تلقین اور کجیچلی امتوں کے واقعات پر مشتمل ہیں، اور ان میں احکام کم بیان ہوتے ہیں بخلاف مدنی سورتوں کے۔
- ④ مکی سورتوں میں زیادہ تر متماثلہ بت پرستوں سے ہے اور مدنی سورتوں میں اہل کتاب اور منافقین سے۔
- ⑤ مکی سورتوں کا اسلوب زیادہ پر شکوہ ہے۔

قرآن کریم کے متعلق مفید اعداد و شمار

۵۳۲۴۲	زبور	۱۱۴	سورتیں
۳۹۵۸۲	زبور	۵۴۰	رکوعات
۸۸۰۴	پیش	۶۲۱۴	آیات مدنی
۱۷۷۱	مدات	۶۲۲۱	آیات مکی
۱۴۵۲	تشہیدات	۶۲۲۵	آیات ہجری
۱۵۶۸۴	نقشے	۶۲۲۶	آیات شامی
۳۶۴۲۱۹	حروف	۷۷۴۳۹	کلمات

تاریخ نزول قرآن

قرآن کریم کا ساما ہی ہے جو کہ نازل ہی سے وحی مکنونہ میں موجود ہے قرآن کریم کا اعلان ہے بلٰہو لقوان فصجد فی لوح محفوظ جکہ یہ قرآن مجید ہے جو وحی مکنونہ میں موجود ہے قرآن مجید کا نزول وحی مکنونہ سے وہم نہ ہوا ہے ایک مہاجر پر کے کا پورا آسمان دینی کے بیت اعدا میں نازل ہوا یہ تھا۔ (بیت اعدا کو بیت المعمور بھی کہتے ہیں) اور یہ بیت اعدا کے محاذات میں آسمان پر فرشتوں کی جہات کا ہے یہ نزول ایسا تقدیر میں ہوا تھا۔ چہ و ہر کی مرتبہ انکشافات و تقویات و قبول و افعال کے سبب نہ ورت نازل کیا پتا ہمارا یہاں تک کہ ۲۳ سال میں اس کی تکمیل ہوئی۔ اس پر تقریباً اتفاق ہے کہ قرآن کریم کا نزول تقریباً ۱۱ برس قبل از ہجرت شروع ہوا جب کہ انکشافات و تقویات کی عمر شریف چالیس سال تھی اس نزول کا آغاز مکی فتح قوس سے مطابق ایسا تقدیر ہی میں ہوا ہے لیکن اس رات میں رمضان المبارک کی کوئی تاریخ تقبی اس کے بارے میں کوئی یقینی بات نہیں کہی جاسکتی بعض روایات نے رمضان کی مہر اور بعض نے انیس اور بعض نے تائیس شب معلوم ہوتی ہے۔

سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت

حقیق قول یہ ہے کہ قرآن کریم کی سب سے پہلی جو آیتیں آپ ﷺ پر نازل ہوئیں وہ سورۃ خلق کی ابتدائی آیتیں تھیں جو نازرا میں نازل ہوئیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ پر نزول وحی کی ابتداء تو یہ ہے

خوابوں سے ہوتی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ کو وحی میں جہوت کا شوق پیدا ہوا، اور اس دوران آپ ﷺ کا حرام میں کئی راتیں گزارتے اور عبادت میں مشغول رہتے تھے، یہاں تک کہ ایک روز انہیں آپ ﷺ کے پاس اللہ کی جانب سے فرشتہ آیا اور اس نے یہی بات یہ بھی افسر یعنی پڑھو، حضور ﷺ نے فرمایا میں پڑھا نہ آئیں ہوں، اس نے بعد فرشتے نے آپ ﷺ کو اس زور سے دیا کہ مشقت کی انتہا ہوئی، غرضیکہ اسی طرح آپ ﷺ کے ساتھ تین مرتبہ فرشتے نے مل کیا، تیسری مرتبہ کے بعد سورۃ علق کی ابتدائی آیتیں نازل فرمائیں، آپ ﷺ اس واقعہ بہت خوف زدہ ہو گئے تھے اور خوف کی وجہ سے آپ ﷺ کا دل زور زور سے دھڑک رہا تھا، جب آپ ﷺ کچھ پینچہ حضرت خدیجہ سے فرمایا وصلو فی، وصلو فی مجھے مل ارحا، مجھے مل ارحا، آپ ﷺ پر نازل ہونے والی یہ سب سے پہلی آیتیں تھیں، اس کے بعد تین سال تک وحی کا سلسلہ منقطع رہا، اس زمانہ وفات وحی کا زمانہ کہتے ہیں، تین سال کے بعد پھر وحی فرشتہ جو غار حراء میں آیا تھا آپ ﷺ کو آسمان و زمین کے درمیان نظر آیا اور اس نے سورۃ مدثر کی آیات آپ ﷺ کو سنائیں۔

التفسیر لغة واصطلاحاً

تفسیر لغة، الكشف والإبانة، تفسیر اصطلاحاً، علم یبحث فیہ عن احوال القرآن المجید من حیث دلالتہ علی مراد اللہ تعالیٰ بحسب طاقة البشریة پہلی قیدت علم قرأت تاریخ و بیاس لئے کہ تم القراءت میں ضبط الفاظ اور کیفیت اداء سے بحث ہوتی ہے، اور بحسب طاقة البشریة کی قید کا اضافہ اس بات کو بیان کرنے کے لئے ہے کہ مشابہت اور ابتداء تعالیٰ کی واقعی اور نفس الامری مراد کے عدم علم سے تم تفسیر میں کوئی خرابی واقع نہیں ہوتی۔

تفسیر وتاویل میں فرق

تفسیر کا علم اور اس سے نفی نقل ہی سے ہو سکتا ہے، جب کہ اسباب نزول، اور تاویل کا علم و ادراک قواعد عربیہ سے بھی ہو سکتا ہے، ابداً علمتا، میں، ان دو میں سے جس کا تعلق روایت سے ہے، نیز تاویل چند جملات میں سے کسی ایک احتمال و احتمال خطا کے ساتھ ترجیح دینا ہے، اور تفسیر حتمی اور قطعی طور پر یہ بیان کرنا ہے کہ اس لفظ نے اللہ تعالیٰ کی یہی مراد ہے۔ (جس منحصم)

موضوع: القرآن من حیث دلالتہ علی مراد اللہ تعالیٰ.

غرض: الإیحاء بہدایۃ اللہ تعالیٰ والتسلک بالعروۃ الوثقی والوصول الی السعادتہ الابدیۃ.

ترجمة الإمامین الهمامین الجلیلین

اشیخ محمد بن احمد جلال الدین لکھنوی، اشیخ عبدالرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہما

باشہ ان دونوں حضرات کی ذات گرامی اپنے زمانہ میں یگانہ روزگار تھی، ایسی عبقری شخصیتیں بہت کم پیدا ہوتی ہیں:

ہزاروں سال ٹرگس اپنی بے نوری پہ روتی ہے بڑی مشکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ و پر پیدا

سالمہا در کعبہ بہت خانہ می نالد حیات تازہ بزم عشق یک دانائے راز آید بروں

یوں تو اس عالم بہست و بود و جہان رنگ و بو میں بے شمار قابلِ فخر سیوت جنم لیتے ہیں لیکن ان میں سے چند ہی ایسے ہوتے ہیں۔ جو سینہ نشینی پر نقش ووا امچھوڑ کر جاتے ہیں، ان ہی خوش نصیب اوراقِ بلِ مبارک و باغِ اود میں سے دونوں صاحبِ جلالین بھی ہیں۔

اگرچہ ان حضرات کے تذکرہ و تعارف کی چنداں ضرورت نہیں اسلئے کہ عیاں را چہ بیاں، بلکہ یہ تو سونے کو چرخ و کھانے کے مثلاً و اف بے غرچہ چونکہ ترجمہ نویکی کا طرِ ایقہ اسلاف و اکابر سے چلا آ رہا ہے، اسی کے پیشِ نظر اختصار بھی اگلی کی مر شہیدوں میں شامل ہونا چاہتا ہے۔

ابتداءً صاحبِ جلالین نصف ثانی سے کرتے ہوں اس لئے کہ موصوف کو تقدم زمانی حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ صاحبِ نصف اول علامہ سیوطی کے استاذ ہونے کا بھی شرف حاصل ہے۔

صاحب جلالین نصف ثانی

نام و نسب

آپ کا نام محمد اور والدہ محترمہ کا نام احمد ہے اور جلال الدین لقب ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے محمد بن احمد بن محمد بن ابراہیم بن احمد بن باشر بن شہاب بن کمال الانصاری خلی، منبر کے ایک شہر محاذِ اناہیری کی طرف منسوب ہیں۔

سن پیدائش و وفات

آپ ماہِ شوال ۹۱ھ میں منبر کے دارالسلطنت قیام و میں پیدا ہوئے اور ۸۶۲ھ میں ۱۵ رمضان المبارک بروز شنبہ بوقتِ صبح رحلت فرمائی، آپ نے ۳۷ سال عمر پائی، باب النہضہ میں اپنے آبا و اجداد کے قریب مدفون ہوئے۔

تحصیل علوم

قرآن کریم کے حفظ سے فراغت کے بعد آپ نے چند ابتدائی کتابیں مقامی اسکول میں پڑھیں اور فقہ علامہ بیہاری، جلال الدین، ولی عراقی سے پڑھی، اور نحو شہاب شمس اور شمس خطبہ فی تہذیب الفہم، صاحب زادہ الدین بن انس مصری، حنفی سے اور منطق، ہندل، معانی، بیان، عربیہ، بدر محمود، اقلانی سے اور اصول دین و فقہ علامہ شمس بسطامی وغیرہ سے حاصل سے، ان حضرات کے علاوہ دیگر اساتذہ کرام کے حلقہ درس میں حاضر ہو کر استفادہ کیا، اور آپ نے اپنے کی تجارت اختیار کی، ایک مدت تک اپنے کی تجارت کرتے رہے، ان کے بعد اپنے شخص وقت لم مقام بن کوفہ، دوسرے وقت ریس میں مشغول ہو گئے اور ایک ضلع شیخ نے آپ سے تیسل خرید لیا، آپ پر عہدہ قضا بھی پیش کیا گیا مگر آپ نے انکار فرمایا۔

آپ کی تصانیف

آپ کی متعدد تصانیف ہیں جن میں مجموعہ الجوامع، جلالین نصف ثانی بڑی اہمیت کی حامل ہیں، آپ نے تفسیر کی ابتداء سورۃ بقرہ سے فرمائی۔ نصف ثانی مکمل کرنے کے بعد نصف اول سے صرف سورۃ فاتحہ کی تفسیر کر پائے تھے کہ عمر نے وفی نہ کی اور اس وارفتی سے واپس آئی کی نصف رحمت فرمائے (اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ) بقیہ نصف اول کی تکمیل آپ کے شاگرد رشید علامہ سیوطی عبد الرحمن بن ابی بکر نے کی۔

صاحب جلالین نصف اول

نام و نسب

نام عبد الرحمن بن ابی بکر محمد جمال الدین، لقب جلال الدین، کنیت ابو الفضل ہے، پورا نسب اس طرح ہے، عبد الرحمن بن ابی بکر محمد جمال الدین، بن سابق الدین، بن عثمان بن الدین بن ناصر الدین، سیوطی سیوطی صرف منسوب ہیں، جس کو سیوطی بھی کہتے ہیں، سیوطی دریا نے نیل سے مغربی جانب ایک شہر ہے، یہی محلہ خطیر ہے جو موقع خضر کے نام سے مشہور ہے، میرزا جب ۸۴۹ھ بعد مغرب تولد ہوئے، اپنے عہد کے نہایت باکمال ائمہ فن میں سے تھے۔

تحصیل علوم

آپ صغریٰ یعنی پانچ سال سات ماہ کی عمر میں ہی سنیہ پوری سے محروم ہو گئے تھے، حسب وصیت والد ماجد، چند بزرگوں کی رہنمائی میں رہے، جن میں شیخ کمال ابن ابی مہنفی بھی تھے، موصوف نے آپ کی طرف پوری توجہ فرمائی، چنانچہ آٹھ سال سے علم میں قرآن کریم کے حفظ سے فراغت حاصل کر لی، اس کے بعد آپ نے منہاج اصول، الفیہ ابن مالک وغیرہ کتابیں پڑھیں، شیخ شمس سراجی اور شیخ شمس مرزہ فی حنفی سے بہت سی درس اور فیہ دینی کتابیں پڑھیں، ان کے علاوہ بھی بہت سے اساتذہ علم وفن کے حلقہ درس میں شرکت فرمائی۔

ایک غلطی کا ازالہ

بعض تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ علامہ سیوطی حافظ ابن حجر مستطانی کے شاگرد ہیں، مگر یہ تاریخ کی رمت درست نہیں ہے اس لئے کہ اصحاب تاریخ کی یہ حدیث موجود ہے کہ حافظ ابن حجر کی وفات ۸۵۲ھ میں ہوئی ہے، اور علامہ سیوطی کی پیدائش ۸۴۹ھ میں ہے، اس حساب سے حافظ ابن حجر کی وفات کے وقت علامہ سیوطی کی عمر صرف تین سال ہے، فہاج ہے کہ اس عمر میں تلمذ کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

درس و تدریس اور افتاء

تکمیل علوم و تکمیل فنون کے بعد ۸۷۰ھ میں افتاء کا کام شروع کیا اور ۸۷۲ھ سے املا میں مشغول ہو گئے، آپ نے حسن الجہادہ میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ نے مجھے سات علوم تفسیر، حدیث، فقہ، نحو، معانی، بیان، بدیع میں تمام علم عطا فرمایا ہے، اور یہ بھی لکھا ہے کہ میں نے حق کے موقع پر آپ زعم زیمیا اور یہ دعا کی کہ فقہ میں شیخ سراج الدین علقینی سے رہتے ہو اور حدیث میں حافظ ابن حجر کے مرتبہ کو پہنچ جاؤں۔

آپ اپنے زمانہ میں حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے، آپ نے خود فرمایا کہ مجھے دواۓ حدیثیں یاد ہیں، اور انہیں مجھے اس سے بھی زیادہ باتیں تو ان کو بھی یاد کرتے، چالیس سال کی عمر میں قضاء و افتاء وغیرہ سے سبکدوش ہو کر گوشہ نشین اختیار فرمایا، اور ریاضت و عبادت، رشد و ہدایت میں مشغول ہو گئے، آپ کے زہد و تقویٰ کا یہ عالم تھا کہ امراء اور اعیانہ آپ کی خدمت میں آتے اور قیمتی قیمتی ہدایا و تحائف پیش کرتے مگر آپ قبول نہ فرماتے، سلطان غوری نے ایک شخصِ غلام اور ایک بڑا ارشد فیاض آپ کی خدمت میں بھیجیں، آپ نے انہیں آپس میں اور غلام آزاد کر کے آپ کو مبارکباد کا خادم بنادیا۔

آپ صاحب کشف و کرامات بزرگوں میں سے تھے، اعلیٰ الارض کی کرامت آپ کی بہت مشہور ہے۔ بقول آپ سے آپ نے نبی کریم ﷺ کی ستر مرتبہ خواب میں زیارت فرمائی۔

علمی خدمات:

بقول: ”انہو ملی آپ کی تصانیف کی تعداد پانچصد سے بھی متجاوز ہے۔ آپ کی تصانیف میں سب سے پہلی تصنیف شرح الاستیعادہ و سماء ہے، علوم القرآن پر آپ کی تالیف ”الاتقان فی علوم القرآن“ انتہایت اہم اور مشہور کتاب ہے۔

وفات

آپ نے وفات بائیم کے درم میں مبتلا ہو کر جمعہ کی آخری شب ۱۹ ہجری ۹۱۱ء میں پائی اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

تفسیر جلالین

قرآن تفسیر کی ایک مختصہ مگر جامع تفسیر ہے اس قرآن پاک کا عربی ترجمہ کہا جائے تو نامناسب ہوگا، قرآنی تفسیر کی الفاظ سورۃ مدثر تک تقریباً برابر ہیں اس کے بعد قرآنی کلمات سے تفسیری کلمات زیادہ ہیں، جس کی وجہ سے علماء نے فرمایا ہے کہ تفسیر جلالین کو بوضوئینون جائز ہے۔ یہ تفسیر چونکہ دو بزرگوں کی ہے اور ان دونوں ہی کا لقب جلال الدین ہے اس لئے اس کتاب کا نام جلالین رکھا گیا۔ بعض اوقات نصف اول و ثانی کے مفسر کی تعین میں اشتباہ و ہرجا ہوتا ہے، اس کے یہاں کھنے کی آسان شکل یہ ہے کہ سیوطی کے شروع میں سین ہے اور مکی کے شروع میں میم ہے اور سین حرف ثانی کی ترتیب کے اعتبار سے مقدم ہے اور میم مؤخر، لہذا جس کے شروع میں سین ہے اس کا حصہ مقدم ہے اور جس میں میم ہے اس کا مؤخر۔

جلالین کے مآخذ

شیخ موفق الدین احمد بن حسن بن رافع کاشانی نے دو تفسیریں لکھی ہیں، ایک کبیر جس کو تبعہ کہتے ہیں اور دوسری صغیر جس کو تلمیذین کہتے ہیں، شیخ جلال الدین مکی کا اعتماد اسی تفسیر صغیر پر ہے، علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی اسی پر اعتماد کیا ہے، مگر اس کے ساتھ تفسیر وحید اور تفسیر بینا و بیرون کبیر بھی پیش نظر رہتی ہیں۔

جلالین کے شروح و حواشی

① جلالین، مامور الدین علی بن سلطان محمد المہدی المشہور بعلامہ علی قاری المتوفی ۱۰۱۳ھ کا بہت عمدہ حاشیہ ہے۔

② قیس النیرین یہ ۹۵۲ھ کی تالیف ہے۔

③ مجمع البحرین و مطلع البدرین، جلال الدین محمد بن محمد کمرشی کی کئی جلدوں میں ہے۔

④ جلالین شیخ سلام اللہ بن شیخ الاسلام بن عبد الصمد المتوفی ۱۲۲۹ھ کی ہے یہ شیخ عبد الحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تصانیف

کے احفاد میں سے ہیں، ان کے علاوہ اور بھی حواشی و شروح ہیں چونکہ استیعاب مقصود نہیں اس لئے ان ہی چند سے ذکر پر اکتفا کیا ہے۔

محمد جمال بلند شہری متوطن میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۲/۱۲/۱۳۲۲ھ مطابق

۲۵/فروری/۲۰۰۲ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

الحمد لله حمداً مُوافياً لِیُغْنِیَهِ مُکافِیاً لِلمزیدِہ.

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَجُنُودِهِ.

اما بعد! فہذا ما اشتدت الیہ حاجۃ الراغبین فی تکمیلۃ تفسیر القرآن الکریم الذی اثنہ الامامُ العلامةُ المحققُ المدقُّقُ جلالُ الدین محمد بن احمد المحلی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ وتتمیمہ ما فاتہ وهو من اول سورۃ البقرۃ الی اخر سورۃ الاسراء بِتِمَمَۃ علی نَمَطَہ من ذکر ما یُفہمُہ بہ کلام اللہ تعالیٰ والاعتماد علی ارجح الاقوال واعراب ما یحتاج الیہ وتنبیہ علی القراءات المختلفۃ المشہورۃ علی وجہ لطیف وتعبیر وجیز وترك التطویل بذکر اقوال غیر مرضیۃ واعاریب محلَّہا کتب العربیۃ واللہ اسأل النفع بہ فی الدنیا واحسن الجزاء علیہ فی العقیۃ بِمَنَہ وکرمہ.

ترجمہ خطبہ جلالین نصف اول

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

تہا ماتم فیض اللہ ہی کے لئے ہیں اس کی (بالغفل) موجود نعمتوں پر اور (آنکندہ) اصل ہونے والی (روز افزوں نعمتوں پر اور درود و سلام جو ہمارے آقا محمد ﷺ اور آپ کے آل و اصحاب پر اور آپ کے مددگاروں پر۔

حمد و صلوة کے بعد پس (عرض) یہ ہے وہ (معبود و فیض) جس کے بارے میں خواہشمندوں کی حاجت شدید تر ہوئی، وہ قرآن کریم کی اس تفسیر کی تکمیل کے بارے میں ہے کہ جس کو امام علامہ محقق جلال الدین محمد بن احمد محلی الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تالیف فرمایا، اور خواہشمندوں کی حاجت اس (حمد) کی تکمیل میں شدید تر ہوئی جس کو (امام محلی رحمہ اللہ تعالیٰ) پایہ تکمیل نہ پہنچا سکے، یعنی سورۃ البقرۃ سے سورۃ اسراء کے آخر تک، ایسے متر کے ذریعہ تکمیل میں جو (امام محلی) ہی کے طرز پر نہ اور وہ (طرز)

اس چیز کا ذکر کرتے ہیں جس سے فقیر کا یہ اندھا نصیب ہوا، اقول: راجح پر اعتقاد کرتا ہے، اور (صرف) معروف و مختلف قوالوں پر شکیف ہو، ایہ اور مختلف انداز میں تنبیہ کرتا ہے، یہ مقبولہ اقول و ذکر نہ کرے، اور یہ ضروری اعاب و انظر انداز کر کے تطوین کرتا رہتا ہے۔ اس لئے اس کے مواقع عربی (مثلاً نحو، معانی وغیرہ) کی کتابیں ہیں، اور میں اس مثل (تفہیم) کے ذریعہ، یہ میں نفع کا سبب اور آخرت میں اس کے احسان و کرم کے طفیل میں بہتر جزا کا امیدوار ہوں۔

تحقیق و ترکیب و تسبیل و تفسیری فوائد

یہ سوال: علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے امر کے جزیہ طے یقول و چند ذکر الحمد لله الحمد الخ سے کیوں مدرف مائی؟

جواب: وجہ اس کی یہ ہے کہ حمد کے اس فقرہ کو حدیث شریف میں افضل تم کہا گیا ہے، گویا کہ یہ فقرہ اس حدیث شریف کا اقتباس ہے، الحمد لله حمداً یؤفی نعمه و یکافی مذبده۔

یہ سوال: مفسر علامہ نے حدیث کے الفاظ میں تصرف کیا ہے جو کہ درست نہیں ہے۔

جواب: یہ حدیث نہیں بلکہ حدیث کا اقتباس ہے، اور اقتباسات میں تصرف کے پیش نظر تصرف جائز ہے۔ (صبر)

قول: مؤافیا لنعیمہ ای مطابقاً لنعیمہ یعنی مدائیک نعمتوں کے مطابق ہو یاں طور کہ موجودہ نعمتوں میں سے وہی نعمت باحمد نہ رہ جائے، اور آئندہ (مجاہدوں والی) نعمتوں کے مساوی و مثلاً ہو، مقصد یہ کہ لفظ الحمد لله تمام نعمتوں کے عوض میں ہو جائے، اسی مطابقت اور مماثلت کی طرف اس شعر میں اشارہ کیا گیا ہے:

حذر تقصیرات ما چند انکہ تقصیرات . شکر نعمتیں تو چند انکہ نعمتیں .

خلاصہ: علامہ یہ کہہ رہے ہیں جو موجودہ نعمتوں اور آئندہ حاصل ہونے والی نعمتوں کے لئے کافی ہو۔

تنبیہ: بعض نسخوں میں ”سیدنا“ کا لفظ نہیں ہے، پیش نظر اس میں سیدنا کا لفظ موجود ہے جن نسخوں میں سیدنا کا لفظ ہے اس کے مطابق والہ اور اس کے بعد کا مطلق سیدنا پر ہونا نہ کہ محمد پر، ورنہ تمام معظوفات کا سید ہونا ازمنہ آگے واقعہ حقیقت اور اصل سیدنا آپ ﷺ ہیں نہ کہ دیگر حضرات۔

قول: و جلودہ، جلود، جند کی جمع ہے، بمعنی شجر، جند مدد کار کو بھی کہتے ہیں، جند ایہ اسم جنس ہے کہ جس نے واحد اور جمع میں یہ کے ذریعہ فرق لایا جاتا ہے، مثلاً جند اشعر اور جندی ایک اشعری جس طرح یہود اور یہودی ہے، یہود، قوم یہود، یہودی یہود کا ایک فرد۔

بعض نسخوں میں اصاب بعد نہیں ہے، لہذا اس کے قائل متادم ہوگا، اور جن نسخوں میں اصاب بعد ہے جیسا کہ پیش نظر آئے ہیں، اس صورت میں اصاب حرف شرط اور فیہذا اس کی جزا، مفسر علامہ نے جند اسم اشارہ قریب کا، اگر اشارہ دور کا، جند اسم اشارہ

کا مشاعرِ حبیبی اللہ میں ہے جو کہ نہایت قریب ہے، اور وہ سورۃ بقرہ کے سورۃ کے آخر میں ہے، ما اشکذت میں ما سے مراد بھی معبودِ وحشی ہے۔

قَوْلُهُ: راعیبن سے تئیں اور طالبین مراد ہیں، مطلب یہ کہ طالبین اور خواہشمندوں کی حاجت علامہ محلی کی تفسیر کی تکمیل کی طرف شدید ہوئی۔

علامہ محلی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کا مختصر تعارف

قَوْلُهُ: جلال الدین الخ جلال الدین آپ کا لقب ہے اور اسمِ گرامی محمد بن احمد ہے، اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَمْرُہ کے شہر میں ہے ایک شہ کا نام ہے، جس کا پورا نام محالۃ الکبریٰ کی ہے، اسی شہ کی طرف نسبت کر کے آپ کو محلی کہتے ہیں، بعض حضرات نے کہا ہے کہ قہر و کائنات دوسرا نام محالۃ الکبریٰ کی ہے، ۹۰۷ھ میں آپ پیدا ہوئے، اور ۸۶۴ھ میں آپ نے اس دار فانی سے رحلت فرمائی، اس حساب سے آپ ۳۷ سال بقیدِ حیات رہے، آپ کی قبر مبارک مس میں بابِ ائمہ کے سامنے ہے۔

قَوْلُهُ: وَتَسْمِیۡہُ تَعْقِیۡمُ پر رفع اور جر و نول درست ہیں، رفع کی صورت میں عطف ما اشکذت میں ما پر ہوگا، اور جر کی صورت میں تکمیلہ پر عطف ہوگا، اور فی کے تحت ہونے کی وجہ سے نحر و نہوگا۔

ملاحظہ: مفسرِ امام کے قول و تفسیر ما فاتہ السحلی میں تاریخ معلوم ہوتا ہے، علامہ سیوطی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی ما فاتہ السحلی کی تکمیل فرماتے والے ہیں، ان کی تکمیل ما فات السحلی کی نہیں بلکہ ما اتاہ السحلی کی فرما رہے ہیں، یعنی امامہ محلی نے جو چیزیں اس کی تکمیل فرما رہے ہیں نہ کہ جو چیزیں یہ اس کی تکمیل، اس سے التعمہ والہ تہمہ کا جزو آ رہتا ہے، اور علامہ بیون کا تہ (یعنی نصف اول) ما فات السحلی کا جز نہیں ہے بلکہ ما اتاہ یعنی نصف ثانی کا جز ہے۔ (صلوی)

قَوْلُهُ: بِنِسْبَۃِ یہ تسمیہ کے متعلق ہے اور بابِ تَعْقِیۡمُ ہے۔

قَوْلُهُ: علی نسطہ یہ تسمیہ کے متعلق ہے، یعنی تکمیل اس حالت میں ہو کہ وہ علامہ محلی کے طرز پر ہو۔

قَوْلُهُ: مِنْ ذِکْرِ مَا یَفْہَمُہُ کَلَامُ اللّٰہِ یہ نسطہ کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: وَالاعتماد کا عطف ذکر ما یفہم پر ہے، من کے تحت ہونے کی وجہ سے نحر و نہو ہے اور واعرب ما یحتاج الیہ اور تنبیہ علی القراءت المختلفة المشہورہ کا عطف بھی ذکر پر ہے، خیال رہے کہ یہاں مشہور سے مراد اہلِ ایمان کی نہیں، بلکہ افواجِ حق مراد ہیں، اس لئے کہ کُتُب میں کُتُب سب کی سب قراءات متواتر ہیں۔

قَوْلُهُ: وَتَرْکُ التَّطْوِیْلِ بذکر اقوال غیر مرضیۃ اور واعارب کا عطف وجہ لطیف ہے، اور یہ عطف تفسیر کی طور پر ہے، اور اس لئے کہ جو بات معطوف ما یعنی علی وجہ لطیف، و تعبیر و جہیز میں اہمال اور اشارہ کے طور پر ہی

گئی ہے وہی بات معطوف یعنی وترک القطوایل الخ میں تفصیل و سراحات سے کہی گئی ہے۔

علامہ سیوطی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے خطبہ کا خلاصہ

علامہ سیوطی نے اولا مختصر مگر جامع الفاظ میں خالق کائنات کی حمد فرمائی اس کے بعد سید مخلوقات اور آپ کے آل و اصحاب نیز معاونین و مددیار و دوستان پیش کیا، اس کے بعد نصف اول کی تفسیر کی علت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ اس اہم کام کی ذمہ داری قبول کرنے کا سبب شائقین اور حاسنین کا مسلسل اور شدید اصرار ہوا اور اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ نصف ثانی نے آپ پر نصف اول میں بھی ایجاز و اختصار کا لحاظ رکھا کیا ہے، نیز قول راتح اور ضروری اعراب نیز قراءات مختلفہ مشہورہ کی نشاندہی کی ہے اور اقوال نامرئیدہ اور اعراب غیر ضروریہ کو ترک کر کے تطویل سے احتراز کیا گیا ہے، آخر میں اس کا رنجہ کے وسیلہ سے دنیا و آخرت میں اپنے لئے خیر طلب کی گئی ہے۔

بقیۃ: تفسیر اور اس سے متعلقات کی مکمل معلومات کے لئے مقدمہ کی جانب رجوع فرمائیں، مقدمہ میں یہ حاصل بحث کی گئی ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

سُورَةُ الْبَقَرَةِ

سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَدَنِيَّةٌ مَائَتَانِ وَسِتُّ أَوْ سَبْعٌ وَثَمَانُونَ آيَةً.

سورہ بقرہ مدنی ہے، ۲۸۶ یا ۲۸۷ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ الْقَدْ اَعْلَمَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ اَنْ هَذَا الْكِتَابُ اَمْسَى سُرَّةً لِّمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيْهِ اَنَّهٗ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَجِسَدَةُ النَّفْثِ خَيْرٌ مِنْهُ اَوْ ذَلِكُ وَالْاَشْرَارُ لَا تَعْنِيهِمْ هُدًى خَيْرٌ ثَانٍ اِىْ عَادَ لِلْمُتَّقِيْنَ الْعَسَابِرِ اِلَى التَّقْوَى يَابِثًا لِّلْاَوَابِرِ وَاجْتِنَابِ النِّوَاحِى لَا تَعْنِيهِمْ بِذَلِكَ النَّارُ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ يُضَدِّقُوْنَ بِالْغَيْبِ بِمَا غَابَ عَنْهُمْ مِنَ الْبَغْثِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَيُقِيمُوْنَ الصَّلَاةَ اِىْ يَسْتَوْنَ فِيْهَا بِخُلُوقِهَا وَمِمَّا زَرَعْتُمْ اَعْطَيْنَاكُمْ يُنْفِقُوْنَ ○ فِى سَاعَةِ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا اَنْزَلَ اِلَيْكَ اِىْ

النَّارِ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ اِی التَّوْرَةَ وَالْاِنْجِلَ وَغَيْرُهَا وَاِلَّا خِرَآءَ هُمْ یُوقِنُوْنَ ۝ عَلٰی هٰذِیْ مِنْ رَّبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ الْفَازِلُوْنَ بِالْحِجَةِ الْبَاقُوْنَ مِنَ الْاَمْرِ اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوا کَانُوْا حِصْبًا وَاِیَّیْ حِصْبٍ وَحِوْصًا سَوَآءٌ عَلَیْهِمْ اَلْذِّکْرُ لَمْ یُنْحِقِ الْمُسْلِمُوْنَ وَاِمَّا اِلَّا السَّامِیَةُ وَتَسْمِیَتُهَا وَاِذَا خَلَّ الْعَبَسُ مِنَ الْمُسْتَعْبِدِ وَالْاُخْرٰی وَنَزَلَ اَمَلَمْ تَنْذِرْهُمْ اَلَا یُؤْمِنُوْنَ ۝ اَعْلَمَ اللّٰهُ بِسَبَبِ ذٰلِكَ فَلَا تَطْمَئِنُّ اِلٰی اَسْمَانِهِمُ وَالْاَنْدَازُ اَعْلَامٌ مِّنْ تَخَوُّبٍ حَقَّمَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ طَعَّ عَلَیْهَا وَاسْتَوَلَّ فَلَا یُخَلِّصُهَا حَسْبٌ وَعَلٰی سَمْعِهِمْ اِیْ مَوَاضِعُ فَلَا یَنْفَعُوْنَ مَا یَسْتَعُوْنَ مِنَ الْحَقِّ وَعَلٰی اَبْصَارِهِمْ عِشَاوَةٌ عِطَا فَلَا یَنْصُرُوْنَ الْحَقُّ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝ قُوْیْ دَائِمٌ

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے۔ اَلَمْ تَعْلَمَ اللّٰهُ اِس سے اپنی مادیوں پر جانتا ہے، یہ کتاب ہے جس کو محمد ﷺ پڑھتے ہیں، اِس میں کوئی شک نہیں کہ یہ منجانب اللہ ہے اور ہملا (یعنی لازماً فیہ) خیر ہے جس کا مبتدا، ذَلِکَ ہے اور اِس اشارہ بعید کا استعمال بیانِ تعظیم کے لئے ہے، ہدیٰ خیر ثانی ہے اور معنی میں ہادی کے ہے، متقیوں کے لئے رہنما ہے (یعنی) امتثالِ اوامر اور اجتنابِ نواہی کے ذریعہ تقویٰ کی رغبت رکھنے والے ہیں، (اِس امتثالِ واجتناب) نبی کی بدولت، جہنم سے بچنے کی وجہ سے ان کو فتحی کہا گیا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جو مغیبات پر ایمان رکھتے ہیں، یعنی ان چیزوں کی جو ان سے مخفی ہیں مثلاً بعثت بعد الموت، جنت اور نار کی تصدیق کرتے ہیں اور نماز قائم کرتے ہیں یعنی اِس کے ارکان و شرائط کے ساتھ ادا کرتے ہیں اور ہم نے اُن کو جو رزق دیا ہے، اِس میں سے اللہ کی طاعت میں خرچ کرتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں، جو اِس قرآن پر ایمان رکھتے ہیں، جو آپ پر نازل کیا گیا ہے اور اِس پر بھی جو آپ سے پہلے نازل کیا گیا، یعنی تورات انجیل وغیرہ، اور وہ آخرت پر بھی یقین رکھتے ہیں، یعنی اِس کا پختہ تم رکھتے ہیں، یہی لوگ جو مذکورہ صفات سے متصف ہیں، اپنے رب کی جانب سے ہدایت پر ہیں اور یہی طرح کا میاب ہیں، (یعنی) جنت کے (حصول کے) ذریعہ کا میاب اور نارِ جہنم سے نجات پانے والے ہیں، بلاشبہ وہ لوگ جو مقرر ہوئے جیسا کہ ابو جہل اور ابولہب وغیرہ، آپ کا ان کو دانا اور نہ ڈرانا برابر ہے، (۱) افسوس! تھیں) میں دونوں جہنموں کی تحقیق اور دوسرے والف سے تبدیل کر کے اور دوسرے میں ترکِ تسبیح کر کے اور منجملہ اور مختلفہ کے درمیان الف داخل کر کے (اور ثانی میں) ترکِ تسبیح کر کے وہ ایمان لانے والے نہیں ہیں، اِس لئے کہ یہ بات ان کے بارے میں اللہ کے علم میں ہے، لہذا آپ ان کے ایمان کی امید نہ رکھیں اور انذارِ خوف کے ساتھ ڈرانے کو کہتے ہیں، اللہ نے ان کے قلوب پر مہر لگا دی ہے اور ان کو سیل (Seel) کر دیا ہے، لہذا اب ان میں خیر داخل نہیں ہو سکتی اور ان کی (قوت) سماعت یعنی کانوں پر (معنوی) مہر لگا دی گئی ہے، یہی وجہ ہے کہ حق بات سن کر مستغنیہ نہیں ہوتے اور ان کی آنکھوں پر پردہ ہے، جس کی وجہ سے حق بات نہیں دیکھ سکتے اور ان کے لئے قوی اور دائمی عذاب ہے۔

تحقیق و ترمیم کی تسہیل و تفسیری فوائد

قرآنی سورتوں کا ”سورة“ نام رکھنے کی وجہ تسمیہ:

سُورَةُ الْبَقَرَةِ: سورة اہانت میں باندی یا باندہ نزل کہتے ہیں، (لہذا، براغب) یعنی یہ سورت باندہ تیبہ ہے، موت سے ایک معنی فسیل (شہ پہاڑ) کے بھی ہیں، شہ کے چاروں طرف کی دیوار کو سور المدینہ کہتے ہیں قرآنی سورتوں کو سورت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ اپنے مصدقین والی طرح احاطہ سے رافق ہے، یہ اس طرح تفصیل شہ کا احاطہ کے رافق ہے۔

ذَلِك: اسم اشارہ بید کے لئے ہے، جس کا مشار الیہ محسوسات میں سے ہو، یعنی حواس خمسہ ظاہرہ سے جن کا اثرات یہ جاسکتا ہو، وقت شب و شب، هُوَ التَّوَدُّدُ بین النقیضین لا تر جیح لاحدهما علی الآخر عند الشائد، ہدای، ہدایت سے ماخوذ ہے، معنی رہنمائی غلبہ و وہ شی جو انسان کے حواس خمسہ سے غائب ہو، یُقْبَسُونَ اقامت سے ماخوذ ہے، جس کے معنی سیدھا کرنے کے ہیں اور ان کا سیدھا کرنا اس کو تواب و ثواب کی رعایت کرتے ہوئے شروع خضوع کے ساتھ، مراد ہے، رزق زندگی گزارنے کا سامان یُسْتَفْقُونَ یہ انفاق سے ماخوذ ہے، بمعنی خرچ کرنا، حشرہ مؤخرہ اور بعد میں آنے والی چیز، یہاں عالم دنیا کے مقابلہ میں عالم آخرت مراد ہے، لَوْ قُلُّوْنَ، ابقان سے ماخوذ ہے، جمع مذکر غائب، مُفْلِحُونَ، افلاح سے ماخوذ ہے، فلاح پوری کامیابی کہتے ہیں، سَوَاءٌ یہ اسم ہے قائم مقام مصدر کے یہی معنی ہے کہ اس کا تثنیہ اور جمع نہیں آتا، کہا جاتا ہے، هَمَّا سَوَاءٌ، ہم سوا آئے اور جب اس کا تثنیہ آتا، تو کہا جاتا ہے، هَمَّا سَوَاءٌ، عشاق، برادران، فعالہ، برادران کسی چیز پر مشتعل ہونے کے معنی کوئی نہ کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے جیسے عصابہ اور عصابہ، عشق، کہ نہیں پر نہیں حرکت درست ہیں، اس کے معنی سرپوش سے ہیں، یہ مصدر بھی ہے مگر اس جگہ حائکے والی چیز مراد ہے۔

قَوْلًا: ہذا۔

سَيَّوَال: ذَلِك کی تفسیر ہذا سے کیوں کی؟

جَوَاب: ذَلِك، بمعنی ہذا ہے، اس لئے کہ ذَلِك کا مشار الیہ، الْعَر، یا قرآن کریم ہے اور دونوں ہی نہایت قریب ہیں۔

سَيَّوَال: تو پھر ذَلِك کے بجائے، ہذا ہی کیوں استعمال نہیں کیا؟

جَوَاب: بیان تعلیم کے لئے اسم اشارہ بید کا استعمال کیا۔

قَوْلًا: الَّذِي يَقْرُؤُہُ مُحَمَّدٌ ﷺ اس سے دیگر کتب سماویہ سے احتراز ہو گیا۔

قَوْلًا: اِنَّہٗ مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ کے اضافہ کا متعدد ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراض: (الکتاب) مفرد ہے، اور ضمیر میں شک کا کوئی مطلب نہیں ہوتا اس لئے کہ شب و نین اور صبح و عقیق

تفسیر سے ہوتا ہے۔

جواب: الكتاب مفرغ نہیں ہے بلکہ تفسیر ہے، اس کی تقدیر مہارت یہ ہے ذالک الكتاب اقلہ من عند اللہ۔

قَوْلُهُ: الصائرون الى التقوى۔

یَسْأَلُ: للمستقین، کی تفسیر الصائرون الى التقوى سے رکن میں کیا کرتے ہیں؟

جواب: اس تفسیر سے ایک سوال مقدر کا جواب مقصود ہے۔

یَسْأَلُ: سوال یہ ہے کہ ہمدی للمستقین میں تحلیل حاصل ہے، یعنی یہ کتاب متقیوں کو ہدایت دینے والی ہے، متقیوں کو

ہدایت دینے سے کیا مراد ہے، جب کہ مثنیٰ تو خود ہی ہدایت یافتہ ہوتا ہے۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ متقین سے مراد راغبین الى التقوى ہے۔

قَوْلُهُ: لا تفتانهم بذلك الدار کے اضافہ کا مقصد مثنیٰ کو مثنیٰ کہہ کر بیان کرنا ہے مثنیٰ کو اس کے اعمال صالحہ کے ذریعہ

چونکہ جنم سے بچا جائے گا اس لئے اس کو مثنیٰ کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: کتابی جہل و ابی لہب وغیرہما، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

یَسْأَلُ: ان الذین کفروا سوء علیہم، انذرتہم اذ لم یظنوا انہم لایؤخرون، اس آیت میں عموم کے ساتھ جہاں

ہے کہ آپ کا ان کو ڈرنا اور نہ ڈرنا برابر ہے ان میں سے کوئی بھی ایمان لائے والا نہیں ہے، حالانکہ ان بنی حشرات میں سے بہت

سے افراد شرف باسلام ہوئے۔

جواب: مفرغ نام نے ان الذین کفروا، کی تفسیر کتابی جہل و ابی لہب سے کر کے اشارہ کر دیا کہ عموم سے بعض

افراد ہیں، جن کا ایمان نہ انا اللہ کے علم میں متعین تھی جیسا کہ ابوجہل اور ابولہب۔

قَوْلُهُ: ناناذرتہم، اس میں پانچ قراءتیں ہیں، دونوں ہمزوں کی تحقیق کی صورت میں دو قراءتیں ہیں، ① دونوں

ہمزوں کے درمیان الف داخل کر کے، ② ترک ادخال کر کے، دوسرے ہمزہ کی تسہیل کی صورت میں بھی دو قراءتیں

ہیں، ③ ادخال الف، ④ ترک ادخال الف اور ⑤ پانچویں قراءت دوسرے ہمزہ کو الف سے بدل کر،

وادخال الف میں واقعہ بمعنی مع ہے، اسی مع ادخال الف، مذکورہ پانچوں قراءتیں صاحب جلالین نے مندرجہ ذیل

ترتیب سے بیان کی ہیں: ① تحقیق ہمزتین (یعنی تحقیق محض با ادخال) ② ابدال ثانیہ بالالف مع المد

③ تسہیل محض (با ادخال الف) ④ تسہیل با ادخال ⑤ ادخال مع تحقیق ثانیہ۔

الذکر: مبتدا، مضاف کی خبر: ہونے کی وجہ سے مضاف، تقدیر مہارت یہ ہے، هذا القر، ذلک، اسم اشارہ مبتدا، اور انشا

مرفوع الکتاب، ذلک مبتدا، خبر اول، لا ریب فیہ، خبر ثانی، تقدیر مہارت یہ ہے کہ لا ریب کانن فیہ، لامثنیٰ جنس ریب

اس کا اسم فیہ، کانن کے متعلق ہو کر ہمدی اور ذلک کی خبر ثانی، ہمدی للمستقین خبر ثالث۔

قَوْلُهُ: ناناذرتہم، پہلا ہمزہ واسطہ میثویہ کے ہے، ناناذرتہم، بتاویل مصدر، ذکر مبتدا، ہے اور سوء علیہم

خبر مقدم ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے۔ سواءِ برائی بھری مصدر اور اَنْذَرْتُ تَنْهَرْتُ کا قائل ہمارے دو کرائے کی خبر۔

سُئِلَ: انذار اور اخبار بالعذاب میں کیا فرق ہے۔

جواب: انذار ایسے وقت میں دُرّائے وقت ہے جس کا مرتکب منہ سے اِخْرَاجِ اَرْمَنِ ہو، ورنہ تو اخبار بالعذاب نہیں ہے (ای فی وقت یَسْعُ التَّحْزُوزُ مِنَ الْأَمْرِ الْمَخُوفِ وَالْأَفْلَاسُ خِشْيَ الْأَخْبَارِ بِالْعَذَابِ)۔ (صاوی)

ختم اللہ علی قلوبہم: یہ اور اس کا بعد، قَبْلُ کی حالت ہے یعنی یہ اَوَّلُ اَیْمَانِ اس لئے نہیں لائیں گے کہ ان کے قلوب پر مہر لگا دی گئی ہے۔

سُئِلَ: مہر لگانے سے کیا مراد ہے؟ حالانکہ یہ امر مشاہد ہے کہ آج تک کسی بھی کافر کے قلب پر مہر ہی دینی نظر نہیں آتی حالانکہ آپریشن کے ذریعہ بہت سے قلوب کا مشاہد کیا جاتا ہے۔

جواب: قلب سے مراد عقل ہے جو کہ ایک الطیفہ ربانیہ ہے، جو کہ قلبِ عنوبری کے ساتھ قائم ہوتا ہے جیسا کہ عرش کا قیوم جو کہ ساتھ اور حرارت کا قیوم ہے اس اقسام کی کیفیت خدا کے ملاوہ کوئی نہیں جانتا۔

قَوْلُهُ: اِی مَوَاضِعُ: ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: مضاف کس فائدہ کے لئے محذوف مانا گیا ہے؟

جواب: یہ ہے کہ سَمِعَ، ایک معنوی شے ہے، اس کی جانب ختم کی نسبت درست نہیں ہے اس لئے مضاف محذوف مانا گیا اور بتا دیا کہ سَمِعَ سے مراد مواقعِ آسمانی ہیں، جن پر مہر پڑ سکتی ہے۔

سُئِلَ: سَمِعَ کون سے حالات میں کیا حالت ہے، جب کہ قلوب اور ابصار واقع الیا کیا ہے۔

جواب: یا تو اس لئے کہ سَمِعَ مصدر ہے اور مصدر کا تثنیہ واقع نہیں کیا جاتا، یا اس لئے کہ سَمِعَ واحد ہے، وعلی سَمِعَہ میں وقت تام ہو، علی ابصار ہم فہم مقدم ہے اور غشاوۃ مبتدأ اور خراور جملہ مستأنف ہے۔

قَوْلُهُ: قَوًی دَانِمً: عظیم کثیر قوی دانم کرنے کا مقصد اس شبہ کا جواب دینا ہے کہ عظیم جسم کی صفت واقع ہوتی ہے جیسا کہ: ”لہا عرش عظیم“ اور عذاب از قبیل مَنیٰ نہ انداز عظیم، عذاب کی صفت ان درست نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ عظیم، قوی دانم کے معنی میں ہے جو کہ مَنیٰ کی صفت واقع ہوتا ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ.

① وَضَعَ الْمَصْدَرُ، هُدًى مَوْضِعَ الْوَصْفِ الْمَشْتَقِ الَّذِي هُوَ هَادٍ، وَذَلِكَ أَوْغَلَ فِي الْمِبَالِغَةِ فِي التَّعْبِيرِ

عَنْ ذِي مَوْثِقَةٍ وَاسْتِمْرَارِهِ، كَزَيْدٍ عَدِلَ.

۱۷) فی قولہ تعالیٰ علیٰ ہٰذی، استعارۃ تصریحیۃ تبعیۃ، تشبیہا لحال المستقین بحال من اعتلى صہرۃ جوادہ، فحذف المثنیۃ، واستعبرت کلمۃ علی الدالۃ علی الاستعلاء والتفوق علی ما بعدها حقیقۃ، نحو: زید علی السطح او حکمًا نحو علیہ دین.

خَتَمَ اللّٰہُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ (الآیۃ)

فی اسناد المحتمل الی القلوب استعارۃ تسلیۃ، فقد شُبِّهَتْ قُلُوْبُ الْکُفَّارِ فِی نَوَاجِیْ الْحَقِّ وَعَدُوِّ الْأَصْغَاءِ الِیہِ بِحَالِ قُلُوْبِ خَتَمَ اللّٰہُ عَلَیْہَا، وَہِیْ قُلُوْبُ الْمُبَہْمِیْنَ وَہِیْ تَسْبِیْہُ مَعْقُولٍ بِسَحْسُوسٍ

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

سورۃ بقرہ کے فضائل: (۱۷)

حدیث شریف میں سورۃ بقرہ کی ایک خاص فضیلت یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ سورۃ جس شخص میں پڑھی جائے اس شخص سے شیطان بے گناہ نہ ہوگا۔ ائمہ کرام نے اس پر یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لَا تَجْعَلُوا بَيْنَكُمْ قُبُورًا فَإِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي تَقْرَأُ فِيهِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ لَا يَدْخُلُهُ الشَّيْطَانُ" (مسلم، باب استحباب صلوة النافلة فی بیتہ)۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: "لِكُلِّ شَيْءٍ بَسْمٌ وَسَمُّ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ، بِمِثْلِ مَا وَجَدْتُمْ فِي الْقُرْآنِ"۔ وہاں سورۃ بقرہ کی روایت میں ہے کہ قرآنی آیتوں کی مدد سے روایت کی گئی ہے کہ سورۃ بقرہ دہلیز ہے۔

زمانہ نزول:

نزول کے اعتبار سے یہ مدنی اور مکی ابتدائی معرقلوں میں سے ہے، البتہ اس کی بعض آیتیں بیت المقدس کے موقع پر نازل ہوئیں، جو مضمون کی مناسبت سے اس کے آخر میں شامل کر دی گئیں ہیں، معرقلوں کے مدنی ہونے کے بارے میں علامہ کے متعدد اقوال ہیں، مگر بات واضح یہ ہے کہ ہجر سے پہلے نازل ہونے والی تمام سورتیں مکی ہیں، خواہ وہ مدنی نازل ہوئی ہوں یا مکہ سے باہر اور ہجرت کے بعد نازل ہونے والی سورتیں مدنی ہیں، خواہ وہ مدنی میں کیوں نہ نازل ہوئی ہوں، ۸۳ سورتیں مکہ میں نازل ہوئیں اور ۳ سورتیں مدینہ میں یہ کل ۱۱۴ سورتیں ہوئیں۔

ابن عربی رحمہ اللہ نے کہا کہ سورۃ بقرہ میں ایک بڑا راز اور ایک بڑا رازِ اعلیٰ اور ایک بڑا رازِ اخبار ہیں، اور ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱

سورۃ البقرہ کی وجہ تسمیہ:

اس سورۃ کا نام بقرہ ہوا اس لئے ہے کہ اس میں ایک جگہ بقرہ کا ذکر آیا ہے، یہ اسم اہل باہرہ کے قبیل سے ہے۔ قرآن مجید کی ہر سورت میں اس قدر وسیع مضامین بیان ہوئے ہیں کہ ان کے لئے مضمون کے لحاظ سے جامع عنوان تعین نہیں کیے جاسکتے، عربی زبان اپنی لغت کے اعتبار سے اگرچہ نہایت مہلدار ہے، مشہور ہے کہ اگر تین حروف کو جمع کر دیے جائے، تو وہ عربی کا معنی لفظ بن جائے گا، اس کے باوجود ہم حال ہے تو انسانی زبان ہی انسان جو زبانیں بھی بولتا ہے، وہ اس قدر رکاب اور محدود ہیں کہ وہ ایسے الفاظ یافتہ سے فراہم نہیں کر سکتیں کہ جو ان وسیع مضامین کے لئے جامع عنوان بن سکتے ہوں، اس لئے آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی رہنمائی سے قرآن کی ہر سورتوں کے لئے عنوانات سے بچائے نام تجویز فرمائے ہیں، جو کس ماریت کا جامہ دیتے ہیں، اس سورۃ کو سورۃ بقرہ کہنے کا یہ مطلب نہیں کہ اس میں چائے کے مسئلہ سے بحث کی گئی ہے اور اس کی مابینیت اور نہایت اور فوائد بیان کئے گئے ہیں، بلکہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ سورت جس میں چائے کا ذکر آیا ہے۔

حروف مقطعات کی بحث:

السم: ۲۹ سورۃوں کے شروع میں ۱۴ حروف مقطعات کا استعمال ہوا ہے جو کہ حروف جہا کے نصف ہیں ان حروف مقطعات اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان کو اللہ پر حجاب تھا، اگرچہ یہ مہربان گتے ہوئے ہیں۔ بعض سورۃوں کے شروع میں صرف ایک حرف ہے جیسے، ق، اس کو احدی کہتے ہیں اور بعض کے شروع میں دو حروف ہیں جیسے، حم۔ اس کو ثانی کہتے ہیں اور بعض کے شروع میں تین حروف ہیں جیسے، الہم۔ اس کو ثالثی کہتے ہیں، علیٰ هذا القیاس، رہا بی اور نہانی، اس سے زیادہ نہیں ہیں، اس لئے کہ اسم عرب میں پانچ حرفی سے زیادہ کوئی کلمہ نہیں ہے، حروف مقطعات کے بارے میں مختلف اقوال ہیں، ان میں اہل قول یہ ہے کہ حروف مقطعات قرآن میں سر من اسرار اللہ، لہذا حروف مقطعات قرآنی رازوں میں سے ایک راز ہیں کما قال الشعبي وسفيان الثوري وجساعة من المحدثين، حروف مقطعات کا اسم اللہ کے ساتھ خاص ہے، اور فرمایا لانحجب ان نتكلم فیہا ولكن يؤمن بہا، یعنی ہم یہ پسند نہیں کرتے کہ ان میں بحث و گفتگو کریں اور یہی قول حضرت ابو بکر اور علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما کا ہے بعض حضرات نے حروف مقطعات کے معانی بیان کرنے کی کوشش کی ہے حضرت ابن عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حروف مقطعات اسم اعظم ہیں، مگر ہم ان حروف سے تالیف کو نہیں جانتے قطب اور فرما دہیہ دے کہ حروف مقطعات سے حروف جہا کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جن کا مقصد یہ بتانا ہے کہ قرآن جو اپنا مثل لانے کے لئے تحدی اور چیلنج کر رہا ہے یہ کوئی اوسے حروف سے مرکب نہیں ہے بلکہ یہ ان ہی حروف و مکات سے مرکب ہے جن کو کترات دن بولتے ہو، پھر کیا مہربان ہے کہ قرآن کی ایک چھوٹی سے چھوٹی سورت لانے سے جس عاجز و ذلیل و معمولیہ کو یہ شری کا ٹٹنیں ہے۔

ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی قرطبی وغیرہ کے نقل کر کے شعبی و سفیان ثوری رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ کے قول کو ترجیح دی ہے، جن بعض اکابر نے ان حروف کے معنی منقول ہیں اس سے صرف تمثیل و تنبیہ و تسہیل مقصود ہے، اللہ تعالیٰ کی مراد ان تعین نہیں۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جس دور میں قرآن کریم کا نزول ہوا اس دور کے اسالیب بیان میں اس طرح کے حروف و تعلقات کا استعمال، مثلاً خطیب اور شعر، اس اسلوب سے کام لیتے تھے، چنانچہ اب بھی کلام جاہلیت کے جو نمونے محفوظ ہیں، ان میں اس کی مثالیں ملتی ہیں، یہ مفسر، حروف کا استعمال بھی کا مرمب میں موجود ہے۔

مثال کے طور پر۔

قال شاعر: قُلْتُ لَهَا قَفِي فَقَالَتْ، اِى وَقَفْتُ.

اور حدیث شریف میں ہے: من اعان على قتل مسلم بسطو كلمه، مثلاً کسی شخص نے کسی کے قتل کے بارے میں اقتضائے کے بجائے، اُف کہا یہ بھی قتل پر معاونت ہے اس سے معلوم ہوا کہ حروف مقطعات کوئی پہلی یہ حیثیت ان میں کہ بولنے والے کے ہوا کوئی نہ سمجھتا ہو، بلکہ سامعین یا مومنان جانتے تھے کہ ان سے کیا مراد ہے نہیں مجاہد نے قرآن کے خلاف نبی ﷺ کے ہم عصر مخالفین میں سے کسی نے بھی یہ اعتراض بھی نہیں کیا کہ یہ بے معنی حروف کیسے ہیں، جو کہ بعض سورتوں کے شروع میں بولتے ہو اور یہی وجہ ہے کہ صحیح پیرام رحمۃ اللہ علیہ سے بھی کوئی روایت منقول نہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ سے ان کے معانی پوچھے ہوں، اور آپ ﷺ ہی سے ان کی کوئی تفسیر منقول ہے، بعد میں یہ اسلوب عربی زبان میں بھی متروک ہوتا چلا گیا، اس بنا پر مفسرین کے لئے ان کے معنی متعین کرنا مشکل ہو گیا، لیکن یہ بات ظاہر ہے کہ ان حروف کا مفہوم سمجھنے پر قرآن سے ہدایت حاصل کرنے کا انحصار نہیں ہے، ہذا ایک عام ناظر کے لئے یہ قطعاً ضروری نہیں کہ وہ ان کی تحقیق میں سرگرداں ہو۔

ذلک الکتاب لاریب فیہ: یہ کتاب ایسی ہے کہ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں، یہ موقع نظام اشارہ کا بعد کا نہیں تھا اس لئے کہ اسی قرآن کی طرف اشارہ مقصود ہے جو لوگوں کے سامنے بلکہ دل میں موجود ہے، مگر بعد کا اشارہ اگر قرآن کی عظمت شان کی طرف اشارہ کرنے کے ساتھ اس کی طرف بھی اشارہ مقصود ہے، کہ سورۃ فاتحہ میں جس سطر مستقیم کی درخواست کی گئی تھی یہ اس راق قرآن اس درخواست اور دعا کا جواب ہے اور سطر مستقیم کی تشریح اور تفصیل ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے دماغ بنی اور تمہاری رہنمائی کے لئے قرآن بھیج دیا جو آفتاب ہدایت ہے، جو شخص ہدایت چاہتا ہے وہ اس کو پڑھے اور سمجھے اور اس کے مقتضی پر عمل کرے۔ (معارف القرآن)

پھر قرآن کے متعلق ارشاد ہے کہ (لاریب فیہ) اس میں کوئی شک نہیں، سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کی حقانیت میں شک مشرکین و منافقین اور کفاروں کے لئے ہے، لیکن یہ قرآن شک و شبہ سے بالاتر ہے اور کیا مطلب ہے؟
پہلا (اجازت): اس کا سیدھا سادا ایک جواب تو یہ ہے کہ دلائل و براہین کی روشنی میں عقل سلیم کے لئے اس کے کتاب الہی ہونے میں شک کی گنجائش نہیں اور نہ اس میں کوئی شک کی بات۔

کُوفِیْشِلْ جَوَابًا: شک و شبہ کی دوسو مرتبہ ہوتی ہیں ایک یہ کہ خود نکاح میں غلطی ہو تو وہ نکاح کا مکمل شک و شبہ ہو جاتا ہے اور کسی کو کئی یا کئی مرتبہ کی وجہ سے کسی طرح کا شبہ ہو جائے جس کا ذکر خود قرآن کریم میں چند آیتوں کے بعد "اِنَّ كَلِمَةً فُسِي رَسِبَ" میں آ رہی ہے اس لئے ہزاروں مرتبہ یہ آج انہوں کے شبہات و اعتراضات کے باوجود یہ بات گنتی گنتی ہے کہ اس کتاب میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔

هُدًى لِّلْمُتَّقِیْنَ: یہ کتاب پر ہر کاروں کے لئے رہنما ہے، یہاں ہدیٰ بمعنی ہدایت ہے تاکہ مصدر کا مکمل افعال پر ہونے کا افعالہ اشل نہ ہو اور یہ بھی درست ہے کہ ہُدًى مصدر و مصدر بنی کے معنی میں رہا ہے اس صورت میں مباحث کے صورت میں درست ہوگا اور یہ مکمل و زائد عدلی کے قیام سے ہوگا کہ مطلب یہ ہوگا کہ یہ کتاب ہے تو نہ اس ہدایت و رہنمائی اور تمام انسانوں بلکہ پوری کائنات کی ہدایت و رہنمائی کے لئے نازل ہوئی ہے لیکن اس چشمہ فیض سے یہ اب صرف وہی لوگ جو سکتے ہیں وہ اب حیات کے متلاشی اور خوف الہی سے سرشار ہوں گے اس چشمہ ہدایت سے فیض یاب ہونے کے لئے جن پچھلے صفات و ثمرات کو چاہا نہ ہو رہی ہے، ان کو ان دو آیتوں میں بیان کیا گیا ہے ان میں سے پہلی شرط یہ ہے کہ آدمی متقی و پرہیزگار ہو، بھلائی اور برائی میں تمیز کرتا ہو، برائی سے بچنا چاہتا ہو، بھلائی کا طالب ہو اور اس پر عمل کرنے کا خواہشمند ہو، وہ لوگ جو دنیا میں جانوروں کی طرح جیتے ہیں جنہیں کبھی یہ فکر لاحق نہ ہوئی کہ جو کچھ وہ کر رہے ہیں وہ صحیح بھی ہے یا نہیں، بس جلد دنیا چل رہی ہو، یہ جلد خواہش نفس و تکمیل دے اسی طرف چل پڑتے ہیں تو ایسے لوگوں کے لئے قرآن میں کوئی رہنمائی نہیں ہے۔

اَلَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ: قرآن سے مستفید ہونے کی یہ دوسری شرط ہے اس آیت میں متقین کی تین صفات بیان کی گئی ہیں ① ایمان بالغیب ② اقامت صلوٰۃ ③ اللہ کی راہ میں خرچ کرنا۔

پہلی صفت۔ ایمان اور اس کی تعریف:

ایمان کی تعریف و قرآن کریم نے یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ کے صرف دو لفظوں میں پوری طرح بیان کر دی ہے، ان ایمان اور غیب کے معنی سمجھ لئے جائیں تو ایمان کی پوری حقیقت اور تعریف سمجھ میں آ جاتی ہے۔

قرآن سے فائدہ اٹھانے کی یہ دوسری شرط ہے، غیب سے مراد وہ حقیقتیں ہیں، جو انسان کے حواس سے پوشیدہ ہوں ان کا ادراک نہ عقل سے ہو سکتا ہو اور نہ حواس خمسہ ظاہرہ سے، مثلاً خدا کی ذات و صفات، مائیکہ، وحی، جنت و دوزخ وغیرہ ان حقیقتوں کو بغیر دیکھے ماننا اور اس اعتماد پر ماننا کہ نبی اس کی خبر دے رہا ہے، ایمان بالغیب ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص ان غیر محسوس حقیقتوں کو ماننے کے لئے تیار ہو تو صرف وہی قرآن کی رہنمائی سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، رہا وہ شخص جو ماننے کے لئے دیکھنے اور چکھنے اور سونگھنے کی شرط لگائے اور کہے کہ میں کسی ایسی چیز کو نہیں مان سکتا کہ جو عقل یا حواس خمسہ کی ترازو میں تولی نہ جاسکتی ہو، تو وہ اس کتاب سے ہدایت نہیں پاسکتا۔

محسوسات اور مشاہدات میں کسی کے قول کی تصدیق کا نام ایمان نہیں:

۶۔ ف میں دین بات کوئی کے اعتماد پر یقینی طور پر مان لینے کا نام ایمان ہے اسی کے محسوسات و مشاہدات میں کسی کے قول کی تصدیق کرنے کا ایمان نہیں کہتے مثلاً کوئی شخص عقیدہ جین کو عقیدہ اور سیہ و سیاہ کو دربانے، اور دوسرا شخص اس کی تصدیق کر رہا ہے۔ اس کی تصدیق نہ کرتا تو کہیں کے ایمان کا نام نہیں کہیں کے اس لئے کہ اس تصدیق میں قول کے اعتماد کو کوئی دخل نہیں، بلکہ یہ تصدیق مشاہدہ ہی پر ہے اور احکام شرع میں خبر رسول و بغیرہ مشاہدہ کے نفس و حواس کے اعتماد پر یقینی طور پر مان لینے کا نام ایمان ہے اس تعریف میں ماننے کا نام ایمان بتا دیا گیا ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ نفس جانے والا ایمان نہیں کہتا، وہاں تک جاننے کا تحقق ہے، وہ تو ایمان اور بہت سے خارجی حواس حاصل ہے کہ ان کو آنکھیں کے صدق کا یقین تھا، مگر اس کو مان نہیں اس لئے وہ مؤمن نہیں۔

دوسری صفت: وَالْمُؤْمِنُونَ الصَّالِحُونَ: اس کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ صرف جان کر ایمان کر بیٹھ جائے والے ہوں وہ قرآن سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے، اقامت مخلوقات سے مراد پابندی سے سنت نبوی کے مطابق نماز کا اہتمام کرنا ہے، جس میں نماز کے تمام فراموش، واجبات، مستحبات اور پھر ان پر دوام و استمرار یہ سب اقامت کے مفہوم میں داخل ہیں اور صحیح بات یہ ہے کہ اس جگہ نماز سے کوئی خاص نماز مراد نہیں بلکہ فراموش، واجبات اور نفلی نمازوں کو یہ لفظ شامل ہے۔

تیسری صفت: وَالْمَسَارِقُ الَّذِينَ يَنْفَقُونَ: تیسری صفت انفاق فی سبیل اللہ ہے، انفاق کا لفظ عام ہے جو صدقات واجبات اور نفی دونوں کو شامل ہے، اہل ایمان حسب استطاعت دونوں میں وجاہت نہیں کرتے والدین اور اہل و عیال پر صرف نفی بھی اس میں داخل ہے اور پانچ اٹھ اجرو ثواب ہے۔ قرآن سے فائدہ اٹھانے کی یہ چوتھی شرط ہے کہ آدمی مال کا خریدیں اور زکوٰۃ نہ دے تو اس کے مال میں اللہ اور بندوں کے جو حقوق مقرر ہے چاہیں انہیں ادا کرنے کے لئے تیار ہو جن چیزوں پر ایمان الہیہ ان کی خاطر مائی قربانی دینے میں راضی نہ کرے، مطلقاً انفاق نہ ہو انہیں، فی طاعة اللہ کہہ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ مَسَارِقُ لفظ عام ہے رزق کا لفظ عربی میں بڑے وسیع معنی رکھتا ہے اس لئے کہ اس کے اندر ہر قسم کے نعمتیں شامل ہیں، خواہ ظاہری ہوں جیسے مال، اور ادب و محبت وغیرہ، دیا معنوی و روحانی مثلاً صبر و حمت و غیرہ فراست اور عقل سیم وغیرہ۔

مَسَارِقُ لفظ عام ہے رزق کی نسبت اپنی طرف کر کے بتا دیا کہ جو نعمت بھی انسان کو ملتی ہے وہ سب اللہ ہی کے فیض و عطیہ کا ثمرہ بنتی ہے۔

اس مختصر جملہ میں نور کیجئے، تو جہاں یہ لفظ اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے کا ایک قوی داعیہ انسان کے دل میں پیدا کرتا ہے، کہ جو مال جو دے پاس ہے، سب خدا ہی کا عطیہ کیا ہوا ہے اور اسی کی امانت ہے، اگر ہم تمام کو بھی اللہ کی راہ میں اس کی رضا کی خاطر خرچ کریں تو حق اور نہایت ہی خاص شفع کا سودا ہے، وہ ہیں مسلمان، کے لفظ سے اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا گیا ہے کہ

ہمارے عطا کردہ مال کو پورا خرچ کرنا نہیں بلکہ اس کا کچھ حصہ خرچ کرنا ہے۔

يَذْكُرُونَ: ایمان بالغیب کو بیان کرنے کے بعد اعمال کو بیان کرتے ہوئے صرف نماز اور انفاق کو بیان فرمایا حالانکہ اعمال کی فہرست طویل ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: بنیادی طور پر اعمال کی دو ہی قسمیں ہیں، بدنی اور مالی دونوں میں سے ایک ایک جو اہم ہیں ان کو بیان کر دیا، اس نے علاوہ خود بخود اس میں شامل ہو گئے۔

مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ: مِمَّا، میں من تبعنیہ ہے، لون وحذف کر کے مِمَّ و ما، موصولہ میں اوعام کر دیا، ما موصولہ، رَزَقْنَاهُمْ جملہ ہو کر صلہ ہے رَزَقْنَا کا۔ هُمْ مفعول اول اور مفعول ثانی آیاد محذوف ہے: اُنْی مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ آیادُ يُنْفِقُونَ۔

ایمان اور اسلام میں فرق:

لغت میں ایمان کسی چیز کی دل سے تصدیق کرنے کا نام ہے اور اسلام اطاعت اور فرمانبرداری کا نام ہے، ایمان کا نعل قلب ہے اور اسلام کا تعلق قلب اور اعضاء و جوارح سے ہے، لیکن شرعاً ایمان بغیر اسلام کے اور اسلام بغیر ایمان کے معتبر نہیں، یعنی اللہ اور اس کے رسول کی محض دل میں تصدیق کر لینا اس وقت تک معتبر نہیں جب تک کہ زبان سے اس تصدیق کا اظہار اور اطاعت و فرمانبرداری کا اقرار نہ کرے، اسی طرح زبان سے تصدیق کا اقرار اور اطاعت و فرمانبرداری کا اظہار اس وقت تک معتبر نہیں، جب تک کہ دل میں اللہ اور اس کے رسول کی تصدیق نہ ہو۔

خاصہ یہ ہے کہ لغت کے اعتبار سے ایمان اور اسلام الگ الگ مفہوم رکھتے ہیں اور قرآن و حدیث میں اسی اقویٰ مفہوم کی بنا پر ایمان اور اسلام میں فرق کا ذکر بھی ہے مگر شرعاً ایمان بغیر اسلام کے اور اسلام بغیر ایمان کے معتبر نہیں۔

اسلام اور ایمان میں فرق صرف ابتداء اور انتہا کا ہے:

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ اس مضمون کو اس طرح بیان فرماتے ہیں کہ ایمان اور اسلام کی مسافت ایک ہے، فرق صرف ابتداء اور انتہا کا ہے یعنی ایمان قلب سے شروع ہوتا ہے اور ظاہر عمل پر پہنچ کر مکمل ہوتا ہے اور اسلام ظاہر عمل سے شروع ہوتا ہے اور قلب پر پہنچ کر مکمل بھی جاتا ہے اگر تصدیق قلبی اقرار باللسان تک نہ پہنچے تو وہ تصدیق ایمان معتبر نہیں، اسی طرح اگر ظاہری اطاعت و اقرار تصدیق قلبی تک نہ پہنچے تو وہ اسلام معتبر نہیں۔ (معارف)

امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام ربکی رحمہ اللہ تعالیٰ کی بھی یہی تحقیق ہے اور امام ابن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے مسامرہ میں اسی تحقیق پر اہل حق کا اتفاق ذکر کیا ہے۔

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ (الآیہ) یہ پانچویں شرط ہے کہ آدمی ان تمام کتابوں کو برحق تسلیم کرے، جو بذریعہ وحی اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ سے پہلے کے انبیاء پر مختلف زبانوں اور ملکوں میں نازل کیں، اس شرط کی بناء پر قرآنی ہدایت کا

دروازہ ان سب لوگوں پر بند ہے، جو سرے سے اس ضرورت ہی کے قائل نہ ہوں کہ انسان کو خدا کی طرف سے ہدایت مانی چاہئے، یا اس ضرورت کے تو قائل ہوں مگر اس کے لئے وحی و رسالت کی طرف رجوع کرنا غیر ضروری سمجھتے ہوں، اور خود کچھ نظریات قائم کر کے انہی کو خدائی ہدایت قرار دیں، یا آسمانی کتابوں کے بھی قائل ہوں، مگر صرف اس کتاب پر ایمان لائیں جنہیں ان کے باپ دادا مانتے چلے آئے ہیں، رہیں اسی چشمے سے نکلی ہوئی دوسری ہدایات تو وہ ان کو قبول کرنے سے انکار کر دیں، ایسے سب لوگوں کو الگ کر کے قرآن اپنا چشمہ فیض صرف ان لوگوں کے لئے کھولا ہے، جو اپنے آپ کو خدائی ہدایات کا محتاج بھی مانتے ہوں اور یہ بھی مانتے ہوں کہ یہ خدائی ہدایت ہر انسان کے پاس الگ الگ نہیں آتی بلکہ انبیاء اور کتب آسمانی کے ذریعہ ہی سے خلق تک پہنچتی ہے، اور پھر وہ کسی نسلی و قومی تعصب میں بھی مبتلا نہ ہوں بلکہ خالص حق کے پرستار ہوں اس لئے حق جہاں اور جس شکل میں بھی آیا ہے اس کے آگے سر ہٹا کر دیں۔

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ : آیت کے الفاظ سے یہ مسئلہ صاف ہو جاتا ہے کہ تین چیزیں الگ الگ ہیں۔
 ① کلام کا نازل کرنے والا۔ ② وہ جس پر کلام نازل کیا گیا ہو، یعنی رسول، ③ خود کلام، اس عبارت سے بروز، تمثیل، حلول اور وحدۃ الوجود (اپنے عوامی مفہوم میں) ان مشرکانہ اور نیم مشرکانہ عقائد کی جزکت جاتی ہے نہ کلام تمثیل ہوا ہے اور نہ رسول (نعوذ باللہ) اللہ کے اور تاریخی قالب میں خدا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ بعد رسالت میں مومنین مقتدین دو طرح کے تھے، ایک وہ جو پہلے مشرک تھے، بعد میں مشرف باسلام ہوئے اور دوسرے وہ کہ جو پہلے اہل کتاب یہودی یا نصرانی تھے، بعد میں مسلمان ہو گئے اس سے پہلے اول طبقہ کا ذکر تھا، اور اس آیت میں دوسرے طبقہ کا ذکر ہے اسی لئے اس آیت میں قرآن پر ایمان لانے کے ساتھ کچھلی آسمانی کتابوں پر ایمان لانے کی بھی تصریح فرمائی گئی کہ یہ حضرات دوہرے ثواب کے مستحق ہیں سابقہ کتابوں پر عمل کرنے کا ثواب اور قرآن پر ایمان لانے اور عمل کرنے کا ثواب، کچھلی آسمانی کتابوں پر ایمان لانا آج بھی ہر مسلمان کے لئے لازم ہے فرق صرف اتنا ہے کہ آج ان کتابوں پر صرف اجمالی ایمان اس طرح ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کتابوں میں جو کچھ نازل فرمایا تھا، وہ سب حق ہے اور اس زمانہ کے لئے وہی واجب العمل تھا، مگر قرآن نازل ہونے کے بعد چونکہ یہ کچھلی کتابیں اور شریعتیں سب منسوخ ہو گئیں اب عمل صرف قرآن پر ہوگا۔ (معارف)

ایک اہم نکتہ: آیت کے طرز بیان سے ایک اہم نکتہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آپ ﷺ آخری نبی اور آپ کی وحی آخری وحی ہے، اس لئے کہ اگر قرآن کے بعد کوئی اور کتاب یا وحی نازل ہونے والی ہوتی تو جس طرح اس آیت میں کچھلی کتابوں پر ایمان لانا ضروری قرار دیا گیا ہے اسی طرح آئندہ نازل ہونے والی کتاب پر ایمان لانے کا بھی ذکر ہوتا مگر ایسا نہیں ہے قرآن نے جہاں آپ ﷺ پر اور آپ ﷺ کی کتاب پر ایمان لانے کا ذکر کیا ہے، وہیں سابقہ کتابوں پر بھی ایمان لانے کا ذکر فرمایا ہے، مگر کسی آیت میں اس کا اشارہ تک نہیں کہ آئندہ بھی کوئی وحی آنے والی ہے، جس پر ایمان لانا ضروری ہے۔

وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ، الْآخِرَةُ یہ الآخِرۃ کی تائید ہے اور آخر اول کی تائید ہے اور دار کی صفت ہے جیسا کہ اللہ

ہاں وہ صرف عقیدہ آخرت اور خوف خدا ہی ہے کہ جس کی وجہ سے انسان کی ظاہری اور باطنی حالت، جلوت و خلوت میں یکساں ہو سکتی ہے وہ یقین رکھتا ہے، کہ مکان کے بند دروازوں اور رات کی تاریکیوں میں بھی کوئی دیکھنے والا مجھے دیکھ رہا ہے اور کوئی لکھنے والا میرے اعمال لکھ رہا ہے۔

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ : یہ ان اہل ایمان کا انجام بیان کیا گیا ہے جو ایمان لانے کے بعد تقویٰ عمل اور عقیدہ صحیحہ کا اہتمام کرتے ہیں، محض زبان سے اظہار ایمان کو کافی نہیں سمجھتے، کامیابی دار آخرت میں رضا الہی اور اس کی رحمت و معرفت کا حصول ہے اگر اس کے ساتھ دنیا میں بھی خوشنیاں اور کامرانی مل جائے، تو سبحان اللہ ورنہ اصل کامیابی آخرت کی ہی کامیابی ہے۔

فلاح : عربی میں بڑے وسیع معنی میں آتا ہے، دنیا و آخرت کی ساری خوبیوں کو جامع ہے اس لئے مُفْلِحُونَ کا پورا مفہوم کامیاب، بامراد، وغیرہ کسی اردو لفظ سے ادا ہونا دشوار ہے، امام لغت زبیدی کا قول ہے کہ ان کے لغت کا اس پر اتفاق ہے کہ کلام عرب میں جامعیت خیر کے لئے فلاح سے بڑھ کر کوئی لفظ نہیں: "ليس في كلام العرب كلمة اجمع من لفظة الفلاح لخيرى الدنيا والآخرة كما قال (ابن القيم) للسان"۔ (تاج)

أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ : کی ترکیب نے معنی میں حصر و تاکید پیدا کر دی اور ہم ضعیف فصل تاکید و تخصیص نسبت کے لئے ہے۔ (بصر)

اہم نکتہ: مفسر تھانوی رحمہ اللہ نے یہ بات خوب لکھی ہے کہ حصر کا تعلق فلاح کا مل سے ہے نہ کہ فلاح مطلق سے اور المفلحون سے مراد الکاملون فی الفلاح ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بے شک جو لوگ کفر (اختیار) کئے ہوئے ہیں ان کے حق میں یکساں ہے کہ آپ ﷺ ان کو ڈرائیں یا نہ ڈرائیں وہ ایمان نہ لائیں گے۔

نبی ﷺ کی شدید خواہش تھی کہ سب لوگ مسلمان ہو جائیں اور اسی حساب سے آپ ﷺ کوشش فرماتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایمان ان کے نصیب میں ہے ہی نہیں، مراد ان سے چند مخصوص لوگ ہیں جن کے دلوں پر مہر لگ چکی تھی (جیسے ابوجہل، ابولہب وغیرہ) ورنہ آپ ﷺ کی دعوت و تبلیغ سے بے شمار لوگ مسلمان ہوئے حتیٰ کہ پورا جزیرۃ العرب اسلام کے سایہ عاطفت میں آگیا۔

خَسِمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ : یہ ان کے ایمان قبول نہ کرنے کی وجہ بیان کی گئی ہے چونکہ کفر و معصیت کے مسلسل ارتکاب کی وجہ سے ان کے دلوں کی قبول حق کی استعداد ختم ہو چکی ہے ان کے کان حق بات سننے کے لئے آمادہ نہیں اور ان کی نگاہیں کائنات میں پھیلی ہوئی رب کی نشانیاں دیکھنے سے محروم ہیں، تو اب وہ ایمان کس طرح لا سکتے ہیں؟ ایمان تو انہیں لوگوں کے حصے میں آتا ہے جو اللہ کی دی ہوئی صلاحیتوں کا صحیح استعمال کرتے ہیں۔

قبول حق کی صلاحیت سے محروم کفر پر مرتے ہیں:

ایسے لوگ جو قیامِ داخل کے باوجود کفر پر اڑ رہے رہتے ہیں، آخر کار عظم الہی میں کفر ہی پر مرنے والے ہیں، جو لوگ داخلِ حق میں غور نہیں کرتے اور باطل پر تڑپتے رہتے ہیں، ان کے قبولِ حق کی صلاحیت جو ہر انسان میں فطری طور پر ودیعت کی جاتی ہے روز بروز کمزور ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ بالکل مردہ ہو جاتی ہے، آیت میں اشارہ خاص طور پر یہود مدینہ کی جانب ہے، گو اس میں دیگر کافر و مشرک بھی داخل ہو سکتے ہیں یہود مدینہ کا کفر جو کہ قسم کا تھا، یعنی یہ نبی آخر الزمان کی بابت پیشین گوئیوں اور آپ کی علامات سے بخوبی واقف تھے، اس کے باوجود دانستہ اغماض اور انکسار کرتے تھے، تاکہ اپنی اپنی ریاست اور دنیوی سادت میں فرق نہ آئے۔

“وَأَمَّا مَعْنَى الْكَثْرِ فَأَنَّهُ الْجَمُودُ وَذَلِكَ أَنَّ الْأَحْبَارَ مِنْ يَهُودِ الْمَدِينَةِ جَعَلُوا نَبُوَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ وَاسْتَرَوْهُ عَنِ النَّاسِ وَكَتَمُوا أَمْرَهُ.” (ابن جرير)

عدم قبول کے یقینی ہونے کے باوجود آپ ﷺ کی دعوت و تبلیغ برابر جاری رہتی چاہئے اس لئے کہ آپ کو اس کا اجر مسلسل ملتا رہے گا خواہ وہ ایمان الائنس یا نہ الائنس ایسا نہ ہونا چاہئے کہ آپ ﷺ ان کے ایمان سے مایوس ہو مرنے کو دعوت و تبلیغ کا کام چھوڑیں۔

آج معمولی مبلغ بھی اپنی دھن کے چکے ہوتے ہیں، آپ **جنوری** تو مبلغِ عظیم تھے، دین الہی کی اشاعت کے لئے آپ کی تڑپ کا کیا کہنا! آپ کی تو خوانش یہی تھی کہ کافر سب کے سب دائرۂ اسلام میں داخل ہو جائیں ان بد بختوں کے حق میں آپ کی خوانش کے بار آور نہ ہونے کی صورت میں آپ کے رنج و غم کو کم کرنے کے لئے آپ کو یہاں یہ بات تبادلی گئی ہے کہ یہ بد بخت اپنی صلاحیتِ حق شناسی ضائع کر چکے ہیں آپ سچ بھی کر لیں یہ حق کو قبول کرنے والے نہیں ہیں ایمان آپ کا اجر تبلیغ بہر حال ثابت ہے:

“فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ. فَمَنْ اسْتَجَابَ لَكَ فَلَهُ الْخِطَابُ الْأَوْفَرُ وَمَنْ تَوَلَّى فَلَا تَحِزْنِ عَلَيْهِمْ.” (ابن كثير)

مِیْکَ وَالْ: جب اللہ تعالیٰ علم انہی میں ان کا ایمان نہ لانا متعین ہے جس کے مطابق حق تعالیٰ نے: "لَا یُؤْمِنُونَ" کہہ کر نبی دیدی تو یہ لوگ ایمان لایہی کیسے کہتے ہیں؟ اس لئے کہ علم خداوندی کے خلاف نہیں ہو سکتا۔

جواب: لایوسٹونوں، ایک خبر ہے جو یہ مطلق اپنے بندے کو دے رہا ہے، ایک اطلاع ہے، جو عظیم کل اپنے رسول کو پہنچ رہا ہے، خدا کی مرضی کا اس سے کوئی تعلق نہیں، ہم اور مرضی کے درمیان زمین آسمان کا فرق ہے بعض لوگ ان میں فرق و امتیاز نہ

کرنے کی وجہ سے غیبان میں پڑ جاتے ہیں، طبیب حاذق اپنے عمر کی روشنی میں مدتوں پہلے خبر دے دیتا ہے کہ فلاں بد پرہیز خود رائے میں اچھا نہ ہوگا، کیا اس پیش خبری میں اس شفیق طبیب کی خواہش و مرضی کو بھی ملحوظ رہتا ہے؟

یہ امر واقعہ ہے کہ خبر واقعہ کے مطابق ہوتی ہے نہ کہ واقعہ خبر کے مطابق اور احکام کی مسجد رشید کی خوبصورتی کی خبر اس کے خوبصورت ہونے کی وجہ سے ہے نہ کہ خبر کی خبر کی وجہ سے مسجد کی خوبصورتی، حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اس کا فرکا ناقابل ایمان ہونا اللہ کے اس خبر دینے کی وجہ سے نہیں ہوا، بلکہ خود اللہ تعالیٰ کا یہ خبر دینا اس کا فرکے کا قابل ایمان ہونے کی وجہ سے واقع ہوا ہے اور ناقابل ایمان ہونے کی صفت خود اس کی شرارت و عناد و مخالفت حق کے سبب سے پیدا ہوئی ہے، اللہ نے ہر شخص میں اس کی پیدائش کے وقت قبول حق کی استعداد رکھی ہے، جیسا کہ حدیث ”کل مولود یولد علی الفطرة الخ“ میں فرمایا گیا، مگر یہ شخص خود اپنی ہوائے نفسانی اور قوت ارادی سے غلط کام لے کر حق کی مخالفت کرتا ہے یہاں تک کہ ایک روز قبولیت حق کی صلاحیت فنا ہو جاتی ہے۔ (حذف و اضافہ کے ساتھ تفسیر ماحدی)

فائدہ عظیمہ:

مذکورہ آیت نے تمام اقوام عالم بلکہ نواح انسانی کو ہدایت کے قبول یا انکار کے معیار سے دو حصوں میں تقسیم کر دیا ایک ہدایت یافتہ جن کو مومنین اور متقین کہا جاتا ہے، دوسرے ہدایت سے انحراف اور انکار کرنے والے جن کو کافر یا منافق کہا جاتا ہے۔ قرآن کریم کی اس تعلیم سے ایک اصولی مسئلہ بھی نکل آیا کہ اقوام عالم کے حصوں یا گروہوں میں ایسی تقسیم جو اصول پر اثر انداز ہو سکے، وہ صرف اصول اور نظریات ہی کے اعتبار سے ہو سکتی ہے نسب، وطن، زبان، رنگ اور بغیر انسانی حالات ایسی چیزیں نہیں کہ جن کے اختلاف سے قوموں کے گروہ بن سکیں، واضح فیصلہ ہے: ”خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ كَافِرٌ وَمُنْكَرٌ مُؤْمِنٌ“ یعنی اللہ نے تم سب کو پیدا کیا پھر کچھ لوگ تم میں مومن اور کچھ کافر ہو گئے۔

اس بات کی نا مقبولیت کسی زیادہ غور و فکر کی محتاج نہیں کہ ایک ماں باپ کی اولاد محض رنگ کے مختلف ہو جانے، یا الگ الگ خطوں میں بس جانے یا مختلف زبانیں بولنے کی وجہ سے الگ قومیں کیسے ہو سکتی ہیں؟ بعض اوقات ایک ہی والدین کی اولاد میں بین تفاوت ہوتا ہے کوئی کالا ہوتا ہے کوئی گورا ہوتا ہے کوئی خوبصورت ہوتا ہے کوئی خوبصورتی سے محروم ہوتا ہے کوئی ذہین ہوتا ہے تو کوئی غبی ہوتا ہے، ان اوصاف کے اختلاف کی وجہ سے کیا وہ آپس میں بھائی نہیں رہتے؟ آج انسانیت کی ہمدردی کے تحسینے داروں نے خدا کی مخلوق اور آدمی کی اولاد کو مختلف عنوانوں کے تحت مختلف گروہوں اور طبقوں میں تقسیم کر دیا ہے، جب کہ تقسیم صرف نیکی اور برائی کی بنیاد پر ہونی چاہئے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اٰی حُجَّتٍ لَّنَا اِلَّا نَحْنُ اِلَّا نَحْنُ
وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝۵۱ زَوْعِي فِيْهِ مَغْنَمِيْ مِنْ وَجْهِ ضَمِيْرٍ يَقُوْلُ لِنُطْعِمَهَا يُخَدِّعُوْنَ اللّٰهَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۝۵۲ طاهر حلال

ما انظروا من الكفر ليدفعوا عنهم احكامه الدنيوية **وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ** لَأن خداعهم راحه السعي
فستضحون في الدنيا باطلاح الله نبيه على ما انظروا ويعاقبون في الآخرة **وَمَا يَعْلَمُونَ** يغشون ان
خداعهم لانفسهم والمخدع عن من واجد كعاقبت البق و ذكر الله فيها تحسين وفي قوله وما
يخدعون **فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ** شك وتناقض فهو يمرض قلوبهم اي ينعينها **فَزَادْهُمْ لَكُمْ مَرَضًا** مما انزل
القرآن كقرينه به **وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** مؤلم بما كانوا يكذبون ^{١٠} بالتمديد اي نسي الله وبالتخفيف اي في
قوله امنا.

ترجمہ: (آئندہ آیت) منافقوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اور بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان لائے ہیں، یعنی قیامت کے دن پر اس لئے کہ وہ آخر الایام ہے حالانکہ وہ (بالکل ہی) ایمان لانے والے نہیں ہیں، (ہم) نصیحت جمع لانے میں (مسن کے معنی کی رعایت کی گئی ہے، اور یقول کی نصیحت (واحد لانے میں) مسن کے لفظ کی رعایت کی گئی ہے) بلکہ (وہ اللہ اور ایمان لانے والوں کے ساتھ دھوکہ بازی کر رہے ہیں، اپنے اس کفر کے خلاف ظاہر کر کے جس کو وہ چھپائے ہوئے ہیں تاکہ وہ اپنے اوپر سے کفر کے دنیوی احکام کو دفع کر سکیں، حالانکہ (فی الواقع) وہ دھوکا کسی کو نہیں دے رہے، اپنی ذات کے اس لئے کہ ان کی دھوکہ دہی کا وبال خود ان پر پڑے گا، چنانچہ وہ دنیاوی میں ذلیل ہوں گے اللہ کے اپنے نبی و اس (نفاق) پر مطلع کرنے کی وجہ سے جس کو انہوں نے چھپا رکھا ہے اور آخرت میں ان کو سزا دی جائے گی، اور ان کو اس کا احساس بھی نہیں ہے یعنی اس بات کا علم نہیں رکھتے کہ ان کی دھوکہ بازی (کا ضرر) خود ان کے لئے ہے اور مُخَادَعَة (مخافتہ) یہاں جانب واحد سے ہے، جیسا کہ عاقبت اللص میں اور الذکا ذکر تھیں کے لئے ہے اور ایک قراءت میں وَهَآیُخْدَعُونَ ہے اور ان کے دلوں میں ایک بیماری ہے، جو ان کے دلوں کو مریش یعنی شعیف کر رہی ہے، سو اللہ نے ان کی بیماری کو بڑھادیا بسبب اس کے کہ اللہ نے قرآن نازل کیا اور وہ اس کا انکار کرتے ہیں۔ اور ان کے جھوٹ کی وجہ سے ان کے لئے دردناک عذاب ہے، (یکذَّبُونَ) ان تشدید کے ساتھ یعنی اللہ کے نبی کی تکذیب کرتے ہیں اور (ذال کی) تخفیف کے ساتھ یعنی اپنے قول اَمَّا میں جھوٹے ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَمَنْ النَّاسُ: من تعریف ہے، النَّاسُ اصل میں اُناس تھا، بمعزہ تخفیف حذف ردیاً سورۃ اسماء میں یہ اصل استعمال ہوئی ہے: "يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنَاسٍ بِاِسْمِهِمْ" سیبویہ اور فراء کے نزدیک اناس کا مادہ بمعزہ نون، سین ہے اور سنانی کے نزدیک اس کا مادہ نون، واو سین ہے، یہ النَّسوس سے مشتق ہے، اس کے معنی حرکت کرنے کے ہیں، ناس یَنُوسُ نَوْسًا حرکت کرنا، ابونواس شاعر کو جس کا اصل نام حسن بن ماتی تھا، ابونواس اس لئے کہتے تھے کہ اس کے

(لغات القرآن للرویش)

بالوں کی دولیس ہوا سے حرکت کرتی رہتی تھیں۔

وَاُولَٰئِیْن فِی مَا ظَهَرَ مِنَ النَّاسِ ثُمَّ مَقْدَمٌ مِّنْ یَّقُوْلُ اَمَّا مَبْتَدَاً یُّؤَخَّرُ (دوسری ترکیب) صَنِ السَّنَابِلِ، فَرِیْقٌ،

بَانَابَسُ موصوف محذوف کی صفت ہے، موصوف باصفت مبتدا اور مَن یَقُوْلُ الخ جملہ ہو کر خبر۔

قَوْلٌ: وَبِالنَّیْمِ الْآخِرِ: بقاء حرف جر کا عادیہ اپنے دعوئے ایمان کی تاکید کے لئے کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے دعوئے ایمان کو اپنے قول: ”وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِیْنَ“ سے الٹ اور زیادہ مودطر بقید سے رد فرمایا ہے بایں طور کہ جملہ اسمیہ استعمال فرمایا جو کہ دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے یعنی وہ کسی زمانہ میں بھی متصف بالایمان نہیں رہے۔ نہ ماضی میں تھے، اور نہ حال میں اور نہ آئندہ ممکن ہوں گے اور خبر پر حرف جر کا اضافہ تاکید کے لئے فرمایا۔

قَوْلٌ: وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِیْنَ: واو حالیہ ہے، فامثلاً یہ نہیں، هُمْ اس کا اسم بِنُؤْمِنِیْنَ اس کی خبر باز آمدہ تاکید کیلئے۔

قَوْلٌ: اِیْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ: اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے۔

شبہ: شبہ یہ ہے کہ آخر ایام پر ایمان انا مو جبات دین میں سے نہیں ہے تو اس کے منکر کو کافر کیوں کہا جاتا ہے؟

جَوَابٌ: یَوْمَ الْآخِرَةِ: مراد یَوْمَ الْقِیَامَةِ ہے، یعنی حساب و کتاب اور جزائے اعمال کا دن ہے، اور یہ وہ وجہات دین میں سے ہے۔

قَوْلٌ: لِاَنَّهُ اٰخِرُ الْاٰیٰتِ: اس عبارت سے یَوْمَ الْآخِرَةِ کی وجہ تسمیہ کی طرف اشارہ کر دیا۔

قَوْلٌ: یُحَادِّثُوْنَ اللّٰهَ وَالدِّیْنَ اَمَلُوْا: یُحَادِّثُوْنَ جمع مذکر غائب کا صیغہ باب ہے (مناجات) وہ باہم فریب دیتے ہیں، الْحَدَّ اُغْت میں فساد اور اخفاء کو کہتے ہیں اور مُخَدِّعُ، مِمّ ثبات کے ساتھ بڑے کمرے میں چھپوئے کمرے یعنی کوٹری کو کہتے ہیں، جس میں مال اور اسباب چھپا کر رکھا جاتا ہے۔ (فتح القدیر شوکانی) یُحَادِّثُوْنَ: جملہ استغنیٰ فیہ بھی ہو سکتا ہے، اس صورت میں ایک سوال مقدر کا جواب ہوگا۔

یَنْكَوْنُ: یہ ہوگا کہ باطن کے خلاف یہ منافقین ایمان کا اظہار کیوں کرتے ہیں؟

جَوَابٌ: اللّٰهُ وَهُوَ دِیْنُہُمْ کے لئے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ: ”یُحَادِّثُوْنَ اللّٰهَ“ بقول کی تفسیر سے حال ہو، اِیْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ اللّٰهَ الخ (احزاب القرآن) اور یَقُوْلُ اَمَّا بِاللّٰهِ سے بدل الاشتمال بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلٌ: ”مِّنَ الْکُفْرِ“ یہ مَا بَاطِنُوْا کا بیان ہے۔

قَوْلٌ: لِّیَذْفَعُوْا یہ اظہار ایمان کی علت ہے۔

قَوْلٌ: اِحْکَامُہُ: اِیْ احْکَامُ الْکُفْرِ، اور احْکَامُ غُفْرٍ سے دنیوی احْکَامِہ میں یعنی منافقین باطن کے خلاف ایمان کا اظہار کثرت سے بچنے کے لئے کرتے ہیں مثلاً اظہار ایمان کی وجہ سے قتل و قید، جزیہ و رسوائی سے محفوظ رہتے ہیں اور

(صادی)

مرامات اسلامی سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔

قَوْلُهُ: يَحْمِلُونَ وَيُسْعِرُونَ: تَعْلِيْقُ رَسْمٍ فِي مَجَرَّةِ يَدٍ بِمَشَارَعِ مَسْمُومَةٍ فِي مَيِّتٍ خَوْدِهَا وَنُفْسُهَا بِلُحْمَةٍ۔

قَوْلُهُ: الْمَخَادَعَةُ هُنَا مِنْ وَاجِدٍ: اِسْمُ بَارِتٍ كَالْمُتَدَاوِلَةِ فِي مَجَرَّةِ اِيكٍ اَعْتَرَا شَ كَا جَوَابُ بَ۔

اَعْتَرَا شَ: بَابُ مَفَاعَلَةٍ طَرَفَيْنِ مِنْ شَرَاتٍ كَالْتَقَا حُرْمَتَا بَ مَنَاقِيْنِ كِي طَرَفٍ تَوَكَّرُوْخَا اَحْمَدُ فِي آتَا بَ مَرَّ اَللّٰهُ نَ طَرَفِ اِسْ كِي نَسَبَتْ تَحِيْمًا مِّنْ اَتَى اِسْ لَئِكَ مَرَّ وَفِيْهِ خُصَالُ رُفِيْلَةٍ مِنْ سَبَ، مَنَ تَا اَللّٰهُ تَعَالٰی كِي پَاكٌ بَ۔

جَوَابُ: بَابُ مَفَاعَلَةٍ اَرَجَ طَرَفَيْنِ كِي شَرَاتٍ كَالْتَقَا كَرْتَا بَ مَكْرِيَةً قَاوِدَةً كَلِيْمَةٍ بَ، اِسْ لَئِكَ اِسْ كِي اِيكٍ خَاصِيَّتٍ مَوَاقِفَتٍ مَرَّ بَحْمِي بَ تَحِيْمَةٍ عَاقِبَتِ اللّٰصِ وَسَافِرٍ بِمَعْنَى سَفَرٍ، اَبْدَا اَحَادِعَ بِمَعْنَى اَحْدَا عَ بَ۔

اَعْتَرَا شَ: يُخَادِعُونَ اللّٰهَ: وَهَلْ وَهَلْ كَا دِيْتِيْنِ، اَيَّا اَللّٰهَ وَهَلْ كَا كَسَا كَتَا بَ، وَتَوَكَّلِيْمُ بَدَا اَتَا اَعْدُوْ بَ، اِسْ تَا كِي كَا وَنِي رَا اَتَى نِيْسَ وَهَلْ كَا تَوَهَّاتَا بَ جَوْنِ دِنَ كَا خَدْعَ اَوْرَا كَا كَرْتَا بَ مَكْرَتَا بَ خَبَرٌ بَ۔

جَوَابُ: اَلْفَتْحَةُ اَللّٰهُ تَحْمِيْمٌ كَا اِمَّ كَا لَئِكَ بَ، مَعْنَى مَقْصُوْدِيْمٍ، اَلْقَدِيْرُ جَارِتُ اِسْ طَرَفِ بَ: "يُخَادِعُونَ رَسُوْلَ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا" يَا مَقْصِدُ تَحْمِيْمٍ مَعْنَوِيٍّ هُوَ، اِسْ طَوْرٍ بِرَكْبَةٍ اِسْتَعَارَةٍ تَحْمِيْلِيَّةٍ بَ، مَعْنَى بِرَكْبَةٍ مَعْنَوِيَّةٍ كِي لَئِكَ مَسْتَعَارٌ لِيْ بَ، اَللّٰهُ اَللّٰهُ كَا سَا تَحْمِيْمَتَيْنِ كَا وَهَلْ كَا اِسْ شَخْصٍ كَا حَالٍ كَا سَا تَحْمِيْمَةٍ تَحْمِيْلِيَّةٍ وَنِي كَفِيٍّ بَ جَوَابُ اِسْ صَا حَبٍ كَا سَا تَحْمِيْمَةٍ وَهَلْ كَا مَعْنَى مَعَالَمَةٍ كَرْتَا بَ، يَا مَجَرَّةٍ مَقْلُوبَةٍ طَوْرٍ اِلَّا اَللّٰهُ كِي طَرَفِ نَسَبَتْ كَرُوْی كَفِيٍّ بَ، جَيِّسَا كَا اَللّٰهُ تَعَالٰی كَا قَوْلُ: "فَاَنْ لِّلّٰهِ اَلْحُسْبَانَةُ وَلِلّٰهِ اَلْاَسْوَءُ وَلِلّٰهِ اَلْقُرْبَى" فِيْ اِسْمَا جَزِيٍّ بَ، يَا مَشَاكَلَتٍ كَا طَوْرٍ بِرَخْدَا كِي نَسَبَتْ اَللّٰهُ تَعَالٰی كِي طَرَفِ كَرُوْی كَفِيٍّ بَ جَيِّسَا: اَللّٰهُ تَعَالٰی كَا قَوْلُ: "وَجَزَّوْا سَبِيْلَكَ سَبِيْلَةً" فِيْ۔

قَوْلُهُ: فَنِيْ قُلُوْبِهِمْ مَرَضٌ: مَرَضٌ بِطَبِيعَتِ كَا اَحْدَا اَمْتَدَا لَئِكَ نَكَلٌ جَا تَا وَكَلَبَتْ فِيْ، جَسْمِ كِي مَجَرَّةٍ اَعْمَالٍ اَوَّلَاكِيْنِ خَلَلٍ وَاقِعٍ بَوَاجَا بَ رُوْحَانِيٍّ مَرَضٍ مَرَاوِبَةٍ اَحْمَالٍ بَ كَا دَسْمَانِيٍّ مَرَضٍ مَرَاوِبَةٍ، دَسْمَانِيٍّ مَرَضٍ مَرَاوِبَةٍ اَحْمَالٍ اِيْنِيْ اَنْجَا كَا بَ كَلَبَتْ فِيْ تَوْرُوْحَانِيٍّ اَوْرَجَسْمَانِيٍّ مَوْتٍ كَا بَا عَثَ بَوَاجَا بَ۔

روحانی امراض:

مَرَضٌ بِطَبِيعَتِ كَا اَحْدَا اَمْتَدَا لَئِكَ نَكَلٌ جَا تَا وَكَلَبَتْ فِيْ، جَسْمِ كِي مَجَرَّةٍ اَعْمَالٍ اَوَّلَاكِيْنِ خَلَلٍ وَاقِعٍ بَوَاجَا بَ رُوْحَانِيٍّ مَرَضٍ مَرَاوِبَةٍ اَحْمَالٍ اِيْنِيْ اَنْجَا كَا بَ كَلَبَتْ فِيْ تَوْرُوْحَانِيٍّ اَوْرَجَسْمَانِيٍّ مَوْتٍ كَا بَا عَثَ بَوَاجَا بَ۔

قَوْلُهُ: مُؤَلَّفٌ: اِمَّ كَا اَلْفَتْحَةُ كَا سَا تَحْمِيْمَةٍ اِسْ لَئِكَ كَا فَعِيْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُوْلٍ مُّسْتَعْمَلٌ فِيْ بَ (تَرْوِيْحُ اَلْاُرُوْحِ) عَذَابٌ مُّؤَلَّفٌ، اَيَّاسَا دِيْ عَذَابٍ كَا شَدَّتْ كِي مَجَرَّةٍ تَوَكَّرُوْخَا بَ اَحْمَالٍ اِيْنِيْ اَفِيْتٍ مَحْسُوسٍ كَرْنَةٍ كَلِيَّةٍ بِطَوْرٍ مَبَالِغَةٍ هُوَ، اِسْ لَئِكَ كَا: اَلْبَعْدُ، مَعْدَبٌ كِي صِفَتٌ هُوَ، اَنَّهُ كَا عَذَابُ كِي اَلْعُشْ اَحْمَالٍ اِيْنِيْ اَفِيْتٍ مَحْسُوسٍ كَرْنَةٍ كَلِيَّةٍ بِطَوْرٍ مَبَالِغَةٍ هُوَ، اِسْ صَوْرَتٌ فِيْ عَذَابٍ كِي طَرَفِ اَلْبَعْدِ كِي نَسَبَتْ حَقِيْقِيٍّ بَوِيٍّ۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

المشاكلة في قولهم، "يخدعون الله"، لأن المفاعلة تقتضي المشاركة في المعنى وقد اطلق عليه تعالى مقابلا لما ذكره من خداع المنافقين كمقابلة المكر بمكرهم، ومن امثلة هذا الفن في الشعر قول بعضهم: قالوا: التمس شيئا نجدلك طبخة قلت: اطلبخوا الى جُبَّةٍ وقميصا

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

۱ مذکورہ بالا آیات میں پہلی دو آیتوں میں منافقین کے متعلق فرمایا کہ لوگوں میں بعض ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اللہ پر حالانکہ وہ بالکل ایمان لانے والے نہیں، بلکہ وہ اللہ سے اور مومنین سے فریب کرتے ہیں، واقعہ یہ ہے کہ وہ کسی کے ساتھ فریب نہیں کرتے بجز اپنی ذات کے اور اس کا ان کو احساس بھی نہیں۔

ان آیتوں میں منافقین کے دعوائے ایمان کو فریب محض بلکہ خود فریبی قرار دیا گیا ہے اس لئے کہ اللہ کو کوئی فریب نہیں دے سکتا جو سمجھتا ہے کہ میں اللہ کو فریب دے رہا ہوں، وہ خود اپنی ذات کو فریب دے رہا ہے، البتہ اللہ کے رسول اور مومنین کے ساتھ ان کی چال بازی کو ایک حیثیت سے اللہ کے ساتھ چال بازی فرمایا گیا ہے۔

مدینہ میں نفاق کی ابتداء:

نفاق کی تاریخ اگرچہ بڑی قدیم ہے، مگر اسلام میں نفاق کی ابتداء آپ ﷺ کے مدینہ تشریف لانے کے بعد ہوئی مگر شباب ۳ھ میں غزوہ بدر میں مسلمانوں کی کامیابی کے بعد آیا۔

اسلام میں نفاق کے اسباب:

آپ ﷺ جب مدینہ تشریف لائے تو آپ نے پہلا اور اہم کام یہ انجام دیا کہ مدینہ اور اطراف مدینہ میں رہنے والے یہود اور غنیم یہود سے معاہدہ امن فرمایا تاکہ امن اور اطمینان کی فضا میں لوگوں کو اسلام کو سمجھنے کا موقع ملے، جس کے نتیجے میں مدینہ میں مسلمان ایک بڑی طاقت سمجھے جانے لگے، مگر ایک طبقہ کو جس کا سردار عبد اللہ بن ابی ابن سلول تھا، یہ صورت حال ناپسند اور ناگوار تھی، انہی قوموں اور قبیلوں سے معاہدہ کا سلسلہ جاری ہی تھا کہ مسلمانوں کے خلاف اندرونی خفیہ سازشوں اور بیرونی کھلی عداوتوں کا سلسلہ شروع ہو گیا، مدینہ میں ایک شخص جس کا نام عبد اللہ بن ابی ابن سلول تھا، بہت عقلمند ہوشیار، چالاک اور تجربہ کار شخص تھا، اوس و خمریج کے تمام قبائل پر اس کا کافی اثر و رسوخ تھا، لوگ اس کی سرداری کو مستفقہ طور پر تسلیم کرتے تھے، اوس اور خمریج چند روز قبل ہی جنگ بعاث میں آپس میں صف آرا ہو کر اپنے اپنے بہادروں کو قتل کرا کر کمزور ہو چکے تھے، عبد اللہ بن ابی

نے اس حالت سے فائدہ اٹھانے اور دونوں قبیلوں میں اپنی مقبولیت بڑھانے میں کوئی کوتاہی اور غفلت نہیں کی، اہل مدینہ یہ سے کمر چبکے تھے کہ: عبداللہ بن ابی کومدینہ کا افسر اعلیٰ اور بادشاہ بنائیں اور ایک عظیم الشان اجلاس منعقد کر کے اس کا باقاعدہ احالان کر دیں، عبداللہ بن ابی کی تاج پوشی کے لئے ایک قیمتی تاج بھی بنوا لیا گیا تھا، اب صرف احالان کرنا ہی باقی تھا، اسی دوران مدینہ میں اسلام اور پیغمبر اسلام داخل ہو گئے۔

آپ ﷺ کے مدینہ منورہ تشریف لانے کے بعد لوگوں کا رخ آپ ﷺ کی جانب ہو گیا اور آپ مسلم قائد اور رہبر تسلیم کر لئے گئے، جب عبداللہ نے یہ صورت حال دیکھی اور اپنی تماشوں کا خون ہوتے اور امیدوں پر پانی پھرتے دیکھا تو اس سے دل میں رقابت کی آگ بھڑکنے لگی، اور بادشاہت اور سرداری خاک میں ملتی نظر آنے لگی، چونکہ عبداللہ بڑا پالاک اور ہوشیار شخص تھا، آنحضرت ﷺ کو اگرچہ اپنا رقیب اور حریف سمجھتا تھا، لیکن اس دشمنی کے اظہار کو غیہ مفید سمجھ کر اپنے دل میں چھپائے رہا، اس و فزرج کے وہ لوگ جو ابھی تک مسلمان نہیں ہوئے تھے وہ سب عبداللہ کے زیر اثر تھے، جب مکہ کے مشرکوں کو معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ اور ان کے رفقاء مدینہ میں پہنچ کر اطمینان کی زندگی بسر کرنے لگے ہیں اور مذہب اسلام کا دائرہ روز بروز وسیع ہو رہا ہے، تو انہوں نے عبداللہ بن ابی اور مدینہ کے دیگر مشرکوں سے رابطہ قائم کر کے ساز باز شروع کر دی، غزوہ بدر میں مسلمانوں کی شہادت کا میا بی نے منافقین اور مشرکین مکہ کی دشمنی کی جلتی آگ پر تیل کا کام دیا۔

وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ: یعنی ان کے نفاق کا نقصان کسی اور کا نہیں، خود انہیں کا ہوتا ہے اور ہوگا اور وہ سب آخرت میں مذاب اور دنیا میں رسوائی اور منافقت کی پردہ دہی: "أَصْرُرْهَا يَلْحَقِفْهُمْ وَمَكْرُهَا يَحِقُّ بِهِنَّ" (کشف) "يَقْتَضِحُونَ فِي الدُّنْيَا وَيَسْتَوْجِبُونَ الْعِقَابَ فِي الْعُقْبَى" (معالم، بحوالہ ماجدی)

اس منافقت کا وبال خود ان ہی پر پڑ کر رہے گا: "لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ وَبَالَ خُدَائِهِمْ يَعُودُ عَلَيْهِمْ" (معالم) یعلمون کے بجائے، يَشْعُرُونَ وارد ہوا ہے، شعور عربی میں جسم حسّی کو کہتے ہیں اور اسی واردہ میں احساس کہتے ہیں اور مشاعر انسان کے آلات حواس کو کہتے ہیں، خواہ ظاہر ہوں یا باطن۔

يَعْلَمُونَ کے بجائے يَشْعُرُونَ لانے میں نکتہ باغت یہ ہے کہ منافقوں کو اس مکر و فریب سے جو نقصان پہنچ رہا ہے وہ مادی ہونے کی طرح بالکل صاف اور صریح ہے، لیکن یہ اتنی فرط غفلت ہے اس کا بھی احساس نہیں رکھتے۔ (کشف، ماجدی)

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ: مرض روحانی اور جسمانی دونوں ہو سکتے ہیں روحانی امراض مثلاً کفر، شرک، نفاق، شک و غیہ و دہش، جو انہوں نے خود پیدا کر لئے تھے، ان کے مرض کا دوسرا پہلو یہ تھا کہ جوں جوں مسلمانوں کو ترقیوں اور کامیابیاں ہوتی جاتی تھیں، ان کے رشک و حسد میں بھی ترقی ہوتی جاتی تھی، اسی والدت تعالیٰ نے فَوَاضَلَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا: فرمایا:

منافقین کے مرض میں ترقی اور اضافہ کا دوسرا سبب قرآن کا وقفاً وقفاً نزول تھا، حتیٰ کہ ہر آیت کے نزول سے ان کے غیظ و غضب اور نفاق و حسد میں اضافہ ہی ہوتا گیا۔

كَلِمَاتٍ أَنْزَلَ عَلَى رَسُولِهِ الْوَحْيَ كَفَرُوا بِهِ فَادِّدُوا كُفْرًا إِلَى كُفْرِهِمْ (کشف)

فَرَادَهُمْ میں فا... بہت ہی معنی خیز مفہوم کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہے فہاء لائرگو یا اس بات کا اعلان ہے کہ آگے جو ان کے مرض میں اضافہ کا ذکر آ رہا ہے، وہ بخش شدہ اور نتیجہ ہے جو ان ہی کے افعال پر مرتب ہوا ہے حق تعالیٰ کی جانب اس قسم کے افعال کا انتساب صرف مجازی حیثیت رکھتا ہے یعنی یہ بات نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ افعال بلا سبب خود بخود پیدا فرمادیئے بلکہ اس نے تو وہ حالات اور اسباب پیدا فرمائے، جن سے ان بد نصیبوں نے اپنے مرض کو بڑھانے کا کام لیا، اگر یہ لوگ اپنی عقل و ارادہ کا صحیح استعمال کرتے تو انہیں اسباب و حالات سے ہدایت بھی پاسکتے تھے۔

كَانَ اسْتِزَادُ الزِّيَادَةِ إِلَى اللَّهِ مِنْ حَيْثُ أَنَّ مُسَبَّبٌ مِنْ فِعْلِهِ (بیضوی)

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ: آیت ۷ میں کافروں کے لئے جس عذاب کی خبر دی جا چکی ہے، اس کی صفت عظیمہ آئی ہے اور یہاں منفقوں کے لئے جس عذاب کی وعید ہے اس کی صفت الیمہ ہے اور الیمہ کے معنی ہیں دردناک، تکلیف دہ گویا کہ تکلیف اور اذیت کا پہلا اس میں زیادہ ہے، اس کے بعد منفق تھے، وہ کافر تھے ہی لیکن کافر کے علاوہ کچھ اور بھی تھے، یعنی خدوع و کاذب تو عذاب عظیم کے مستحق تو وہ اپنے کفر کی بنا پر ہی ہو چکے تھے، منافقت کا یہ عذاب ان پر مستزاد ہے، گویا منافقوں پر دوئوں عذابوں کا مجموعہ ہے۔

فَإِذَا حُصِلَ لِلْمُنافِقِينَ مَجْمُوعُ الْعَذَابَيْنِ فَصَارَ الْمُنَافِقُونَ أَشَدَّ عَذَابًا مِنْ غَيْرِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ (بحر) بِنَا،

میں، باسیہ، اور فا، مصدریہ ہے الباء للسببية وما مصدریہ۔ (ابوسعبد)

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ائْتُوا بِالْبُرْهَانِ، لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَاكُفْرٍ وَالتَّوْبِغِ عَنْ الْإِيمَانِ ۖ قَالُوا إِنَّمَا هُنَّ حُمْلٌ مَصْلُحُونَ ۖ^⑤
وَلَيْسَ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ بِمُسَدَّدٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ إِلَّا لِلتَّائِبِينَ إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ^⑥
بَرَكْتَ ۖ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ائْتُوا بِمِثْلِ مَا آتَيْنَاكُمْ فَقَالُوا إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑦
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑧
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑨
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑩
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑪
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑫
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑬
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑭
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑮
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑯
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑰
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑱
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑲
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^⑳
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉑
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉒
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉓
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉔
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉕
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉖
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉗
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉘
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉙
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉚
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉛
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉜
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉝
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉞
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㉟
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊱
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊲
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊳
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊴
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊵
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊶
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊷
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊸
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊹
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊺
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊻
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊼
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊽
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊾
إِنَّمَا هِيَ كُنْهٌ مِمَّا أَتَيْنَا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ^㊿

ترجمہ: جب ان سے کہا جاتا ہے کہ کفر کے ذریعہ اور ایمان میں رکاوٹ ڈال کر زمین میں فساد برپا نہ کرو، تو جواب دیتے ہیں کہ ہم تو صرف اصلاح کرنے والے ہیں، اور وہ جس طریقہ پر ہیں فساد میں ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید

کرتے ہوئے فرمایا، خبردار حقیقت میں اب مفسر ہیں الّا تنبیہ کے لئے ہے مگر انہیں اس کا شعور نہیں ہے اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ لوگوں (یعنی صحابہؓ) کی طرح تم بھی ایمان لے آؤ تو وہ جواب دیتے ہیں کہ کیا ہم نے قوفوں (یعنی جاہلوں کی طرح ایمان لے آئیں؟) یعنی ہم ایسا نہ کریں گے، خبردار حقیقت میں تو یہ خود ب وقوف ہیں، لیکن اس وہ سمجھتے نہیں ہیں اور جب یہ اہل ایمان سے ملتے ہیں (اِذَا لَقُوا) اس کی اصل، لَقُوا، حتیٰ ہمنہ کو یا پُٹیل سمجھتے ہوئے حذف کر دیا، پھر یاء، واو کے ساتھ التماسائین کی وجہ سے ساقط ہو گئی، تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں اور جب تنبیٰ میں اپنے شیاطین سرداروں سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں دین میں ہم تمہارے ساتھ ہیں اظہار ایمان کر گئے، ہم تو صرف ان سے مذاق کرتے ہیں، اللہ ان سے مذاق کر رہا ہے (یعنی) ان کے ساتھ استہزاء کا معاملہ کر رہا ہے اور وہ ان کو ان کی سرشتی میں ذلیل دے رہا ہے، ان کے حد سے تجاوز کرنے کی بنا پر کفر کی وجہ سے حال یہ ہے کہ وہ حیرانی میں بھٹک رہے ہیں، (يَعْمَهُونَ) کی ضمیر سے حال ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْمِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: بِالْكَفْرِ: باء سببیہ ہے، الْكَفْر، معطوف علیہ التَّعْوِيْقِ، اپنے متعلق عن الایمان سے مل کر معطوف، تعوِیق، (تعلیل) رہا، بنا، باز رکھنا، کسی کام میں روک رکھنا، ای تعوِیق الغیور عن الایمان۔

قَوْلُهُ: اِنَّمَا نَحْنُ مُضِلُّوْنَ: یہ ہملا حصہ مبتدائی اخیر کے قیل سے ہے، یعنی ہم اصلاح ہی کرتے ہیں اصلاح کے عدم ہمارا دوسرا کوئی کام نہیں ہے منافقین نے اپنے اس قول کو، اِنَّمَا، کلمہ حصہ کذرا یہ اور مبتدائی اسمیہ کے ذریعہ جو کہ مشیدہ ام و استمرار ہے، منکر کر دیا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کا جواب ایسے جس سے دیا ہے، جو چار تائیدوں سے مؤکد ہے اور وہ الّا اَنفُسُ هُمْسُ الْمُفْسِدُوْنَ، ① الّا، حرف تنبیہ، ② اَنْ، ③ ظمیر فصل، ④ تعریف خبر بالالف واللام (ای المفسدون)

قَوْلُهُ: اصْحَابُ النَّبِيِّ، النَّاسُ کی تفسیر اصحاب النبی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ النَّاسُ میں الف لامعبد کا ہے۔

قَوْلُهُ: لَقُوا مفسر عام نے اس کی پوری تعلیل نہیں فرمائی، پوری تعلیل اس طرح ہے، لَقُوا اصل میں لَقُوا اَتَمَّ اَتَمَّ یاء پر ہوا، لیکن گرائی اب یاء اور واو ہیں التماسائین ہوا، یاء اور واو میں سے، یاء ساقط ہو گئی، واو کی مناسبت سے قاف کے کسرہ کو ضم سے بدل دیا، لَقُوا ہو گیا۔

قَوْلُهُ: خَلَوْا مِنْهُمْ، مفسر عام نے مِنْهُمْ مقرر مان کر اس طرف اشارہ کر دیا کہ خَلَوْا، کا متعلق محذوف ہے، اور خَلَوْا، ان تفسیر وَجَعَلُوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ خَلَوْا، وَجَعَلُوا معنی وَجَعَلُوا ہے، تاکہ اس کا سلسلہ الی الاناس ہو جائے، خَلَوْا، اصل میں خَلَوْا اَتَمَّ اَتَمَّ، اول واو، لام کلمہ ہے اور تنبیٰ علامت احراب ہے پہلا واو متحرک اس کا قاف مشق لہذا واو الف سے بدست گیا، التماسائین ہوا، الف اور واو ثانیہ میں، الف مرکب، اور حذف الف کی علامت کے طور پر فتح باقی رہ گیا، خَلَوْا، ہو گیا۔

قَوْلًا: يَعْْمَهُونَ مضارع مذكر غائب (ف س) وہ سرگرداں پھرتے ہیں، وہ متغیر پھرتے ہیں، يَعْْمَهُونَ، یا قَوْمُهُمْ کی ضمیر ہم یا طغیانہم کی ضمیر ہم، سے حال ہے، اس کا مقصد اس طرف اشارہ کرنا ہے کہ يَعْْمَهُونَ مذکورہ ضمیر کی صفت نہیں ہے، اس لئے کہ ضمیر موصوف واقع نہیں ہوتی۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الطُّغْيَانُ، مصدر طغى، طُغْيَانًا، بضم الطاء و كسرهما، و لام طغى قيل ياء وقيل: واو، ومعناها، مجاوزة الحدِّ السخا لفة بين جملة مستهزون و جملة يستهزئ، لأن هـزة الله تعالى بهم متجدد وقتاً بعد وقت و خالاً بعد حالٍ بوقوعهم في مناهات الحيرة و الارتباك زيادة في التثكيل بهم المشاكلة... الله يستهزئ بهم فقد ثبت أن الاستهزاء ضرب من اللعب و اللهو و هما لا يليقان بالله تعالى و هو منزّه عنهما، ولكنه سمي جزاء الاستهزاء استهزاءً، فهي مشاكلة لفظية لا أقل ولا أكثر.

تَفْسِيرٌ وَ تَشْرِيحٌ

وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ: (الآية) فساد کا لفظ اردو کی نسبت عربی زبان میں کہیں زیادہ وسعت رکھتا ہے اور ہر قسم کی برائیوں اور بدعنوانیوں کو حاوی ہے۔

الفساد خروج الشيء عن الاعتدال و بضادة الصلاح (رغب)

کفر و معصیت سے زمین میں فساد برپا ہوا اور بے اطمینانی پھیلتی ہے اور اطاعت الہی سے امن و اطمینان اور سکون مٹتا ہے، م دور کے دین بیزار اور منافقوں کا یہی کردار رہا ہے کہ پھیلاتے تو ہیں فساد اور دعویٰ کرتے ہیں ترقی اور اصلاح کا، اشاعت تو کرتے ہیں منکرات کی اور اظہار کرتے ہیں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا، حدود الہی کو پامال کرتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں دین الہی کی پاسبانی کا، گویا کہ شراب کی بوتل پر شربت کا لیبل لگاتے ہیں۔

مدینہ کے منافقوں کا بھی یہی حال تھا، جب کوئی ان سے یہ جھکا کہ اپنے نفاق کے ذریعہ زمین میں فساد نہ پھیلاؤ تو وہ بڑے زوردار انداز میں کہتے ہیں: "إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ" یعنی فساد سے ہمارا دور کا بھی واسطہ نہیں ہمارا کام تو صرف اصلاح کرنا ہے قرآن ان کے دعوے کی بڑے بلیغ انداز میں بڑی تاکید کے ساتھ تردید کرتے ہوئے کہتا ہے: "أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ" سنو ایہ مفسد ہیں مگر ان کو اپنے مفسد ہونے کا احساس تک نہیں ہے، ان کی عقلیں اس حد تک مسخ ہو گئی ہیں کہ فساد کو اصلاح سمجھ ہوئے ہیں۔

یہ اس کی یہ ہے کہ کچھ چیزیں تو ایسی ہیں کہ جن کو ہر شخص سمجھتا ہے کہ یہ فتنہ و فساد ہیں جیسے قتل، غارتگری، چوری، ربرنی، ظلم و زیادتی، انواء اور فریب کاری وغیرہ ہر سمجھدار آدمی ان کو شر و فساد سمجھتا ہے اور ہر بشر ایسا آدمی ان سے بچنے کی کوشش کرتا ہے۔

اور کچھ چیزیں ایسی ہوتی ہیں جو اپنی ظاہری سطح کے اعتبار سے کوئی فتنہ و فساد نہیں، ہوتیں مگر ان کی وجہ سے انسان کے اخلاق برباد ہو جاتے ہیں اور انسان کی اخلاقی کراؤٹ ہر قسم کے فتنہ و فساد کے دروازے کھول دیتی ہے، ان منافقین کا بھی یہی حال تھا، کہ چوری ڈاکا زنی، بدکاری وغیرہ سے بچتے اور ان کو معیوب سمجھتے تھے اسی لئے بڑی تاکید کے ساتھ اپنے منہ بند ہونے کا انکار کرتے تھے۔

جب انسان اخلاقی کراؤٹ کا شکار ہو جاتا ہے اور اپنی انسانیت کھو بیٹھتا ہے، تو پھر اس فساد کا علاج نہ حکومت اور محکموں سے ہو سکتا ہے اور نہ قانون سے اس لئے انسانیت کے حسن اعظم نبی کریم ﷺ نے اپنی تمام تر توجہ اس پر مرکوز فرمائی کہ انسان صحیح معنی میں انسان بنادیں، تو پھر عالم کا فساد اور بگاڑ خود بخود ختم ہو جائے گا، نہ حفاظتی عملے کی زیادہ ضرورت رہے گی اور نہ عدالت کے اس پھیلاؤ کی اور جب تک دنیا کے جس حصہ میں آپ کی تعلیمات پر عمل ہوتا رہا، دنیائے دوامن سکون دیکھا کہ جس کی نظیر نہ کبھی پہلے دیکھی گئی اور ان تعلیمات کو چھوڑنے کے بعد اس کی توقع۔

نبی کریم ﷺ کی تعلیمات کی روح اللہ تعالیٰ کا خوف اور روز قیامت کے حساب و کتاب کی فکر ہے، اس کے بغیر نہ کوئی قانون اور نہ کوئی دستور جراثیم سے باز رکھتا ہے اور نہ کوئی مدرسہ اور نہ محکمہ، آج کی دنیا میں جن لوگوں کے ہاتھ میں اختیار کی ہاک ڈور ہے، وہ جراثیم کے اسداد کے لئے نئے نئے نئے قانون اور انتظام تو سوچتے ہیں، مگر قانون اور انتظام کی روح یعنی خوف خدا سے نہ صرف غفلت برتتے ہیں، بلکہ ان کوئی کرنے کے اسباب مہیا کرتے ہیں، جس کا لازمی نتیجہ یہی سامنے آتا ہے۔

مرض بڑھتا گیا جونوں جوں دو کی

کھلے طور پر علیٰ اعلان فساد برپا کرنے والے چوروں اور غارتگروں کا علاج کھل ہے، مگر انسانیت فراموشوں بلکہ انسانیت فروشوں کا علاج نہایت مشکل ہے، اس لئے کہ ان کا فساد ہمیشہ برنگ اصلاح ہوتا ہے، یہ لوگ کوئی دل چسپ اور دلفریب اسیم بھی سامنے رکھ لیتے ہیں، اور بعض اغراض فاسدہ و اصلاح کارنگ دیکر "انما نحن مصلحون" کا نعرہ لگاتے رہتے ہیں، جیسا کہ موجودہ دور میں اسداد و ہشت گردی کا خوبصورت، اور دلفریب اور دل نشین نعرہ لگا کر پوری دنیا کو آتشزدہ بنا دیا ہے۔

منافقوں اور ریاکاروں سے انجیل کا طرز خطاب:

تم پر افسوس ہے کہ تم سفیدی پھری قبروں کے مانند ہو، جو اوپر سے تو خوبصورت دکھائی دیتی ہیں، مگر اندر م دوں کی ہڈیاں اور ہر طرح کی نجاست بھری ہے۔ (متی ۲۳: ۲۷) (ماجدی)

جو منافقت برتتا ہے، وہ غضب (خداوندی) دنیا میں لاتا ہے، اس کی دعائیں قبول نہیں ہوتیں اور جو بچے ابھی رحم مادر میں ہیں وہ تک ان پر لعنت کرتے ہیں اور اس کی جگہ جہنم ہے۔ (ابو یوسف تالمود، ص: ۱۰۷، ماجدی)

اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ قانون شریعت کے علاوہ کسی دوسری جاہلی پر قائم رہنا، اس کے طور طریقوں کی اشاعت رہنا

فساد فی الارض کے مترادف ہے امن عالم اور نظام اقوام جب یہی قائم رہ سکتا ہے جب عمل قانون شریعت پر رہے، اس راہ سے انحراف بلکہ سر موچار نہ کرنا بھی دین و ہدایتی، ایہی ہے یہی قتل و غارتگری، کشت و خون، ظلم و تشدد، خیانت و بد مہدی اور ہر قسم کی طبعاتی فحش و فساد دینا ہے، چنانچہ دنیا نما اس کا بارہا توجہ کر چکی ہے اور اس وقت بھی گزرتی ہے۔

وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ هَبُوا سَمْعَكُمْ اَمِنَ النَّاسُ: جب ان سے کہا جائے کہ اسلام اور تبلیغ اسلام پر صدق و اخلاص کے ساتھ ایمان لے آؤ، جیسا کہ اصحاب رسول ایمان لائے، انھیں روکتیوں میں، الناس سے مراد عبداللہ بن سلام وغیرہ جو حق شناس یہود کے نام آئے ہیں۔

جنہوں نے اسلام کی صداقت کو قبول کر لیا تھا، اس کے جواب میں منافقین نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو بے وقوف کہا، دیا کہ یہ طرز ہے، اس وقت کے کچے اور سچے مسلمانوں یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم پر جنہوں نے اللہ کی راہ میں جان و مال کی کسی قربانی سے دریغ نہیں کیا، منافق اپنے نزدیک ان صحابہ رضی اللہ عنہم کو بے وقوف سمجھتے تھے، ان کی رائے میں یہ سراسر امتناع فعل تھا کہ محض حق و راستی کی خاطر تمام ملک سے دشمنی مول لے لی جائے، ان کے خیال میں عظمندی یہ تھی کہ آدمی حق و باطل کی بحث میں نہ پڑے بلکہ ہر معاملہ میں صرف اپنے مفاد کو دیکھے۔

یہی طریقہ آج تک چلا آ رہا ہے، بزم خود و ترقی پسندوں، روشن خیالوں کے دربار سے آج بھی جمود پسند، رجعت پسند، قدامت پسند، تاریک خیال، بنیاد پرست، و قیافوں اور مہملوں کیسے کیسے خطابات سے محض اہل ایمان کو گواہا جاتا ہے، کیا نکھانا ہے منافقوں کے جموع کا؟ پہلے افساد کو اصلاح، بد رہنے والے، اب حق والے، حق یہ ہے کہ عظمندی، دور اندیشی اور حکمت کو بے عقلی اور بے وقوفی ٹھہرا رہے ہیں۔

اَلَا اِنَّهُمْ هُمُ السَّيِّئَاتُ (الایہ) یہ ان کی عظمندی کے زعم باطل کا جواب ہے، چار تائیدوں کے ساتھ منافقوں کی سفاقت اور حماقت پر زور دے کر بتایا گیا ہے کہ یہ لوگ اس درجہ بے وقوف ہیں کہ اپنے نفع و نقصان میں بھی تیر نہیں کرتے۔

صحابہ معیار حق ہیں:

آیت نمبر ۱۱۳ "اٰمَنُوْا كَمَا اٰمَنَ النَّاسُ" میں صحیح ایمان کا ایک معیار رکھا گیا ہے یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم جیسا ایمان! اور اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ایمان ایک معیار ہے صحیح اور غلط ایمان کو پرکھنے کی کوئی ہے آج کے منافق یہ باور کرانے کی کوشش کرتے ہیں کہ عہودِ بائد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم دولتِ ایمان سے محروم تھے، جیسا کہ اہل تشیع کا یہی خیال ہے اللہ تعالیٰ نے جدید و قدیم منافقوں کی تردید فرمائی، فرمایا کہ کسی اعلیٰ ترین مقصد کے لئے دنیاوی مفادات کو قربان کر دینا بے وقوفی نہیں، بلکہ عظمندی اور سعادت ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس سعادت مندی کا ثبوت مبیا فرمادیا، اس لئے وہ وصف کچے مومن بن نہیں بلکہ ایمان گئے لئے ایک معیار اور کوئی ہیں اب ایمان انہی کا معیار ہوگا، جو صحابہ رضی اللہ عنہم ہی کی طرف ایمان

اویس کے دوسری آیت میں فرمایا: "فَإِنْ آمَنُوا بِسَفَلٍ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا" (البقرہ، ۱۳۷)

وإذا خلوا إلى شيطانهم (الآية) شیطان کا وہ، شیطاں ہے، معنی ہیں حق اور خیر سے بعید ہونا، شیطان مبنی زبان میں بڑا وسیع مفہوم رکھتا ہے جس سرکش اور بھڑکاٹے والے کو شیطان کہتے ہیں انسان جنات حتی کہ حیوانات پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ کوا سمجھنی کے طور پر ایلیس کے ساتھ خاص ہے "كُلُّ عِلَّةٍ مِمَّا دُمِرَتْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالْذَوَابِّ شَيْطَانٌ"

(محاذ)

حدیث شریف میں شیطان اور وسیع مفہوم میں آیا ہے چنانچہ تمباغہ کرنے والے کو شیطان کہا گیا ہے، یہاں شیطان سے مراد رؤسا، یہود و مشرکین و منافقین ہیں، جتنے ایسا، پر وہ اسام اور مسلمانوں کے خلاف سازشیں کرتے تھے۔

إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ: استہزاء کے معنی تمسخر کرنے، مذاق اڑانے کے ہیں، مطلب یہ کہ عوام منافقین جب تمہاری میں اپنے سرداروں سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ: ہم دل و جان سے آپ ہی کے ساتھ ہیں باقی مسلمانوں کو بے وقوف بنانے کے لئے ان کی سی کہہ دیتے ہیں۔

الَّذِي يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ: اللہ تعالیٰ انسان سے مذاق کرتا ہے، اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ وہ جس طرح مسلمانوں کے ساتھ استہزاء اور استخفاف کا معاملہ کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان سے ایسا معاملہ کرتا ہے انہیں ذلت و ادبار میں مبتلا کرتا ہے، اسی و مشابہت کے طور پر استہزاء سے تعبیر کر دیا گیا ہے یہ زبان کا ایک اسلوب ہے، حقیقتہً استہزاء نہیں بلکہ ان کے فعل استہزاء کی مراد ہے، جس کو استہزاء سے تعبیر کر دیا گیا ہے جسے: "وَجَزَّوْا سَيِّئَةً سَبُّنَا مَثَلًا" (الشوریٰ آیت ۴۰) میں برائی کے بدلہ و برائی سے تعبیر کیا گیا ہے حالانکہ وہ برائی نہیں ہے ایک جائز عمل ہے۔

ذات باری کی طرف تمسخر کا انتساب قدیم صحیفوں میں:

قدیم صحیفوں میں ذات باری کی جانب ہنسی اور تمسخر کا انتساب برابر موجود ہے، تو ایک خداوندان پر ہنسنے کا تو ساری قوموں کو مسخرہ بنادے گا۔ (زبور ۸۰۷۹)

میں تمہاری پریشانیوں پر ہنسوں گا، اور جب تم پر دہشت غالب ہوگی، تو تمہیں ماروں گا۔ (امثال، ۱: ۲۶)

وَيَسْتَهْزِئُ فِي طُعْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ، الْمَذَى، الزَّيَادَةُ، يُوَسِّسُ بن حبیب نے کہا ہے کہ مَذَى کا استعمال شر میں اور اَمَدٌ استعمال خیر میں ہوتا ہے جسے: "وَأَمَدٌ ذُنُوبُهُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ" وَأَمَدٌ ذُنُوبُهُمْ بِفَأْكِهِ وَالْحَمْدُ اللہ تعالیٰ کا قول وَيَسْتَهْزِئُ فِي طُعْيَانِهِمْ، خود "الَّذِي يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ" کی تعبیر ہے، یعنی ان کی افتاد طبع کے مطابق اللہ ان کو مزید مہمت اور ذلیل دیتا ہے، تاکہ سرکشی اور طغیانِ کامل ہو کر مکمل مراد کے مستحق ہو جائیں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے قانونِ نیکوئی کے مطابق مخلوق کو جو آزادی دی ہے، اس میں وہ خواہ مخواہ دوست اندازی نہیں کرتا، صاحب و

کاٹنے کی ذریعہ بامعنا کرنے کی آگ کو جانے کی آزادی اور اجازت اس قانون نگوینی کے مطابق ہے۔

يَعْسُوْنَ . عَمَلُهُ اس کیفیت کو کہتے ہیں کہ انسان کو راستہ بھیئی نہ دے اور وہ اندھوں کے مانند ادھر ادھر ٹوٹ پھٹے سے .
الْعَمَلُ التَّوَدُّدُ فِي الصَّلَاةِ وَالتَّحْيِيرُ فِي الْمَنَازِعَةِ (تاتی) الْعَمَلُ فِي الْعَيْنِ وَالْعَمَلُ فِي الْقَلْبِ . (نرمی)

ایک شبہ کا ازالہ:

حدیث وفقہ کا یہ مشہور مقولہ کہ "اے اہل قبلہ کو کافر نہیں کہا جاسکتا" اس کا مطلب آیت مذکورہ "اَصْنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ" کی روشنی میں یہ متعین ہو گیا کہ اہل قبلہ سے مراد صرف وہ لوگ ہیں جو ضروریات دین میں سے کسی کے منکر نہیں ور نہ منافقین بھی تو مسلمانوں کی طرح اہل قبلہ تھے، مگر ان کا اہل قبلہ ہونا اس بنا پر کافی نہ ہوا کہ ان کا ایمان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرح تمام ضروریات دین پر نہیں تھا، نیز قادیانی کا اہل قبلہ ہونا اس بنا پر کافی نہ ہوا کہ ان کا ایمان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرح تمام ضروریات دین پر نہیں تھا، حتیٰ کہ بعض بنو بھی اہل قبلہ ہیں تو کیا یہ سب جماعتیں مسلمین مخلصین میں شامل ہیں؟

(معارف مخلصانہ و تصرفات)

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الصَّلَاةَ بِالْهَدْيِ اسْتَبَدُّوْهُ بِه فَاصْرَحَتْ بِهَاجَتُهُمْ اِی ماریحوا فیہا بن خسر و استعیرہ ای انوار السؤیۃ علیہم وَمَا كَانُوا مُهْتَدِیْنَ" فَمَا فَعَلُوا مَتْلَهُمْ حَسَنَتُهُمْ فَمِنْ تَلَامِيهِمْ كَسَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَمِنْ خَمْسَةٍ فَلَمَّا اَصْأَتْ اَنْارَت مَاحُولَةً فَانْبَسِرَ وَاسْتَفْزَا وَادْبَسَ مَا يَخْفَى ذَهَبَ اللّٰهُ بِنُورِهِمْ اَطْنَاهُ وَجَمَعَ التَّحْسِیْرَ مَرَاغَةً لِمَعْنَى الَّذِي وَرَّكَهُمْ فِي ظُلُمٍ لَّا يَبْصُرُوْنَ" مَا حَوْلَهُمْ مِّنْ حَافِیْزٍ عَنِ الصَّرِیْقِ خَالِفِیْنِ فَكَدَلَتْ بِسُؤْلَا اَصْنُوا بِاطْهَرِ كَلِمَةِ الْاِيْمَانِ فَمَا مَاتُوا حَا، بِه الخوف والعذاب بِه صُمَّ عَنِ النِّحْلِ فَلَا يَسْتَعْوِزُ سَمَاعُ قَوْلٍ بَلَّغٌ خَرَسَ عَنِ الْخَيْرِ فَلَا يَتَوَلَّوْهُ عُمَى عَنِ طَرِیْقِ الْهَبْدِ فَلَا يُوَدُّهُمْ لَمْ يَرْجِعُوْنَ" عَنِ الْخِثْلَالِ اَوْ مِثْلِهِ كَصِیْبِ اِی كَانِصْحَابِ مَطَرٍ وَاصْلَهُ صَبُوبٌ مِّنْ مَّحَابِ يَصُوبُ اِی يَنْزِلُ مِّنَ السَّمَاءِ اِی السَّحَابِ فِیْهِ اِی السَّحَابِ ظُلُمَتْ مَنَافِقُهُ وَرَعْدٌ بِهِ السَّلَكُ الْحَوَکُزُ وَفِیْهِ صَوْتُهُ وَبَرَقَ نَعْنَعُ سُوْرَةِ الَّذِي يَنْزِلُ بِهِ يَجْعَلُوْنَ اِی اَصْحَابُ الشَّيْبِ اَصَابَهُمْ اِی اَنَابِلُهَا فِیْ اِذَا لِهَمٌّ مِّنْ اَحْلِ الصَّوَاعِقِ ثَمَّةٌ حَسْبُ الرَّعْدِ نَدَاً بِسُغُوبٍ حَذَّرَ خَوْفَ الْمَوْتِ" بِنِ سَمَاعِ كَدَلَتْ بِسُؤْلَا اِذَا نَزَلَ الْقُرْآنُ وَبِهِ دَكْرُ الْكُفْرِ الشَّيْبَةِ بِطَلَمَاتٍ وَانْوَغِدَ عَلَيْهِ الشَّيْبَةُ بِالْبَرَقِ يَسْمَعُوْنَ اِذَا نَهَمَ لَمَّا يَسْتَعْوِزُ فَيَسْبُلُوْا اِلَى الْاِيْمَانِ وَنَسَرَ دِيْنَهُمْ وَبُوْهُ عِنْدَهُمْ مَوْتُ وَاللّٰهُ حَاطٌ بِالْكَافِرِیْنَ" عَلِمَا وَقْدَرَةَ فَلَا يَفُوتُوْنَهُ يَكَادُ يَفُوتُ الْبَرَقُ يَخْطِفُ اَبْصَارَهُمْ سَاخِطًا سُرْعَةً كَلَمَا اَصْأَتْ لَهُمْ مَشَاوِیْدُ اِی فِیْ سُوْرَةِ وَاِذَا اَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَفَعُوا

تَسْمِعُ لَازِعَاجٍ مَّا صِی السَّمْعَانِ مِنَ السَّمْعِ فَلَمَّا سَمِعُوا صَوْتَهُمْ هُمْ يَسْمَعُونَ وَوَقَرْتَهُمْ حَبَابُ نَارٍ وَمَا يَشْعُرُونَ وَتَجَعَلْنَا لِكُلِّ فِرْقَانٍ كِتَابًا يَذْكُرُونَ مِمَّا سَمِعُوا بِآيَاتِنَا وَلِكُلِّ فِرْقَانٍ كِتَابٌ مَّا يَذْكُرُونَ

ترجمہ: یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی اختیار کر لی (یعنی) گمراہی کو ہدایت سے بدل لیا مگر یہ

سوداگران کے لئے نفع بخش نہیں ہے، یعنی ان کو اس سودے میں نفع نہیں ہوا بلکہ خسار ہوا ان کے دائمی آگ کی طرف پلٹنے کی وجہ سے اور یہ اپنے طریقہ کار میں ہرگز صحیح طریقہ پر نہیں ہیں اور ان کی کیفیت ان کے غفلت میں اس شخص کی کیفیت جیسی ہے جس

نے تاریکی میں آگ جلائی سو جب آگ نے اطراف و جوانب کو روشن کر دیا تو اس کو بجھائی دینے کا اور مردی کی تکلیف دہ روکونی اور خوف کی چیزوں سے مامون ہو گیا تو اللہ نے ان کا نور بصارت سلب کر لیا (یعنی) اس کو بھادیا اور (ہم) ضمیر کو جمع امان، الذی،

کے معنی کی رعایت کے اعتبار سے ہے اور انہیں تاریکیوں میں اس حال میں چھوڑ دیا کہ انہیں اپنے آس پاس کا کچھ نظر نہیں آتا حال یہ کہ وہ راستہ کے بارے میں متحیر ہیں اور خوف زدہ ہیں یہی کیفیت ان لوگوں کی ہے کہ جو کلمہ ایمان کا اظہار کر کے مامون

ہو گئے اور جب مر جائیں گے تو ان پر خوف اور عذاب مسط ہو جائے گا، یہ سماع حق سے بہرے میں، جس کی وجہ سے اسے قبول کرنے کے ارادہ سے نہیں سنتے (کلمہ) خیر کہنے سے گونگے ہیں کہ اس زبان سے نہیں نکالتے، راہ ہدایت سے اندھے ہیں

کہ اس کو نہیں دیکھتے سو یہ لوگ گمراہی سے باز آنے والے نہیں، یا ان کی مثال ان لوگوں جیسی ہے کہ آسمان (بادل) سے زہری

بارش پوری ہو (صِیْبٌ) کی اصل صَنِیْبٌ تھی، صَابٌ یَصُوبُ سے بمعنی پینزل، اور اس بادل میں کھٹا نوپ اندھیرا یاں ہوں اور گرم ہو اور وہ فرشتہ ہے جو اس پر مامور ہے اور کہا گیا ہے کہ وہ اس فرشتے کی آواز ہے اور بجلی اس کے اس کوڑے کی

چمک ہے جس سے وہ بادلوں کو ڈراتا ہے، یہ بارش والے (بجلی) کے کڑا کے سن کر موت کے خوف سے اپنی آنکھیاں اپنے کانوں میں غولس لیتے ہیں، یعنی کڑا کے آواز کی شدت کی وجہ سے کہ اس کو نہ سنیں، یہی کیفیت ان لوگوں کی ہے کہ جب قرآن نازل

ہوتا ہے اور اس میں کفر کا ذکر ہے، جو ظالموں کے مشابہ ہے اور (کفر) پر وعید ہے جو وعدہ کے مشابہ ہے اور دلیلیں ہیں جو برق کے مشابہ ہیں، اپنے کانوں کو بند کر لیتے ہیں تاکہ اس کو نہ سنیں، کہیں (ایسا نہ ہو) کہ اپنے دین کو ترک کر کے ایمان کی طرف

مائل ہو جائیں اور یہ ان کے نزدیک موت ہے، اللہ تعالیٰ ان منکرین حق کو (اپنے) علم و قدرت کے احاطہ میں لئے ہوئے ہے، سو یہ اس سے بچ کر نہیں جاسکتے، برق کی حالت یہ ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان کی بصارت ابھی اچک لے لی

جہاں ذرا کچھ روشنی چمکی تو اس کی روشنی میں پتھر چل لیتے ہیں اور جب ان پر اندھیرا اچھا جاتا ہے تو ٹھہر جاتے ہیں یہ اس تحریک کی تمثیل ہے جو قرآنی دلائل کی وجہ سے ان کے دلوں میں پیدا ہوتی ہے اور ان کی اس پسندیدہ چیز کی تصدیق کی تمثیل

ہے جس کو وہ قرآن میں سنتے ہیں اور اس کی تمثیل ہے، جس کو وہ ناپسند کرتے ہیں اس سے رک جاتے ہیں اگر اللہ چاہتا تو

ان کے کانوں کو اور ان کی ظاہری بصارت کو بالکل سب کر لیتا جیسا کہ ان کی باطنی بصیرت سب کر لی یقیناً اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے اس پر قدرت رکھتا ہے اور اسی (قدرت) میں مذکور سب کرنا بھی داخل ہے۔

حَقِیْقَتِیْ وَ تَرْکِیْبِیْ لَیْسَ بِمِثْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اشْتَرَوْا، اشْتَرَاءٌ سے ماضی جمع مذکر غائب، انہوں نے خریدا، انہوں نے اختیار کیا، بزجاج نے واؤ کے ضم کے ساتھ پڑھا ہے، واء جمع اور واء اصل کے درمیان فرق کرنے کے لئے، اور یحییٰ بن یثمر نے واؤ کو کسر کے ساتھ پڑھا ہے، اللہ، ساتین کے قاعدہ کے مطابق اور ابوالسماک حدادی نے واؤ کو فتح کے ساتھ پڑھا ہے اخف الحركات ہوئے کی وجہ سے اور کسانی نے واؤ کو ہمزہ کے ساتھ پڑھا ہے۔

قَوْلُهُ: أُولَئِكَ الَّذِينَ (الآیۃ) أُولَئِكَ، مبتداء، الَّذِينَ اسم موصول اشْتَرَوْا اپنے مفعول الضلالة اور متعلق سے مل کر جملہ ہو کر صلہ موصول صلہ سے مل کر جملہ ہو گا۔ اُولَئِكَ مبتداء کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: اسْتَنْدَلُوْهَا بِهِ: اس جملہ کے اضافہ کا فائدہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: بشری: ثمن کے عوض کسی چیز کے حاصل کرنے کو کہتے ہیں، اس لئے کہ بساء ثمن پر داخل ہوتی ہے جیسے کہا جاتا ہے اشتریت القلم بالدرهم یعنی وہ دم کے قلم خریدا اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہدایت دے کر گمراہی لی حالانکہ ہدایت سے ت ان کے پاس تھی ہی نہیں لہذا ہدایت دے کر ضلالت لینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

جَوَابُ: شراء سے مراد استبدال ہے جو کہ شراء کے لئے لازم ہے گویا کہ طرہ م بول کر لازم مراد لیا گیا ہے اور استبدال سے مراد اختیار کرنا اور ترجیح دینا، یعنی ہدایت اور ضلالت کے دونوں راست ان کے سامنے موجود تھے، مگر انہوں نے اپنی مرضی و اختیار سے گمراہی کو اختیار کر لیا۔

قَوْلُهُ: فَمَا رِبْحُ تِجَارَتِهِمْ:

يَسْأَلُ: فَمَا رِبْحُ تِجَارَتِهِمْ: میں ربح کی نسبت تجارت کی طرف کی گئی ہے، حالانکہ نفع و نقصان انھما صاحب تجارت کی صفت ہے نہ کہ تجارت کی۔

جَوَابُ: یہ اسناد مجاز عقلی کے طور ہے جیسے: "انْبَسْتُ الرِّبْعُ الْبَقْلُ" میں ہے یہ اسناد فعل الی ملأس الفاعل کے قبیل سے ہے، عرب کہا کرتے ہیں: "رَبِحَ بَيْعُكَ وَ خَسِرْتَ صَفْقَتُكَ"۔

قَوْلُهُ: لِمَصْنُوعِهِمُ إِلَى النَّارِ: یہ عدم ربح کی علت ہے۔

قَوْلُهُ: وَمَا كَانُوا مُتَعِدِّينَ: فِيمَا فَعَلُوا یعنی تجارت کا جو طریقہ انہوں نے اختیار کیا اس میں نہ امر نقصان و نہ سران ہی ہے، یعنی نفع اور اصلی سرمایہ دونوں ضائع ہو گئے۔

قَوْلُهُ: صَفَّيْهُمْ فِی نَفَاقِهِمْ۔ مثلیہم کی تفسیر صفیہم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں مثل سے مراد مثل سائیشیں ہے بلکہ ان کی کیفیت اور حالت مراد ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْفَدَ، اسْتَوْفَدَ کی تفسیر اَوْفَدَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مزید بمعنی مجرد ہے اسْتَوْفَدَ میں سین و تاء طلب کے لئے نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اِنَارَتْ، اَضَاءَتْ کی تفسیر اِنَارَتْ سے کر کے اشارہ کر دیا، کہ اَضَاءَتْ فعل متعدی ہے، اس کے اندر ضمیر مستقر اس کا فاعل اور مَا حَوْلَهُ جملہ ہو کر مفعول پہ ہے اور مَا، بمعنی مکان ہے، اِی اَضَاءَتْ، مَكَانَ الَّذِیْ مَا حَوْلَهُ۔

قَوْلُهُ: صُمِّرَ، یہ مبتدا و محذوف کی خبر اور جملہ مستأنف ہے اور بِكُمْ خبر ثانی ہے اور عَمِیْ خبر ثالث ہے، مَدَوْرہ تینوں خبریں اُپر چلنے والوں میں تباہی ہیں، مَعْرُوف اور مدلول میں متحد ہیں اور وہ عدم قبول حق ہے، بمعنی بہرہ صُمِّرَ، اَصْمَرَ کی جمع ہے، بُكْمٌ، گوگنا، یہ اَبْكُم کی جمع ہے عُمِیْ، المدح، اعمیٰ کی جمع ہے۔

قَوْلُهُ: كَصِیْبِ اِی كاصحاب مطر اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے اور صِیْب بمعنی بارش، صِیْب اصل میں صِیْبُ بروزن فعل تھا واو اور یاء دونوں ایک کلمہ میں جمع ہوئے واو کو یا کر دیا اور یا کو یا میں ادغام کر دیا او تردید کے لئے ہے شک کے لئے نہیں ہے یا او بمعنی واو ہے۔

قَوْلُهُ: فِیْہِ اِی فِی السَّحَابِ ظاہر نظم سے معلوم ہوتا ہے کہ: فِیْہِ کی ضمیر صِیْب کی طرف راجع ہے جیسا کہ دیگر مفسرین نے صِیْب کی طرف ضمیر راجع کی ہے معام التزیل میں ہے فِیْہِ اِی فِی الصِّیْبِ اور مفسر علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے السحاب کی طرف راجع کی ہے جو کہ السماء کا مدلول ہے، مگر یہ ظاہر نظم آیت کے خلاف ہے فِیْہِ میں فی بمعنی مع ہے بعض مفسرین حضرات نے سماء کی طرف فِیْہِ کی ضمیر راجع کیا ہے اور سماء سے مراد بادل لیا ہے یہی وجہ ہے کہ فِیْہِ کی ضمیر کو مذکر لایا گیا ہے حالانکہ سماء کا استعمال مؤنث کے اعتبار سے اکثر ہے۔

قَوْلُهُ: اِی اِنَابِلِہَا: اصابع کی تفسیر اِنَال سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مجاز معنوی کے قبیل سے ہے یعنی کل بول کر جز مراد لیا ہے، نکتہ اس میں عدم سماع میں مبالغہ کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: حَذَرَ الْمَوْتِ: یہ یجعلون کا مفعول لڑ ہے۔

قَوْلُهُ: وَاللّٰهُ مُحِیْطٌ بِالْكَافِرِیْنَ: یہ قید کے درمیان جملہ مقررہ ہے۔

قَوْلُهُ: مُحِیْطٌ، اصل میں مُحِیْط تھا، واو متحرک ماقبل حرف صحیح ساکن واو کا سر و ماقبل کو دے کر واو کو یاء سے بدل دیا، مُحِیْط ہو گیا۔

قَوْلُهُ: شَاءَ، شِی کی تفسیر شاء سے کر کے ایک سوال مقدر کا جواب دینا مقصود ہے۔

یَنْبِیْءُ: شِی اس چیز کو کہتے ہیں جو موجود ہو والدہ تعالیٰ بھی مع اپنی ذات و صفات کے موجود ہے، لہذا سوال یہ ہے کہ: اللہ اشیا۔

میں داخل ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو اللہ کا لاشی ہونا لازم آتا ہے، جو ظاہر البطلان ہے اس لئے کہ وہ موجود ہے اور اگر داخل ہے تو پھر کل شیءِ هَالِك کی رو سے لازم آتا ہے کہ وہ بھی هَالِك ہے۔

جواب: شیء سے مراد وہ شیء ہے جو اللہ کی مشیت اور ارادہ کے تحت داخل ہو اور اللہ تعالیٰ کی ذاتِ مشیت کے تحت داخل نہیں ہے اس لئے کہ جو شیء مشیت اور ارادہ کے تحت داخل ہوگی وہ حادث ہوگی اور اللہ تعالیٰ قدیم ہے۔

اللَّغَةِ وَالْبَلَاغَةِ

التشبيه التمثيلي: في قوله تعالى: مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا. (الأنعام)

حقیقۃ التشبیہ التمثیلی (ای التشبیہ المركب) ان يكون وجه الشبه فيه صورةً منزهةً من متعدد ای: اَنَّ حال المناطفین فی نفاقهم واطهارهم خلاف ما يسترونه من الکفر کحال الذی استوقد ناراً يستضيئ بها ثم انطفأت فلم يعد يبصر شيئاً يقال لتشبيه التمثيلي، التشبيه المركب ايضاً، ومن امثله في الشعر قول بشار: ـــ

كَأَنَّ مِثَارَ النَّعَقِ فَوْقَ رُؤُوسِنَا
وَأَسْيَافِنَا لَيْلٌ تَهَاوَى كَوَاكِبُهُ

فقد شبه ثوران النقع المتعقد فوق الرؤوس والسيوف المتلاحمة فيه اثناء الحرب بالليل الاسود البيهم تهاوى فيه الكواكب وتتساقط الشهب.

صَيَّبَ، هو مطر الذي يَصُوبُ، ای ينزل، واصله صَيَّبَ، اجتمعت الباء والواو، وسبقت احدهما بالسكون فقلبَتِ الواو ياء وادغمت الباء في الياء.

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِيحٌ

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ (الآية) یہ وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی خرید لی یعنی بدبختی کی انتہا، ہے کہ انہوں نے ایمان اور ہدایت جیسی بیش بہا دولت دے کر خریدی بھی تو کیسی ناکارہ کلمی اور بے حقیقت شے یعنی کفر و ضلالت۔ یہاں خریدنے سے مراد ہدایت چھوڑ کر گمراہی کو اختیار کرنا ہے جو سر اسر گھائے اور نقصان و خسران کا سودا ہے لیکن یہ نقصان و خسران آخرت کا ہے ضروری نہیں ہے کہ دنیا میں بھی انہیں اس نقصان کا علم ہو جائے، بلکہ دنیا میں تو انہیں اس نقصان سے فوری فائدہ حاصل ہوتے تھے، اس پر وہ بڑے خوش تھے، اس کی بنیاد پر خود کو بہت دانا اور ہوشمند اور مسلمانوں کو عقل و فہم سے عاری سمجھتے تھے۔

منافقین کے ایک گروہ کی مثال:

مُشَلِّمُ كَمَثَلِ الذِّی اسْتَوْفَدْنَا رَا : عبد اللہ بن مسعود رَضِیَ اللہُ عَنْہُ کے بیان کے مطابق اس مثال کا مطلب یہ ہے کہ جب آپ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ کی دعوت و تبلیغ کی وجہ سے کفر و ظلمت کی تاریکیاں چھٹنے لگیں اور صحیح کو غلط سے اور اور راست کو کمرہائی سے باطل الگ کر دیا گیا، تو دیدہ و بیکار کھٹے والوں پر ساری حقیقتیں روشن ہو گئیں، مگر منافق نفس پرستی میں اندھے ہو رہے تھے، ان کو اس روشنی میں کچھ نظر نہ آیا، ان ہی میں بعض لوگ ایسے بھی تھے جو مسلمان ہو گئے، لیکن جلدی ہی مرتد و منافق ہو گئے، ان کی مثال اس شخص کی سی ہے جو اندھیرے میں تھا اس نے آگ جلائی جس سے اس کا، جو دل روشن ہو گیا اور مغیرہ و منتر چڑھیں اس پر واضح ہو گئیں پھر دفعہ وہ روشنی بجھ گئی اور وہ حسب سابق تاریکیوں میں گھر گیا، یہی حال ان منافقین کا تھا کہ پہلے وہ شرک کی تاریکیوں میں تھے، جب مسلمان ہوئے تو روشنی میں آ گئے، حلال و حرام، خیر و شر و بیچان کئے، پھر کفر و فحاشی کی طرف پلٹ گئے تو ساری روشنی باقی رہی۔ (فتح القدیر ملاحظہ)

منافقین کے دوسرے گروہ کی مثال:

أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ (الآیۃ) یہ منافقین کے دوسرے گروہ کی مثال ہے یہ وہ طبقہ تھا کہ جو یکسر منکر تو نہ تھا بلکہ آج کل کے انتہائی روشن خیالوں کی طرح ریب و تذبذب کا شکار تھا اسلام کی ظاہر کی قوت و شوکت اور مادی اقتدار و فتح مندی کو دیکھ کر کبھی چند قدم آگے بڑھتا اور جب مسلسل یہ کامیابی نہ پاتا تو پھر پیچھے ہٹ جاتا منافقوں کے اس طبقہ کی حالت اس بارش کی طرح ہے جو تاریکیوں میں برس رہی ہو جس کی گرج چمک سے ان کے دل ڈر جاتے ہوں کہ خوف و دہشت کے مارے اپنی انگلیوں کو اپنے کانوں میں ٹھونس لیتے ہیں، مگر ان کا یہ خوف اور ان کی تدبیر بھی اللہ کی گرفت سے نہیں بچا سکتی کیونکہ وہ اللہ کے گھیرے سے نہیں نکل سکتے، جب کبھی ان پر حق کی کرنیں پڑتی ہیں تو حق کی طرف جھک جاتے ہیں لیکن جب اسلام یا مسلمانوں پر کوئی مشکل وقت آتا ہے تو پھر حیران و سرگرداں ہو کر تذبذب اور گونگوناگونی کا شکار ہو جاتے ہیں اور قبول حق سے محروم رہتے ہیں۔ (ابن کثیر ملاحظہ)

نکتہ: آیت میں نور کو واحد کے صیغہ کے ساتھ اور ظلمات کو جمع کے صیغہ کے ساتھ لانے میں نکتہ یہ ہے کہ راہ حق و ہدایت مستقیم کی طرح ایک ہی راہ ہے اور گمراہی مختلف اور مخفی خطوط کی طرح بے شمار ہیں، (فَلَا الْحَقُّ وَاحِدٌ وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ بخلاف طریق الباطل فانہا متعدده منشعبه)۔ (ابن قیم)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائْتُوا مَكَّةَ عِبَادُوا وَخُذُوا زِينَتَكُمْ الَّتِي خَلَقْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَلَمْ تَكُونُوا سِفًا وَحَسْبُ

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ لَعَنَكُمْ لَعَنَكُمْ يَتَقُونَ ۝ وَعَبَادَتِ عِبَادَةٍ ۝ وَلَعَلَّ فِي الْأَصْلِ لَتُرْحَىٰ ۝ وَفِي كَلَامِهِ تَعَالَى لَتَحْقُقَ
الَّذِي جَعَلَ حَتَّىٰ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا ۝ حَتَّىٰ سَاطًا لِيُفْرَشَ لَا سَاطًا لَهَا فِي الصَّلَاةِ أَوْ السُّجُودِ وَلَا يَكُنِ
الاستنارة عليها ۝ وَالسَّمَاءَ مَنَافًى ۝ سَقْفًا ۝ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاتَخَرَجَ بِهِ مِنْ أَنْوَاعِ الثَّمَرَاتِ رِضًا لَكُمْ ۝ تَكُونُ
وَتَعْلَمُونَ بِهِ دَوَائِكُمْ ۝ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا شُرَكَاءَ ۝ فِي الْعِبَادَةِ ۝ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ ۱۱ ۝ إِنَّهُ الْخَافِئُ وَلَا يَخْلُفُونَ وَلَا
يَكُونُ لَهَا إِلَّا مَنْ يَخْلُقُ ۝ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ۝ مَسْجِدًا مِنْ أَمْوَالِهِ ۝ مِنْ مَدَارِهِ
فَأَنْتُمْ بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ ۝ أَيْ الْمُنَزَّلِ وَمِنْ لِسَانِ أَيْ بَنِي مُثَلِّهِ فِي الْمَلَاحَةِ وَحُسْنِ النِّظْمِ وَالْإِخْبَارِ عَنْ
السَّعْبِ ۝ وَالسُّورَةُ قُطْعَةٌ لَهَا أَوَّلٌ وَآخِرٌ وَأَقْبَلُهَا ثَلَاثُ آيَاتٍ ۝ وَأَدْعَايُهَا هَذِهِ ۝ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ ۝ أَيْ بَعْدَ وَجْهِهِ
مِنْ دُونِ اللَّهِ ۝ أَيْ غَيْرُهُ ۝ نَعْبُدُكَ ۝ لِأَنَّ كُنْتُمْ صِدِّيقِينَ ۝ ۱۲ ۝ فَمَنْ أَنْزَلَ مَاءً مِنْ سَمَاءٍ ۝ بَيْنَ عَيْنَيْهِمْ ۝ فَعَمُوا ۝ دُنْتُ فَانْكَبُوا
عَرِيشُونَ ۝ لُحُجَاءُ ۝ مِثْلُهُ ۝ وَلَمَّا عَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ ۝ قَالِ تَعَالَى ۝ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ۝ مَا ذُكِّرَ لَكُمْ عَجْرَكُمْ ۝ وَلَنْ تَفْعَلُوا ۝ ذَلِكِ
أَبْدًا ۝ ظُهُورُ عَجْزِهِ ۝ اعْتَرَضَ ۝ قَالُوا ۝ بَلَا لَسَانِ بِاللَّهِ ۝ وَأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ ۝ النَّارُ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ
الْكُفَرُ ۝ وَالْجَوَارُ ۝ كَاسْتَمْتَمَ بِهِ مِنْهُ ۝ يَعْنِي أَنَّهَا مُخْرُجَةُ الْحَرَارَةِ ۝ تَقْدِمُ ۝ ذَكَرَ لَا كِبَارَ الدُّنْيَا ۝ تَقْدُمُ ۝ بِالْحَقِّ
وَنَحْوِهِ ۝ عِدَّتْ ۝ يَنْبَغُ لِلْكُفَرِيِّ ۝ ۱۳ ۝ يُعَذِّبُونَ بِهَا حِمْلَةً مُسْتَنْفَذَةً ۝ أَوْ حَالًا لَارِمَةً

ترجمہ: اے لوگو! (یعنی) اے مکے کے رہنے والو! اپنے اس رب کی بندگی کرو یعنی اس کی توحید کا اقرار کرو جس نے
تم کو پیدا کیا، حال یہ کہ تم کوئی (قابل ذکر) شئی نہ تھے اور تم سے پہلے کے لوگوں کو پیدا کیا تاکہ تم اس کی عبادت کے ذریعہ اس کے
عذاب سے محفوظ رہو اور لعل (در اصل ترقی کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ کے کلام میں تحقیق کے لئے ہے، جس نے تمہارے لئے
زمین کو فرش بنایا، (فراش) حال ہے (یعنی) ایسا چھوٹا جس کو بچایا جائے، جو نہ قربانیت سخت ہے اور نہ قربانیت نرم کہ اس پر قراری
ممکن نہ ہو اور آسمان کو چھت بنایا اور آسمان سے پانی برسایا، جس کے ذریعہ تمہاری غذا کے لئے مختلف قسم کے پھل پیدا کئے، جن کو
تم کھاتے ہو اور جن کو تم اپنے جانوروں کو (چارے کے طور پر) کھاتے ہو سو تم عبادت میں اللہ کا کسی کو ہمسرہ (یعنی) شریک نہ
غلبہ اور حال یہ ہے کہ تم جانتے ہو کہ خالق وہی ہے اور وہ شر کا تخلیق نہیں کر سکتے اور معبود وہی ہو سکتا ہے جو تخلیق کر سکے، ہم نے
اپنے بندے محمد ﷺ پر جو (قرآن) نازل کیا ہے اقر تم اس کے مناجات اللہ ہونے میں شک میں ہو تو اس دُستور کی جیسی ایک
سورت لے آؤ اور من بیان ہے کہ وہ سورت باغیغہ میں اور حسن نظم میں اور اخبار بالغیب میں اس جیسی ہو، سورت ایسے حصہ کو
کہتے ہیں کہ جس کی ابتدا اور انتہا ہو، اور اس میں کم از کم تین آیتیں ہوں اور اپنے ان معبودوں کو بھی بلا لوجن کی تم اللہ کو چھوڑ کر
بندگی کرتے ہو تاکہ وہ تمہاری مدد کریں، اگر تم اس بات میں کہ محمد ﷺ اس کے کو اپنی طرف سے گھڑ لیا ہے سچ ہو اور ہذا تم بھی یہ
کا م کر دکھاؤ اس لئے کہ تم بھی اس کے جیسے فصیح عرب ہو، اور جب وہ اس سے عاجز ہو گئے، تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا پس اگر تم نے

اپنے بھڑکی وجہ سے مذکورہ کام نہ کیا اور تم اس کو چمڑ بھی نہ کر سکو گے اس کے اٹھارے کھانے کی وجہ سے (شرط اور جزاء کے درمیان) یہ تاملہ حقرضہ ہے، لہذا تم اللہ پر ایمان لا کر اور اس بات کی تصدیق کر کے کہ یہ انسانی کلام نہیں ہے، تو اس آگ سے بچو کہ جس کا اندھن کافر انسان اور پتھر یوں کے مثلاً پتھر سے سبٹے ہوئے ان کے بت، یعنی وہ آگ شدید حرارت والی ہوگی، مذکورہ چیزوں سے دو بگائی جائے گی، نہ کہ دنیوی آگ کے مانند کہ کھڑی وغیرہ سے دو بگائی جاتی ہے (وہ آگ) کافروں کے لئے تیار کی گئی ہے، اس میں ان کو عذاب دیا جائے گا (یہ) تاملہ حقرضہ ہے یا حال لازمہ ہے۔

حَقِّقِ تَرْکِیْبَ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائِیْ اَهْلُ مَكَّةَ: یا حرفِ نداء متوسط کے لئے قرآن میں ندا کے لئے صرف یا، کا استعمال ہوا ہے، دوسرے کسی حرفِ ندا کا استعمال نہیں ہوا، نداء خواہ خالق کی جانب سے ہو، یا مخلوق کی جانب سے، اُئی، منادی لفظ یعنی برضہ ہے اور اُئی میں نصب کے ہے، ہاء برائے تنبیہ ہے، النَّاسُ لفظوں کے اعتبار سے اُئی، کی صفت یا بدل ہے۔

قَوْلُهُ: ائِیْ اَهْلُ مَكَّةَ: یہ الناس کی تفسیر ہے۔

يَبْحَثُ: یہ قاعدہ یہ ہے کہ قرآن میں اہل مکہ کو خطاب یا أَيُّهَا النَّاسُ سے اور اہل مدینہ کو یا أَيُّهَا الدِّیْنِ اَمْضُوا سے دلاتا ہے یہ سورت مدنی ہے اور خطاب اہل مدینہ سے یا أَيُّهَا الدِّیْنِ اَمْضُوا سے ہے ایسا کیوں؟

جَوَابُ: یہ قاعدہ اکثری ہے کلی نہیں۔

الْفَخْرُ اَهْلُ پر رفع اور نصب دونوں جائز ہیں نصب اس اعتبار سے کہ یہ باعتبار اہل کے الناس کی تفسیر ہے اور رفع اس اعتبار سے کہ یہ باعتبار لفظ کے الناس کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: وَجِدُوا اُعْبُدُوا کی تفسیر وَجِدُوا سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اتباع میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اُعْبُدُوا، قرآن میں جہاں نہیں بھی آیا ہے، اس سے مراد وہ حیدر سر فہرست ہے اس لئے کہ وہ حیدر کے بغیر کوئی عبادت مقبول نہیں، اسی طرح الناس کی تفسیر اہل مکہ سے یہ بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اتباع میں ہے ورنہ دیگر مفسرین نے الناس کو مطلق رکھا ہے، جس میں مکہ وغیرہ کے سب لوگ شامل ہیں۔

قَوْلُهُ: لَعَلَّ فِی الْاَصْلِ لِلتَّرْجِی:

يَبْحَثُ: لَعَلَّ کا اصل استعمال طمع فی المحبوب کے لئے ہے، عوام اس کو توقع سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ جمل کی متقاضی ہے، حق تعالیٰ کے لئے اس معنی کے لئے استعمال محال ہے۔

جَوَابُ: مفسر ملام نے اپنے قول "وفی کلامہ تعالیٰ للتحقیق" سے اسی سوال کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے یعنی ملام ربانی میں لعل کا استعمال تحقیق وقوع کے لئے ہوتا ہے، اس لئے کہ کریم اسی کی توقع دلاتا ہے، جو اسے یقینی طور پر کرنا ہو۔

قَوْلُهُ: فَرَأَا، الْأَرْضُ: سے حال ہے مگر یہ اس صورت میں ہے جب کہ: جَعَلَ، بمعنی خَلَقَ متعدی بیک مفعول ہو، جیسا کہ مشرط عام نے جَعَلَ کی تفسیر خَلَقَ سے کر کے اشارہ کر دیا ہے اور جن حضرات نے جَعَلَ بمعنی صَدَرَ متعدی بد مفعول لیا ہے، ان کے نزدیک الْأَرْضُ مفعول اول اور فَرَأَا، مفعول ثانی ہوگا۔

قَوْلُهُ: مِنَ السَّمَاءِ السَّمَاءُ: لغوی معنی مراد ہیں یعنی افوق، مَاعِلَاكَ وَأَظْلَلُكَ فَهِيَ سَمَاءٌ، سَمَاءٌ مَوْنٌ ہے کبھی مذکر بھی استعمال ہوتا ہے اور بارش بھی چونکہ اوپر سے اترتی ہے، لہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ: بارش بادلوں سے برکتی ہے نہ کہ: آسمان سے، دوسرا جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ سماء سے سحاب مراد ہے۔

قَوْلُهُ: تَعْلَمُونَ بِهِ ذَوَاتُكُمْ: سے اشارہ کر دیا کہ ثمرات سے زمین کی ہر قسم کی پیداوار مراد ہے اور عِلْف، جانوروں کے چارے کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا: اس کا تعلق ما قبل میں مذکور اُعْبُدُوا رَبَّكُمْ اَللّٰہی، سے ہے۔

قَوْلُهُ: أَنْدَادًا: یہ نَدُّ کی جمع ہے، بمعنی برابر، مقابل، شریک نَدُّ ذات میں شریک اور مثل ہر قسم کے شریک کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ: مبتدا خبر سے مل کر جملہ ہو کر فَلَا تَجْعَلُوا کی ضمیر سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: اِنَّهُ الْخَالِقُ: معطوف علیہ اور وَلَا یَخْلُقُونَ جملہ ہو کر معطوف جملہ معطوف ہو کر یہ تَعْلَمُونَ، کا مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: فَافْعَلُوا ذَلِكَ يَهْدِيْكُمْ صَادِقِينَ کی جزاء ہے۔

قَوْلُهُ: وَقَوَّضَهَا، وَافَّحَهَا کے ساتھ یعنی مَا تَوْفَّقَ بِهِ، یعنی ایندھن اور واؤ کے ضمہ کے ساتھ مصدر ہے، اس وزن پر آنے والے تمام صیغوں میں یہی دو صورتیں ہیں، مثلاً: وَضُوءٌ، سَحُورٌ، طَهْوَرٌ، قَاعِدٌ یہ ہے کہ فَعُولٌ کے وزن پر آنے والے ہر صیغہ میں اُفَّ فاعل کے ساتھ: وَتَوْفَّقَ، اور اُفَّضَ کے ساتھ ہو تو مصدر۔ بعض نے کہا ہے ایک دوسرے کی جگہ بھی مستعمل ہیں۔

قَوْلُهُ: مِنْهَا: یہ اَضْمَانِہم سے حال ہے اسی حال کو نِہَا مِنَ الْحِجَارَةِ، مقصد آیت میں مذکور وَقَوَّضَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ کی مطابقت ہے حِجَارَةُ حَجَرٌ کی جمع ہے: جَمَالَةٌ، جَمَلٌ کی جمع ہے۔

قَوْلُهُ: اُعِدَّتْ جملہ مستأنف ہے اور جملہ مستأنف ہمیشہ کسی سوال مقدر کا جواب ہوا کرتا ہے، یہاں کس سوال کا جواب ہے؟

نَبِّئَانَا: یہ ہے: لِمَنْ اُعِدَّتْ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي وَقَوَّضَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ؟

جَوَابُ: اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ۔

قَوْلُهُ: اَوْ حَالٍ، یعنی "اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ" لفظ "النار" سے حال ہے، وَقَوَّضَهَا کی ضمیر سے حال واقع ہونا صحیح نہیں

ہے، جس کی دو وجہ ہیں ① اس لئے کہ خاشعہ مضاف الیہ ہے، اور مضاف الیہ مقصود نہیں ہوتا، ② اس لئے کہ مضاف جو کہ یہاں **وَقُوْدٌ** معنی طب میں ہے اور یہ جامد ہے اور اسم جامد عامل نہیں ہوتا۔

قَوْلُهُ: لَا زَمَةَ: اس اضافہ کا مقصد اس شبہ کو زائل کرنا ہے جو: **اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ** سے معلوم ہوتا ہے کہ: نارِ جہنم کافروں نے لئے تیار کی گئی ہے لہذا مسلمانوں کو فکر مند ہونے کی ضرورت نہیں ہے خواہ فاسق و فاجر جی کیوں نہ ہوں بشرطیکہ مومن ہو۔

جَوَابُ: حال لازمہ بمنزلِ صفت ہوتا ہے، ذوالحال کے لئے اور ذوالحال سے جدا نہیں ہوتا جیسا کہ ابونک عطفوفا میں کہ باپ کی شفقت بیٹے کے لئے لازم ہے، مگر خاص نہیں ہے کہ بیٹے کے علاوہ کسی اور پر باپ کی شفقت ممنوع ہو اسی طرح نارِ جہنم کافروں کے لئے لازم تو ہے مگر خاص نہیں، یعنی اصالةً و دواماً تو نارِ جہنم کافروں ہی کے لئے تیار کی گئی ہے، لہذا مسلمین کو فکر مند ہونے کی ضرورت نہیں ہے خواہ فاسق و فاجر جی کیوں نہ ہوں بشرطیکہ مومن ہو، مگر عارضی طور پر تادیب کے لئے اہل فسق و عصیان بھی اس میں داخل کر دیئے جائیں تو یہ اس کے منافی نہیں (ماجدی ملخصاً) "وكون الاعداد للکافرین لا ینافی دخول غیرهم فیہ علی جهة التطفل"۔ (روح)

دَوَسِیْرُ جَوَابُ: **اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ:** میں، کافر سے مراد کافر عام ہو جو اصطلاحی کافر اور لغوی کافر دونوں کو شامل ہو، تو اس صورت میں کوئی اعتراض نہیں، اصطلاحی کافر کا دخول دائمی ہوگا اور لغوی کافر یعنی ناشکرے اور عاصی و نافرمان کا دخول تطمیر کے لئے عارضی ہوگا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

قرآن مجید کا مخاطب سارا عالم ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا (الآیة) اس آیت میں مخاطب صرف قریش یا اہل مکہ ہی نہیں بلکہ عرب اور تمام سارا عالم ہے اور نہ وہی مخصوص نسل، گروہ، یا جماعت ہے بخلاف سابقہ آسمانی کتابوں کے کہ ان کے مخاطب خاص قوم، یا خطے یا نسل کے لوگ تھے، مام مفسرین اسی کے قائل ہیں، بعض مفسرین نے مذکورہ آیت کے مخاطب اہل مکہ کو قرار دیا ہے ان ہی حضرات میں علامہ سیوطی **رحمہم اللہ تعالیٰ** بھی ہیں غالباً یہ تخصیص مخاطب اول ہونے کے اعتبار سے ہے۔

پہلے دو رکوعوں میں موجودات انسانی کی یہ گانہ تقسیم یعنی مومن، کافر اور منافق عقائد کے اعتبار سے تھی، سورۃ بقرہ کی ابتدائی تیس آیتوں میں ہدایت کے قبول کرنے یا نہ کرنے کے اعتبار سے انسانوں کو تین گروہوں میں تقسیم کیا گیا ہے، جس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ انسانوں کی گروہی اور قومی تقسیم رنگ و نسل یا وطن اور زبان کی بنیادوں پر معقول نہیں بلکہ صحیح تقسیم عقیدے کی بنیاد پر ہے کہ اللہ اور اس کی ہدایت کے ماننے والے ایک قوم ہیں اور نہ ماننے والے دوسری، اسی حقیقت کو سورۃ حشر میں "حزب اللہ" اور "حزب الشیطان" کے عنوان سے بیان کیا گیا ہے۔

قرآن کا اصل پیغام:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا (الآية) سے قرآن کے اصل اور بنیادی پیغام کا گویا آغاز ہے۔ عقیدہ تو حید جو اسلام کا سب سے پہلا اور بنیادی عقیدہ ہے یہ صرف ایک عقیدہ اور نظریہ ہی نہیں بلکہ انسان کو انسان بنانے کا واحد اور صحیح طریقہ بھی ہے جو انسان کے تمام مشکلات کا حل اور ہر حالت میں اس کی پناہ گاہ ہے اور ہر فکر و غم کا مداوا، اس لئے کہ عقیدہ تو حید کا حاصل یہ ہے کہ کائنات کے تمام کون و فساد اور عناصر کے سارے تغیرات ایک ہی ہستی کی مشیت کے تابع اور اسی کی حکمت کے مطابق ہیں جب یہ عقیدہ قلب و دماغ میں راسخ اور فکر و خیال پر چھا جائے تو ہر شر و فساد کی بنیاد ہی منہدم ہو جائے گی اس لئے کہ اس کے سامنے ہمہ وقت یہ مختصر رہے گا۔

از خدا داں خلاف دشمن دوست کہ دل ہر دو در تصرف اوست

اس عقیدہ کا مالک پوری دنیا سے بے نیاز ہر خوف و ہراس سے بے خطر زندگی گذارتا ہے کہہ تو حید یعنی: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ محمد رسول اللہ، کا یہی مفہوم ہے مگر یہ ظاہر ہے کہ تو حید کا محض زبانی اقرار کافی نہیں، بلکہ سچے دل سے اس کا یقین اور یقین کے ساتھ احتضار ضروری ہے۔

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ : تاکہ تم اپنے پروردگار کے عذاب سے بچ جاؤ لعل کا استعمال امید و آرزو اور اظہار وقوع اور شک و تردید کے لئے ہے مگر قرآن میں جہاں حق تعالیٰ کی طرف سے اذان و ابہ وہاں امید و آرزو کے بجائے وقوع و یقین کا مفہوم پیدا ہو گیا ہے اردو میں لعل کا ترجمہ ”تاکہ“ سے بھی کیا جاسکتا ہے۔

جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا : اس سے پہلی آیت میں ان انعامات کا ذکر تھا، جو انسانی ذات سے متعلق ہیں اور اس آیت میں ان انعامات کا ذکر ہے جو انسان کے گرد و پیش کی چیزوں سے متعلق ہیں اس طرح انفس اور آفاقی نعمتوں کا احاطہ فرمایا، آفاقی نعمتوں میں اول زمین کا ذکر فرمایا کہ ہم نے زمین کو انسان کے لئے فرش بنایا جو نہ لوہے کی مانند نہایت سخت ہے نہ ہم اسے اپنی ضرورت کے مطابق آسانی سے استعمال نہ کر سکیں اور نہ پانی کی طرح نرم کہ جس پر قرار ہی ممکن نہ ہو، بلکہ سختی اور نرمی کے درمیان ایسا بنایا گیا کہ جو عام انسانی ضروریات زندگی میں کام دے سکے۔

اس آیت میں زمین کو فرش کہا گیا ہے، فرش کے لفظ سے یہ لازم نہیں آتا کہ زمین گول نہ ہو کیونکہ زمین کا یہ عظیم کرہ گول ہونے کے باوجود دیکھنے میں مسطح نظر آتا ہے اور قرآن کا عام طرز یہ ہے کہ ہر چیز کی وہ کیفیت بیان کرتا ہے جس کو ہر دیکھنے والا عالم ہو یا جاہل، دیہاتی ہو یا شہری سمجھ سکے۔

زمین کی وسعت:

زمین کی وسعت کا اندازہ آپ مندرجہ ذیل اعداد سے لگا سکتے ہیں، زمین کا قطر استوائی (عمقی) ۹۲۲۷ میل ہے اور قطب سے ۹۰۰۷ میل ہے اور زمین کا محیط ۲۴۸۶۰ میل ہے زمین کی سطح ۱۹۷۰۰۰۰۰۰ یعنی تقریباً بیس کروڑ مربع میل ہے۔

(فلکیات جدیدہ)

جس کرہ کی سطح اتنی وسیع ہو وہ گول ہونے کے باوجود مسطح ہی معلوم ہوگا، لہذا اس اعتبار سے زمین کو گول بھی کہا جاسکتا ہے اور مسطح بھی۔

فَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً: مقصود اس حقیقت کی تعلیم ہے کہ زمین و آسمان، کون و مکان، حیوان و انسان سب خدا نے واحد کی مخلوق ہیں ان کی تخلیق میں نہ کسی دیوی دیوتا کا دخل ہے اور نہ کسی بیہ و پیغمبر کا، جب یہ بات ثابت اور مسلم ہے جس کا خود تم کو بھی اقرار ہے تو پھر تمہاری بندگی اور عبادت اسی کے لئے خاص ہونی چاہئے دوسرا کون اس کا حقدار ہو سکتا ہے؟ کہ تم اس کی بندگی کرو اور دوسروں کو اللہ کا شریک یا مد مقابل ٹھہراؤ۔

خلیقۃ اللہ فی الارض جب کبھی اپنے مقام و مرتبہ کو بھول کر قعر مذلت میں گرے تو پستی کی تمام حدود کو پار کر گیا ہے اس نے اپنا محبوب ملائکہ و نبیا تو کبھی شمس و قمر کو کبھی دریاؤں کو تو کبھی ارض و سما کو کبھی نباتات کو تو کبھی حیوانات و ہمداد کو کبھی ناک و تو کبھی آگ کو غرض کہ نہندیوں کو چھوڑا نہ نالوں کو نہ نجاست و چھوڑا نہ شرمکا ہوں کو، قرآن اسی تماقت اور شناخت پر اسے تنبیہ کر رہا ہے۔

ربط آیات:

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنْ مَا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا: (الآیۃ) سابقہ دو آیتوں میں تو حید کا اثبات تھا، ان دو آیتوں میں رسالت محمد ﷺ کا اثبات ہے، قرآن جو ہدایت لے کر آیا ہے اس کے دو ستون ہیں، تو حید اور رسالت، اس آیت میں بڑی قوت اور شدت کے ساتھ پوری دنیا کو چیلنج کیا گیا ہے کہ اگر یہ کلام محمد ﷺ پر نازل کردہ خدائی کلام نہیں ہے تو ایک فرشتہ پوری جماعت مل کر ایک چھوٹی سی سورت اس کے مثل لے آؤ، یہ چیلنج کی زندگی میں بھی بار بار کیا جا چکا تھا اور اب مدینہ پہنچ کر بھی اس کا اعادہ کیا جا رہا ہے، یعنی اگر تم اس کو انسانی تصنیف سمجھتے ہو تو تم بھی تو انسان ہو اس جیسی چند آیات ہی پیش کر دو۔

فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ: اس آیت میں ایک براہِ رور اور دائمی چیلنج مگرین کو دیا جا رہا ہے اور یہ چیلنج اپنی پوری قوت اور شدت کے ساتھ آج بھی موجود ہے کہ اگر تم میں سے تمہا کسی فرد سے یہ کام نہ ہو سکے تو اپنے حماقیوں کی مدد سے یہ کام کر دکھاؤ اور اگر تم ایسا نہیں کر سکتے اور یقین ہے کہ ہرگز نہ کر سکو گے تو تمہیں سمجھ لینا چاہئے کہ واقعی یہ انسانی کلام نہیں ہے، قرآن کی صداقت کی یہ واضح دلیل ہے کہ یہ چیلنج نَا اِيْهَا النَّاسُ

تَبَرَّكْتَ سَائِدَةً لِّسَائِفِهِ مِنَ الْحَكْمِ قَالَمًا الَّذِيْنَ اَمْرًا قَائِمًا لَّهٗ اِی الْحَقُّ الشَّابِتُ الْوَاقِعُ مُؤَقَّدٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَيَقُوْلُوْنَ مَاذَا اَرَادَ اللّٰهُ بِهَذَا مَثَلًا ۙ نَّحْسِبُ اِی بِهَذَا الشَّيْءِ مَا اسْتَفْهَمْنَا اَنْكَبُ مُنْبِدًا وَاَدَا سَعْنِي الَّذِيْ يَصْنَعُ حِرَّةً اِی اِیْ فَهْدَةً فِيْهِ قُلْ نَعَالِيْ فِيْ حَوَالِيْهِ ۙ يُّضِلُّ اِی بِهَذَا الشَّيْءِ كَثِيْرًا ۙ عَنِ الْحَقِّ الْخَفِيْهِ بِهِ وَيَهْدِيْ بِهِ كَثِيْرًا ۙ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ لِيَتَّبِعُوْهُ بِهِ وَمَا يُضِلُّ بِهِ اِلَّا الْفٰسِقِيْنَ ⑤ الْحَرَجُ عَنِ صَاعِدَةِ الَّذِيْنَ نَعَتْ يَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مَا عٰهَدَ الْبِيْعَ فِي الْكُتُبِ مِنَ الْاٰمَانِ حَصْرَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ۙ تَوْكِيدَهُ عَلَيْهِمْ وَيَقْطَعُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهِ اَنْ يُّوْصَلَ مِنَ الْاٰمَانِ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاتَّخَذَ وَغَيْرَ ذٰلِكَ وَاِنْ يَدُلُّ مِنْ ضَمِيْرِهِ وَيَقْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ ۙ بِالنَّبِيِّ وَالْعَوِيْقُ عَنِ الْاٰمَانِ اُولٰٓئِكَ الْمَوْصُوْفُوْنَ مَا ذَكَرَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ⑥ لِيُضْمِرَ اِلَى النَّارِ التَّوْبَةَ عَلَيْهِمْ

ترجمہ: اور (اے نبی) خود بخود ہی دیدہ بختی ان لوگوں کو جو ایمان لائے (یعنی) اللہ کی (توحید) کی تصدیق کی، اور نیک اعمال کئے کہ وہ فرائض اور نوافل ہیں، ان کے لئے درختوں والے اور مخلوق والے باغات ہیں کہ ان باغوں اور مخلوق کے نیچے نہیں جاری ہیں یعنی ان نہروں میں پانی جاری ہے اور نہ وہ جگہ ہے کہ جس میں پانی جاری ہوتا ہے (نہر کو نہر اس لئے کہتے ہیں) کہ پانی اس نہر کو گھونڈتا ہے اور جریان کی اسناد نہر کی جانب اسناد مجاز کی ہے جب ان باغوں میں سے کوئی پھل ان کو کھائے کے لئے بطور غذا دیا جائے گا تو ہمیں گے کہ یہ تو اسی جیسا ہے جو ہم کو اس سے پہلے کھائے کے لئے دیا گیا۔ یعنی جو اس سے پہلے جنت میں دیا گیا (یہ اس وجہ سے ہوگا) کہ جنت کے پھل ہم شکل ہوں گے (اس قول کا) قرینہ و اتساعہ مُتَشَابِہا ہے اور ہمیں گے کہ ان کو ہم شکل پھل، کہ رنگ کے لحاظ سے ایک دوسرے کے مشابہ ہوں گے طرہ اللہ میں مختلف ہوں گے اور ان کے لئے جنت میں بیویاں ہوں گی یعنی عورتیں وغیرہ، پاک ہوں گی حیض اور ہر گندگی سے اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے، یعنی دائمی قیام ہوگا نہ اس میں فنا ہوں گے اور نہ (اس سے) نکلیں گے، آیت: "اِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْتَنْحِيْ اَنْ يُّضْرَبَ مِثْلًا مَّا" یہود کے امتہ اش "ہا ذَا اَرَادَ اللّٰهُ بِذٰلِكَ هٰذِهِ الْاَشْيَاءَ الْخَمِيْسَةَ" یعنی ان حقیر چیزوں کے ذکر کرنے سے اللہ تعالیٰ کا کیا مقصد ہے؟ کو رد کرنے کے لئے نازل ہوئی، جب کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قول: "وَ اِنْ يَسْأَلِيْهُمْ الدُّبَابُ شَيْئًا" میں بھی ان اور اپنے قول "كَمْثَلُ الْعَنْكَبُوْتِ" میں کڑی کی مثال بیان فرمائی، یقیناً اللہ تعالیٰ کسی مثال کے بیان کرنے سے نہیں شرماتا خواہ چھپر کی ہو یا اس سے اعلیٰ کی: (مثلاً) ضَرْبٌ "بمعنی جعل کا مفعول اول ہے، خاکہ موصوفہ اپنے مابعد صفت سے مل کر، ضَرْبٌ کا مفعول ثانی (یعنی) مثلاً مَّا، معنی میں اِیْ مُثَالِ كَان کے ہے یہاں زائدہ ہے، مختار کی تاکید کے لئے اور اس کا مابعد مفعول ثانی ہے، بَعْوَضٌ، بَعْوَضٌ کا مفعول ہے (یعنی) جیوٹا چھپر، یعنی اس کے بیان کو ترک نہیں کرتا، اس لئے اس کے بیان کرنے میں کاستیں ہیں اہل ایمان تو اس مثال کو اپنے رب کی طرف سے صحیح سمجھتے ہیں، (یعنی) برہن بیان ہوئی ہے اور غار

کہتے ہیں کہ: اللہ تعالیٰ کو ایسی (حقیر) مثالوں سے کیا سر و کار؟ مثلاً تمیز ہے (بہذا مَثَلًا) اسی بِہَذَا المَثَل (کے معنی میں ہے) اور مَثَا استنبہام انکاری مبتداء اور ذَا بمعنی الذی اپنے صلہ سے مل کر مبتداء کی خبر، یعنی اس مثال میں کیا فائدہ ہے؟ اللہ تعالیٰ نے ان (معتزین) کے جواب میں فرمایا کہ وہ اس مثال سے بہت سوں کو حق سے ان کے اس مثال کا انکار کرنے کی وجہ سے گمراہ کرتا ہے اور بہت سے مومنین کی ان کے اس مثال کی تصدیق کرنے کی وجہ سے رہنمائی کرتا ہے اور اس سے ان فاسقوں کو بھی گمراہ کرتا ہے جو اللہ کے عہد کو پختہ کرنے کے باوجود تَوَرَّو دیتے ہیں، یعنی اس کی اطاعت سے خروج کرنے والوں کو (گمراہ کرتا ہے) یعنی اس عہد کو جس کو اللہ نے ان سے کتابوں میں محمد ﷺ پر ایمان لانے کے بارے میں لیا تھا، (الذین) فاسقین کی صفت ہے اور اللہ نے جس کو جوڑنے کا حکم دیا ہے اس کو توڑتے ہیں اور وہ نبی ﷺ پر ایمان لانا اور صلہ رحمی وغیرہ کرنا ہے اور اَنْ يُوصَلَ، بہ کی ضمیر سے بدل ہے اور معاصی کے ذریعہ اور (لوگوں کو) ایمان سے روکنے کے ذریعہ زمین میں فساد برپا کرتے ہیں حقیقت میں یہی لوگ ہیں جو مذکورہ صفات سے متعصف ہیں نقصان اٹھانے والے ہیں، دائمی عذاب (میں) ان کا ٹھکانہ ہوئے کی وجہ سے۔

تحقیق و ترکیب تیسری تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَيُبَشِّرُ الَّذِينَ آمَنُوا: اس کا عطف، عطف قصہ علی القصہ کے طور پر فان لَمْ تَفْعَلُوا کے مضمون پر ہے۔
قَوْلُهُ: بَشِيرًا، امر واحد کر حاضر بمعنی تو خوش کن خبر بنا، بَشِيرًا، الْبَشَارَةُ سے مشتق ہے، بشارت اس پہلی خبر کو کہتے ہیں جو خوش کن ہو، پہلی خوش کن خبر کو بشارت اس لئے کہتے ہیں کہ اس کا اثر (بشرہ) چہرہ پر ظاہر ہوتا ہے، (الْبَشَارَةُ: الْخَيْرُ الْأَوَّلُ الْمَسَارُ الَّذِي يَظْهَرُ بِهِ أَثَرُ السُّرُورِ فِي الْبُشْرَةِ)۔ (اعراب القرآن)

قَوْلُهُ: أَخْبِرًا، أَخْبِرَ کی تفسیر اخبر سے کر کے اشارہ کر دیا کہ بشارت اگرچہ خوشخبری کو کہتے ہیں مگر یہاں یہ مطلق خبر کے معنی میں ہے اور بشارت کی ضد انذار ہے۔

يَتَذَكَّرُونَ: وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، الصَّلَاحُ، ایسا وصف ہے جو کیا نہیں جاسکتا اس لئے کہ وصف از قبیل اعراض ہے اور عرض موجود فی الخارج نہیں ہوتا جب تک کہ کسی جوہر (موصوف) کے ساتھ متصل نہ ہو، لہذا: "وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ" کہنا درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: الصَّلَاحُ، اگرچہ اپنی اصل کے اعتبار سے وصف ہے، اس پر اسیت غالب ہونے کی وجہ سے اسم کے قائم مقام ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ: بِأَنَّ، بِأَنَّ، پر با و ظاہر کر کے بتادیا کہ اَنْ اصل میں بِأَنَّ تھا، یا و جواز حذف کر دیا گیا اَنْ مع اپنے مدخول کے بَشَرًا، کا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔ (ابوالخاء)

بعض مفسرین نے کہا ہے کہ وَبَشِّرْكَ مَظْفُوفًا تَقْتَبُوا، پر ہے مگر اس صورت میں تغایرِ مَظْفُوفِین کا امتعاش ہوگا، صاحبِ روح المعانی نے اس امتعاش کا یہ جواب دیا ہے کہ تغایرِ مَظْفُوفِین مَظْفُوف کے لئے مفسر نہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”یُؤَسِّفُ“ اعرض عن هذا واستغفري ”یہاں مَظْفُوفِ عَلِیہ اور مَظْفُوفِ کے تغایرِ مَظْفُوفِین میں مگر پھر بھی مَظْفُوفِ عَلِیہ ہے۔

قَوْلُهُ: اَلَّذِیْنَ: موصول اپنے سلسلہ سے مل کر بَشِّرْ کا مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: اِنَّ لَهُمْ جَنَّتْ تَجْرٰی: ”اِنَّ لَهُمْ جَنَّتْ تَجْرٰی“ مشابہ مفعول ہے ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، تَجْرٰی من تحتها الانْفِصَارُ، جَنَّتْ کی صفت اول اور کُلَّمَا رَزَقُوْهُ اَصْفَتْ ثانی اور لَيْسَ فِیْهَا صَفَتْ ثالث اور هُمْ فِیْهِ خَلْدُوْنَ صفت رابع ہے۔

قَوْلُهُ: بھذا مثلاً تسمیۃ لفظ تَمِیز کے اضافہ کا مقصد اس طرف اشارہ کرنا ہے کہ مثلاً تَمِیز ہے حال نہیں ہے جیسا کہ بعض حضرات نے مثلاً کو حال قرار دیا، حالانکہ حال قرار دینا ضعیف ہے، ضعف کی وجہ یہ ہے کہ اسم جامد کے حال واقع ہونے میں اختلاف ہے لہذا مثلاً کا حال واقع ہونا مختلف فیہ ہے اور اسم جامد کے تَمِیز واقع ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے لہذا مثلاً کا تَمِیز قرار دینا راجح ہے۔

قَوْلُهُ: بھذا مثلاً، مفسر عام نے بھذا مثلاً کی تفسیر بھذا المثل سے کر کے ایک سوال کا جواب دیا ہے۔

یَسْأَلُ: یہ ہے کہ تَمِیز میں اصل یہ ہے کہ نسبت سے واقع ہوا اور ہذا مثلاً میں نسبت نہیں ہے لہذا مثلاً کا تَمِیز واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: ہذا مثلاً، ہذا المثل کے معنی میں ہے، جس کے اندر نسبت موجود ہے لہذا مثلاً کا تَمِیز واقع ہونا درست ہے۔

قَوْلُهُ: فَا، استفہام انکار، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال کا مقدر کا جواب ہے۔

یَسْأَلُ: مَاذَا ارَادَ اللّٰهُ بِهَذَا مَثَلًا، میں مثال بیان کرنے کی حکمت معلوم کی گئی ہے اور کسی قول و فعل کی حکمت معلوم کرنے مذموم نہیں، حالانکہ یہاں مذموم قرار دیا گیا ہے۔

جَوَابُ: یہ استفہام حکمت معلوم کرنے کے لئے نہیں تھا بلکہ انکار و نفی کے طور پر تھا، اسی وجہ سے اس کی مذمت کی گئی ہے۔

قَوْلُهُ: مَبْتَدَاً اس کا مقصد یہ ہے کہ مذہب اور آرائے قرار دینا ہے اور وہ یہ ہے کہ فسا، مبتداء ہے اور ذلک موصول اپنے سلسلہ سے مل کر مبتداء کی خبر نہ یہ کہ ذلک، مبتداء مؤخر اور خبر مقدم، وجہ ترجیح یہ ہے کہ یہ وہی ہے کی ترکیب قاعدہ و معرکہ کے مطابق ہے اور وہ یہ کہ مبتداء مقدم اور خبر مؤخر ہوا کرتی ہے۔

قَوْلُهُ: اَلْخَارِجِیْنَ عَنْ طَاعَتِهِ: یہ الفاسقین کی تفسیر ہے، اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہاں فاسق سے فاسق کامل مراد ہے اور وہ مشرک اور کافر ہے نہ کہ مومن فاسق مطلب یہ ہے کہ یہاں فسق کے لغوی معنی مراد ہیں نہ کہ اصطلاحی

اور ثقی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول: "اِنَّ الْمُنَافِقِیْنَ هُمُ الْفَاسِقُوْنَ" میں منافق کو فاسق کہا گیا ہے حالانکہ منافق کلیہ اسلام سے خارج ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: تو کیدہ عَلَیْهِمْ: یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَنْقُضُوْنَ عِنْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِیثَاقِهِ: اس آیت میں دو لفظ استعمال ہوئے ہیں عہد اور میثاق، اور دونوں کا مفہوم ایک ہی ہے، اس کا ترجمہ ہوگا، وہ اللہ کے عہد کو توڑ دیتے ہیں اس کے عہد کے بعد، اور اس کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

جَوَابُ: میثاق: بمعنی تاکید اور پستی ہے، یعنی وہ اللہ کے عہد کو اس کے پست کرنے کے بعد توڑ دیتے ہیں اور یہ معنی درست ہیں۔

قَوْلُهُ: مِنَ الْاِیْمَانِ بِالنَّبِیِّ ﷺ: یہ مآ امر اللہ بہ، میں ہا، کا بیان ہے، یعنی وہ لوگ اس کو قطع کرتے ہیں جس کو متصل کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور وہ ایمان بالرسول اور صلہ رحمی ہے۔

قَوْلُهُ: وَاَنْ یُّوْصَلَ بَدَلٍ مِنْ ضَمِیْرٍ بہ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اَنْ یُّوْصَلَ بہ کی ضمیر سے بدل ہونے کی وجہ سے مجرور ہے نہ کہ ہا، سے بدل ہونے کی وجہ سے منصوب۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

① المجاز المرسل فی قوله تعالى: "تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ" والعلاقة المحلية، هذا اذا كان النهر مجرى الماء.

② التشبيه البليغ فی قوله، "هذا الَّذِیْ رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ" سببی بلیغاً لان اداة التشبيه فيه محذوفة، فتساوى طرفا التشبيه فی المرتبة.

③ الاستعارة المكنية: وذلك فی قوله تعالى "يَنْقُضُوْنَ عِنْدَ اللّٰهِ" فقد شبه العهد بالحبل المبروم، ثم حذف المشبه به ورمز اليه بشئ من خصائصه اولو ازمه، وهو النقص، لانه احدى حالتی الحبل وهما النقص والابرام.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

رابط آیات:

سہ پہلے آیت میں مکررین اور ان کے عذاب کا ذکر تھا، اس آیت میں ماننے والوں کے لئے خوشخبری مذکور ہے جنت اور حوران جنت وغیرہ کی بشارت ہے۔

ایمان و عمل کا چولی دامن کا ساتھ ہے:

یہاں مؤمنین کی بشارت کے لئے ایمان کے ساتھ عمل صالح کی قید بھی لگائی ہے کہ ایمان بغیر عمل صالح کے انسان کو اس بشارت کا مستحق قرار نہیں دیتا، اگرچہ صرف ایمان بھی جہنم میں خلود و دوام سے بچانے کا سبب ہے اور مومن خواہتنا بھی گنہگار ہو کسی نہ کسی وقت جہنم سے نکالا جائے گا، اور داخل جنت کیا جائے گا، مگر عذاب جہنم سے کایہ اور ابتداء نجات کا مستحق بغیر عمل صالح کے نہیں ہوگا۔

قرآن کریم نے ہر جگہ ایمان کے ساتھ عمل صالح کا تذکرہ فرما کر اس بات کو واضح کر دیا ہے کہ ایمان اور عمل صالح دونوں کا چولی دامن کا ساتھ ہے، عمل صالح ایمان کے بغیر شر آ ورنہیں اور ایمان کے بغیر عمل صالح کی عند اللہ کوئی اہمیت نہیں، مگر عمل صالح عند اللہ وہی معتبر ہے جو سنت کی مطابق ہو اور خالص رضائے الہی کی نیت سے کیا جائے، جو عمل خلاف سنت ہو یا نمود و نمائش کے لئے کیا ہو وہ عند اللہ مردود ہے۔

وَأَقْسُوا بِهِ مُنْشَاهُ : مشابہت کا مطلب یا تو جنت کے تمام پھلوں کا آپس میں باہم مشکل ہونا ہے یا مشابہت سے مراد دنیا کے پھلوں سے مشابہت مراد ہے، مگر یہ مشابہت صرف شکل اور نام کی حد تک ہی ہوگی، ورنہ جنت کے پھلوں کے مزے اور ذائقے سے دنیا کے پھلوں اور میوؤں کی کوئی نسبت ہی نہیں ہے، جنت کی نعمتوں کی بابت حدیث شریف میں ہے: ”لَمَّا لَا عَيْنَ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ“ (صحیح بخاری تفسیر الم اسجدۃ) نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے ان کی بابت سنا، اور نہ کسی انسان کے دل میں ان کا خیال گذرا۔

دنوی پھلوں سے ظاہری مشابہت کی مصلحت:

دنوی پھلوں سے ظاہری مشابہت صرف اس لئے ہوگی کہ وہ جنتی پھلوں سے نامانوس نہ ہوں اور اجنبیت محسوس نہ کریں البتہ لذت میں وہ ان سے بدرجہا بڑھے ہوئے ہوں گے، دیکھنے میں مشابہت، آہ، انار، سیب، سنترے ہی ہوں گے اہل جنت دیکھ کر ہی پہچان لیں گے کہ یہ آم ہے اور یہ انار ہے اور یہ سنتر ہے، مگر مزے میں دنیا کے پھلوں سے کوئی نسبت نہ ہوگی۔
وَالْهَمُّ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ : أزواج کی جمع ہے، زوج کے معنی جوڑے کے ہیں اور اس لفظ کا استعمال بیوی اور شوہر دونوں کے لئے ہوتا ہے بیوی شوہر کے لئے اور شوہر بیوی کے لئے زوج ہے۔ بیوی اور شوہر روحانی اخلاقی اور جسمانی ہر قسم کی گندگیوں اور لاشوں اور الودگیوں سے صاف ستھرے اور پاکیزہ ہوں گے۔

مُطَهَّرَةٌ مِنَ الْقَذْرِ وَالْأَذَى (ابن جریر بن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا) قَبِيلٌ مُطَهَّرَةٌ عَنِ مَسَاوِي الْأَخْلَاقِ.

(معلم)

فالمراد طَهَارَةُ أَبْدَانِهِمْ، وَطَهَارَةُ أَزْوَاجِهِمْ مِنْ جَمِيعِ الْخِصَالِ الذَّمِيمَةِ (کبیر) إِنَّ النَّظْفِيرَ يُسْتَعْمَلُ

فِي الْأَجْسَامِ وَالْأَخْلَاقِ وَالْأَفْعَالِ (بیضاوی) وَمَنْ كُلُّ أَذَى يُكُونُ مِنْ نِسَاءِ الدُّنْيَا فَطَطَّرَ مَعَ ذَلِكَ بَاطِنُهَا مِنْ
الْأَخْلَاقِ السَّيِّئَةِ وَالصِّفَاتِ الْمَذْمُومَةِ. (ابن قیم) (تفسیر ماجدی)

نام نہاد روشن خیال اور جنت کی نعمتیں:

بعض روشن خیالوں کو پاکیزہ بیویوں کے نام سے خدا معلوم کیوں اتنی شرم آئی کہ انہوں نے اس معنی ہی سے انکار کر دیا اور اَزْوَاجِ حُطَّتْہُ کی تفسیر عجیب تو ضرور کر کی ہے، گو یا کہ بہشت میں رضائے الہی کے مقام میں ہر قسم کی انتہائی لذت، مسرت و راحت کے موقع پر بیویوں اور پھر پاکیزہ بیویوں کا ملنا بڑے ہی شرم و ندامت کی بات ہے، اگر نفسِ جنت کے وجود ہی سے انکار ہے، تب تو بات ہی اور ہے ایسے مخاطب کے سامنے پہلے جنت کا اثبات کیا جائے گا، لیکن اگر جنت کا اقرار ہے، تو وہاں کی کسی لذت، کسی نعمت، کسی راحت سے انکار کے کوئی معنی نہ نقل کے اعتبار سے صحیح ہیں اور نہ عقل کے اعتبار سے جنت کے موقع معنی ہی یہ ہیں کہ وہ مادی اور روحانی ہر قسم کی لذتوں، مسرتوں، راحتوں کا گھر ہے، یا پھر یہ ہے کہ بیوی کے نعمت اور اعلیٰ نعمت ہونے ہی سے انکار ہے، اگر ایسا ہے تو اس عقیدہ کا رشتہ اسلام سے نہیں بلکہ یہ رہبانیت اور مسیحیت سے وابستہ ہے اور مسیحیت اور رہبانیت بھی وہ نہیں جو صحیح عقیدہ کی لائی ہوئی ہے، بلکہ وہ جو پولوس کی پھیلائی ہوئی ہے، اس قسم کا عقیدہ اور نظریہ پولوی مسیحیت سے و ماغی مرغوبیت کا نتیجہ ہے اور جنت میں عمل زوجیت کا مقصد بچائے نوع یا افزائش نسل نہ ہوگا، بلکہ خدا کی طرح نفس لذت مقصود ہوگی۔

وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ: یہ جنت کی انتہائی عظیم نعمت کا ذکر ہے، خلود کے معنی بچھڑنا اور ایسی حالت میں رہنے کے ہیں کہ جن میں کبھی تغیر اور خرابی پیدا نہ ہو اور جب اس کا ذکر دوزخ و جنت کے سیاق و سباق میں آئے گا تو اس کا مطلب ہوگا کہ اہل جنت ہمیشہ ہمیشہ جنت میں رہیں گے، اور اہل دوزخ ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے، حدیث شریف میں ہے کہ جنت اور جہنم میں جانے کے بعد ایک فرشتہ اعلان کرے گا، اے جہنمیو! اب موت نہیں ہے اور اے جنتیو! اب موت نہیں ہے جو فریق جس حالت میں ہے اسی میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔ (صحیح بخاری کتاب الرقاق، صحیح مسلم کتاب الحنة)

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي: (الآیۃ) ممکن ہے کہ یہ لفظ خود معترضین نے استعمال کیا ہو کہ یہ کیسا محمد ﷺ کا خدا ہے کہ جو ایسی حقیر چیزوں کی مثال پیش کرتے بھی نہیں شرماتا اور قرآن مجید نے مشاکلت کی رعایت سے اس لفظ کو دہرایا ہو۔

يَجُوزُ أَنْ تَقَعَ هَذِهِ الْعِبَارَةُ فِي كَلَامِ الْكُفَرَةِ فَقَالُوا أَمَّا يَسْتَحْيِي رَبُّ مُحَمَّدٍ ﷺ إِنْ يَضْرِبُ مَثَلًا
بِالذَّبَابِ وَالْعَنْكَبُوتِ فَجَاءَتْ عَلَى سَبِيلِ الْمَقَابِلَةِ وَاطْبَاقِ الْجَوَابِ عَلَى السُّؤَالِ. (کنشاف، ماجدی)

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اعتراض کے دفعیہ کے طور پر خدا کی کلام ہو قرآن مجید میں متعدد مقامات پر توضیح مدعا کے لئے بڑی اور عظیم مخلوق کا تذکرہ آیا ہے اور چھوٹی اور حقیر شیئی کا بھی، قرآن مجید میں، جہاں ایک طرف ارض و سماء، اور شمس و قمر کا

تذکرہ ہے تو وہ سری طرف کبھی، چھتر اور چپوئی اور کڑی کا ذکر ہے اس تمثیلی تذکرہ پر بعض کمزوروں نے کہنا شروع کر دیا۔ یہ کیسا خدائی کام ہے؟ دعویٰ تو خدائی کا اور تذکرہ حقیر چیزوں کا حالانکہ، کلام الملوك ملوك الکلام کے قاعدہ سے اس میں حقیر اور ذلیل چیزوں کا تذکرہ ہونا ہی نہیں چاہئے۔

تمثیل کا مقصد:

تمثیل کا مقصد اور غرض و غایت مثل لہ کی وضاحت اور اس کو ذہن نشین کرانا ہوتا ہے لہذا یہ مقصد جس مثال سے پورا ہو سکے اسی کو بہت کہا جائے گا مثال میں پیش کی جانے والی چیز خواہ کسی ہی حقیر کیوں نہ ہو، چھتر و ظاہر ایک بہت ہی حقیر اور بے وقعت سی مخلوق ہے اب جہاں کسی شئی کی بے وقعتی بیان کرنی ہے وہاں ظاہر ہے کہ مناسب اور موزوں مثال چھتر ہی کی ہوگی اس پر اعتراض سفاہت و حماقت کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے؟

فَمَسَا فَوْقَهَا: یعنی چھتر سے بڑھ کر خواہ جسم و جثہ میں یا صغر و حقارت میں (دونوں معنوں کی گنجائش ہے) اللہ کی بیان کردہ مثالوں سے اہل ایمان کے ایمان میں اضافہ اور اہل کفر کے کفر میں اضافہ ہوتا ہے اور یہ سب اللہ کے قانون قدرت و مشیت کے تحت ہی ہوتا ہے۔

”ففتق“ اطاعت الہی سے خروج کو کہتے ہیں، جس کا ارتکاب ماضی اور وقتی طور پر ایک مومن سے بھی ہو سکتا ہے۔ لیکن اس آیت میں ففتق سے مراد اطاعت سے کلی خروج ہے یعنی کفر، جیسا کہ آئندہ آیت سے واضح ہے۔

الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ: (الآیۃ) منسبین نے عہد کے مختلف مفہوم بیان کئے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ کی وہ وصیت جو اس نے اپنے اہل ایمان سے اور انہی سے باز رکھنے کے لئے انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ مخلوق کو کی ہے، دوسرا وہ عہد جو اہل کتاب سے تورات میں لیا گیا کہ نبی آخر الزمان کے آنے کے بعد تمہارے لئے ان کی تصدیق کرنا اور ان کی نبوت پر ایمان لانا نہ دینی ہوگا، تیسرے وہ عہد است جو صاب آدم سے نکالنے کے بعد تمام ذریت آدم سے لیا گیا، جس کا ذکر قرآن مجید میں کیا گیا ہے: ”وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَىٰ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ“ نقض عہد کا مطلب عہد کی پرواہ نہ کرنا ہے۔ (اس کتب)

بادشاہ اپنے ملازمین اور رعایا کے نام جو فرامین جاری کرتا ہے، اسے عربی کے محاورے میں عہد سے تعبیر کیا جاتا ہے، کیونکہ اس کی تعمیل رعایا پر واجب ہوتی ہیں یہاں عہد کا لفظ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے، اللہ کے عہد سے مراد اس کا وہ مستقل فرمان ہے، جس کی رو سے تمام مخلوق انسانی صرف اسی کی بندگی کرنے پر مامور ہے (من بعد ميثاقه) (یعنی منسوب عہد یا عہد لینے کے باوجود) سے اشارہ اس طرف ہے کہ آدمی تخلیق کے وقت تمام مخلوق انسانی سے اس فرمان کی پابندی کا اقرار لے لیا گیا تھا۔

وَيَقْطَعُونَ مَا أَهْرَ اللَّهُ: (یعنی جن روایط کے قیام اور استحکام پر انسان کی اجتماع و انفرادی فلاح کا انحصار ہے اور جنہیں درست رکھنے کا اللہ نے حکم دیا ہے ان پر لوگ قیثہ چلاتے ہیں اس مختصر سے جملہ میں اس قدر وسعت ہے کہ انسانی تمدن و اخلاق کی پوری دنیا پر جو دو آدمیوں کے تعلق سے لے کر عالمگیری بین الاقوامی تعلقات تک پھیلی ہوئی ہے صرف یہی ایک جملہ حاوی ہو جاتا

ہے روابط و کائنات سے مراد محض تعلقات انسانی کا انقطاع نہیں ہے بلکہ تعلقات کی تسخیر اور جائز صورتوں کے سوا جو صورتیں بھی اختیار کی جائیں گی وہ سب اسی ذیل میں آجائیں گی، کیونکہ ناجائز اور معطر روابط کا انجام وہی ہے جو انقطاع روابط کا ہے یعنی ذلّت انسانی تعلقات کی خرابی اور نظام اخلاق و تمدن کی بربادی۔

آیت کے وسعت مفہوم میں سارے حقوق اللہ اور حقوق العباد داخل ہیں یعنی وہ تمام فرائض جو ہر انسان پر خالق اور مخلوق دونوں سے متعلق عائد رہتے ہیں۔ (ابن جریر عن ابن عباس)

أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ : اس نقصان میں دنیا کا خسارہ اور آخرت کا خسارہ دونوں داخل ہیں، دنیا میں تو اس لئے کہ عدم ایمان سے دلوں سے سکون و الطمینان رخصت ہو جاتا ہے اور آخرت میں اس لئے کہ آخرت میں برائعت سے محروم رہے گا۔ مُغْبُوْنَ بِذٰهَابِ الدِّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ (ابن عباس)

كَيْفَ تَكْفُرُونَ يَا اٰنِبِلُ بِاللّٰهِ وَكُنْتُمْ اَمْوَانًا نُّطْفِئُ فِي الْاَصْلَابِ فَاَحْيَاكُمْ فِي الْاَرْحَامِ وَالْذُّنْيَا يَنْفُخُ الرُّوْحُ فِيْكُمْ وَالْاَسْتِنْهَامَ لِلنَّعْجِ بِمَنْ كَفَرِيْهِ مَعَ قِيَامِ التُّرْبَانِ وَالتَّوْبِيْخِ تَمْيِيْثُكُمْ عِنْدَ اَنْتِهَاءِ اَحْيَاكُمْ تَمْيِيْثُكُمْ بِالْبَعْثِ تَمْيِيْثُكُمْ اَلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٥﴾ تَرْدُّوْنَ بَعْدَ الْبَعْثِ فَيُجْرِيْكُمْ اَعْمَالُكُمْ وَقَالَ تَعَالٰى ذٰلِیْكَ عَنِ الْبَعْثِ لَمَّا اَنْشَرُوْهُ هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ اِیْ اَرْضٍ وَمَا فِیْهَا جَمِیْعًا لِّتَنْتَفِعُوْا بِهٖ وَتَعْتَبِرُوْا تَمْيَسُوْنَ بَعْدَ خَلْقِ الْاَرْضِ اِیْ قَصْدِ اِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْتُ السَّمٰوٰتِ بِرُجْعِ اِلَى السَّمَاءِ لَانْهَآ فِیْ مَعْنٰی الْجَمْعِ الْاِلَآءَةِ اِلَیْهِ اِیْ حَسْبَہٗ كَمَا فِیْ اٰیَةِ اٰخِرٰی فَفَضَّلَ سَبْعَ سَمُوٰتٍ وَهَوَّیْ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلَیْہُمْ ﴿١٦﴾ مُجْمَلًا وَمُفَصَّلًا اَعْلَا تَعْتَبِرُوْنَ اِنَّ الْقَادِرَ عَلٰی خَلْقِ ذٰلِكَ اِبْتِدَآءٍ وَہُوَ اَغْفِلُہٗ مِنْكُمْ قَادِرٌ عَلٰی اَعْدَابِكُمْ۔

ترجمہ: اے مکدوالو! تم اللہ کے ساتھ کفر کا رویہ کیوں اختیار کرتے ہو؟ حالانکہ تم پشتوں میں بے جان لطف تھے، اس نے ہاؤں کے رتوں میں اور دنیا میں تمہارے اندر روئے چھوٹ کر تم کو زندگی بخشی، اور استنبہام ان کے کفر پر اظہارِ توبہ کے لئے ہے اور توبہ کے لئے ہے، قیامِ دہل کے باوجود پھر وہ تم کو موت دے گا، تمہاری مدتِ حیات ختم ہونے کے وقت پھر تم کو وہی مرنے کے بعد دوبارہ زندگی عطا کرے گا، پھر زندہ ہونے کے بعد اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے، سو وہ تم کو تمہارے اعمال کی جزاء دے گا، چنانچہ جب انہوں نے بعث بعد الموت کا انکار کیا، تو اللہ تعالیٰ نے اس پر دلیل کے طور پر فرمایا، وہی تو ہے، جس نے تمہارے لئے زمین کی ساری چیزیں پیدا فرمائیں یعنی زمین اور جو کچھ زمین میں ہے تاکہ تم اس سے استفادہ کرو اور عبرت حاصل کرو پھر (یعنی) زمین پیدا کرنے کے بعد وہ آسمان کی جانب متوجہ ہوا اور سات آسمان استوار کئے، ہُنَّ، کی تعمیر السَّمَاء کی طرف راجع ہے اس لئے کہ: السَّمَاءُ مَا یُوَلِّیْہُ کے اعتبار سے حق کے معنی میں ہے (سَوَّیْتُ) یعنی میں صَدَّرَہَا، کے ہے، جیسا کہ دوسری آیت میں فَفَضَّلْتُ سَبْعَ سَمُوٰتٍ ہے اور وہ ہر چیز کا اجمالی اور تفصیلی علم رکھنے والا

ہے کیا تم اس سے عبرت حاصل نہیں کرتے کہ جو ذات ان (مذکورہ) چیزوں کے ابتداء پیدا کرنے پر قادر ہے جو تم سے عظیم تر ہے تمہارے دوبارہ پیدا کرنے پر (بطریق اولیٰ) قادر ہے۔

حَقِیقَتِ تَزْکِیَّہِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: كَيْفَ تَكْفُرُونَ يَا أَهْلَ مَكَّةَ، كَيْفَ، حرف استنہام ہے حالت سے سوال کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے مگر قرآن میں زیادہ تر انکار اور جرأت پر اظہارِ تعجب کے لئے مستعمل ہے۔

قَوْلًا: وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا: وَاَوْحَالِیْہِ ہے اور کس قدر امواتاً، تکفرون کی ضمیر سے حال ہے مفسر علام نے فذ کا اضافہ کر کے ایک سوالِ مقدر کا جواب دیا ہے۔

سُؤَالًا: ماضی کا بغیرِ قد کے حال واقع ہونا صحیح نہیں ہے۔

جَوَابًا: قد کا لفظوں میں ہونا ضروری نہیں ہے اگر قدر ہو، تب بھی ماضی حال واقع ہو سکتی ہے، یہاں قدر مقدر ہے جیسا کہ مفسر علام نے قدرِ زمانہ کی اشارہ کر دیا ہے۔

دَوَابِّ سُنَنِ جَوَابًا: بغیرِ قد کی تقدیر کے بھی حال بننا درست ہے اس لئے کہ حال محض کس قدر امواتاً ہی نہیں ہے بلکہ مابعد، ترجعون، تک جملہ ہو کر حال ہے، لہذا جزم صاحب الکشاف، گویا کہ یوں کہا: کَیْفَ تَکْفُرُونَ؟ وَ قَصْدُکُمْ هَذِهِ۔

(فتح القدیر)

قَوْلًا: نُطْفًا فِي الْأَصْلَابِ، اِیْ اصْلَابِ الرِّجَالِ، نُطْفٌ نُطْفَةٌ، کی جمع ہے صاف پانی، بخورِ پانی، پکنے والی چیز یہاں مرد کا نُطْفہ ہی مراد ہے۔

قَوْلًا: فَأَخْبَاكُمْ، یہ مخدوف پر مرتب ہے تقدیری عبارت ہے: "وَ كُنْتُمْ عَلَقَةً فَمَضَعَةً فَأَخْبَاكُمْ" اس تقدیری کی ضرورت اس وجہ سے پیش آئی کہ نُطْفہ کے فوراً بعد حیاتِ عطا نہیں ہوتی، بلکہ رحمِ مادر میں ۱۲۰، ایام میں مختلف مراحل سے گذرنے کے بعد حیاتِ عطا ہوتی ہے۔

قَوْلًا: فِي الْأَرْحَامِ، وَفِي الدُّنْيَا بِنْفِخِ الرُّوحِ، ظَرْفِیت کا تعلق صرف ارحام سے ہے، بِنْفِخِ الرُّوحِ میں باءِ سیبہ ہے یعنی اعطاء حیاتِ رحمِ مادر میں نفخِ رُوح کے سبب سے ہوتی ہے غالباً دنیا کا ذکر حیاتِ رحم اور حیاتِ دنیا میں فرق کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہے اس لئے کہ دونوں زندگیوں میں نوعیت کا فرق ہے۔ (ترویج الادواح)

قَوْلًا: وَالْأَسْتَفْهَامِ لِلتَّعْجَبِ مِنْ كُفْرِهِمْ: یعنی اتنے سارے انعامات کے باوجود کفر و انکار پر جرأت کرنا باعثِ حیرت و تعجب ہے، یا پھر استفہام تو بخ کے لئے ہے جیسا کہ مفسر رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ نے اشارہ کیا ہے کہ معروف معنی میں تعجب مراد نہیں ہے، اس لئے کہ معروف معنی میں تعجب اسباب کے مخفی ہونے کی وجہ سے لاحق ہوتا ہے اور یہ معنی خدا تعالیٰ کے لئے مستعذر نہیں ہیں، اس

لئے کہ باری تعالیٰ سے کسی بھی شے کے اسباب مخفی نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: لَا تَنْهَا فِي مَعْنَى الْجَمْعِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَتَوَالٍ: ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ، میں ہُنَّ کی ضمیر السَّمَاءِ کی طرف راجع ہے اور السَّمَاء مفرد ہے اور ضمیر جمع ہے، لہذا مرجع اور ضمیر میں مطابقت نہیں ہے۔

جَوَابُ: السَّمَاء مایہ نل کے اعتبار سے جمع ہے اس لئے کہ استوی کے بعد سات آسمان: ہونے والے ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے دُخُوَارِض کے بعد سات آسمان بنائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "فَقَصَّهِنَّ مَتَابَعًا" یہ جواب بھی دیا جاسکتا ہے کہ السَّمَاء میں الف لام جنس کا ہے لہذا جمع پر اطلاق درست ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

ربط آیات:

گذشتہ آیات میں خدا کے وجود، توحید و رسالت کے دلائل واضح اور منکرین و مخالفین کے خیالات باطلہ کا رد مذکور تھا، ان دو آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے اپنے احسانات اور انعامات کا ذکر کر کے اس بات پر اظہار تعجب کیا ہے کہ اتنے احسانات کے ہوتے ہوئے یہ بظاہر کیسے کفر و انکار کی جرأت کرتا ہے؟ نیز اس بات پر بھی تنبیہ ہے کہ اگر دلائل میں غور کرنے کی زحمت گوارا نہیں کرتا تو ہم از م محسن کا احسان ماننا اس کی تعظیم اور اطاعت کرنا تو بہ شریف انسان کا طبعی اور فطری تقاضہ ہے حتیٰ کہ ایک بے عقل جانور بھی اپنے محسن کا، احسان مند اور مشکور ہوتا ہے، مگر یہ انسان عقل و فہم کا مدعی ہونے کے باوجود اپنے محسن حقیقی کی احسان فراموشی کی جرأت کیسے کرتا ہے!

تخلیق انسان کی سرگذشت کے ادوار:

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَهْوَانًا (الآیہ) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تخلیق انسان کی سرگذشت بیان فرمائی ہے، اور فرمایا کہ ابتداء میں انسان عدم محض تھا، پھر موجودہ واپھر معدوم ہوگا، پھر مکرر زندہ ہو کر خدا کے سامنے جوابدہ کرے گا، یہ ہے انسان کی پیدائش کی سرگذشت اور مبداء و منتہی۔

مذکورہ آیت میں دو موتوں اور دو زندگیوں کا تذکرہ ہے، پہلی موت سے مراد عدم مطلق ہے اور پہلی زندگی بطنِ مادر سے نکلنے کے بعد موت سے ہم کنار ہونے کے وقت تک ہے دنیوی مدت حیات پوری ہونے کے بعد پھر موت آئے گی، اس کے بعد آخرت کی زندگی کا آغاز ہوگا، جس زندگی کا عمرین قیامت انکار کرتے ہیں وہ یہی ہے، شوکانی نے بعض علماء کی رائے ذکر کی ہے

کہ قبر کی زندگی دنیوی زندگی ہی کا حصہ ہے مگر سچ بات یہ ہے کہ برزخی زندگی آخرت کا مقدمہ اور دنیوی زندگی کا تہہ ہے۔ یعنی دونوں زندگیوں کے درمیان ایک واسطہ ہے، گواہ کا تعلق عالم آخرت کے مقابلہ میں عالم دنیا سے زیادہ ہے۔

ثُمَّ يُسَبِّحُكُمْ رَبُّكُمُ يُخَيِّدُكُمْ: یعنی جس ذات نے پہلی مرتبہ تمہارے بے جان ذرات کو حیات بخشی وہ اس عالم میں تمہاری عمر کا وقت پورا ہونے کے بعد تمہاری اس حیات مستعار کو سلب کر لے گا، پھر ایک عرصہ کے بعد قیامت میں اسی طرح تمہارے جسم بے جان اور منتظر ذرات کو جمع کر کے تمہیں زندہ کرے گا اسی طرح ایک مدت یعنی حالت عدم ابتدا میں تھی، پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو حیات بخشی یعنی تم عدم سے وجود میں آئے، دوسری موت و دنیوی زندگی پوری ہونے کے بعد تمہارے اوپر طاری ہوتی ہے، اور پھر دوسری زندگی قیامت کے روز عطا ہوگی۔ (معارف ملاحظہ)

پہلی موت اور زندگی کے درمیان چونکہ کوئی فاصلہ نہیں تھا، اس لئے اس میں حرف فاء استعمال کیا گیا یعنی فَأَحْيَاكُمْ، اور چونکہ دنیا کی موت و حیات کے درمیان اور اسی طرح اس موت اور بروز قیامت زندگی کے درمیان فاصلہ ہے، اس لئے لفظ ثمر اختیار کیا گیا، یعنی ثُمَّ يُمَيِّدُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ، اس لئے کہ لفظ ثُمَّ بعد مدت کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

يُنْزِلُ: اس آیت میں دو موقوف اور دو زندگیوں کا ذکر ہے مگر عالم برزخ (عالم قبر) کی زندگی کا ذکر نہیں ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟ جَوَابُ: اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ برزخی زندگی نہ تو اس دنیوی زندگی کی طرح مستقل زندگی ہے اور نہ آخرت کی زندگی کے مانند مستقل زندگی ہے، بلکہ مثل خواب، موت و حیات کے مانند ایک درمیانی کیفیت ہے، اس کو دنیوی زندگی کا تہہ اور آخرت کی زندگی کا مقدمہ بھی کہا جاسکتا ہے یہ چونکہ کوئی مستقل زندگی نہیں کہ اس کا مستقل ذکر کیا جائے اسی وجہ سے اس آیت میں برزخی زندگی کا مستقل ذکر نہیں ہے۔

عالم برزخ:

لغت میں برزخ کے معنی ہیں دو چیزوں کے درمیان کی حد، روک، سورۃ الرحمن، آیت: ۱۲۰، اور سورۃ الفرقان آیت ۵۲، میں شہر ہیں اور شور و ریاؤں کے درمیان کے حجاب کو برزخ کہا گیا ہے اور اصطلاح شریعت میں موت سے حشر تک کی مدت کا نام ہے سورۃ المؤمنون آیت ۱۰۰ میں برزخ کا لفظ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے۔

عالم برزخ کو عالم قبر اور قبر کی زندگی بھی کہتے ہیں، شریعت کی اصطلاح میں قبر صرف مٹی کے گڑھے کا نام نہیں ہے بلکہ وہ ایک عالم ہے، مرنے کے بعد ہر شخص اس عالم میں پہنچ جاتا ہے مرنے کے بعد اس عالم میں پہنچنا ہر شخص کے لئے نہ وری ہے، خواہ مرنے کے بعد قبر میں دفن کیا جائے، یا نہ کیا جائے، اس لئے کہ مرنے والا انسان ختم نہیں ہو جاتا بلکہ وہ انتقال مکانی کرتا ہے یعنی اسی دنیا سے دوسری دنیا میں منتقل ہو جاتا ہے اور یہ انتقال مکانی روحانی طور پر ہوتا ہے جسم تو اسی دنیا میں کل رہا مگر ختم ہو جاتا ہے یا جل کر راکھ ہو جاتا ہے۔

عالم برزخ میں نجات:

عالم برزخ و اُترتُمثیلا اکہری فیند سے تعبیر دیا جائے تو نامناسب نہ ہوگا، فیند و احوال موت کہا جاتا ہے، جس طرح فیند، موت اور زندگی کے درمیان ایک واسطہ ہے، اسی طرح عالم دنیا اور عالم آخرت کے درمیان عالم برزخ بھی ایک واسطہ ہے۔ عالم دنیا اور عالم آخرت تو حقیقتہً موجود فی الخارج ہے اور ان کی جزاء و سزا بھی حقیقی اور خارجی ہے، بخلاف عالم برزخ کے کہ وہ مثالی عالم ہے، جو موجود فی الخارج نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کی جزاء و سزا بھی موجود فی الخارج نہیں ہوتی، بلکہ تمثیلی ہوتی ہے جیسا کہ سونے والا شخص خواب میں تکلیف دہ اور راحت رسا خیالی واقعات دیکھتا ہے اور ان واقعات سے رنج و راحت محسوس بھی کرتا ہے اور خواب میں پیش آنے والے واقعات کو واقعی اور حقیقی سمجھتا ہے، حالانکہ وہ واقعات نہ حقیقی ہوتے ہیں اور نہ واقعی اور نہ موجود فی الخارج خواب دیکھنے والا جب بیدار ہوتا ہے، تب اسے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تو خواب تھا ورنہ تو وہ ان واقعات کو واقعی سمجھتا ہے۔

برزخی زندگی اور خواب میں فرق:

خواب اور برزخی زندگی میں فرق یہ ہے کہ خوابیدہ شخص جب بیدار ہو جاتا ہے، تو خواب میں پیش آنے والے واقعات سے رنج و راحت کا خیالی تصور جس کو وہ حقیقت اور موجود فی الخارج سمجھے ہوئے تھا، ختم ہو جاتا ہے، مگر عالم برزخ میں جس مثالی اور خیالی تکلیف دہ یا راحت رسا حالت میں مبتلا ہوگا وہ تا قیامت ختم نہ ہوں گے، اس لئے کہ برزخ میں کوئی شخص قطعاً غایب سے پہلے بیدار ہونے والا نہیں ہے، قطعاً غایب کے وقت مجرم: "مَنْ بَعَثْنَا مِنْهُ فَتْنًا" (سورہ نسیم) (ہم کو ہماری خوابکاہت کس نے اٹھایا؟) کہتا ہوا اٹھے گا، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ عالم برزخ میں برزخیوں کی کیفیت مدت و راز تک (تا قیامت) سویوالوں کی سی ہوگی، سویوالے کے خواب میں پیش آنے والے واقعات سے رنج و راحت کا تعلق سویوالے کی روح سے ہوتا ہے نہ کہ جسد خاکی سے، یہی وجہ ہے کہ سونے والے کو خواب میں جو رنج و راحت کے واقعات پیش آتے ہیں ان کا اثر عام طور پر جسم پر ظاہر نہیں ہوتا اور نہ پاس میں موجود لوگوں کو سونے والے کے رنج و راحت کا احساس ہوتا ہے۔

حالت نوم میں روح کا تعلق جسم سے پوری طرح منقطع نہیں ہوتا:

حالت نوم میں روح کا تعلق جسم سے منقطع ہونے کے باوجود کسی نہ کسی درجہ میں باقی رہتا ہے، یہی وجہ ہے کہ بعض اوقات خواب میں پیش آنے والے واقعات کا اثر سونے والے کے جسم پر بھی ظاہر ہو جاتا ہے اگر کوئی شخص خواب میں کسی خوفناک چیز کو دیکھتا ہے تو ذکر کرنا کہ بیدار ہو جاتا ہے اور گھبراہٹا ہوا ہوتا ہے، اس کے برخلاف اگر کوئی مسرور کن واقعہ خواب میں دیکھتا ہے تو اس کے چہرے پر ہنسی اور مسکراہٹ کے آثار نمایاں نظر آتے ہیں، دیکھا گیا ہے کہ چھوٹا بچہ سونے کی حالت میں ہنستا اور کبھی روتا

محسوس ہوتا ہے، جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ بچڑ رانے یا ہنسائے والے خواب دیکھ رہا ہے۔

اسی طرح مرنے کے بعد روح حیوانی (نسمہ) کا تدبیری تعلق بدن سے منقطع ہو جاتا ہے، مگر وہی یعنی خیالی تعلق باقی رہتا ہے، جیسے ایک ٹیلیفون کا بے شمار ٹیلیفونوں سے بیک وقت تعلق قائم رہتا ہے، مگر جب کسی نمبر کو ڈائل کرتے ہیں تو اس نمبر سے حقیقی رابطہ قائم ہو جاتا ہے، اس محسوس مثال سے یہ بات بخوبی سمجھ میں آئی کہ اگر جسم و روح کے درمیان حقیقی رابطہ منقطع ہو گیا ہے تو یہ ضروری نہیں کہ خیالی رابطہ بھی منقطع ہو جائے۔ (رحمۃ اللہ الواسعہ ملخصاً)

عالم برزخ میں روح کے ساتھ پیش آنے والے واقعات کا اثر

جسم پر بعض اوقات ظاہر ہو جاتا ہے

اسی طرح عالم برزخ میں جب مردہ کی روح کے ساتھ اچھا یا برا معاملہ ہوتا ہے، تو بعض اوقات ان واقعات کا اثر مردہ کے جسد خاکی پر ظاہر ہو جاتا ہے، بعض روایات سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے، ایک روایت میں یہ مضمون وارد ہے کہ آپ ﷺ نے ایک قبر میں مردے کو عذاب ہونے کی اطلاع دی اور آپ نے ہری بنی اس قبر پر گاڑ دی جس سے مردے کے عذاب میں تخفیف ہوگئی، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ روح کا تعلق جسم سے بالکلیہ منقطع نہیں ہوتا۔

عالم برزخ میں مجازات:

عالم برزخ میں عذاب و ثواب کی نوعیت یہ ہوتی ہے کہ انسان دنیوی زندگی میں جو اچھے یا برے اعمال کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ ان اعمال ہی کو تکلیف دہ یا راحت رساں چیزوں کی مثالی شکل میں متشکل کر دیتا ہے، جیسا کہ اچھے برے اعمال کا آپسی بری شکلوں میں متشکل ہونا روایات سے ثابت ہے چنانچہ ایک درندہ صفت ظالم شخص عالم برزخ میں دیکھتا ہے کہ اسے کوئی درندہ نوچ رہا ہے، اور نخیل آدمی جس نے مالی حقوق واجبہ ادا کرنے میں کوتاہی کی ہوگی تو وہ اپنے مال کو سانپ، بچھو کی شعل میں اپنے اوپر مسلط دیکھتا ہے۔

عالم برزخ میں پوری جزاء یا سزا نہیں ہوگی:

عالم برزخ چونکہ عبوری اور عارضی وقت ہے ابھی مقدمہ عدالت خداوندی میں فیصل نہیں ہوا، اس کو باقاعدہ مجرم، یا جرم سے بری قرار نہیں دیا گیا اس لئے سزا یا جزاء کا معاملہ ابھی نہیں کیا جاتا دنیاوی قانون کی اصطلاح میں اس کو حوالہات کا زمانہ کہا جاتا ہے، مگر ابتدائی انٹرویو سے مقدمہ کا رخ متعین ہو جاتا ہے، یہ انٹرویو (قبر) عالم برزخ میں منکرو نکیر لیتے ہیں جس

میں مختصر طور پر تین سوال ہوتے ہیں، ① مَنْ رَبُّكَ؟ ② مَا دِينُكَ؟ ③ مَنْ هَذَا الرَّجُلُ؟ اگر مرد وہ ان سوالات کا جواب صحیح دے دیتا ہے تو اس سے کہا جاتا ہے: ”نَمْ كُنْ مَوْتَمِرَ الْعُرُوسِ“ تو دین کی طرح آرام سے سو جا اور اس کی طرف جنت کے درپچوں میں سے ایک درپچہ کھول دیا جاتا ہے، جس کے ذریعہ جنت کی خوشبوئیں، ٹھنڈی ہوائیں اس تک پہنچتی رہتی ہیں، گویا کہ یہ اشارہ ہوتا ہے اس کی کامیابی کی طرف، اور اگر منکر و نکیر کے سوالوں کا جواب صحیح نہ دے گا بلکہ گنہگار ہوگا تو اس کی زبان سے: ”هَاءَ هَاءَ لَا اَدْرِي“ نکلا تو اس کی طرف جہنم کے درپچوں میں سے ایک درپچہ کھول دیا جاتا ہے، پوری سزا مقدمہ فیصل ہونے کے بعد ہوگی۔

فَاَيُّهَا: عالم برزخ میں منکر و نکیر کے سوالوں اور مردے کے جوابوں اور اس کے نتیجے سے دو باتیں معلوم ہوں گی۔
اَوَّل: یہ کہ برزخ کی زندگی سونے والے کی حالت کے مانند ہے، اس لئے کہ فرشتے ان رویوں میں کامیاب ہونے والے اشخاص سے کہیں گے: ”نَمْ كُنْ مَوْتَمِرَ الْعُرُوسِ“ تو دین کے مانند سو جائیں اب تجھ کو قیامت تک کوئی اٹھانے والا نہیں، اس حدیث میں برزخ کی زندگی کو نام کی زندگی سے تعبیر کیا گیا ہے اسی کی تائید روز قیامت اٹھانے والے مجرم کے مقولہ: ”مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَوْتَمِرًا“ سے ہوتی ہے۔

ثَانِي: دوسری بات یہ معلوم ہوتی کہ عالم برزخ کا مل مجازات کی جگہ نہیں ہے اس لئے کہ حدیث شریف میں جنت کی یاد و رخ کی جانب سے درپچہ کھولنے کا ذکر ہے جس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عالم برزخ کا آخرت سے بہت خفیف اور معمولی تعلق ہے، اس لئے کہ عالم برزخ کوئی مستقل عالم نہیں ہے بلکہ دو عالم کے درمیان حد فاصل ہے، جس طرح کہ دھوپ اور چھاؤں دو مستقل چیزیں ہیں اور جہاں دھوپ اور چھاؤں کا التقاء ہوتا ہے، وہ جگہ دونوں کے درمیان حد فاصل ہوتی ہے دونوں کے اثرات وہاں ظاہر ہوتے ہیں مگر چونکہ عالم برزخ عالم دنیا کا تتمہ اور ضمیمہ ہے، اس لئے یہ عالم، عالم دنیا سے قریب ہوتا ہے اور برزخ میں عالم آخرت کے اثرات بہت خفیف ظاہر ہوتے ہیں، اسی کو حدیث شریف میں کھڑکی کھولنے سے تعبیر کیا گیا ہے، واللہ اعلم بالصواب (رحمۃ اللہ الواسعۃ شرح بیۃ اللہ الباقیہ جلد اول از حضرت مولانا مفتی سعید صاحب پالنپوری استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند)۔

ثَلَاث: بنیادی فکر بیۃ اللہ الباقیہ سے ماخوذ ہے، الفاظ اور تعبیر مع اضافہ احقر کی طرف سے ہے۔
 هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَافِي الْاَرْضِ جَمِيعًا: سابقہ آیات میں انسان کی ذات سے متعلق انعامات و احسانات ذکر کرنے کے بعد اس آیت میں جو انسان کی بقا اور اس کے آرام و راحت کے لئے ضروری ہے، یعنی تم کو پیدا کیا، جو کہ تمام نعمتوں کی اصل ہے، پھر تمہاری بقا، اور انشاء کے لئے زمین میں ہر طرح کی چیزیں بکثرت پیدا فرمائیں، اس کے بعد متعدد آسمان بنائے، جن میں تمہارے لئے طرح طرح کے منافع ہیں۔

اس آیت میں زمین کی پیدائش پہلے اور آسمانوں کی پیدائش بعد میں ہونا، تُسَمَّر، کے لفظ سے بیان کیا گیا ہے اور یہی صحیح ہے اور سورۃ النازعات میں جو یہ ارشاد ہیں: ”وَالْاَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا“ یعنی زمین کو آسمان کے پیدا کرنے کے بعد بچھایا،

اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ زمین کی پیدائش آسمانوں کے بعد ہوئی، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ زمین کی درستی اور اس سے پیداوار نکالنے کے فنیاتی کام آسمانوں کی پیدائش کے بعد ہونے اور چہ اصل زمین کے مادہ کی تخلیق آسمانوں سے پہلے ہو چکی تھی۔

(بحر محیط)

آسمانوں کے سات ہونے پر کلام:

عام انسانوں کو تو آسمان ایک ہی نظر آتا ہے، قرآن کریم میں سات کا ذکر ہے جیسا کہ مذکورہ آیت میں سبع سموات صراحت کے ساتھ موجود ہے، اور فلاسفہ و آسمان ثابت کرتے ہیں علماء اسلام کے قدیم فلاسفہ نے آسمانوں کو سات کہا اور باقی دو عرش و کرسی سے ثابت کئے، سات آسمان بالکل حق ہیں اور طبقہ بطبقہ ہیں قرآن کوئی سائنسی یا فلیکیات کی کتاب نہیں کہ اس میں خواہ مخواہ سائنس کے جدید یا قدیم نظریات سے مطابقت کی کوشش کی جائے، قرآن کے نزول کا مقصد سائنسی علوم کی تعلیم نہیں بلکہ انسانیت اور خدا کی خوشنودی حاصل کرنے کے طریقوں کی تعلیم دینا ہے، سائنسی نظریات میں قرآن نہیں ہے، جو چیز کل تک مسلمہ اور صدی صدی درست تسلیم کی جاتی تھی، وہ آج صدی صدی غلط اور غیر مسلم مانی جاتی ہے، ہزار ہا سال سے یہی طریقہ رہا ہے، بعد کا نظریہ ہر سابقہ مسلم نظریہ کی تردید کرتا ہے، لہذا اس کی کیا ضمانت ہے کہ موجودہ سائنسی نظریہ کی آئندہ تردید نہیں کی جائے گی، قرون ماضیہ میں جن مذہبی لوگوں نے آسمانی کتابوں کو اس دور کے سائنسی نظریات کو مسلم سمجھ کر ہم آہنگ کرنے کی کوشش کی غائبانہ کا مقصد یہ رہا ہوگا کہ اس دور کے سائنسی مسلمات سے آسمانی کتابوں کو ہم آہنگ کرنے سے آسمانی کتابوں کی قدر و قیمت میں اضافہ ہوگا مگر جب تحقیق جدید نے ان سائنسی نظریات کو غلط ثابت کر دیا جس کی وجہ سے مذہب اور سائنس میں محرکہ برپا ہو گیا، ابتدا میں مذہبی طبقہ غالب رہا جس کے وجہ سے بڑے بڑے سائنس دانوں کو نظر آتش کر دیا گیا لیکن جب سائنس جدید و فروغ حاصل ہوا اور ان ہی نظریات کو مسلم سمجھا جانے لگا، تو مذہب کو سائنس جدید کے مقابلہ میں پس پا ہونا پڑا اور اس محرکہ آرائی میں مذہب کو شکست فاش ہوئی جس کی وجہ سے یورپ لاند مذہب (دہریہ) ہو گیا۔

علم و تجرید خالق کائنات کا علم قطعی اور بے ریب ہے اور مخلوق کا علم ظن و تخمین پر مبنی ہے جو ہر زمانہ میں بدلتا رہتا ہے اور آئندہ بھی یہی ہوتا رہے گا، قرآن سائنسی نظریات کے تابع نہیں ہے، اگر سائنس کا کوئی نظریہ قرآن کے نظریہ کے مطابق ہو جائے، تو ہو جائے، مطابق کرنے کی ضرورت نہیں اور نہ اس پر خوش ہونے کی ضرورت ہے۔

(تفسیر الجواهر، طنطاوی، حذف و اضافہ کے ساتھ)

وَ اذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ لَقَدْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً یَّخْلُقْنِیْ فِیْ تَنْفِیْذِ احْكَامِیْ فِیْہِمْ وَ یُوْاۤدُّہُمْ قَالُوْۤا اَجْعَلْ فِیْہِم مِّنْ یُّقْسِدُ فِیْہَا بِالْمَعَاصِیِ وَ یَسْفِكُ الدِّمَآءَ یُرِیْقُہَا بِاَنْفُسِہِمْ کَمَا فَعَلَ بَنُو النَّجَارِ وَ کُنُوۤا فِیْہِمْ فَلَمَّا اَفْسَدُوۤا اَرْسَلَ اللّٰہُ اِلَیْہِہِ الْمَلَٰٓئِکَۃَ فَعَزَّوۤا بِہِ اِلَی الْحِزَانِ وَ الْجَحٰٓئِلِ وَ کُنْ سَبِیْحًا مُّتَمَلِّسِیۡنَ بِحَمْدِکَ اٰی

نَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ وَفَقَدْ سَلَّكَ نَبِيُّكَ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِكَ فَلَا لَمْ زَائِدَةٌ وَالْخَمْلَةُ حَالٌ أَيْ فَتَحْنُ أَحَقُّ
بِالْمَسْحُولِ قَالَ عَنَى **إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** من الخصاله فی استخلاف آدم وان ذریئہ بہم السقم
والعسی فیہم بعدل ینہم فعلموا ان یخلق ربنا حقا اکرم علیہ منا ولا اغنیہ سبیلہ وزوینہ ما لہ
رؤ ینصی تعالیٰ آدم من ادیم الارض ای وخبہم بان فیض بہم قصہ من جسمہ النواہی وغضبت سببہ
المخلدہ وسواء ونفع بہ الروح قصہ حیوان حسنا بعد ان کان حیفا **وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ** ای اسماء
الشیئہ حتی النضوہ والنسوء والنمودہ والنعمہ والسفودہ ان النی فی قلبہ غضب **ثُمَّ عَرَضَهُمْ**
ای التمسیت وہبہ غیب الغلا **عَلَى الْمَلٰٓئِكَةِ فَقَالَ لَّهٖ تَسْبِيحًا** ای تہنیت **وَلَهُ الْكِبْرِيَا**
وَلَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ ای لا اخلق اغنیہ بکلمہ او انکھ احق بالخلاصہ وجوہ البشرط دل علیہ ما فقدہ
قَالُوا سُبْحٰنَكَ تَسْبِيحًا ای لا اغراض عنک **لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْتَنَا** ایہ **إِنَّكَ أَنْتَ**
الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ای لا یخرج شیء عن علمہ وحکمہ **قَالَ تَعَالَى يٰٓأَدَمُ أَنْبِئْهُمْ** ای التملک **يٰٓأَسْمَاءُ** ای
الشیئہ **فَسَمَّى كُلَّ شَيْءٍ بِاسْمِهِ** و ذکر حکمہ انی خلق بہ **فَلَمَّا أَنْبَأَهُم بِأَسْمَائِهِمْ** **قَالَ تَعَالَى لَّهٖ**
تَسْبِيحًا **وَلَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ** **وَلَهُ الْكِبْرِيَا** **وَلَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ** **وَلَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ** **وَلَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ** **وَلَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ**
وَلَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ **وَلَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ** **وَلَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ** **وَلَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ** **وَلَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ**

ترجمہ: اے محمد ﷺ! اس وقت کو یاد کرو، جب تمہارے رب نے فرشتوں سے فرمایا تھا کہ میں زمین میں ایک
نائب بنوں گا، جو زمین میں میرے احکام نافذ کرنے میں میری نیابت کرے گا اور وہ آدم علیہ السلام ہے، تو فرشتوں نے عرض
کی، کیا آپ زمین میں ایسے شخص کو مقرر فرمائیں گے جو زمین میں معاصی کے ذریعہ خون خرابہ کرے گا؟ یعنی قتل کے ذریعہ خون
ریزی کرے گا جیسا کہ جنت سے کیا اور وہ زمین میں پہلے سے (مقیم) تھے، چنانچہ جب انہوں نے فس و پرہیز کیا تو اللہ تعالیٰ نے
ان کی طرف فرشتوں کو بھیجا تو فرشتوں نے ان کو جزیروں اور پہاڑوں کی طرف بھیج دیا، اور ہم آپ کی حمد و ثنا تو کہیں رہے
ہیں۔ یعنی سبحان اللہ، الحمد للہ کہہ رہے ہیں اور ان چیزوں سے جو تیری شانِ شان نہیں ہیں تیری پاکی بیان کر رہے
ہیں (لک) میں اہم زائد ہے اور چلہ حال ہے اور خلافت کے ہم زیادہ مستحق ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا، آدم علیہ السلام کے نائب
بنانے میں جو صفت ہے، میں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے، (اور وہ یہ) کہ اس کی اولاد میں فرمانبردار بھی ہوں گے اور فرمان
بھی، تو ان میں عدل کا ظہور ہوگا، تو فرشتوں نے عرض کیا ہمارا رب میری کوئی ایسی مخلوق پیدا نہ کرے گا، جو اس کے نزدیک ہم سے
افضل ہو اور نہ ایسی کہ جو ہم سے احم (زیادہ جتنے والی) ہو، اس وجہ سے کہ ہم حق سبقت حاصل ہے اور اس وجہ سے کہ جو ہم نے
دیگیا ہے وہ کسی نے نہیں دیکھا، چنانچہ حق تعالیٰ شانہ نے آدم علیہ السلام کو زمین کی مٹی سے پیدا فرمایا، یعنی سحر زمین (کی مٹی)

سے اس طرح ایقہ سے کہ زمین سے ہر رنگ کی ایک مٹھی مٹی لی اور اس کو مختلف پانیوں سے گوندھا اور اس میں روح پھونک دی تو وہ ایک حساس (حی) بن گیا، بعد اس کے کہ وہ ہما (بے جان) تھا، اور آدم علیہ السلام کو ساری چیزوں کے نام سکھائے، حتیٰ کہ پالہ، پیالی، اور پاؤ اور پتھر کی اور وہی بایں طور کہ آدم کے قلب پر ان کا علم القا فرمایا، پھر ان چیزوں کو فرشتوں کے رو برو پیش فرمایا، ہر متعذر کی تائید کرنے کی وجہ ذوی العقول کو نابود دینا ہے اور فرمایا کہ تم مجھے ان چیزوں کے نام بتاؤ، اگر تم اس (مشورہ) میں سچے ہو کہ میں تم سے زیادہ جاننے والے و پیدائندہ کروں گا، یا تم اس دعوے پر حق پر ہو کہ نیابت کے تم زیادہ حق دار ہو (تو تم مجھے ان چیزوں کے نام بتاؤ) اور جواب شرط پر اس کا ماقبل دلالت کر رہا ہے، فرشتوں نے عرض کیا آپ تو پاک ہیں، (یعنی) آپ تو امتیاز (نفیس) سے پاک ہیں ہمیں کچھ علم نہیں بگرتا ہی جتنا آپ نے ہمیں سکھایا، بے شک آپ ہی (انتظمیہ) کاف خطاب کی تاکید کے لئے ہے، علم و حکمت والے ہیں کہ آپ کے علم و حکمت سے کوئی شی خارج نہیں، حق تعالیٰ نے فرمایا کہ آدم اتو بتاؤ فرشتوں کو ان چیزوں کے نام، چنانچہ آدم علیہ السلام نے ان کو ہر چیز کا نام بتادیا اور ان کی حکمت اور خواص بیان کر دیئے، جس کے لئے وہ چیزیں پیدا کی گئی تھیں جب آدم علیہ السلام نے ان کو چیزوں کے نام بتادیئے تو حق تعالیٰ نے توہین فرمایا کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ میں جانتا ہوں آسمان اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو جو ان میں فرشتوں سے مخفی ہیں اور اس کو بھی جانتا ہوں جو تم اپنے قول اَنْجَعْلُ فِیْہَا مِنْ یُّفْسِدُ الْخ سے ظاہر کرتے ہو، اور جو بات تم چھپاتے ہو، یعنی اپنے قول: "لَنْ یَخْلُقَ رَبَّنَا خَلْقًا اَکْرَمَ عَلَیْہِ مَنَا وَلَا اَعْلَمَ" کو۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْبِیْ تَسْمِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فِیْ اَوَّلِیْ

قَوْلًا: وَاذْ قَالْ رَّبُّکَ، وَاو، استیناف ہے، اذ، اذْکُرْ، فعل محذوف کا مفعول یہ ہے، قرآن میں مذکور قسموں کے شروع میں یہی ترکیب اغلب ہے، مفسر ہی اور ابن عطیہ کا یہی قول مختار ہے اور ابو حیان نے کہا ہے کہ: اذْ قَالُوا اَنْجَعْلُ، لی مجھ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: لِّلْمَلٰٓئِکَةِ: یہ مَلٰٓئِکَہ کی جمع ہے، یا صل مَلٰٓئِکَہ بروزان مفعول تھا حمزہ و تخفیف حذف کر دیا گیا، مَلٰٓئِکَہ یہ الملوکۃ سے مشتق ہے، الملوکۃ کے معنی ہیں پیغام بری، رسالت فرشتے بھی خدا کا پیغام مخلوق تک پہنچانے کا کام کرتے ہیں اور خالق و مخلوق کے درمیان واسطہ ہوتے ہیں اس لئے ان کو ملائکہ کہتے ہیں۔

قَوْلًا: مُتَدَلِّسِیْنِ، اس میں اشارہ ہے کہ: بحمدک، تسبیح کی تائید سے حال اور بقاء، ملائست کے لئے ہے۔

قَوْلًا: مُتَدَلِّسِیْنِ لَکَ، میں اِسمِ زائدہ براے تاکید ہے، اس لئے کہ تقدس متعدی غلبہ ہے۔

قَوْلًا: وَالْجُمْلَةُ حَالٌ یَّعْنِیْ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ، اَنْجَعْلُ کی تائید سے حال ہے اور تقدس کا عطف نُسَبِّحُ پر ہے معطوف علیہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر، نحن، مبتداء کی خبر ہے۔

قَوْلًا: وَالْجُمْلَةُ حَالٌ، كَوَایِكَ اعْتِرَاضُ كَاجَوَابِ هِیْ قَرَارِیَا جَا سَكَنَاتِ۔

سُئِلَ: وَنُسَبِخُ، كَاَتَجْعَلُ پَر عَطْفُ دَرَسْتِ نَبِیْسِ هِی، اِس لَئِی كَ: اَتَجْعَلُ جُمْلَةً اَنْشَائِیَّةً هِی اَوْر نُسَبِخُ جُمْلَةً فَعْلِیَّةً۔

جَوَابِ: وَنُسَبِخُ كَا عَطْفُ اَتَجْعَلُ پَر نَبِیْسِ هِی، بَلَكِهْ اَوَّ حَالِیَّهْ هِی كَهْ عَاظِفَةُ اَبْدَالِابِ كَوْنِیْ اَعْتِرَاضِ نَبِیْسِ هِی۔

قَوْلًا: نَنْزِیْهُكَ عَمَّا لَا یَلِیْقُ بِكَ، اِس عِبَارَتِ كَے اِضَافَہْ كَا مَقْصِدُ اِیكِ سَوَالِ كَا جَوَابِ هِی۔

سُئِلَ: نُسَبِخُ اَوْر نَقْدِیْسُ، دُونوں ہِی مَعْنِیٰ ہِی اَبْدَا یہ تَكَرَّارِ بَے فَائِدَہْ ہِی۔

جَوَابِ: دُونوں كَے مَعْنِیٰ مُخْتَلَفِ ہِی تَبِیْحِ كَے مَعْنِیٰ ہِی زَبَانِ سَے تَبِیْحِ بَیَانِ كَرْنَا اَوْر تَقْبِیْدِ نَبِیْسِ كَے مَعْنِیٰ ہِی پَاكِی كَا دَلِ سَے

اَعْتِقَادِ رُكْنَا۔

قَوْلًا: وَجَوَابِ الشَّرْطِ ذَلَّ عَلَیْهِ مَا قَبْلَهُ، یَعْنِی اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِیْنَ كَا جَوَابِ شَرْطِ مَحْذُوفِ ہِی اَوْر دَالِ عَلِی اَحْذَفِ،

مَاتِلِ یَعْنِی اَنْبِیْوْنِی ہِی اَقْدَرِ عِبَارَتِ یہ ہوگی، اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِیْنَ اَنْبِیْوْنِی، اَوْر یہ سَبِیْہِ كَے زَوْدِیكِ چُونَكَا جَوَابِ شَرْطِ كِی اَقْدَرِیْمِ

جَا زَر ہِی اَبْدَا جَوَابِ شَرْطِ مَحْذُوفِ مَانِ كَے ضَرْوَرَتِ نہ ہوگی، بَلَكِهْ مَاتِلِ مِیْنِ مَذْكُورِ، اَنْبِیْوْنِی، ہِی جَوَابِ شَرْطِ ہوگا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

رَبطِ آیات:

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ (الآیة) اِظْهَرِ زَمَانِ ہِی كَسی گُزشتہ واقِعہ كِی یاد دِلانے كَے مَوْقِعِ پَر اِسْتِمَالِ ہوتا ہِی جِس طَرَحِ كَه اِذَا كِی واقِعہ مُسْتَقْبَلِ پَر دِلالتِ كَرْنِ كَے لَئِی آتا ہِی۔ (ابو سعود)

فرشتے اللہ كِی نوری مخلُوقِ ہِی جن كَا مَسْكَنِ آسمَانِ ہِی جَوَاوِ اَمْرِ اِلٰہِی كَے بَجَا اِنے اَوْر اِس كِی اَقْدَرِیْسِ وَتَحْمِیْدِ مِیْنِ مَصْرُوفِ رَہْتِ ہِی اَوْر اِس كَے كَسی حَكَمِ سَے سَر تَابِی نَبِیْسِ كَر تے اِنَا وَجُودِ خَارِجِی رُكْنِ ہِی مَحْضِ صَفَاتِ اِلٰہِی یَا قَوَالِی طَبِیْعِ كَے مَرَاوِفِ نَبِیْسِ ہِی عَادَۃُ اِنْسَانِ كَے لَئِی غَیْرِ مَرْمِی رَہْتِ ہِی حَسْبِ ضَرْوَرَتِ مُخْتَلَفِ شَكْلِیْنَ اِخْتِیَارِ كَر سَكْتِ ہِی، گُزشتہ رُكُوعِ مِیْنِ رَبِ كِی بَندگی كِی دَعْوَتِ اِس بِنِیَادِ پَر دِی گئی تھی كِه وہ تمہارا خالق و پروردگار ہے اسی كَے قَضِیْقِدَرَتِ مِیْنِ تمہاری زَندگی اَوْر مَوْتِ ہِی اَوْر جِس كَا نَمَاتِ مِیْنِ تَم رَہْتِ ہِی اِس كَا مَالِكِ اَوْر مَدِ بَر بَہِی وَہی ہِی، اَلْہٰذَا اِس كِی بَندگی كَے سِوَا تمہارے لَئِی كَوْنِی دُوسرَا طَرِیْقِ صَحیح نَبِیْسِ ہو سَكْتَا۔

اِس رُكُوعِ مِیْنِ وَہی دَعْوَتِ اِس بِنِیَادِ پَر دِی جَارِی ہِی، كَه اِس دُنِیَا مِیْنِ تَم كُونْدَا اِنے اِنَا خَلِیْفَہْ بَنَا یہ خَلِیْفَہْ ہونے كِی حَیثِیَّتِ سَے تمہارا فرضِ حَرَفِ اِتْمَا ہِی نَبِیْسِ ہِی كَه حَرَفِ اِس كِی بَندگی كَر، بَلَكِهْ یہ بَہِی ہِی كَه اِس كِی بَہِی ہوئی ہُوئی ہَدَایَتِ كَے مَطَابِقِ كَامِ كَر، اَر تَم نے اِنِیَا نہ كِیَا اَوْر اِنے اِزلی دُشْمَنِ كَے اِشَارَہْ پَر چلے تُو بدترینِ بَغَاوَتِ كَے مجْرَمِ ہو گئے، اَوْر بدترینِ اِنْجَامِ دِیکھو گئے۔

تاریخ آفرینش آدم علیہ السلام اور اس کا منصب:

اس سلسلے میں انسان کی حقیقت اور کائنات میں اس کی حیثیت ٹھیک ٹھیک بیان کر دی گئی ہے اور نوع انسانی کی تاریخ کا وہ باب پیش کیا گیا ہے، جس کے معلوم ہونے کا دوسرا کوئی ذریعہ انسان کو میسر نہیں ہے اس باب سے ہم کو جو معلومات حاصل ہوتی ہیں، یا جو ہم کو نتائج حاصل ہوتے ہیں، وہ ان نتائج سے بہت زیادہ قیمتی ہیں جو زمین کی تہوں سے متعلق ہندیس نکال کر اور انہیں قیاس و تخمین سے ربط دے کر نتیجہ اخذ کرنے کی کوشش کرتے ہیں، حتیٰ کہ نسل انسانی کا جدِ اعلیٰ بندر و قرار دے کر انسان کی توہین و تذلیل سے بھی نہیں چوکتے۔

خلیفہ:

خلیفہ کہتے ہیں اس کو جو کسی کی نیابت کرے خواہ اس لئے کہ وہ موجود نہیں یا اس لئے کہ وہ فوت ہو چکا ہے یا اس لئے کہ وہ معذور ہے اور خواہ اس لئے کہ اس سے ^{طاعت} اطاعت کی تعظیم ظاہر ہو۔

”الْخِلَافَةُ، النِّبَايَةُ مِنَ الْعَبْدِ أَمَّا الْعَبِيَّةُ الْمَنْسُوبُ عَنْهُ وَأَمَّا لِمَوْتِهِ وَأَمَّا لِعَجْزِهِ وَأَمَّا لِمُتَشَرِّفِ الْمُسْتَخْلَفِ“۔ (راغب و تفسیر ماجدی)

واضح رہے کہ دنیا کے کسی مذہب نے بھی انسان کو اس بلند مرتبہ یعنی خلافت و نیابت الہی پر نہیں رکھا ہے جاہلی مذاہب کا تو ذکر ہی کیا؟ خود یہودیت اور اس کا مسن شدہ ضمیمہ مسیحیت بھی اس باب میں اسلام سے کہیں پیچھے ہے، بائبل میں اس موقع پر صرف اس قدر ذکر ہے۔

بائبل میں تخلیق آدم کا ذکر:

”خداوند نے زمین پر پانی برسایا تھا، اور آدم نہ تھا کہ زمین کی گیتی کرے اور زمین سے بخارا اٹھتا تھا، اور تمام روئے زمین و یہ اب کرتا تھا اور خداوند خدا نے زمین کی خاک سے آدم کو بنایا اور اس کے تختوں میں زندگی کا دم بچھو لیا اور آدم جتنی جان ہوا۔“

(پیدائش ۱، ۲، ۵، ۷، ۱۷، ۱۸، ۲۰، ۲۱، ۲۲)

گویا جس طرح دیگر حیوانات پیدا ہو رہے تھے، ایک جاندار، آدم بھی پیدا ہو گیا، اس کا کام زیادہ سے زیادہ یہ تھا کہ زمین پر تحقیق کرے۔ کہیں یہ اتنا طویل لیکن بے مغز، انسان کو کاشکار کی تک محدود رکھنے والا بیان اور کہاں قرآن مجید کا باوجود نہایت اختصار کے انسان کے مہرچہ خلافت الہی پر پہنچا دینے والا بلند اور جامع اعلان۔

قَالُوا اتَّجْعَلْ فَعِلًا مِّنْ تَحْتِیْہَا (الایۃ) فرشتوں کا یہ قول بطور اعتراض یا کشتاشی کے نہ تھا جیسا کہ بعض مفسرین کہتے ہیں۔

خیال ہے فرشتے تو گستاخی کری نہیں سکتے، باقی فرشتوں کا ٹھیل تمام تر مسکتی ہے اور عجب نہیں کہ مسیحوں کے ساتھ تعلقات قائم ہو جائے۔ یہ خیال مسلمان علماء میں داخل ہو گیا ہو فرشتوں کا یہ قول تمام تر دُور و نیا زمندی، اقرار و داری اور جوش و شوری کا نتیجہ تھا جیسا کہ بعض محققین نے لکھا ہے۔

”وقول الملائكة هذا ليس على وجه الاعتراض على الله ولا على وجه الحسد لبني آدم كما قد يتوهمه بعض المفسرين“۔ (ابن کثیر)

اس موقع پر بہترین تقریر حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی ہے آپ فرماتے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ ہم تو سب کے سب آپ کے فرمانبردار ہیں اور ان میں کوئی کوئی منہد و سفاک بھی ہوگا، سو اگر یہ کام ہمارے سپرد کیا جائے، تو ہم سب لگ لپٹ کر اس کو انجام دیں گے اور وہ لوگ سب اس کام کے نہ ہوں گے البتہ جو مطیع ہوں گے وہ وہاں دل سے اس میں لگ جائیں گے، مگر جو منہد اور ظالم ہوں گے ان سے کیا امید کہ وہ اس کام کو انجام دیں گے، خلاصہ یہ ہے کہ جب کام کرنے والوں کا ایک گروہ موجود ہے، تو ایک نئی مخلوق کو جن میں کوئی کام کا ہوگا کوئی نہ ہوگا، اس خدمت کے لئے تجویز فرمانے کی کیا ضرورت ہے؟ یہ بطور اعتراض کے نہیں کہنا نہ اپنا استحقاق جتا یا جگہ یہ ایسی بات ہے کہ کوئی حاکم نیا کام تجویز کر کے اس کے لئے ایک مستقل عملہ بڑھانا چاہے اور اپنے قدیم عملے سے اس کا اظہار کرے وہ لوگ اپنی جاں نثاری کی وجہ سے عرض کریں کہ حضور جو لوگ اس کام کے لئے تجویز ہوئے ہیں ہم کو کسی طرح معلوم ہوا ہے کہ بعض بعض تو اس کو بخوبی انجام دیں گے اور بعض بالکل ہی کام بگاڑ دیں گے، جن سے حضور کا حزان ناخوش ہوگا، آخر ہم کس مرض کی دوا ہیں، یہ وقت حضور پر جان قربان کرنے کو تیار ہیں کیسا ہی کام کیوں نہ ہو حضور کے اقبال سے اس کو انجام دے نکلے ہیں، کبھی کسی خدمت میں ہم غلاموں نے عذر نہیں کیا اور اگر وہ نئی خدمت بھی ہم کو عنایت ہوئی تو ہم کو کوئی عذر دہانکار نہ ہوگا، فرشتوں کی عرض معروض بھی اسی طرح نیاز مندی کے واسطے تھی۔ (تفسیر ماحدی ملخصاً)

فرشتوں کی یہ ساری عرض و معروض ان کی کسی نیب وانی کی بنا پر نہیں بلکہ نیابت الہی و خلافت ربانی کا نام سن کر خود ہی انہوں نے اندازہ لگایا تھا تو اے بشری کی ترکیب کا بھی اور زمینی مخلوق کی ضرورتوں اور طبعی تقاضوں کا بھی، اور اس سے یہ نتیجہ نہ ہو، خود ان کے سامنے آگیا تھا کہ زمین پر فساد بھی ہوگا اور انسانوں میں سے باغی و نافرمان بھی پیدا ہوں گے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ انسانی آبادی سے قتل و زعمین پر جہالت آباد تھے، ان کی سرشت و فطرت پر قیاس کر کے فرشتے انسانوں کے حق میں بھی نہیں سمجھے، مفسر امام سیوطی نے اپنے قول ”يُرِيقُهَا بِالْقَتْلِ كَمَا فَعَلَ بَنُو الْجَانِ“ سے اس مضمون کی طرف اشارہ کیا ہے اور معالجہ میں ہے: ”كَمَا فَعَلَ بَنُو الْجَانِ فَقَاسُوا الشَّاهِدَ عَلَى الْعَائِبِ“۔ (معالم)

وَالْهَرَفُ قَاسُوا هُنَّ عَلَى مَنْ سَبَقَ (ابن کثیر) اور: ہو سکتا ہے کہ فرشتوں نے روح پھونکے جانے سے پہلے ملکوتی نظر سے آدم کے جسد کی گود دیکھا ہو جو عناصر اربعہ متضادہ سے مرکب تھا اور اسی سے اندازہ کر لیا ہو کہ نئی مخلوق بھی زمین میں شر و فساد بر

پاکر گئی، اور اس کو نبی نہیں کہتے یہ ایک شی کا دوسری شی پر قیاس اور نتیجہ کا اخذ ہے۔ (روح المعانی، ملخص)

وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ، دنیا میں دیوتا پرستی کی بیماری فرشتوں ہی کے فرائض کی غلط تشخیص سے پیدا ہوئی ہے، آج کے فرشتوں کو جاہلی قوموں نے اسی دیوتا بارش کے فرشتوں کو اندر دیوتا اور رزق رساں فرشتوں کو اُن دیوتا علیٰ ہذا التیاس قرار دیدیا قرآن نے نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ الخ فرشتوں کی زبانی کہلو اگر ان کی عہدیت محض پر انہیں کی زبان سے مہر لگا دی، فرشتے یہاں صاف صاف عرض کر رہے ہیں کہ ہم خدام تو اپنی سرشت کے لحاظ سے بجز حضور و اٰلہٖ وسلم تحمید و تقدیس کے اور کچھ کر ہی نہیں سکتے۔

فرشتہ اور دیوتا میں فرق:

دونوں کے تصور میں بنیادی فرق یہ ہے کہ فرشتہ مکمل مخلوق اور عبد ہوتا ہے اللہ کے حکم سے موجودات کے کسی خاص شعبہ پر مامور ہوتا ہے، اس سے کسی غلط افغرش یا خیانت کا احتمال نہیں ہوتا، اس کے برعکس دیوتا خود ایک مستقل بالذات و خود مختار وجود ہوتا ہے اور عبد نہیں بلکہ معبود ہوتا ہے۔ (مجاہدی، ملخص)

قَالَ اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ: فرشتوں کو جب یہ ظہان ہوا کہ ایسی مخلوق جس میں مفسد اور خون ریز تک نہ ہوں گے، ہم ایسے مطیع اور فرمانبردار کے ہوتے ہوئے ان کو خیفہ بنانا اس کی وجہ کیا ہوگی، تو بطور استفادہ یہ سوال کیا، اعتراض ہرگز نہ تھا۔

اللہ تعالیٰ کا فرشتوں کو اجمالی جواب:

فرشتوں کو سر دست بالا اجمال یہ جواب دیا گیا کہ ہم خوب جانتے ہیں اس کے پیدا کرنے میں جو حکمتیں ہیں تم کو ابھی تک وہ حکمتیں معلوم نہیں ورنہ اس کی خلافت اور افضلیت پر شبہ نہ کرتے۔

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا، یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو ہر ایک چیز کا نام مع اس کی حقیقت و خاصیت اور نفع و نقصان کے تعلیم فرمایا اور یہ علم بلا واسطہ القا فرمایا، اس لئے کہ کمال علی کے بغیر خلافت اور دنیا پر حکومت ممکن نہیں ہے۔

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا، اَسْمَاء سے مراد اشخاص و مسیات کے نام اور ان کے خواص و فوائد کا علم ہے جو اللہ تعالیٰ نے القا و الہام کے ذریعہ حضرت آدم علیہ السلام کو سکھایا تھا، اسم کے ساتھ اگر مسمیٰ کا علم نہ ہو تو اسم محض ایک آواز رہے گی، ذہن میں اس کا کوئی مفہوم ظاہر نہ ہوگا، ملامہ راغب نے اسے مفہوم کو اس طرح بیان فرمایا ہے: "اِنَّ مَعْرِفَةَ الْأَسْمَاءِ لَا تَحْصِلُ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ الْمَسْمُومِ وَ حُصُولِ صَوْرَتِهِ فِي الصَّمِيرِ" کہ اسم کی معرفت بغیر مسمیٰ کی معرفت کے اور ذہن میں اس تصویر کے نہیں سکتی، پھر جب آدم علیہ السلام سے کہا گیا کہ ان کے نام بتاؤ تو انہوں نے فوراً سب کچھ بیان کر دیا، جو فرشتے بیان نہ کر سکے، اس طرح اللہ تعالیٰ نے ایک تو فرشتوں پر حکمت تخلیق آدم و واضح کردی، دوسرے دنیا کا نظام چلانے کے لئے علم کی اہمیت

وخصیات بیان فرمادی، جب یہ حکمت اور اہمیت علم فرشتوں پر واضح ہوئی تو انہوں نے اپنے تصور علم و حکیم کا اعتراف کر لیا۔

وَ اذْکُرْ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِکَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سَجُوْدًا تَحْتٰی بِالْاَنْحَآءِ فَسَجَدُوْا اِلَّا اِبْلِیْسَ ۙ سَبَّوْهُ اِنَّہٗ مِنْ السَّیْطٰنِ کٰذِبٍ ۙ اِیُّ اِنْسَیْنِ مَنِ السَّجُوْدِ ۙ وَاسْتَکْبَرَتْ لَکْثَرُ عَصٰیہٗ وَفَاٰ اَنَّا خَیْرٌ مِنْہٗ ۙ وَکَانَ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ ۙ اِیُّ عِلْمِ اللّٰہِ دَعٰی ۙ وَقُلْنَا یٰۤاٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُکَ الْجَنَّةَ وَکُلَا مِنْہَا اَکْثَرَ رَغَدًا وَّاسْعًا لَا حَرَّ فِیْہِ ۙ حَیْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ ۙ بِالَاکْلِ مِنْہَا وَیَبِی السَّخْفَہٗ اَوْ اِلَّا کَرُمًا ۙ فَمَتَّکُنَا فَمَنْعْنَا مِنَ الظَّالِمِیْنَ ۙ الْعَاصِی ۙ فَازْلَمَہُمَا الشَّیْطٰنُ اَنْ یَّسْبَغَا ۙ اِذْ یَسْبَغَا ۙ قَرَأَہٗ فَاَرٰہُمَا نَجَابًا ۙ عَنَّا اِی السَّخْفَہٗ ۙ اِنَّا قَال لہُمَا بَلٰی اِذْکُمَا عَلٰی شَجَرِہٖ التَّخْلَدُ ۙ وَاسْمَعْتُمَا بِاللّٰہِ اَلْمَلٰٓئِکَہٗ لَمَنِ النَّصِیْحُ ۙ فَاَکْثَرُہُمَا مِمَّا کَانَ فِیْہِ ۙ مِنَ النُّعْمِہٖ ۙ وَقُلْنَا اَلْهٰیطُوْا اِلٰی الْاَرْضِ ۙ اِیُّ اَنْتُمَا اِذَا سَمِعْتُمَا عَلَیْہِ مِنْ ذُرْبَتِکُمَا بَعْضُ الذَّرْبِہٖ ۙ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۙ مِنْ شَلْمَ بَعْضُہُمَا بَعْضًا ۙ وَلَکُمْ فِی الْاَرْضِ مَسَکَرٌ ۙ مَوْضِعُ قَرَارٍ ۙ وَمَتَاعٌ ۙ مَا تَمَتُّعُوْنَ بِہٖ مِنْ نِّبَاتِہَا ۙ اِلٰی حَیْثُ ۙ وَکَلَّ اَنْقَضَہٗ اَجَالَکُمْ ۙ فَتَلَقٰی اٰدَمُ مِنْ رَبِّہٖ کَلِمَتِہٖ اَلْہِمَّہٗ اَلْہَبِ ۙ وَیَبِی قَرَأَہٗ سَخِیْبَ اٰدَمَ ۙ وَرَفَعَ کِمَاتِہٖ اِی جَامَہٖ ۙ وَیَبِی رَبُّہَا خَلَسْنَا اَنْفُسَنَا الْاِیۃَ فَعَدَّہَا ۙ قَتَابَ عَلَیْہِ قَبْلَ نَوْبِہٖ ۙ اِنَّہٗ هُوَ التَّوَّابُ ۙ عَلٰی عِبَادِہٖ الرَّحِیْمِ ۙ ۝۱۰۸ ۙ قُلْنَا اَلْهٰیطُوْا مِنْہَا ۙ بَلِی الْجَنَّةَ ۙ جَمِیْعًا ۙ کَرِہَ لِّیُعْظَفَ عَلَیْہِ ۙ فَلَمَّا فِیہِ اِذْ عَصٰی نَوْرًا اِنْ السَّخْرٰی ۙ فِی مَا السَّخْرٰی ۙ یَا اٰیٰتِکُمْ مِّنْیَ ہٰذِیْ کِتَابٍ وَرَسُوْلٍ ۙ فَمَنْ تَبِعَ ہٰذَا فَاَسٰی ۙ وَیَبِی سَخِیْبَ ۙ فَلَا تَخَوْفُ عَلَیْہُمْ وَلَا هُمْ یَخْزَوْنَ ۙ ۝۱۰۹ ۙ فِی الْاٰخِرَہٗ ۙ اِنَّا یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ ۙ وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَکَذَّبُوْا اٰیٰتِنَا کُنْثٰی اُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ النَّارِ ۙ هُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ ۙ ۝۱۱۰ ۙ مَا کُنْزُوْا اِبَدًا لَا یَفْنَوْنَ وَلَا یُخْرَجُوْنَ ۙ

تَرْجُمَہُ: اور یاد کرو، جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم علیہ السلام کے سامنے تعظیم کے طور پر جبک جاؤ سب جبک گئے مگر ابلیس نہ جبکا وہ دونوں کا چہرہ اسی ہے، یعنی جہد کرنے سے باز رہا، وہ فرشتوں کے درمیان رہا کرتا تھا، اور جہد کرنے سے تلبہ کیا اور کہا میں اس سے افضل ہوں اور وہ اللہ کے علم میں منکرین میں سے تھا اور تم نے کہہ دیا کہ اے آدم تم (انست) ضمیمہ مستقیم کی تاکید کے لئے ہے، تاکہ اس پر عطف کیا جائے اور تمہاری بیوی، حوا، مذ کے ساتھ اور اس کی تخلیق آدم علیہ السلام کی بائیں پسلی سے تھی، جنت میں رہو، اور تم دونوں جو چاہو جہاں سے چاہو باغراغت کھاؤ، یہاں کوئی پابندی نہیں، لیکن کھانے کے ارادہ سے تم دونوں اس درخت کے نزدیک (بجی) مت جانا، وہ گندم کا درخت تھا، یا انکوروفیہ کا، ورنہ تو ہا فرماؤں میں شمار ہو کے، لیکن شیطان ابلیس نے اس درخت کی وجہ سے دونوں کو اغزش دیدی اور ایک قرأت میں فارا اُلْہَمَا ہے یعنی ان دونوں کو جنت سے برطرف کر دیا، اس طریقت سے کہ ابلیس نے ان دونوں سے کہا کیا میں تم کو (شجرۃ الخلد) یعنی یعلیٰ کا درخت

بتا دوں؟ اور اللہ کی قسم کھا کر ان سے کہا کہ وہ ان دونوں کا خیر خواہ ہے چنانچہ دونوں نے اس درخت سے کچھ کھالیا، سو کھلے یہ دونوں کو اس شیش سے جس میں وہ تھے اور ہم نے ان سے کہہ دیا تم نیچے زمین پر اتر جاؤ یعنی تم دونوں مع اس ذریت کے جو تمہارے اندر موجود ہے، تمہاری ذریت بعض بعض کی دشمن ہوگی بعض کے بعض پر ظلم کرنے کی وجہ سے اور تمہارے لئے زمین میں ٹھکانہ ہے اور اس کی پیداوار سے ایک وقت تک نفی اٹھانا ہے یعنی تمہاری مدت عمر ختم ہونے تک آدم علیہ السلام نے اپنے رب سے چند کلمات سیکھ لئے، جو اس نے آدم علیہ السلام کو الہام فرمائے اور ایک قرات میں اذم کے نصب اور کلمات کے رفع کے ساتھ ہے یعنی وہ کلمات آدم کو حاصل ہوئے اور وہ کلمات: "رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا" (الآیۃ) ہیں چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام نے ان کلمات کے ذریعہ عاف فرمائی اور اللہ نے ان کی توبہ قبول فرمائی بے شک وہ اپنے بندوں کی توبہ کو قبول کرنے والا اور ان پر رحم کرنے والا ہے اور ہم نے ان سے کہا تم جنت سے چل جاؤ، اس جملہ کو مکرر ذکر فرمایا تاکہ اس پر عطف کیا جاسکے، جب بھی تمہارے پاس میری ہدایت کتاب اور رسول پہنچے، اھا، میں ان شرطیہ کے نون کا، ھا زائدہ میں ادغام ہے، تو جس نے میری ہدایت کی تا بعد ازیں کی کہ مجھ پر ایمان لایا اور میری طاعت پر عمل کیا، تو ان پر نہ کوئی خوف ہے اور نہ وہ آخرت میں رنجیدہ ہوں گے اس لئے کہ وہ جنت میں ہوں گے اور جنہوں نے کفر کیا اور ہماری آیتوں، کتابوں کی تکذیب کی وہ جہنمی ہیں اور وہ ہمیشہ اسی میں رہیں گے نہ فنا ہوں گے اور نہ (اس سے) نکلیں گے۔

حَقِیْقِیْ وَتَرْکِیْبِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُنَا: اذْکُرْ، مفسر امام نے حسب عادت، اذکر، فعل مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ، اذْکُرْنَا الخ؛ فعل مضارع کا ظرف ہے۔

قَوْلُنَا: بِالْاِنْحِثَاءِ، جسدہ کی تفسیر انحناء سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں جسدہ کے لغوی معنی مراد ہیں، اور وہ جھکنا ہے قال ابو عمرو مسجد اذا طأطأ راسه، جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے واقعہ میں جسدہ سے لغوی معنی مراد ہیں، جبکہ ترتیب میں انہیں اس امت میں جائز نہیں ہے، اور اگر جسدہ کے معنی وضع الجہینۃ علی الارض مراد ہوں تو لادم، میں ادم یعنی جسدہ تو اللہ ہی کو مراد ہے، مگر رخ آدم علیہ السلام کی طرف کر کے جیسا کہ بیت اللہ کی طرف رخ کر کے اللہ کو جسدہ کیا جاتا ہے، مگر یہ قول ضعیف ہے۔

قَوْلُنَا: تَحِیَّةٌ، یہ حبیٰ یحییٰ (س) کا مصدر ہے، اس کے معنی ہیں حیاتِ اللہ کہنا، سلام کرنا۔
قَوْلُنَا: ابْلِیْسَ، اس کے شوق اور یہ مشتق ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ یہ عجمی لفظ ہے اور عجمہ اور علم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے اور اگر ابلاس بمعنی مایوسی سے مشتق ہوتا تو منصرف ہوتا۔

قَوْلُنَا: هُوَ ابْنُ الْجَنِّ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے، کہ الا ابلیس مشتق منقطع ہے یعنی

ابلیس فرشتوں کی جنس سے نہیں تھا، بلکہ صف ان کے درمیان بود و باش رکھتا تھا تعلیمی فرشتوں میں شامل کر لیا گیا، مفسر علام نے ”وَكَانَ بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ“ سے اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: تَكْبِيرُ: استکبر کی تفسیر تکبر سے کر کے اشارہ کر دیا کہ سین زائد و مبالغہ کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: وَاسْتَكْبَرَ: استکبر کا مظہر ابی پر، عطف مت علی المعلول کے قیاس سے ہے، یعنی استکبر حالت ہے اور ابی معلول۔

یَسْأَلُ: حالت معلول پر مقدم ہوا کرتی ہے نہ کس۔

جَوَابُ: معلول چونکہ ظاہر اور محسوس ہے اور علت یعنی تکبر، معنوی اور غیر محسوس شئی ہے، اس لئے محسوس کو غیر محسوس پر مقدم کر دیا۔

یَسْأَلُ: کان من الکافرین، سے سوال پیدا ہوتا ہے کہ: ابلیس پہلے ہی کافر تھا تو پھر وہ جنت میں کس طرح داخل ہوا؟ اس کے دو جواب ہیں۔ اول جواب یہ کہ اس وقت کافر نہیں تھا۔ مگر اللہ کے حکم ازلی کے اعتبار سے کافر تھا، دوسرا جواب کان بمعنی صار ہے، یعنی کافر ہو گیا۔

قَوْلُهُ: بِالْاِصْبَاحِ، مفسر علام نے اس کلمہ کے اضافہ سے اشارہ کر دیا کہ لا تقربا میں قرب مکانی سے نہیں مقصود نہیں ہے بلکہ نہ کھانے کی تاکید میں مبالغہ مقصود ہے، جیسے: اللہ تعالیٰ کا قول: ”وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَةَ“ الخ میں۔

قَوْلُهُ: اَذْهَبْنَسَا وَاِذَا الْيُسْبَا، ان دونوں کھوں کے اضافہ کا مقصد ازل یسما، کے دو معنی کا بیان ہے، ایک معنی افش، یہ اور دوسرے معنی نکلنا دینا، برطرف کر دینا۔

قَوْلُهُ: كَرَّوْهُ لِيُعْطَفَ عَلَيْهِ، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سوال کی تمہید، فَلَمَّا اَهْبَطُوا مِنْهَا، کو کَرَّوْهُ کر لیا گیا ہے اس تکرار میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اول اہباط اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ یہ بیہودہ وار الھن (دنیا) کی طرف ہے، جس میں معیشت کے لئے تک و دو، مدد و کاوش کرنی ہوتی، اور آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے اور یہ بیہودہ ایک محدود وقت تک کے لئے ہوگا اور دوسرے بیہودہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس عارضی قیام کے دوران وہ تکالیف شرعیہ کے بھی مکلف ہوں گے اس سے معلوم ہوا کہ دو مرتبہ بیہودہ کہنے کا مقصد الگ الگ ہے۔

یَسْأَلُ: دونوں مقصودوں کو ایک ہی بیہودہ سے متعلق کیوں نہیں کیا؟

جَوَابُ: ایسا کر سکتے تھے مگر درمیان میں ”فَلَمَّا اَهْبَطُوا مِنْهَا“ جماعہ مقصود آ گیا، اس لئے بیہودہ کو تکرار کرنے کا ثانی مقصد ثانی کے ساتھ اور اول مقصد اول کے ساتھ متصل ہو جائے، اس مقصد کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مفسر علام نے ”لِيُعْطَفَ عَلَيْهِ“ کا اضافہ فرمایا یہاں عطف سے مراد اصطلاحی عطف نہیں ہے بلکہ اتصال مراد ہے۔

جانداروں کی تصویر بنانا گواہی ذات میں کفر و شرک نہیں اس لئے گذشتہ شریعتوں میں جائز تھا، حضرت سلیمان علیہ السلام کے قصہ میں مذکور ہے: "يَعْمَلُونَ لَكَ مَائِشَاءً مِنْ مَّحَارِبٍ وَتَمَاثِيلٍ"، یعنی جنات ان کے لئے بڑی محرابیں اور تصویریں بنایا کرتے تھے، اسی طرح سجدہ تعظیمی گذشتہ شریعتوں میں جائز تھا، لیکن آخر کار لوگوں کی جہالت سے یہی چیزیں کفر و شرک اور بت پرستی کا ذریعہ بن گئیں۔

اہم بات:

سب سے بڑی اور اہم بات یہ ہے کہ فرشتوں کے آدم کو سجدہ کرنے کا معاملہ عالم ارواح کا ہے نہ کہ عالم ناسوت کا اور تکلیفات شریعت کا تعلق عالم ناسوت سے ہے، عالم ارواح میں امتثال امری عبادت ہے۔

سجدہ تعظیمی کی ممانعت:

شریعت محمدیہ میں سجدہ تعظیمی کی ممانعت احادیث متواترہ سے ثابت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں غیر اللہ کے لئے سجدہ تعظیمی جائز قرار دیتا تو بیوی کو حکم دیتا کہ شوہر کو سجدہ کیا کرے۔

یہ حدیث بیس صحابہ رضی اللہ عنہم کی روایت سے ثابت ہے اصول حدیث کی معروف کتاب تدْرِیْبُ الرَّاوِی میں ہے کہ جس روایت کے دس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم راوی ہوں تو وہ حدیث متواتر ہو جاتی ہے جو قرآن کی طرح قطعی ہے، یہاں تو یہ حدیث بیس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے منقول ہے۔ (معارف)

ابلیس کا کفر محض عملی نافرمانی کا نتیجہ نہیں، کیونکہ کسی فرض کا عملاً ترک کر دینا اصول شریعت میں فسق و فساد ہے کفر نہیں ابلیس کے کفر کا اصل سبب حکم ربانی سے معارضہ اور مقابلہ ہے، کہ آپ نے جس کو سجدہ کرنے کا حکم دیا ہے وہ اس قابل نہیں کہ میں اس کو سجدہ کروں یہ معارضہ بلاشبہ کفر ہے۔

وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ: اسْتَكْبَرَ، باب استعجال سے ہے جس سے بعض حضرات نے یہ نکتہ اخذ کیا ہے کہ ابلیس میں یہ کبر فطری اور خلقی نہیں تھا، بلکہ اس نے خود پیدا کیا، وَكَانَ السَّيِّئَ وَالْتِئَاءَ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّ الْكِبَرَ لَيْسَ مِنْ طَبْعِهِ وَلَكِنَّهُ مُسْتَعْدَلٌ. (المنان)

كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ، یعنی اس نافرمانی نے اسے کافروں میں داخل کر دیا، یہ معنی نہیں کہ وہ پہلے سے کافروں میں تھا، کان، بمعنی صار کثرت مستعمل ہے، جیسا کہ صاحب تفسیر مدارک، بیضاوی، معالم، روض المعانی، نے کان بمعنی صار لیا ہے، اور جن حضرات نے کان بمعنی كَانَ، ہی لیا ہے، انہوں نے فی سم اللہ کو محذوف مانا ہے۔

أَسْكَنْتُ أَنْتَ وَرَوْحُكَ، لفظ انت کی صراحت سے معلوم ہوتا ہے کہ مخاطب اصلی حضرت آدم علیہ السلام تھے، حضرت حوا کی حیثیت تابع کی تھی، مذکورہ آیت میں حضرت آدم و حوا علیہما السلام دونوں کے لئے جنت کو مسکن بنانے کا ارشاد ہے جس کو ختم لفظوں

میں یوں بھی کہا جاسکتا ہے، اُنسُکُنَا الْجَنَّةَ یعنی دونوں جنت میں رہو جیسا کہ: وَكُلَا، اور لَا تَقْرَبَا، میں دونوں وایت صیغہ میں منع کیا یہ ہے مگر یہاں اس کے خلاف اَنْسُکُنَا وَزَوَّجْنَا کے الفاظ اختیار کرنے میں مخاطب صرف حضرت آدم علیہ السلام کو قرار دیا ہے اور انہی سے فرمایا کہ تمہاری زوجہ بھی جنت میں رہیں اس میں دونوں کی طرف اشارہ ہے۔

① اول یہ کہ بیوی کے لئے رہائش کا انتظام شوہر کے ذمہ ہے دوسرے یہ کہ سکونت میں بیوی شوہر کے تابع ہے، جس مکان میں شوہر رہے اسی میں رہنا چاہئے۔

② اُنسُکُن میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اس وقت ان دونوں حضرات کے لئے جنت کا قیام محض خارجی تھا بطور ملکیت نہ تھی، کیونکہ اُنسُکُن کے معنی ہیں اس مکان میں رہا کرو، یہ نہیں فرمایا کہ یہ مکان تمہارا ہے یا تمہیں دیدیا گیا ہے بچہ اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں یہ بات تھی کہ آئندہ ایسے حالات پیش آنے والے ہیں کہ آدم و حوا علیہما السلام کو یہ مکان چھوڑنا پڑے گا، اس لئے کہ جنت کا دائمی استحقاق تو قیامت کے بعد ایمان و عمل کے صلہ میں ہوگا۔

غذا و خوراک میں بیوی شوہر کے تابع نہیں:

وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا، یعنی تم دونوں جنت میں با فراغت کھاؤ، اس میں خطاب صرف آدم علیہ السلام کو نہیں ہے بلکہ دونوں کو ایک ہی لفظ میں شریک کر کے تشکیک صیغہ استعمال فرمایا، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ غذا اور خوراک میں بیوی شوہر کے تابع نہیں وہ اپنی ضرورت اور خواہش کے مطابق استعمال کر سکتی ہیں۔ (معارف)

مسئلہ عصمت انبیاء:

اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ آدم علیہ السلام کو ایک خاص قسم کے درخت سے کھانے کے لئے بلکہ پاس جانے سے بھی منع کر دیا گیا تھا اور ساتھ ہی متنبہ کر دیا گیا تھا کہ شیطان تمہارا دشمن ہے، اس سے ہوشیار رہنا، اس کے باوجود حضرت آدم علیہ السلام نے اس درخت سے کھالیا، جو بظاہر گناہ ہے حالانکہ انبیاء علیہم السلام گناہ سے معصوم ہوتے ہیں، قرآن کریم میں متعدد انبیاء علیہم السلام سے متعلق ایسے واقعات مذکور ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سے گناہ سرزد ہوا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر عتاب بھی ہوا حضرت آدم علیہ السلام کا یہ واقعہ بھی اسی میں داخل ہے۔

ایسے واقعات کا حاصل باتفاق امت یہ ہے کہ کسی غلط فہمی یا خطاء و نسیان کی وجہ سے ان کا صدور ہو جاتا ہے کوئی خفیہ جان بوجہ برا اللہ تعالیٰ کے کسی حکم کے خلاف عمل نہیں کرتا خطاء اجتہادی ہوتی ہے، یہ خطاء و نسیان کے سبب قابل معافی ہوتی ہے، جس کو اصطلاح میں گناہ نہیں کہا جاسکتا اور یہ سبب و نسیان کی غلطی ان سے ایسے کاموں میں نہیں ہو سکتی جن کا تعلق تبلیغ و تعظیم و تشریع سے ہو، بلکہ ذاتی افعال و اعمال میں ایسا ہو و نسیان ہو سکتا ہے۔ (بحر محیط معارف)

آدم علیہ السلام کی خطا کی توجیہ:

اَوَّلُ: یہ کہ جس وقت آدم علیہ السلام کو منع کیا گیا تھا تو ایک خاص درخت کی طرف اشارہ کر کے منع کیا گیا تھا اور مراد وہی خاص درخت نہیں تھا، بلکہ اس کی جنس کے سارے درخت مراد تھے، ہو سکتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اسی مخصوص درخت کی ممانعت سمجھی ہو اور شیطان نے بھی اسی خیال کو وسوسہ کے ذریعہ مستحکم کر دیا ہو، اور قسم کھا کر باور کرایا ہو کہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جس وقت شیطان نے اس درخت کے کھانے کے منافع بتائے ہوں کہ اس درخت کے کھانے سے ہمیشہ ہمیش کے لئے جنت میں رہنے کا اطمینان ہو جائے گا اور اس وقت حضرت آدم کو ممانعت یا نہ رہی ہو، قرآن مجید کی آیت: "فَلَيْسَ وَلَكُمْ نَجْدٌ لَهُ عَزْمًا" سے اس احتمال کی تائید ہوتی ہے۔

بہر حال اس طرح کے متعدد احتمالات ہو سکتے ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ جان بوجھ کر نافرمانی کا صدور نہیں ہوا، مگر آدم علیہ السلام کی شان نبوت اور قرب خداوندی کے مقام کے اعتبار سے یہ اغرض بڑی گہمی گئی اور قرآن میں اس کو لفظ معصیت سے تعبیر کیا گیا، اور آدم علیہ السلام کی توبہ و استغفار کے بعد عافی کا ذکر فرمایا۔

قَائِلًا: عام طور پر یہ مشہور ہے کہ حضرت حوا کی پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کی بائیں پسلی سے ہوئی ہے یہ روایت تورات کی ہے۔

اور خداوند نے کہا:

اچھا نہیں آدم اکیلا رہے، میں اس کے لئے ایک ساتھی اس کے مانند بناؤں گا اور خداوند خدا نے آدم پر بھاری نیند بھیجی کہ وہ سو گیا اور اس نے اس کی پسلیوں میں سے ایک پسلی نکالی اور اس کے بدلے گوشت بھر دیا، اور خداوند خدا نے اس کی پسلی سے جو اس نے آدم سے نکالی تھی، ایک عورت بنا کے آدم کے پاس لایا اور آدم نے کہا اب یہ میری بذریعوں میں سے بذی اور میرے گوشت میں سے گوشت ہے اس وجہ سے وہ ناراضی کہلائے گی کہ وہ نہر سے نکالی گئی۔ (پیدائش، ۲: ۲۴، ماحدی)

حدیث کی بعض روایتیں جو اس مضمون کی مروی ہوئی ہیں ان میں سے کوئی ایسی نہیں کہ جسے قطعی صحت کا درجہ حاصل ہو۔

(ماحدی)

شجر ممنوع کیا تھا؟

ظاہر ہے کہ یہ درخت جنت کے درختوں میں سے کوئی معروف و متعین درخت تھا، حضرت آدم بھی اس سے واقف تھے، لہذا اس کی تعیین کے درپے ہونے سے کوئی فائدہ نہیں، جس کو اللہ نے مبہم رکھا، اس کو مبہم ہی رکھنا بہتر ہے، محقق امام ابن جزری کا

موقف بھی خاموشی اور سکوت کا ہے ہماری تفسیر ول میں مادی درختوں میں سے گندم، جو، کافور، انجیر، جطل وغیرہ سے ہے۔
کر شجرہ حیات اور شجرہ علم وغیرہ معنوی درختوں تک بہت نام شمار کرائے گئے ہیں۔

فَاذْلِبْهَا الشَّيْطَانُ عَلَيْهَا، زلت لغت میں اغزش کو کہتے ہیں، اذلال، کے معنی میں اغزش دینا، مطلب یہ ہوا کہ شیطان نے آدم و حوا، علیہما السلام کو اغزش دیدی، قرآن کریم کے یہ الفاظ صاف بتا رہے ہیں کہ حضرت آدم و حوا، علیہما السلام کی یہ خلاف ورزی اس طرح کی تھی، جو عام گناہ گاروں کی طرف سے، واکرتی ہے، بلکہ شیطان کی تکلیف سے کسی تو کو کہ فریب میں مبتلا ہو کر ایسے اقدام کی نوبت آگئی کہ جس درخت کو ممنوع قرار دیا تھا اس کا پھل وغیرہ کھا بیٹھے، غنہا میں، غنہ بمعنی سبب ہے یعنی اس درخت سے سبب اور ذریعہ سے شیطان نے آدم و حوا، علیہما السلام کو اغزش میں مبتلا کر دیا۔

ایک سوال اور اس کا جواب:

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب شیطان کو جہد سے انکار کے نتیجہ میں پہلے ہی مردود کر کے جنت سے نکالا جا چکا تھا، تو پھر یہ آدم و حوا، علیہما السلام کو بہکانے کے لئے جنت میں کیسے پہنچا؟

جواب: اگرچہ اس بات کی کوئی صراحت نہیں ہے کہ شیطان نے جنت میں داخل ہو کر ویرو بہکایا، یا وسوسہ اندازی کے ذریعہ مگر بہکانے کی بہت سی صورتیں ہو سکتی ہیں، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بغیر ملاقات کے ان کے دل میں وسوسہ ڈالا ہو اور ہو سکتا ہے کہ اپنی قوت جانیہ کے ذریعہ سمیرم کی صورت میں سے لحظہ آدم و حوا، علیہما السلام کے ذہن کو متاثر کیا ہو اس لئے کہ جنت کو اس کی قوت اور قدرت حاصل ہے جیسا کہ ایک انسان دوسرے انسان کے ذہن کو قوت خیالیہ کے ذریعہ متاثر کر سکتا ہے جنت کی قوت خیالیہ انسان کے مقابلہ میں قوی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شیطان اپنی شکل و صورت بدل کر جنت میں داخل ہو گیا ہو اور ویرو بہکایا ہو اور حضرت آدم علیہ السلام کا اس طرف ذہن نہ گیا ہو، وَقَامَسَمِعْمَا أَنَّى لَكُمْ لَمَنِ النَّاصِحِينَ، سے بھی بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ شیطان نے صرف وسوسہ سے کام نہیں لیا، بلکہ آدم و حوا، علیہما السلام سے زبانی گفتگو کر کے اور قسمیں کھا کر متاثر کیا۔

بَعَضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ، آج کی دشمنی کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے، کہ شیطان اور بنی آدم آپس میں ایک دوسرے کے دشمن رہیں گے اور یہ بھی کہ بنی آدم آپس میں عداوت اور دشمنی رکھیں گے۔

فَنَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ (الآیۃ) حضرت آدم علیہ السلام جب ندامت و پشیمانی میں ڈوبے ہوئے دنیا میں تشریف لائے، تو توبہ و استغفار میں مصروف ہو گئے، اس موقع پر بھی اللہ تعالیٰ نے رہنمائی فرمائی اور وہ کلمات معافی سکھا دیئے جو سورۃ اعراف میں بیان کئے گئے ہیں: "رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ"۔

قبولیت دعا، کے باوجود اللہ تعالیٰ نے انہیں دوبارہ جنت میں آباد کرنے کے بجائے دنیا ہی میں رہ کر جنت کے حصول کی تلقین فرمائی اور حضرت آدم علیہ السلام کے واسطے سے تمام بنی آدم کو جنت کے حصول کا یہ راستہ بتلایا جا رہا ہے کہ انبیاء و صلحاء کے ذریعہ میری ہدایت تم تک پہنچیں گی جو اس کو قبول کرے گا وہ جنت کا مستحق ہوگا اور بصورت دیگر عذاب الہی کا سزاوار ہوگا۔

بندہ نوازی کا کمال:

فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ، خطا وار کو توبہ و استغفار کے الفاظ اپنی طرف سے تلقین کروینا یہ خود اپنی جگہ پر انتہا درجہ کی بندہ نوازی ہے اللہ رب العالمین نے حضرت آدم علیہ السلام کو معافی کے کلمات القاء فرمائے کہ اس طرح معافی مانگو میں معاف کر دوں گا اور پھر اس سے بڑھ کر بندہ نوازی کا کمال یہ ہے کہ اس تعلیم و تلقین کی نسبت تک اپنی جانب نہیں فرمائی، بلکہ اسے آدم علیہ السلام کی جانب منسوب کر دیا گیا کہ انہوں نے یہ الفاظ سیکھ لئے، کیا حد ہے شفقت اور بندہ پروری کی!! یہ الفاظ اور کلمات کیا تھے؟ روایتیں مختلف ہیں لیکن خود قرآن مجید میں جو الفاظ حضرت آدم و حوا علیہما السلام کی زبان سے نکلے ہوئے ہیں وہ یہ ہیں: "رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا الْحَقَّ".

سُئِلَ: خطا، ارتو دو تھے، مگر تلقی کلمات کی نسبت صرف آدم علیہ السلام کی طرف کی گئی ہے۔

جواب: عورت مرد کے تابع ہے اور متبوع کے ذکر میں تابع کا ذکر خود بخود آ جاتا ہے۔

فَلَمَّا اهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا، جنت سے نیچے اترنے کا حکم حضرت آدم و حوا علیہما السلام کے ساتھ ساتھ صلب آدم علیہ السلام میں موجود ریت کو بھی ہے اس لئے اِهْبَطُوا جمع کا صیغہ لایا گیا ہے۔

یہ حکم بطور سزا نہیں تھا:

جنت سے نکلنے کا حکم بطور سزا و عتاب نہیں تھا، اس لئے کہ خطا تو معاف ہو چکی ہے، بلکہ یہ محض نتیجہ طبعی کا ظہور ہے، شجرہ ممنوعہ کا پھل کھا لینے سے جو طبعی اثرات مرتب ہو رہے تھے، ان کے لحاظ سے اب جنت میں قیام کی گنجائش نہ تھی، روح کے داغ دھل جانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جسم و مادہ سے بھی غلط کاری کے نقش مٹ جائیں، اگر کوئی شخص خود نشی کے ارادہ سے زہر کھالے اور معالجات اپنے انصیان کا اسی پر متنبہ ہو جائے، اور وہ روئے نرگزارے دل سے توبہ کرے عجب نہیں کہ اس کا گناہ معاف کر دیا جائے، لیکن زہر کے طبعی اثرات جو نظام جسم پر مرتب ہوتے ہیں، وہ تو بہر حال ہو کر رہیں گے۔ (تفسیر ماحدی)

مَهْبَطُ آدَمَ وَ حَوَاءَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ:

حضرت آدم و حوا علیہما السلام زمین کے کس خطہ میں اتارے گئے؟ اس بارے میں روایتیں مختلف ہیں زیادہ تر روایتیں ارض ہند کے بارے میں ہیں ابن ابی حاتم نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ آدم علیہ السلام کو صفا اور حوا، کو مومہ پر اتارا گیا، اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور حاکم سے مروی ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے ابن عباس نے کہا ہے حضرت آدم کا مہبوط اولی ارض ہند میں ہوا۔ (فتح القدیر شوکانی)

اور ایک روایت میں جو کہ ابن ابی حاتم سے منقول ہے کہا گیا ہے کہ مکہ اور طائف کے درمیان آپ کا نزول ہوا اور ابن جریر

رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ اور حاکم رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ کی ایک روایت جس کو انہوں نے صحیح کہا ہے یہ ہے کہ حضرت علی رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ نے فرمایا کہ حضرت آدم کا بیوٹ ارض ہند میں ہوا۔ (ملخص)

اور ابن ابی سعد رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ اور ابن عساکر رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ نے ابن عباس رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ سے روایت کیا ہے کہ آدم رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ ارض ہند میں اور حواء جدہ میں اترے، حضرت آدم حواء کی تلاش میں جدہ آئے اور خازن میں ہے کہ آدم ہرز میں ہند سرحد میں اور حضرت حواء جدہ میں اترے اور ایلیم بصرہ میں ایلہ کے مقام پر اترے۔ (تفسیر عازن، ص: ۵)

مذکورہ روایات کے علاوہ اور بھی روایات ہیں، جو آپس میں مختلف ہیں مگر ان میں تطبیق ممکن ہے ظاہر ہے کہ بیوٹ حقیقی تو ایب ہی جگہ ہوا مگر انتقال مکانی کو مجازاً بیوٹ سے تعبیر کر دیا گیا ہو۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْلُ اُولَادُ يٰعْقُوْبَ اذْكُرُوا النِّعَتِی الَّتِیْ اَعْصَتْ عَلَیْكُمْ اِی عَلٰی اٰبَآئِكُمْ مِنَ الْاِنْحِآءِ مِنْ فِرْعَوْنَ وَفُلْکِ الْبَحْرِ وَتَطْمِیْلِ النِّعَمِ وَغَیْرِ ذٰلِكَ بِاَنْ تَشْكُرُوْا بِمَا بَضَاعْتِیْ وَاَوْفُوا بِعَهْدِی الّٰذِیْ عٰمَدْتُهُ الْیَوْمَ مِنَ الْاٰیٰتِ بِمُحَمَّدٍ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَمٌ اَوْفِ بِعَهْدِکُمْ الّٰذِیْ عٰمَدْتُهُ الْیَوْمَ مِنَ النِّوَآءِ بِذٰخِرِ الْحِجَّةِ وَیَآۤاَيُّهَا قَارِهُوْنَ ۝۱۰ خَافُوْنَ فِیْ تَرْکِ النِّوَآءِ بِہِ دُوْنِ غَیْرِیْ وَآٰمِنُوْا بِمَا اَنْزَلْتُ مِنَ الْقُرْاٰنِ مَصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنَ التَّوْرَةِ بِمُؤَافَقَتِہِ فِی التَّوْحِیْدِ وَالنُّبُوۃِ وَلَا تَنْکُرُوْا اَوَّلَ کَافِرٍ ۝۱۱ مِنْ اٰہْلِ الْکِتٰبِ لِاَنْ خَلَفَکُمْ نَبِیُّکُمْ بِالْمَعِیۃِ عَلَیْکُمْ وَلَا تَشْتَرُوْا تَسْتَبْدِلُوْا بِالَّذِیْ فِی الْکِتٰبِکُمْ مِنْ نِّعَتِ مُحَمَّدٍ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَمٌ تَمَنَّا قَلِیْلًا غَوْضًا یَسْرِیْ مِنَ الدُّنْیَا اِی لَا تَنْکُرُوْا بِهَا خَوْفَ فَوَاتٍ مَا تَاْخُذُوْنَ مِنْ سَفَلَتِکُمْ وَیَآۤاَيُّهَا قَاتِلُوْنَ ۝۱۲ خَافُوْنَ فِیْ ذٰلِكَ دُوْنِ غَیْرِیْ وَلَا تَلْبِسُوْا تَخْلِفُوْا الْحَقَّ الّٰذِیْ اَنْزَلْتُ عَلَیْکُمْ بِالْبَاطِلِ الّٰذِیْ تَفْتَرُوْنَ وَتَنْکُرُوْا الْحَقَّ نَعْبَ مُحَمَّدٍ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَمٌ وَانْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۱۳ اِنَّہٗ حَقٌّ۔

ترجمہ: اے بنی اسرائیل اولاد یعقوب میری ان نعمتوں کو یاد کرو، جو میں نے تم کو عطا کیں، یعنی تمہارے باپ، واجد آدم مثلاً فرعون سے نجات دینا اور دریائے نیل کو سائے لگنا، وغیرہ وغیرہ یا اس طور کہ میری اطاعت کر کے میری نعمتوں کا شکر یہ ادا کرو، اور تم میرے عہد کو پورا کرو، جو میں نے تم سے لیا اور وہ محمد ﷺ پر ایمان لانے کے متعلق ہے میں تمہارے عہد کو پورا کروں گا، جو میں نے تمہارے ساتھ کیا ہے یعنی ایمان لانے پر جنت میں داخل کر کے ثواب عطا کروں گا، اور مجھ ہی سے ڈرو، یعنی عہد شکنی کرنے میں مجھ سے ڈرو نہ کہ میرے علاوہ کسی اور سے اور اس قرآن پر ایمان لاؤ جو تمہاری کتابوں کی یعنی تورات کی تصدیق کے لئے میں نے نازل کیا ہے، تو حید اور نبوت میں اس (قرآن) کے اس (تورات) نے موافق ہونے کی وجہ سے اور تم اہل کتاب میں سے اول مکر نہ بنو، اس لئے کہ تمہارے بعد آنے والے تمہاری اتباع کریں گے تو

ان کا گناہ بھی تمہارے اوپر ہوگا اور میری ان آیتوں کو تمہاری کتاب میں ہیں مثلاً محمد ﷺ کی صفات کو حقیر قیمت کے عوض فروخت نہ کرو، یعنی دنیوی معمولی بضاعت سے تبدیل نہ کرو، یعنی ان صفات کو اس حقیر معاوضہ کے قوت ہونے کے خوف سے مت چھپاؤ، جس کو تم اپنے گمراہ طریقوں سے وصول کرتے ہو، اور مجھ ہی سے ڈرو، یعنی اس معاملہ میں مجھ ہی سے ڈرو، نہ کہ میرے باپ و بھائی اور تم اور حق کو جو میں نے تمہاری طرف نازل کیا ہے، باطل کے ساتھ جس کو تم گھڑتے ہو خطا ملط مت کرو، اور نہ حق کو چھپاؤ، یعنی محمد ﷺ کی صفت کو کہ تمہیں تو خواہ اس کا علم ہے کہ وہ (رسول) برحق ہیں۔

تحقیق و ترمیمی تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِيْلُ، یعنی اویٰ ایلقوب، اسرائیل عربی لفظ ہے یا یعنی اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ یعنی ہے اور یہی وجہ ہے کہ عجمہ اور غلم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے، اسرائیل مرکب اضافی ہے، اسرا بمعنی عبد، ایل بمعنی اللہ، یعنی عبد اللہ یا صفوة اللہ (اللہ کا برگزیدہ) اور اسرائیل حضرت یعقوب بن اسحاق علیہ السلام کا لقب ہے۔

قَوْلُهُ: بِاَن تَشْكُرُوْهَا، بطاعتی اس کا تعلق اذکھروا سے ہے، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اذکھروا نعمتی، تہ مرا نصف ذکرہ شمار ہی نہیں ہے، بلکہ ان نعمتوں کا شکر یہ ادا کرنا ہے ورنہ ذکر و شمار تو ہر شخص کرتا ہے حتیٰ کہ کافر و مشرک بھی کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: عَلٰی اَبَانِكُمْ، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
يَنْۢبَغِيْ اَنْ اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ، کے مخاطب آپ ﷺ کے زمانہ کے یہود ہیں اور اَنْعَمْتُ علیکم کی تفسیر میں جن انعامات کو شمار کرایا گیا ہے، ان میں سے ایک بھی آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود یہودیوں پر نہیں ہوا، پھر آپ ﷺ کے زمانہ کے یہودیوں کو مخاطب کر کے انعمت علیکم کہنا کیسے درست ہے؟

جَوَابُ: مہارت حذف مضاف کے ساتھ ہے ای انعمت علی اَبَانِکُمْ، لہذا اب کوئی اشکال نہیں رہا۔

قَوْلُهُ: اَوْفُوا، تم پورا کرو، یہ ایفاء (افعال) سے جمع مذکر امر حاضر ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْفِ، میں پورا کروں گا، ایفاء سے مضارع واحد متکلم ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْفُوا بَعۡثِدۡیْ اَوْفِ بَعۡثِدۡکُمْ، تم میرے عہد پورا کرو میں تمہارا عہد پورا کروں گا۔

يَنْۢبَغِيْ: اس آیت میں بنی اسرائیل سے اس عہد کے پورا کرنے کا مطالبہ کیا گیا ہے، جو بنی اسرائیل نے نہیں کیا، بلکہ اَوْفُوا بَعۡثِدۡیْ، سے معلوم ہوتا ہے کہ: عہد اللہ تعالیٰ نے کیا ہے، بنی اسرائیل سے ایفاء، عہد کا مطالبہ کرنا، یہ تو غیر فاعل سے ایفاء کا مطالبہ کرنا ہے جو درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: جو عہد معاہدہ، (فاعل) کے فعل پر معلق ہو، تو مفعول یعنی (فریق جانی) کی جانب سے معلق ملے تو پورا کرنا، وفا، عہد

بنی اسرائیل کا عروج صدیوں تک رہا بد توں تک یہی قوم تو حیدؑ علیہم دار ہی غرضیکہ ایک زمانہ تک قوم بنی اسرائیل دینی اور دنیوی اعتبار سے سکد رائج الوقت رہی ان میں بڑے بڑے صاحب اقتدار بادشاہ ہوئے اور فوجی جرنیل بھی اور اولوالعزم پیغمبر و صلحا، اولیاء بھی گلرز زول قرآن سے بد توں پہلے ان کا اقتدار رخصت ہو چکا تھا۔ ان کا شیرازہ بکھر کر دنیا میں منتشر ہو چکا تھا، ان کے بعض قبیلہ حجاز اور اطراف حجاز خصوصاً یثرب (مدینہ) اور حوالی یثرب میں آباد ہو چکے تھے۔

بنی اسرائیل تو ایک نسلی نام ہے مذہبی حیثیت سے یہ لوگ یہود تھے تو ریت حُرف، مَخ شدہ بہر حال جیسی بھی تھی، ان کے پاس موجود تھی، دینی سیادت ابھی تک ان کے پاس تھی، دنیوی اعتبار سے مالدار تھے، تجارت کے بڑے ماہر تھے، حجاز کی آبادی میں اس دینی و دنیوی تفوق کی بناء پر ان کو اچھی خاصی اہمیت حاصل تھی، ساتھ ہی ساتھ سفلی عملیاتِ سحر و کلمات میں بڑے ماہر تھے، ملک کی عام آبادی مشرکوں اور بت پرستوں کی تھی، وہ لوگ ایک طرف تو یہود کے علم و فضل کے قائل تھے، اور ان کی دینی واقفیت سے مرعوب تھے اور دوسری طرف اکثر ان کے قرش دار بھی رہا کرتے تھے، اور جیسا کہ عام قاعدہ ہے کہ منظم اور غالب قوموں کے تمدن سے، کمزور اور غیر منظم قومیں مرعوب و متاثر ہو جاتی ہیں، مشرکین عرب بھی اسرائیلی اخلاق، اسرائیلی روایات بلکہ اسرائیلی عقائد سے بہت کچھ متاثر ہو چکے تھے، ان سب چیزوں کے علاوہ یہود کے مذہبی نوشتوں اور اسرائیلیوں کی مقدس زبانی روایتوں میں ایک آنے والے نبی کی بشارت موجود تھی، اور یہ لوگ اس نبی موعود کے منتظر رہتے تھے، ان اسباب کی بناء پر یہ امر بالکل قدرتی تھا، کہ قرآن مجید میں مخاطب اس قوم کے ساتھ ہو اور خوب تفصیل سے ہو چنانچہ چودھویں رکوع تک بڑی تفصیل کے ساتھ ان سے خطاب کیا گیا ہے۔

قرآن کے مخاطبین:

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ایک نظر قرآن مجید کی ترتیب بیان پر کر لی جائے۔ قرآن مجید کا اصل مخاطب نوع انسانی سے ہے، اسی مناسبت سے اول رکوع میں اس کا بیان ہوا کہ نوع انسانی کی حقیقی و قسمیں ہیں ایک اچھے یا مومن دوسرے برے یا کافر، مومن یا نیک وہ ہیں جو قرآن مجید کے دستور حیات کو تسلیم کرتے ہیں، کافر یا بدوہ ہیں جو اس سے انکار کرتے ہیں، دوسرے رکوع میں کافروں ہی کی ایک خاص قسم کا بیان ہے، جن کو منافق کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں بتایا گیا ہے کہ: یہ لوگ بھی ایمان اور نجات سے محروم ہی رہیں گے، تیسرے رکوع میں ساری نسل انسانی کو مخاطب کیا گیا ہے اور قرآن مجید کا اصل پیغام یعنی تو حید و رسالت بیان کیا گیا ہے، چوتھا رکوع تاریخ انسانی سے متعلق ہے، اس میں بیان ہوا ہے کہ انسان کی آفرینش سے اصل غرض دنیا میں قانون الہی کی تنفیذ ہے اور حاکمیت الہی کی نیابت ہے ذرا سی غفلت کی وجہ سے نسل انسانی کا دیرینہ دشمن شیطان اس کو پھیناڑ سکتا ہے اور حق سے باطل کی جانب اور نور سے ظلمت کی طرف موڑ سکتا ہے، لیکن اگر انسان ذرا بھی ہمت اور ہوشمندی سے کام لے اور انبیاء کی بتائی ہوئی صراطِ مستقیم پر قائم رہے، تو وہی غالب و منصور رہے گا، اب پانچویں رکوع سے بڑی تفصیل سے اس کا بیان شروع ہوتا ہے کہ مدت دراز ہوئی ایک بڑے مقبول برگزیدہ بندے کی اواد میں ایک

حالانکہ ان کے مذہبی نوشتوں میں ایک نبی آخر الزمان کی آمد کی صراحت کے ساتھ پیشین گوئی موجود تھی اور آنے والے نبی کے اوصاف کا بھی ذکر تھا سیدھی اور صاف بات بتانے کے بجائے، انہوں نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ ہر سائل کے دل میں نبی ﷺ کے خلاف، آپ کی جماعت کے خلاف اور آپ کے مشن کے خلاف کوئی شک و شبہ نہ ڈال دیتے تھے، غرض کہ وہ حق کو چھپانے اور اس پر پردہ ڈالنے کی ہر ممکن کوشش کرتے تھے کبھی کوئی ایسا شوہر چھوڑ دیتے تھے کہ جس سے لوگ شکوک و شبہات میں پڑ جائیں اور کبھی لوگوں کو الجھن میں ڈالنے والے سوالات سکھا دیتے تاکہ لوگ خود ہی تذبذب کا شکار ہو جائیں، یہود کے اسی رویے کی بنا پر فرمایا جا رہا ہے کہ حق پر باطل کا پردہ نہ ڈالو، حق و باطل کو خلط ملط کر کے دنیا کو دھوکا نہ دو۔

فَإِلَّا فَعَلُوا: بعض مفسرین نے تعلق بالبعد کے طور پر یہاں اجرت علی تعلیم القرآن وغیرہ کی بحث چھیڑی ہے، قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس بحث کو بڑی تفصیل سے بیان کیا ہے شائقین رجوع کر سکتے ہیں۔

تعلیم قرآن پر اجرت کا مسئلہ:

اجرت علی تعلیم القرآن کا مسئلہ سلف سے مختلف فیہ رہا ہے، مگر اس آیت سے اس مسئلہ کو کوئی تعلق نہیں ہے، امام مالک، شافعی، احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ جائز قرار دیتے ہیں، اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور بعض دیگر ائمہ منع فرماتے ہیں، لیکن متاخرین حنفیہ نے بھی جب ان حالات کا مشاہدہ کیا کہ قرآن مجید کے معلمین کو اسلامی بیت المال سے گذارہ ملا کرتا تھا، اب ہر جگہ اسلامی نظام میں فقور کے سبب ان معلمین کو عموماً کچھ نہیں ملتا، یہ اگر اپنی معاش کے لئے کسی محنت مزدوری یا تجارت وغیرہ میں لگ جائیں، تو بچوں کے تعلیم قرآن کا سلسلہ یکسر بند ہو جائے گا، اس لئے تعلیم قرآن پر معاوضہ لینے کو بغیر ورت جائز قرار دیا، صاحب ہدایہ کے بعد آنے والے دوسرے فقہاء نے بعض ایسے ہی دوسرے وظائف جن پر تعلیم قرآن کی طرح دین کی بقا، موقوف ہے، مثلاً امامت و اذان اور تعلیم حدیث و فقہ وغیرہ کو تعلیم قرآن کے ساتھ ملحق کر کے ان کی اجازت دی ہے۔ (در مختار، شامی)

ایصال ثواب کے لئے قرآن خوانی پر اجرت لینا جائز نہیں:

علامہ شامی نے درمختار کی شرح میں اور اپنے رسالہ شفاء العلیل میں بڑی تفصیل اور قوی دلائل کے ساتھ یہ بات واضح کر دی ہے کہ تعلیم قرآن وغیرہ پر اجرت لینے کی جن متاخرین نے اجازت دی ہے اس کی علت ایک ایسی ہی ضرورت ہے جس میں خلل آنے سے دین کا پورا نظام مختل ہو جاتا ہے، اس لئے اس کو ایسی ہی ضرورت کے موقع میں محدود رکھنا ضروری ہے، اس لئے مردوں و ایصال ثواب کے لئے ختم قرآن کرنا یا کوئی دوسرا وظیفہ پڑھوانا اجرت کے ساتھ حرام ہے۔ (معارف)

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَبُوا الْوَرُكَيْنِ ﴿۲۷﴾ سَمْعُوا مَعَ الْمُضَلِّينَ مُحَمَّدًا وَاصْحَابِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَزَلَ فِي عُقَلَانِهِمْ وَقَدْ كَانُوا يَقُولُونَ لَا قَرْبَانَ لَهُمُ الْمُسْلِمِينَ أَتُمْنُوا عَلَى دِينِ مُحَمَّدٍ فَأَنَّهُ حَقٌّ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ بِأَيِّمَنَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ تَتْرَكُونَهَا فَلَا تَأْمُرُونَ بِهَا يَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا آيَاتِهِ وَفِيهِمُ السُّعِيدُ عَلَى مُخَالَفَةِ الْقَوْلِ الْعَمَلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۲۸﴾ سَمْعُوا مَعَ الْغَابِطِينَ فَتَرْجِعُونَ مُخْلَعَةً الْمُسْلِمِينَ مَحَلَّ الْأَسْتِغْنَاءِ الْإِنكَارِ وَأَسْتَعِينُوا أَنْتُمْ الْمَعْنُوتُ عَلَى أَمْرِكُمْ بِالصَّبْرِ الْحَنِسِ لِلنَّفْسِ عَلَى مَا تَكُونُ وَالصَّلَاةُ أَفْرَدًا بِالْبَدْعِ تَعْظِيمًا لِمَا فِيهِ وَفِي الْحَدِيثِ كَانَ إِذَا حَزَنَ أَنْزَلَ نَادَى إِلَى الصَّلَاةِ وَقِيلَ الصَّلَاةُ لِيَهْدِيَنِي عَافِيَةً عَنِ الْإِبْسَانِ الشُّرَّةَ وَخُبَّ الرِّيَاسَةِ فَأَمَرُوا بِالصَّبْرِ وَبِوَالصَّبْرِ لَأَنَّهُ يَكْبُرُ الْمُنْهَوَّةَ وَالصَّلَاةُ لَأَنَّهُ تَوَرَّتْ أَنْجُسُوعٌ وَنَفَى الْكِبْرَ وَلَهَا إِلَى الصَّلَاةِ لَكَيْفَةً تَقِيْدَةً [الْعَلَى الْخَشْيَةِ] ﴿۲۹﴾ السَّامِكِينَ إِلَى النَّصَاةِ الَّذِينَ يَطْمَنُونَ يَقُولُونَ أَنَّهُمْ مَلَكُوتٌ بِهِمْ سَامِعٌ وَأَنَّهُمْ إِلَهٌ رَاجِعُونَ ﴿۳۰﴾ فِي الْآخِرَةِ فَيُجْزِيهِمْ.

ترجمہ: اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو، نماز پڑھنے والوں (یعنی) محمد ﷺ اور ان کے اصحاب کے ساتھ نماز پڑھو، اور (آئندہ) آیت ان علماء یہود کے بارے میں نازل ہوئی جو اپنے رشتہ داروں سے کہا کرتے تھے، کہ دین تم پر قائم رہو اس لئے کہ وہ حق ہے، کیا تم لوگوں کو مَنی (یعنی) محمد ﷺ پر ایمان کا حکم کرتے ہو اور خود کو بھول جاتے ہو، کہ خود کو ایمان کا حکم نہیں کرتے باوجودیکہ تم کتابِ تورات پڑھتے ہو اور اس میں قولِ فعل کی مخالفت پر وعید ہے، کیا تم اپنی اس غلط روش کو سمجھتے نہیں ہو؟ کہ (اس قولِ فعل کے تضاد سے) باز آ جاؤ ہمہ نسیان (یعنی تنسون الخ) استفہامِ انکاری کا محل ہے، اور اپنے معاملات میں صبر و صلوة سے مدد طلب کرو، نفس جس کو ناپسند کرتے، اس کے کرنے پر نفس کو مجبور کرنے کو صبر کہتے ہیں، صرف نماز کا ذکر اس کی عظمتِ شان کی وجہ سے ہے۔

اور حدیث شریف میں ہے، کہ جب آپ کو کوئی پریشان کن امر پیش آتا تو نماز کی طرف سہمت فرماتے اور کہا گیا ہے کہ خطابِ یہود کو ہے جب ان کو حرس اور حب جاہ نے ایمان لانے سے روک دیا تو ان کو صبر کا کہ وہ روزہ ہے حکم دیا گیا کہ وہ شہوت کو توڑ دیتا ہے اور نماز کا، اس لئے کہ نماز خشوع پیدا کرتی ہے اور تکبر کو ختم کرتی ہے اور نماز بلاشبہ گمراہ ہے، کبر خشوع اختیار کرنے والوں پر (گمراہ نہیں ہے) یعنی اطاعت کی طرف مائل ہونے والوں پر جو کہ اس بات کا یقین رکھتے ہیں کہ مرنے کے بعد زندہ ہو کر اپنے رب سے ملنے والے ہیں اور ان کو آخرت میں رب کے پاس جانا ہے تو وہ ان کو جزا دے گا۔

حَقِیْقَتِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: صَلَّوْا مَعَ الْمُصَلِّیْنَ ، وَاذْكُرُوا مَعَ الرَّاٰكِعِیْنَ ، کی تفسیر صَلَّوْا مَعَ الْمُصَلِّیْنَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ جزء بول کر کل مراد ہے، اور رکوع کی تخصیص اس لئے کہ امام سابقہ کی نمازوں میں رکوع نہیں تھا، مطلب یہ ہے کہ تم وہ نماز پڑھو جس میں رکوع بھی ہو اور مع الراکعین سے اشارہ کر دیا کہ جماعت سے نماز پڑھو، خطاب چونکہ یہود کو ہے اس لئے ان سے کہا جا رہا ہے، کہ تم ایسی نماز پڑھو، جس میں رکوع بھی ہو اور باجماعت بھی ہو چونکہ یہود کی نماز میں سجدہ تو تھا، مگر رکوع نہیں تھا، اس لئے رکوع والی نماز محمد ﷺ کے ساتھ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، مطلب یہ ہے کہ تم محمد ﷺ پر ایمان لے آؤ اور ان کے جیسی نماز پڑھو۔

قَوْلُهُ: فَجُمَلَةُ النَّسِیَانِ مَحَلُّ الِاسْتِفْهَامِ الْاِنْكَارِیِّ ، مطلب یہ ہے کہ انکار کا تعلق تَنْسَوْنَ انفسکم سے ہے، نہ کہ تَامِرُونَ النَّاسِ سے اس لئے کہ امر بالقرآن مندوب و مطلوب ہے۔

قَوْلُهُ: اَفَرَّ ذَهَابًا لِّذِكْرِ ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ صرف نمازی کو کیوں ذکر کیا گیا؟ جواب یہ ہے کہ اس کی عظمت شان کی وجہ سے اس کو خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

صبر اور نماز ہر اللہ والے کے دو بڑے ہتھیار ہیں نماز کے ذریعہ ایک مومن کا رابطہ اور تعلق اللہ سے استوار ہوتا ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی تائید و نصرت حاصل ہوتی ہے، صبر کے ذریعہ کردار کی پختگی اور دین میں استقامت حاصل ہوتی ہے حدیث میں آتا ہے: "اِذَا حَزَبَهُ اَمْرٌ فَرَّغْ اِلٰی الصَّلٰوةِ" (احمد، وابوداؤد) یعنی جب بھی آپ ﷺ کو کوئی اہم معاملہ پیش آتا تو آپ فوراً نماز کا اہتمام فرماتے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر تمہیں نیکی کے راستے پر چلنے میں دشواری محسوس ہوتی ہے، تو اس دشواری کا علاج صبر اور نماز ہے ان دو چیزوں سے تمہیں وہ طاقت ملے گی جس سے یہ راہ آسان ہو جائے گی، صبر کے لغوی معنی روکنے اور باندھنے کے ہیں اور اس سے مراد ارادہ کی وہ مضبوطی، عزم کی وہ پختگی اور خواہشات نفس کا وہ انضباط ہے، جس سے ایک شخص نفسانی ترغیبات اور بیرونی مشکلات کے مقابلہ میں اپنے قلب و ضمیر کے پسند کئے ہوئے راستے پر لگا رہتا چلا جاتا ہے۔

اور جو شخص خدا کا فرمانبردار نہ ہو اور آخرت کا عقیدہ نہ رکھتا ہو اس کے لئے نماز کی پابندی ایک ایسی مصیبت ہے جسے وہ کبھی گوارا نہیں کر سکتا مگر جو شخص برضا و رغبت خدا کے آگے سر اطاعت خم کر چکا ہو اور جسے یہ خیال ہو کہ کبھی مر کر اپنے خدا کے سامنے جانا ہے، اس کے لئے نماز ادا کرنا گراں نہیں، بلکہ نماز چھوڑنا مشکل ہے۔

کو ہے، جو آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے، ان انعامات کی ان کو خبر دی جا رہی ہے جو ان کے آباء کو عطا کئے گئے تھے، اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد دلانے کے لئے تاکہ ایمان لے آئیں۔ آل فرعون کی (غلامی) سے نجات دی، تم کو بدترین عذاب پکھار دیا ہے، یعنی شدید ترین عذاب اور جہنم، نَجَسِ کُفْر کی نصیر سے حال ہے، تمہارے (نو) مولود لڑکوں کو ذبح کر رہے تھے، یُذَبِّحُوْنَ مَاقَبْل سے بدل ہے، اور تمہاری لڑکیوں کو زندہ چھوڑ رہے تھے، بعض کا بہنوں کے فرعون سے یہ کہنے کی وجہ سے کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہوگا، جو تیری حکومت کے زوال کا سبب بنے گا، اور اس عذاب یا نجات دینے میں تمہارے رب کی جانب سے بڑی آزمائش یا انعام ہے اور یاد کرو وہ وقت جب ہم نے تمہارے لئے دریا پھیر دیا تھا، یہاں تک کہ تم اپنے دشمن سے بھاگ کر اس میں داخل ہو گئے اور تم کو غرق سے نجات دی اور آل فرعون اور اس کی قوم کو موع فرعون کے ہم نے غرق کر دیا اور تم دریا کا ان پر ملنا دیکھ رہے تھے، اور جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام سے چالیس راتوں کا وعدہ کیا (وَاعْذَنَّا) میں الف اور بغیر الف دونوں قراءتیں ہیں کہ ہم اس مدت کے پورا ہونے پر تورات عطا کریں گے، تاکہ تم اس پر عمل کرو، پھر تم نے اس پچھڑے کو معبود بنالیا، جس کو تمہارے لئے سامری نے ڈھالا تھا، موسیٰ علیہ السلام کے ہمارے مقام و عند پر جانے کے بعد اور تم اس کے معبود بنانے کی وجہ سے ظالم بن گئے، عبادت کو غیر محل میں رکھنے کی وجہ سے پھر ہم نے تم کو معاف کر دیا، یعنی تمہارے گناہوں کو معاف کر دیا، پچھڑے کو معبود بنانے کے بعد تاکہ تم اپنے اوپر ہماری نعمتوں کا شکر ادا کرو، اور جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب تورات اور فرقان عطا کی یہ عطف تفسیری ہے، یعنی حق و باطل اور حلال و حرام کے درمیان فرق کرنے والی تاکہ تم اس کے ذریعہ گمراہی سے ہدایت حاصل کرو، اور جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے جنہوں نے گائے کی پرستش کی تھی، فرمایا اے میری قوم تم نے پچھڑے کو معبود بنا کر اپنے اوپر ظلم کیا ہے لہذا تم اپنے خالق سے اس کی عبادت سے توبہ کرو، لہذا تم آپس میں ایک دوسرے کو قتل کرو، یعنی تم میں بری، مجرم کو قتل کرے یہ قتل تمہارے لئے بہت ہے تمہارے پیدا کر نیوالے کے نزدیک تو اللہ تعالیٰ نے تمہیں اسکی توفیق دی اور تمہارے اوپر سیاق و سباق بھیج دیا۔ تاکہ تم میں سے بعض بعض کو نہ دیکھ سکے کہ ان پر ترس کھائے۔ یہاں تک کہ تم میں قتل کئے گئے ستر ہزار کے لگ بھگ پس اللہ نے تمہاری توبہ قبول کی بے شک وہ توبہ کو قبول کر نیوالا اور رحم کر نیوالا ہے۔

حَقِیْقِیْ وَ شَرِکِیْ وَ تَسْبِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: عَالَمِیْ زَمَانِیْہُمْ، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

یَنْکُحَانِ: عَالَمِہُ مَاسُوِیِ اللہ کو کہتے ہیں، بنی اسرائیل کی ماسوی اللہ پر فضیلت سے لازم آتا ہے کہ امت محمدیہ ﷺ پر بھی فضیلت حاصل ہو حالانکہ امت محمدیہ ﷺ تمام امتوں میں افضل ترین امت ہے۔

جَوَابُ: عالم سے اس زمانہ کے موجودین مراد ہیں، نہ کہ مطلق موجودین۔

قَوْلُهُ: عَدْلٌ، بمعنی عوض، بدلہ، معاوضہ، انصاف، فدیہ، عدل کسرہ عین کے ساتھ بمعنی مثل، البمعنہ کہانے کہ فتح اور سرہ کے ساتھ ہم معنی ہیں۔

قَوْلُهُ: وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ، یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

يَسْأَلُونَ: هُمْ ضمیر جمع مذکر کی ہے، نفس کی طرف راجع ہے حالانکہ نفس مفرد ہے۔

جَوَابُ: نفس، نکرہ کے تحت اللفی داخل ہونے کی وجہ سے عموم پر دلالت کرتا ہے، جس کی وجہ سے نفس میں جمعیت کے معنی پیدا ہو گئے ہیں۔

يَسْأَلُونَ: هُمْ ضمیر مذکر ہے، جب کہ اس کا مرجع نفس مؤنث ہے۔

جَوَابُ: نَفْسٌ، عِبَادٌ، کی تاویل ہے۔

قَوْلُهُ: يَسْأَلُونَ نَفْسَهُمْ، یہ سؤم (ان) سے مضارع جمع مذکر غائب کا صیغہ ہے، وہ تم کو تکلیف دیتے ہیں، مجبور کرتے ہیں۔

قَوْلُهُ: بَيَانٌ لِّمَا قَبْلَهُ، یعنی يَذْهَبُونَ، بعض ماقبل یعنی يسومونکم کا بیان ہے، اس لئے کہ متعدد اور مختلف قسم کی تکلیف میں سے یہاں صرف ذبح کا ذکر ہے۔

قَوْلُهُ: يَسْتَحْيُونَ، اسْتَحْيَاء (استفعال) سے جمع مذکر غائب مضارع وہ زندہ چھوڑ دیتے ہیں، يَسْتَحْيُونَ اصل میں يَسْتَحْيُونَ دو یاؤں کے ساتھ تھا، پہلی یا عین کلمہ اور دوسری لام کلمہ پہلی یا پر کسرہ دشوار ہونے کی وجہ سے کسرہ حذف ہو گیا، اس کے بعد یا اور حاء کے درمیان التقاء ساکنین ہوا، جس کی وجہ سے یاء حذف ہو گئی، اور کہا گیا ہے کہ تخفیفاً یاء ثانیہ کو حذف کر دیا گیا اور پہلی یاء کو واؤ کی مناسبت سے ضمہ دیدیا گیا ہے، لہٰذا کیوں کو ھایول کے اعتبار سے نساء سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَفِي ذَلِكَ، خبر مقدم ہے، بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ، مبتداء مؤخر ہے۔

قَوْلُهُ: السَّابِرِينَ، سامری کا اصل نام موسیٰ ہے یہ شخص ولد الزنا تھا، نساء اسرا ئیل تھا، اس کی والدہ نے شرم اور بدنامی کے خوف سے اس کو ایک پہاڑ کی غار میں چھپا تھا اور بدنامی کے خوف سے غاری میں چھوڑ دیا تھا، حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اس کی پرورش فرمائی تھی۔

فَمُوسَى الَّذِي رَآهُ جِبْرِئِيلُ كَافِرٌ وَمُوسَى الَّذِي رَآهُ فِرْعَوْنُ مُرْسَلٌ

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

عَدْلٌ بفتح العين وهو الفداء لِأَنَّهُ مُعَادِلٌ لِلْمَغْدَى قِيمَةً وَقَدْرًا إِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ جِنْسِهِ، وَبِكَسْرِ الْعَيْنِ هُوَ الْمَسَاوِي فِي الْجِنْسِ وَالْجَرْمِ وَيُقَالُ عَدِلَ وَعَدِيلَ إِلَى الْجَمْلَةِ 'مَعْطُوفَةٌ الَّتِي هِيَ' وَلَا هُمْ

يُنصَرُونَ اسمیۃ مع أَنَّ الجمَلَ الَّتِی قَبْلِهَا فَعْلِیۃٌ لِّلْمَبَالِغَةِ وَالدَّلَالَةُ عَلَى الثَّبَاتِ وَالدِّیْمُومَةِ، اِی اَنْهَمُ غَیْرُ مُنْصَوْرِیْنَ دَانِمًا، وَلَا عِبْرَةً بِمَا یَصَادِفُونَهُ مِنْ نَجَاحٍ مَوْقِبٌ "مُوسَى عَلِمَ اَعْمَیُّ لَا یَنْصَرِفُ هُوَ فِی الْاَصْلِ مَرْکَبٌ، هُوَ فِی الْاَصْلِ مُوسَى بِالْشَّیْنِ الْمَعْجَمَةِ، لِأَنَّ الْمَاءَ بِالْعَبْرِیَّةِ یَقَالُ لَهُ مُوْءٌ وَالشَّجَرُ یَقَالُ لَهُ، شَا، فَعَرَبَتِ الْعَرَبُ وَقَالُوا: مُوسَى.

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

یٰبَنۡیَ اِسْرَآئِیْلَ، یہاں سے دو بارہ بنی اسرائیل کو وہ انعامات یاد دلانے جارہے ہیں جو ان پر کئے گئے اور ان کو قیامت کے دن سے ڈرایا جا رہا ہے، جس دن کوئی کسی کے کام نہ آئے گا نہ کسی کی سفارش قبول ہوگی اور نہ معاوضہ دے کر چھٹکارا پاسکے گا۔
در اصل یہ اس دور کی طرف اشارہ ہے جب تمام دنیا کی قوموں میں ایک بنی اسرائیل کی قوم ہی ایسی تھی جس کے پاس اللہ کا دیا ہوا عظم حق موجود تھا، اور جس کو اقوام عالم کا امام و رہنما بنا دیا گیا تھا تاکہ وہ ہندگی رب کے راستہ پر سب قوموں کو بلائے اور چلائے۔

بنی اسرائیل کے بگاڑ کی ایک بہت بڑی وجہ یہ تھی کہ آخرت کے متعلق ان کے عقیدے میں خرابی آگئی تھی، وہ اس قسم کے خیال خام میں مبتلا ہو گئے تھے کہ ہم جلیل القدر انبیاء کی اولاد ہیں بڑے بڑے اولیاء و صلحاء اور زبانہ سے نسبت رکھتے ہیں ہماری بخشش تو ان بزرگوں کے صدقہ میں ہو ہی جائیگی، ان کے دامن سے وابستہ ہونے کے بعد بھلا کوئی سزا کس طرح پاسکتا ہے، اسی غلط فہمی کو دور کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے انعامات اور احسانات کو شمار کرانے کے معا بعد فرمایا: "وَاتَّقُوا یَوْمَ لَا تَجْزِیْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شِفَیْنًا وَلَا یُقْبَلُ مِنْهَا شِفَاعَةٌ وَلَا یُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ یُنصَرُونَ".

وَاتَّقُوا یَوْمَ، اس دن سے مراد ظاہر ہے کہ قیامت کا دن ہے، قیامت کی یاد بروقت اور بڑے حکیمانہ انداز سے دلائی گئی ہے بشر و بشر، جزاء و سزا کا عقیدہ جو انسان کے دل میں مسکویت اور مذہ داری کی روٹ ہے اسرائیلیوں کے دلوں ہی سے نہیں، بلکہ ان کی مقدس کتابوں اور دینی نوشتوں تک سے مٹ چکا تھا، آگے جو روز قیامت کے اوصاف بیان ہو رہے ہیں، ہر ایک میں مقصود کسی نہ کسی اسرائیلی عقیدے ہی کا رد ہے۔

لَا تَجْزِیْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ، اس کا مقصد اس اسرائیلی عقیدے کی تردید ہے، جس میں آج تک اسرائیلی قوم مبتلا ہے، یعنی جلیل القدر انبیاء، جلیل القدر انبیاء کی نسل سے ہونے کی وجہ سے بخشش کا زعم باطل جیوش اسرائیلیہ پیدا، میں لکھا ہے۔
بہت سے لوگ اپنے اسلام کے اور بہت سے لوگ اپنے اسلام کے اعمال حسنہ کی بنا پر بخش دیئے جائیں گے۔

(جلد ۶، ص: ۶۱)

یہود و یہودی بھی تو کہتا تھا کہ ہم اللہ کے محبوب اور چہیتے ہیں، اس لئے مواخذہ آخرت سے محفوظ رہیں گے، اللہ تعالیٰ نے فرما دیا کہ وہاں اللہ کے نافرمانوں کو کوئی سہارا نہیں دے سکے گا:

”وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ“

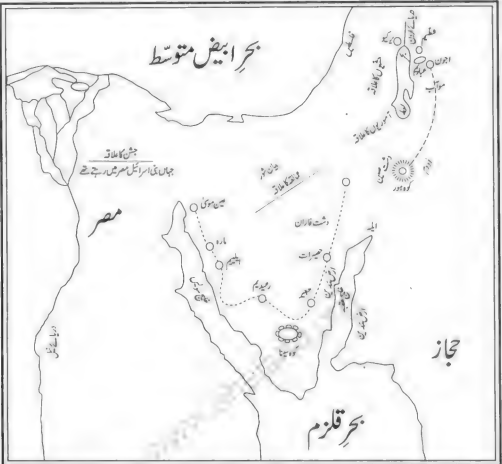
بنی اسرائیل پر ایک انعام یہ بھی ذکر فرمایا گیا کہ ان کو تمام جہانوں پر فضیلت دی گئی یعنی امت محمدیہ سے پہلے افضل الامم بنے کی یہ فضیلت بنو اسرائیل کو حاصل تھی، جو انہوں نے معصیت الہی کا ارتکاب کر کے گنوا دی اور ان کی جگہ امت محمدیہ و خیر امت بنوایا گیا، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انعامات الہی کسی خاص نسل کے ساتھ وابستہ نہیں، بلکہ یہ ایمان اور عمل کی بنیاد پر ملتے ہیں اور ایمان و عمل سے محرومی پر سلب کر لئے جاتے ہیں۔

وَإِذْ كُنَّا أَزْجُرًا لِّكُلِّ قَوْمٍ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَ كُنُفَهُمْ، سابقہ آیات میں بنی اسرائیل پر جن انعامات و احسانات کا اہتمام ذکر تھا، (اب یہاں سے مسلسل کئی رکوعوں تک) ان کی قدرے تفصیل بیان کی جارہی ہے، اس تاریخی بیان میں دراصل یہ اہتمام مقصود ہے کہ ایک طرف یہ احسانات و انعامات ہیں جو خدا نے تم پر کئے اور دوسری طرف تمہارے یہ کمزورتیاں ہیں جو ان احسانات کے جواب میں تم کرتے رہے ہو۔

مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ، ال یہ اہل کامر اوف ہے اور مراد اس سے فرعون کی قبیلہ قوم ہے آل اور اہل میں فرق صرف اس قدر ہے کہ اہل کا استعمال عام ہے اور آل صرف خصوصیت اور اہمیت رکھنے والوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

فرعون کسی متعین بادشاہ کا ذاتی نام یا علم نہیں ہے قدیم شاہان مصر کا لقب تھا، جیسا کہ فارس کے بادشاہ کو سہی اور روم کے بادشاہ کو قیصر اور حبشہ کے بادشاہ کو نجاشی کہتے تھے، جیسا کہ زمانہ قریب میں روس کے بادشاہ کو زار اور ترکی کے فرمانروا کو سلطان اور وائی مصر کو خدیو اور وائی حیدر آباد دکن کو نظام کہتے تھے، مؤرخین کا خیال ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کا معاصر کوئی ایک بادشاہ نہیں ہے بلکہ یکے بعد دیگرے دو بادشاہ ہیں۔





تشریح: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسرائیل کو مصر سے لے کر جزیرہ منہ سین مارہ، الیم اور عیدیم کے راستے کو سینا کی طرف آئے اور ایک سال سے کچھ زمانہ تک اس مقام پر ٹھہرے رہے، یہیں تو رات کے بیشتر احکام آپ پر نازل ہوئے، پھر آپ کو غم ہوا، کہ بنی اسرائیل کو لے کر فلسطین کی طرف جاؤ اور اسے فتح کرو کہ وہ تمہاری مراث میں دیا گیا ہے، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو لے ہوئے تھیں اور حیرات کے راستے دشت فاران میں تشریف لائے اور یہاں سے آپ نے ایک وفد فلسطین کے حالات کا مطالعہ کرنے کے لئے روانہ کیا، قاضی کے مقام پر اس وفد نے آکر اپنی رپورٹ پیش کی، حضرت یوشع اور کالب کے سوا چارے وفد کی رپورٹ نہایت حوصلہ شکن تھی، جسے سن کر بنی اسرائیل بچا اٹھے اور انہوں نے فلسطین کی مہم پر جانے سے انکار کر دیا، اب اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اب یہ چالیس برس تک اس علاقے میں ٹھہرتے رہیں گے اور ان کی موجودہ نسل، یوشع اور کالب کے سوا فلسطین کی شکل دیکھنے نہ پائے گی، اس کے بعد بنی اسرائیل دشت فاران و بیابان شورا و دشت صمن کے درمیان درے مارے پھرتے رہے اور ملتہ، امور یوں، اودمیں ندیاں اور موآب کے لوگوں سے لڑتے پھرتے رہے، جب چالیس سال گزرنے کے قریب آئے تو اودم کی سرحد کے قریب کوہ طور پر حضرت ہارون علیہ السلام نے وفات پائی، پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو لے ہوئے موآب کے علاقے آئے میں داخل ہوئے، اور اس پورے علاقے کو فتح کرتے ہوئے حموں اور شطم تک پہنچ گئے، یہاں کوہ حباریم پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا انتقال ہوا، اور ان کے بعد ان کے خلیفہ اول حضرت یوشع نے مشرق کی جانب سے دریائے اردن کو پار کر کے شہر یریکو (اوراک) کو فتح کیا، یہ فلسطین کا پہلا شہر تھا جو بنی اسرائیل کے قبضہ میں آیا پھر ایک مدت ہی میں پورا فلسطین فتح ہو گیا، اس نقشہ میں الیم (قدیم نام ایلات اور موجودہ معلقہ) کوہ حباریم، جہاں غالباً کالب اسیت کا وہ مشہور واقعہ پیش آیا تھا جس کا ذکر سورۃ بقرہ و کوہ ۱۸، اور سورۃ اعراف کوہ ۱۲ میں آیا ہے۔

فرعون موسیٰ کا نام:

اہل کتاب کے قول کے مطابق فرعون موسیٰ کا نام قابوس ہے اور وہب نے کہا ہے کہ اس کا نام ولید بن مضعب بن ریان ہے۔ (فتح القدیر شوکانی)

جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے کہ ”فرعون“ شاہان مصر کا لقب ہے کسی خاص بادشاہ کا نام نہیں ہے، تین ہزار سال قبل مسیح سے شروع ہو کر عہد سکندر تک فراعنہ کے اکتیس خاندان مصر پر حکمران رہے ہیں۔

عام مؤرخین عرب اور مفسرین فرعون موسیٰ کا تعلق خاندان عمالقہ سے قرار دیتے ہیں، کوئی اس کا نام ولید بن مضعب بن ریان بتاتا ہے اور کوئی مضعب بن ریان، مگر ارباب تحقیق کی رائے یہ ہے کہ اس کا نام ریان تھا، ابن کثیر کہتے ہیں کہ اس کی کنیت ابو مزہق تھی، یہ سب اقوال قدیم مؤرخین کی تحقیقی روایات پر مبنی تھے، مگر اب جدید مصری اثری تحقیقات اور حجری کتبات کے پیش نظر اس سلسلہ میں دوسری رائے سامنے آتی ہے وہ یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کا فرعون تیسری تھانی کا بیٹا مفتاح ہے، جس کا دور حکومت ۱۲۹۲ قبل مسیح سے شروع ہو کر ۱۲۲۵ قبل مسیح پر ختم ہوتا ہے۔ (قصص القرآن مولانا حفص الرحمن ملخصاً)

مصری عجائب خانہ میں یہ نقش آج بھی محفوظ ہے اور قرآن عزیز کے اس کلام بلاغت نظام کی تصدیق کر رہا ہے۔

فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً، آج کے دن ہم تیرے جسم کو (دریائے) نجات دیں گے، تاکہ وہ تیرے بعد آنے والوں کے لئے (خدا کا) نشان رہے۔ محمد احمد عدوی اپنی کتاب ”دعوة الرسل الى الله“ میں لکھتے ہیں کہ اس نقش کی ناک کے سامنے کا حصہ نثار ہے اس کی تصدیق اس تصویر کے دیکھنے سے بھی ہوتی ہے جو زمانہ قریب میں سی ڈی میں محفوظ کی گئی ہے۔

فرعون کا خواب:

تورات اور مؤرخین کا بیان ہے کہ فرعون کو بنی اسرائیل کے ساتھ اس لئے عداوت ہو گئی تھی کہ فرعون نے ایک بھیا تک خواب دیکھا تھا وہ یہ کہ بیت المقدس سے ایک آگ نکلی ہے، یہاں تک کہ اس نے مصر پہنچ کر مصر کے تمام گھروں کو اپنی لپٹ میں لے لیا اور قبطیوں کو جلا دیا اور اسرائیلیوں کو چھوڑ دیا، اس خواب سے فرعون کو بہت تشویش لاحق ہوئی اس کی تعبیر کے لئے کاہنوں، نجومیوں اور قیافوں کو جمع کیا، ان لوگوں نے بتایا کہ تیری حکومت کا زوال ایک اسرائیلی لڑکے ہاتھوں ہوگا، اس واقعہ کے بعد فرعون کو اسرائیلیوں سے عداوت ہو گئی اور نو مولود لڑکوں کو قتل کرنے کا حکم دیدیا۔ مفسرین نے بھی انہی روایات کو کتب تفسیر میں نقل فرمایا ہے۔

موسیٰ علیہ السلام اور ان کا نسب:

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نسب چند واسطوں سے یعقوب علیہ السلام تک پہنچتا ہے ان کے والد کا نام عمران اور والدہ کا نام یو کا بد تھا۔ سلسلہ نسب یہ ہے موسیٰ بن عمران بن قاہت بن لاوی بن یعقوب (علیہ السلام) بن اسحاق بن ابراہیم (علیہ السلام) موسیٰ علیہ السلام کی ولادت ایسے زمانہ میں ہوئی جب کہ فرعون بنی اسرائیل کے لڑکوں کے قتل کا فیصلہ کر چکا تھا۔

بنی اسرائیل کو فرعون سے نجات:

وَإِذْ نَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ، نَجَّيْنَا، باب تفعیل سے ہے، اس باب کی ایک خاصیت فعل کی تدریج ظاہر کرنا بھی ہے، بعض مورخین کا خیال ہے کہ تمام اسرائیلی مصر سے ایک ساتھ نہیں نکلے تھے، بلکہ بتدریج مختلف جماعتوں کی شکل میں نکلے تھے، اور ان کا سب سے بڑا اور آخری دستہ وہ تھا، جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قیادت میں روانہ ہوا اور راہ بھٹک کر سمندر پار ہوا۔ (تفسیر ماحدی)

فرعون اور مصری سرکار کے مظالم سالہا سال تک برداشت کرنے کے بعد بالآخر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قیادت میں ساری قوم اسرائیل نے مصر کی سکونت ترک کر کے اپنے آبائی وطن شام و فلسطین کو چلا جانا طے کر لیا، سفر مصری حکومت سے خفیہ طور پر رات کے وقت شروع کیا، یہ وہ زمانہ تھا کہ راستہ میں روشنی کا انتظام تو دور کی بات ہے، آج کل کی طرح باقاعدہ سڑکیں بھی نہ تھیں، رات کی تاریکی میں اسرائیلی راستہ بھول گئے اور بجائے اس کے کہ شمال کی طرف کچھ آگے بڑھ کر اپنی دائیں طرف مشرق کی جانب مڑتے پہلے ہی ادھر مڑ گئے، ادھر فرعون کو بھی اس کی اطلاع ہو گئی، فرعون اپنے لشکر کی کمان خود کرتا ہوا تیزی سے تعاقب میں آ پہنچا، اب اسرائیلیوں کے سامنے یعنی مشرق کی جانب بحر قلزم کا شمالی سرا تھا اور دائیں بائیں یعنی شمال و جنوب میں پہاڑیاں تھیں، اور پشت یعنی مغرب کی جانب مصری لشکر تھا، قرآن مجید میں اسی تاریخی واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔

وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ، بحر سے مراد یہاں دریائے نیل نہیں جیسا کہ بعض شفا کے کو دھوکا ہوا ہے، بلکہ بحر قلزم (بحر احمر) مراد ہے اسرائیلی اپنے کو بحر طرف سے محصور پا کر قدرۃ تحت پریشان ہوئے لیکن رہنمائی اللہ کے ایک پیغمبر کر رہے تھے، آپ نے وحی الہی کے اشارہ پر فرمایا کہ بلا توقف سمندر میں داخل ہو جاؤ، سمندر کا پانی سمت کردونوں طرف پہاڑ جیسی دیواروں کی طرح کھڑا ہو گیا، درمیان میں خشک راستہ پیدا ہو گیا اسرائیلیوں کا قافلہ عبور کر گیا، اس دوران فرعون نے بھی لب ساحل پہنچ گئے، اور یہ منظر دیکھ کر وہ بھی پیدل اور سوار خشک سمندر میں داخل ہو گئے، لیکن ابھی درمیان ہی میں تھے کہ پانی کی وہ کھڑی دیواریں آپس میں مل گئیں، اور سمندر کا پانی حسب سابق رواں ہو گیا اور دیکھتے ہی دیکھتے فرعون مع اپنے لاؤ لشکر کے غرق ہو کر رہ گیا۔

معجزہ کی حقیقت:

انسان کے محدود نقطہ نظر اور ناقص علم کے اعتبار سے جو مستبعد خلاف معمول اور حیرت انگیز واقعہ کسی نبی کی تائید میں ظاہر ہو مادی اسباب سے بے تعلق ظہور میں آئے اسے اصطلاح میں معجزہ کہتے ہیں: ”ایسے کسی واقعہ کو جس کا ثبوت رؤیت یا روایت یعنی مشاہدہ یا نقل صحیح سے مل جائے“ خلاف عقل کہہ کر اس کے امکان سے انکار کر بیٹھنا یا اس کی تاویل کی کوشش کرنا جیسا کہ مر سید احمد خاں نے کی ہے، خود ایک انتہائی نادانی اور بے عقلی ہے، عجائبات سے آخر تاریخ بھری پڑی ہے، اور خوارق، نوادر، اور حوادث عجیبہ سے دنیا کا کونسا گوشہ، زمانہ کا کونسا دور خالی رہا ہے، زیادہ سے زیادہ ایسے واقعات و خلاف معمول خلاف عادت عامہ کہا جاسکتا ہے اور ان کے روایتی ثبوت کا مطالبہ یقیناً کیا جاسکتا ہے اور راویوں پر جرح بھی خوب کر لینی چاہئے لیکن اس سے تجاوز کر کے ان کے نفس امکان میں شک کرنا یا انہیں خلاف عقل یا محال قرار دینا اپنی کم عقلی کا اظہار ہے۔

استبعاد جو کچھ بھی ہے وہ تو صرف انسانی معیار سے ہے، انسان کے بہت ہی محدود و مختصر قیہ علم و تجربہ کے اعتبار سے ہے ورنہ جو قادر مطلق ہے اس کے لئے تو حسب معمول اور خلاف معمول سب ایک ہے۔

وقوع اور امکان میں فرق:

وقوع اور امکان دو بالکل الگ الگ چیزیں ہیں اور ان ہی کے غلط بحث نے معجزہ کے مسئلہ میں اتنی الجھن پیدا کر دی ہے امکان اور چیز کا بے قادر مطلق کے دائرہ قدرت کے اندر بہ بڑی سے بڑی چیز ہے، ممکن اور محال اس کے لئے کوئی چیز نہیں، لیکن وقوع پر یقین کرنے کے لئے شاہدوں کی ضرورت ہوتی ہے، یہ تو معجزات پر اصولی گفتگو تھی، باقی یہاں جس فرق بحر کا ذکر ہے تو یہ سمندر کا پھٹ جانا اور درمیان میں خشکی کی راہ بن جانا، پتہ ایسا زیادہ خارق عادت ہے بھی نہیں کہ اس کی نظیر کہیں نہ ملتی ہو، بحری زلزلے کے وقت ایسی صورتیں پیش آتی رہتی ہیں، جنوری ۱۹۳۴ء رمضان ۱۳۵۲ھ میں جو عظیم زلزلہ بہار اور اطراف بہار میں آیا اس موقع پر صوبہ بہار کے صدر مقام پٹنہ میں دو پہر ڈھائی بجے کے قریب ایک مجمع کثیر نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ آگ بجھنے وسیع و عریض دریا کا پانی چشم زدن میں غائب ہو گیا، اور اتنے چوڑے پات میں بجائے دریا کے دھارے کے خشک زمین نکل آئی اور یہ حیرت انگیز اور دہشت ناک منظر چند سیکنڈ نہیں چار پانچ منٹ تک قائم رہا یہاں تک کہ دریا اسی برق رفتاری کے ساتھ ایک بیک زمین سے اٹل کر پچھ جاری ہو گیا، واقعہ فیصل روانہ اور وقوع بکار کے قسم سے انگریزی روزنامہ ”پانیہ“ (۲۰ جنوری ۱۹۳۴ء) کی اشاعت میں درج ہے۔ (تفسیر ماحدی)

وَاذْ وَعَدْنَا مُوسٰی اَرْبَعِيْنَ لَيْلَةً، بنی اسرائیل فرعونوں سے نجات پانے کے بعد دریا عبور کر کے جب جزیرہ منہا صحرا میں تھے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے چالیس روز کے لئے کوہ طور پر طلب فرمایا، تاکہ وہاں اس قوم کے لئے جو اب آزاد ہو چکے ہے، قوانین شریعت اور عملی زندگی کی ہدایات عطا کی جائیں حضرت موسیٰ (علیہ السلام) بن عمران سلسلہ اسرائیلی

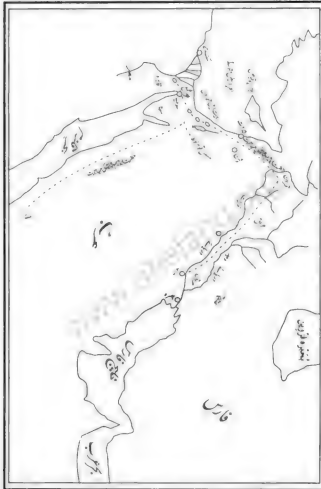
کے سب سے زیادہ مشہور اور جلیل القدر پیغمبر ہیں تو رات میں ہے کہ ان کی عمر ایک سو بیس سال ہوئی۔ (ماجدی)

آپ کا زمانہ مؤرخین اور اثرین کے تخمینہ کے مطابق پندرہویں اور سولہویں صدی قبل مسیح کا تھا، سال ولادت غالباً ۵۲۰ قبل مسیح (ﷺ)، سال وفات غالباً ۴۰۰ قبل مسیح (ﷺ) ہے۔ (ماجدی)

حضرت موسیٰ (ﷺ) حکم خداوندی سے چالیس روز کے لئے نوشتہ شریعت لینے کے لئے کوہ طور پر تشریف لے گئے تھے، موسیٰ (ﷺ) کی غیر موجودگی میں اسرائیلیوں نے سامری اسرائیلی منافق کے پیچھے لگ کر ایک سونے چاندی کے بنے ہوئے بچھڑے کی پوجا شروع کر دی۔



حضرت نوح علیہ السلام کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام پہلے نبی ہیں جن کو اللہ نے عالمگیر دعوت پھیلانے کے لئے مقرر کیا تھا۔ انہوں نے پہلے خود عراق سے مصر تک اور شام و فلسطین سے ریگستان عرب کے مختلف گوشوں تک برسوں گشت لگا کر اللہ کی اطاعت اور فرمانبرداری کی طرف لوگوں کو دعوت دی تیر اپنے اس مشن کی اشاعت کے لئے مختلف علاقوں میں اپنے نائب مقرر کئے، شرق اردن میں اپنے بھتیجے حضرت لوط علیہ السلام کو، شام و فلسطین میں اپنے بیٹے اسحاق علیہ السلام کو، اور اندرون عرب اپنے بڑے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کو مامور کیا، پھر اللہ کے حکم سے مکہ میں دو گھر تعمیر کیا جس کا نام کعبہ ہے، اور اللہ ہی کے حکم سے وہی اس مشن کا مرکز قرار پایا۔



تشریح: حضرت ابراہیم علیہ السلام عراق میں اُر کے مقام پر پیدا ہوئے، اُچھ کے اراکے بنی تھکنے کے بعد آپ وطن چھوڑ کر پہلے حِران (یا ماران) تشریف لے گئے پھر وہاں سے فلسطین کی طرف منتقل ہوئے اور بیت ایل، حِسر، دِن اور یحِشع میں اپنی دعوت کے مراکز قائم کئے، پھر بحر لوط کے شرق میں اپنے بھتیجے حضرت لوط کو مامور کیا، وہاں سے آپ مصر تشریف لے گئے جو اُس زمانہ میں عراق کے بعد تہذیب و تمدن کا دوسرا عظیم الشان گوارہ تھا، مگر یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ مصر میں بھی آپ کا کوئی تبلیغی مشن قائم ہوا یا نہیں، اُس کے بعد آپ نے قبا کا رخ کیا اور مکہ میں بیت اللہ تعمیر کر کے اپنے صاحبزادے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو اُس کی خدمت سپرد کی، پھر فلسطین میں حِسر و دِن کو اپنا مستقل مرکز بنایا، اور یہیں آپ کا انتقال ہوا، آپ کے بعد آپ کے دوسرے صاحبزادے حضرت اسحاق علیہ السلام اُس مرکز میں آپ کے جانشین ہوئے، اور اُن سے یہ میراث حضرت یعقوب علیہ السلام کو پہنچی۔

جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شرک پر متنبہ فرمایا، تو پھر انہیں توبہ کا احساس ہوا، توبہ کا طریقہ قتل تجویز ہوا (فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) آپس میں ایک دوسرے کو قتل کرو، اس کی ایک تفسیر یہ ہے کہ جن لوگوں نے گناہ پرستی میں حصہ لیا تھا، وہ آپس میں ایک دوسرے کو قتل کریں، دوسری تفسیر یہ ہے کہ شرک کا ارتکاب نہ کرنے والے شرک کے ارتکاب کرنے والوں کو قتل کریں، مقتولین کی تعداد ستر ہزار بیان کی گئی ہے۔ (ابن کثیر)

موسیٰ علیہ السلام کے ستر ہزار بیوں کے ہلاک ہونے کے بعد زندہ ہونے کا واقعہ:

حضرت موسیٰ علیہ السلام ستر (۷۰) آدمیوں کو وہ طور پر تورات لینے کے لئے اپنے ساتھ لے گئے، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام واپس آئے، لگے تو انہوں نے کہا جب تک ہم اللہ تعالیٰ کو اپنے سامنے نہ دیکھ لیں ہم تیری بات پر یقین کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں، جس پر بطور عتاب بجلی گری اور ہلاک ہو گئے، حضرت موسیٰ علیہ السلام سخت پریشان ہوئے اور ان کی زندگی کی دعا کی جس پر اللہ تعالیٰ نے انہیں دوبارہ زندہ کر دیا۔

اکثر مفسرین کے نزدیک یہ مصر و شام کے درمیان میدان تیرہ کا واقعہ ہے، جب انہوں نے حکم الہی عطا کی بستی میں داخل ہونے سے انکار کر دیا، اور بطور سزا انہیں چالیس سال تک تیرہ کے میدان میں پڑے رہے۔

وَلَا تَلْمِزُوهُ وَقَدْ خَرَجْتُمْ مَعَهُ يُوسَىٰ يَتَغَبِّرُوهُ إِلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادَةِ الْأَعْجَلِ وَسَبِّعَتْهُ كَلَامَهُ
يُمُودِي لَنْ تُوْمِنَ لَكَ حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً عَيْنًا فَأَخَذَتْكُمُ الصَّيْقَةُ الْمُنِيحَةُ فَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ وَاسْتَمِعُوا لِلْحُكْمِ الْمُلْتَمِ
حَلْ بِكُمْ تَمَّ بَعْثُهُمْ أَخِيْنًا كَمْ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ نَعْمَتُنَا بِذَلِكَ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ
سِتْرًا كَمْ بِالسَّحَابِ الرَّفِيقِ مِنْ حَرِّ الشَّمْسِ فِي النَّهْيَةِ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ فِيهِ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوىٰ بِمَا تَتَرَجَّيْنَ
وَالصَّخِیرَ الْمُسَمَّى بِتَخْنِيفِ الْمِیْمِ وَالْقَصْرِ وَقَدْ كَلَّوْا مِنْ طَبِیْعَتِ مَا زَرَقْنَا فَكَلَّمُوا وَلَا تَدْخِرُوا وَاعْتَدُوا بِالْبَعْثَةِ وَ
اَدْخُلُوا وَافْعَ بِمَنْبِهِ وَمَا ظَلَمُونَا بِذَلِكَ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ لَنْ وَبَالَهُ عَلَيْهِمْ وَإِذْ قُلْنَا لَهُمْ بَعْدَ
خُرُوجِهِمْ مِنَ النَّهْيَةِ ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْیَةَ بِسْمِ الْمَقْدِسِ أَوْ أَرِیْحَا فَكَلَّوْا مِنْهَا حَتَّى یَسْتَمِرَّ عَدَاوُا وَسَعَا لَا حِزْرَ
فِیهِ وَادْخُلُوا الْبَابَ أَيْ بَابَهُ سَجْدًا مُنَحْنِیْنَ وَقُولُوا مَسَلْنَا نَحْنُ حِطَّةً أَوْ اِنْ تَحِطُّ عَنَّْا خَطَايَانَا نَغْفِرْ وَفِی
قِرَاءَةِ بَابِهِ وَاتَّاءَ مِنْهَا الْمَفْعُولُ فِیهِمَا لَكُمْ حَطِیْكُمْ وَسَازِیْدُ الْمُحْسِنِ ۝ بِطَاعَةِ ثَوَابًا فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا
مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِی قِيلَ لَهُمْ فَقَالُوا حَبَّةٌ فِی شَعْرَةٍ وَدَخَلُوا یَزْحَفُونَ عَلَى الْأَنْبِیَاءِ فَانْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
فِیهِ وَضِعَ الظَّنَّ بِمَوْضِعِ الْمُضْمَرِّ مُبَالِغَةً فِی تَقْبِیْحِ شَأْنِهِمْ رِجْزًا عَذَابًا كَاغُوتًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا یَفْسُقُونَ ۝

سبب فسقہم ای خروجہم عن الطاعة فہلک منهم فی ساعة سنبعون النفا او اقل.

ترجمہ: (یاد کرو) جب تم نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا، (جب کہ) تم موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کاؤپستی کی غرض خواہی کے لئے اللہ کی طرف نکلے تھے، اور تم نے اس کا کلام سنا تھا، اے موسیٰ ہم ہرگز آپ کی بات کا یقین نہ کریں گے جب تک کہ ہم اپنی آنکھوں سے علامۃ اللہ کو نہ دیکھ لیں، سو تم کو بجلی کی کڑک نے آیا، جس کی وجہ سے تم مر گئے اور جو کچھ تم پر گذرا، تم دیکھ رہے تھے، پھر ہم نے تمہارے مرنے کے بعد تم کو زندہ کر دیا، تا کہ تم اس احسان کی شکر گزاری کرو، اور ہم نے تم پر ایسا سایہ کیا یعنی مقامِ تہ میں رقیق (بلکہ) بادل کے ذریعہ سورج کی گرمی سے حفاظت کی اور اس مقامِ تہ میں من و سلویٰ تمہارے لئے فراہم کیا اور وہ ترنجبین اور بیہ تھیں میم کی تخفیف اور الف مقصورہ کے ساتھ اور ہم نے تم سے کہا جو پاک چیزیں ہم نے تم کو بخشی ہیں، انہیں کھاؤ اور ذخیرہ نہ کرو، مگر انہوں نے نعت کی ناشکری کی اور ذخیرہ اندوزی شروع کر دی، جس کی وجہ سے وہ چیزیں موقوف ہو گئیں، اور (تمہارے اسلاف نے) اس ذخیرہ اندوزی کے ذریعہ انہوں نے ہم پر ظلم نہیں کیا، بلکہ خود انہوں نے اپنے اوپر ظلم کیا، اس لئے کہ اس کا وبال خود ان پر پڑنے والا ہے، اور جب ہم نے ان سے مقامِ تہ سے نکلنے کے بعد کہا تھا، کہ اس بہتی بیت المقدس یا اریحا میں داخل ہو جاؤ، اور اس میں جو چاہو اور جہاں سے چاہو با فراغت کھاؤ، اس میں کوئی پابندی نہیں، مگر اس بہتی کے دروازے میں (عاجزی کے ساتھ) جھکے جھکے داخل ہونا، اور کہتے جانا ہماری درخواست معافی ہے، یعنی ہمارے خطاؤں کو معاف کر دے، ہم تمہاری خطاؤں کو معاف کر دیں گے اور ایک قراءت میں آیا، اور تاکہ، کے ساتھ ہے اور دونوں صیغے مقبول کے ساتھ ہم نیکو کاروں کو مزید نوازیں گے طاعت کے سبب ثواب سے، مگر جو بات ان کو بتائی گئی تھی، ظالموں نے اس کو دوسری بات سے بدل ڈالا اور حَبَّةٌ فِی شَعْرَةٍ کہا، یعنی خوشہ دانہ سمیت اور اپنے سرینوں کے بل گھستے ہوئے داخل ہوئے، آخر کار ہم نے ظلم کرنے والوں پر اس میں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر لایا یہ ہے، ان کی تیغ شان میں مبالغہ کرنے کے لئے آسمان سے طاعون کا عذاب نازل کر دیا، ان کے فسق کی وجہ سے یعنی ان کے اطاعت سے انحراف کرنے کی وجہ سے، چنانچہ اسی وقت ان میں سے ۷۰ ہزار یا (کچھ) کم ہلاک ہو گئے۔

تحقیق و ترمیمی تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ.

سَبَّأُلْ: مُؤْمِنٌ بِكَيْسٍ؟

جَوَابُہ: صاحب کشف نے کہا ہے کہ مؤمن یہ ہے کہ: اللہ ہی آپ سے مکالمہ ہے اور یہ کہ اللہ ہی نے آپ کو قورات دی

ہے؟ اور محی الن نے کہا ہے کہ مؤمن یہ آپ ﷺ اللہ کے نبی ہیں؟

سَبَّأُلْ: نُؤْمِنُ، متعدی، منضم ہے، لہذا اس کے صلہ میں لام کیسا ہے؟

جَوَاب: اِمّ یعنی اجل ہے۔ اَنّی لَا تُؤْمِنُ لَا جِلَّتْ، یعنی محض آپ کے کہنے کی وجہ سے ایمان نہیں انہیں گے جب تک کہ ہم اللہ کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھیں۔

قَوْلًا: عیدانا، جھوٹے کی تفسیر عیدانے سے ہے۔ ایک سوال مقدر کا جواب مقصود ہے۔
بَيِّنَات: جھوٹ، جھوٹ بالقرآن کا مصدر ہے، جس کا تعلق صوت سے ہے، جھوٹ کو روایت کے معنی میں استعمال کرنے کی کیا وجہ ہے؟

جَوَاب: جھوٹ، روایت کے معنی میں مجاز ہے، مناسبت دونوں میں ظہور تام ہے۔

قَوْلًا: صَاعِقَةً، بجلی کی کڑک، کڑکڑاہٹ۔

قَوْلًا: فَمُتْمَمٌ، فَمُتْمَم کے اضافے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ تَمَّ بِعَفْوِكُمْ کا عطف مقدر پر ہے لہذا اب یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ بعث تو بعد الموت ہوتا ہے اور اخذ صاعقہ کے لئے موت لازم نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ صاعقہ سے ان کی موت واقع ہو گئی۔

قَوْلًا: مَا حَلَّ بِكُمْ، اس اضافے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ تَنْظُرُونَ کا مفعول محذوف ہے کہ اخَذْتُمْ الصَّاعِقَةَ۔

قَوْلًا: الْغَمَامِ، السَّحَابِ الرَّقِيقِ الْاَبْيَضِ۔

قَوْلًا: تَبَدَّلَ، شام اور صبح کے درمیان ایک وادی کا نام ہے، جس کی وسعت نو فرسخ ہے۔

قَوْلًا: مَنْ، ایک قسم کی شہمی شریں گوند کی شکل کی چیز تھی، جو رات کو پتوں پر جم جاتی تھی، مفسر غلام نے اس کو ترنجبین سے تعبیر کیا ہے۔

قَوْلًا: سَلَوٰی، ایک قسم کا پرندہ ہے، جو بوتر سے چھوٹا اور چڑیا سے بڑا ہوتا ہے، اردو میں اس کو میر کہتے ہیں، اس کو لَوٰی اور فارسی میں بوندہ کہتے ہیں، قی مونس میں ہے کہ اس کا واحد سَلَوٰةٌ ہے، انشعش سے مفعول ہے کہ اس کا واحد نہیں بنا گیا۔

(لغات القرآن)

قَوْلًا: سُمَانِی، سین کے شمر اور الف مقصورہ کے ساتھ اس کی جمع سمانات آتی ہے۔ (ترویج الارواح)

قَوْلًا: مَنَحْنِیْنِ، اس میں اشارہ ہے کہ سُبْحَدَا حَال سے ای متواضعین۔

قَوْلًا: فَسَالْنَا حِطَّةً، اس میں اشارہ ہے کہ حِطَّةً مبتدا محذوف کی خبر ہے اور حِطَّةً کلید استغفار ہے، اور اس میں حذف کی بھی ضرورت نہیں ہے۔

بَيِّنَات: حِطَّةً کو قول لواء کا مفعول کیوں قرار نہیں دیا، حالانکہ یہی ظاہر ہے۔

جَوَاب: اس لئے کہ قول کا مفعول جملہ ہوتا ہے اور حِطَّةً مفرد ہے اسی اعتراض سے بچنے کے لئے فَسَالْنَا، مبتدا محذوف کی حِطَّةً کو خبر قرار دیا ہے۔

قَوْلًا: یَزْحَفُونَ عَلٰی اسْتِہَامِ، اِی بِمَشُونِ عَلٰی اَذْبَارِہِمَا، یعنی سرین کے بل گھسٹتے ہوئے، استناؤ، جمع سنہ، سرین۔

قَوْلًا: بِسَبَبِ فُسْقِہِمَا، اس میں اشارہ ہے کہ: ہما، میں باء سببہ اور ما، مصدر یہ ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَ اِذْ قُلْتُمْ یَا مُوسٰی لَنْ نُّؤْمِنَ (الآیۃ) خطاب اگرچہ آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود یہودیوں کو ہے مگر مراد ان کی قوم سے وہ ستر نمائند ہیں، جن کو حضرت موسیٰ ﷺ نے اپنے ہمراہ کوہ طور پر لے گئے تھے: "وَالْقَانُلُوْا ہُمْ السَّعُوْنَ الذِّیْنَ اخْتَارَہُمْ مُّوسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ لِلْمِیْقَاتِ" (ہیضائی) لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ اِی لَا جِلْکَ (ہیضائی) یعنی محض آپ کے کہنے سے یقین نہ کریں گے جب تک کہ اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیں۔ تاریخ نبی اسرائیل کے اہم ترین واقعات و ہر اسے جاری ہے اور اسرائیلیوں پر جنت ان کی قومی تاریخ سے قائم کی جا رہی ہے یہ اس وقت کا ذکر ہے جب حضرت موسیٰ ﷺ کو بڑا ہوا کے سینہ میں ستر بزرگان قوم کو ہمراہ لے کر لشکر گاہ سے کوہ طور پر گئے تھے، دامن کوہ میں انہیں چھوڑ کر خود آگے بڑھ گئے تھے اور اللہ تعالیٰ سے تمکامی سے مشرف ہونے کے بعد اس کی اطلاع اور خوشخبری ان بزرگان قوم کو پہنچائی تھی۔

وَ اَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ، یعنی صاعقہ کرنے کے بعد ابتدائی حالات کو دیکھ رہے تھے، جس کے بعد موت واقع ہوئی بعض مفسرین نے: "فَاَخَذَتْکُمُ الصَّاعِقَةُ" سے بے ہوش ہو جانا بھی مراد لیا ہے، اور "وَ خَوَّ مُوسٰی صُعِقًا، فَلَمَّا اَفَاقَ" سے استدلال کیا ہے، اور اَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ کو اس کا قرینہ قرار دیا ہے، اس لئے کہ افاقہ بخشی سے ہوتا ہے، نہ کہ موت سے امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ کی بھی یہی رائے ہے۔ (ماحدی)

مفسر علام نے "اخذ صاعقۃ" سے موت مراد لی ہے، اور اس کا قرینہ بعد میں آنے والے جملہ "ثُمَّ بَعَثْنَا کُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِکُمْ" کو قرار دیا ہے، یہی قول رائج ہے۔

ثُمَّ بَعَثْنَا کُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ، یعنی پھر ہم نے (موسیٰ ﷺ کی دعا) سے تم کو زندہ کرنا بھی تمہارے مرنے کے بعد اس توقع پر کہ تم احسان مانو گے۔

فَاٰتٰیہ: "موت" کے لفظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ لوگ بجلی سے مر گئے تھے، اس مرنے کا قصہ اور سبب یہ ہوا کہ: جب موسیٰ ﷺ کوہ طور سے توراتِ اِکْریش کی اور اللہ تعالیٰ سے شرف تمکامی کی خوشخبری سنائی تو بعض گستاخ لوگوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ خود ہم سے کہہ دے کہ یہ ہماری کتاب ہے تو بے شک ہم یقین آجائے گا، بنی اسرائیل نے اس کام کے لئے ستر آدمی منتخب کر کے حضرت موسیٰ ﷺ کے ہمراہ کوہ طور پر روانہ کئے، وہاں پہنچ کر ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا تو اس وقت کہنے لگے: ہمیں اس بات کا یقین نہیں ہے کہ پس پردہ اللہ بول رہا ہے، نہ معلوم کون بول رہا ہوگا، اگر ہم خدا کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے تو مان لیں گے، چونکہ دنیا میں کوئی شخص اللہ کو دیکھنے کی قوت نہیں رکھتا، اس لئے اس گستاخی پر ان پر بجلی آن پڑی، اور سب ہلاک ہو گئے۔

اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام نے اللہ سے عرض کیا کہ بنی اسرائیل یوں ہی بدگمان رہتے ہیں اب وہ یہ سمجھیں گے کہ میں نے ان کو لے جا کر کہیں ہلاک کر دیا ہوگا، مجھ کو اس تہمت سے محفوظ رکھئے اس دعاء کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کر دیا۔

(معارف ملاحظہ)

رُویّت باری کا مسئلہ:

معتبر نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ رُویّت باری ممکن نہیں ہے، اگر رُویّت باری ممکن اور جائز ہوتی تو اس سوال پر سرور ان بنی اسرائیل کو اتنی سخت سزا نہ ملتی لیکن اہل سنت والجماعت کا مذہب یہ ہے کہ رُویّت باری جنت میں تو مومنین کو ہوگی ہی دنیا میں بھی مخصوص افراد کو بطور فضل خاص ممکن ہے، البتہ ہر جہت جسم اور مادی لم و کیف سے پاک۔

(بیضاوی، قرطبی، بحوالہ ماجدی)

وَظَلَلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ، (الایۃ) یہ دونوں قصے وادی تہ میں پیش آئے، وادی تہ کی حقیقت یہ ہے کہ بنی اسرائیل کا اصل وطن ملک شام ہے، یہ لوگ حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں مصر آئے تھے، اور یہاں کے باشندے ہو گئے اور ملک شام پر پھر عمالقتہ نامی ایک قوم کا تسلط ہو گیا، فرعون جب غرق ہو گیا اور یہ لوگ مطمئن ہو گئے، تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا کہ عمالقتہ سے جہاد کرو اور اپنے وطن کو ان سے آزاد کرو بنی اسرائیل اسی ارادہ سے مصر سے روانہ ہوئے، ان کی حدود میں پہنچ کر جب عمالقتہ کے زور و قوت کا حال معلوم ہوا تو تہمت باریٹھے اور جہاد سے صاف انکار کر دیا اور کہہ دیا، فاضاذهب انت و ربك الخ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس انکار کی سزا دیدی کہ چالیس برس تک میدان تہ میں سرگرداں اور پریشان پھرتے رہے یہ جزیرہ نمائے سینا جہاں دھوپ سے بچنے کے لئے کوئی جائے پناہ نہیں تھی اور نہ وہاں نباتاتی غذا کی کوئی صورت، اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعاء سے دھوپ سے بچاؤ کا یہ انتظام فرمایا کہ بادل کو ان پر سایہ لگن رہنے کا حکم دیدیا، یہاں یہ بات بھی خیال رکھنے کی ہے کہ یہ اسرائیلیوں کی کوئی معمولی تعداد نہیں تھی، ایک روایت کے مطابق ان کی تعداد چھ لاکھ ستر ہزار تھی، صحراء سینا میں مکانات کا تو ذکر ہی کیا سر چھپانے کے لئے ان کے پاس خیمے تک نہ تھے، اس زمانہ میں اگر خدا آسمان کو ابراؤدہ رکھتا تو یہ قوم دھوپ سے ہلاک ہو جاتی۔

اللہ تعالیٰ نے شخص اپنے فضل و کرم سے غذا کا یہ انتظام فرمایا کہ ان پر من و سلویٰ نازل فرما دیا، من، شبنمی شرین گوند کی طرح ایک چیز تھی، جو درختوں کے پتوں پر بکثرت جم جاتی جس کو یہ لوگ جمع کر لیتے، دوسری چیز بنیہ تھی، جو ککثر سے آتیں جن کو یہ لوگ پکڑ لیتے اور خوشگوار غذا کے طور پر استعمال کرتے۔

اور جب پانی کی ضرورت پیش آئی تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو ایک پتھر پر اپنا عصا مارنے کا حکم دیا، اس کے نتیجہ میں اس پتھر سے بارہ چشمے رواں ہو گئے، غرضیکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے ان کی بنیادی ضرورت کا انتظام فرما دیا۔

بنی اسرائیل کو یہ حکم بھی دیا گیا کہ بقدر ضرورت لے لیا کریں آئندہ کے لئے جمع نہ کریں، مگر یہ لوگ ذخیرہ اندوزی سے باز نہ

آئے معلوم ہوا کہ ذخیرہ اندوزی بنی اسرائیل کی قدیم عادت ہے آخر اس ذخیرہ اندوزی کی سزا میں گوشت سبنا شروع ہو گیا۔ (معارف) اسی کے لئے فرمایا گیا ہیں: ”وَمَا ظَلَمْنَاهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ“۔

وَإِذْ قُلْنَا اذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ . یہ ہستی کوئی تھی، بعض مفسرین نے بیت المقدس بتایا ہے اور ممکن ہے کہ فلسطین کا مشہور شہر اریحا ہو، جو موجودہ نقشوں میں (Jericho) کے نام سے ملے گا، یہ بحر مردار کے شمال سے پانچ میل کے فاصلہ پر واقع ہے، اسے اسرائیلیوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد حضرت یوشع علیہ السلام کے زمانہ میں فتح کیا تھا، اس کے علاوہ بھی متعدد شہروں اور مقامات کے نام لئے گئے ہیں، بعض شہروں کے نام اب بدل گئے ہیں مثلاً ایلیہ کا اب اسے عقبہ کہتے ہیں، یہ بھی ممکن ہے کہ مراد شہر طیم ہو، یہ علاقہ مواب میں واقع ہے، جو بحر مردار کے مشرق میں ہے، اس زمانہ میں یہ شہر بہت شاداب اور آباد تھا، بنی اسرائیل کے اپنے وطن شام سے نکلنے کے بعد شام پر قوم عمالقہ قابض ہو گئی تھی، جب فرعون غرق ہو گیا اور بنی اسرائیل کو سکون اور اطمینان حاصل ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ تم عمالقہ سے جہاد کرو اور اپنا وطن واپس لے لو اور ساتھ ہی یہ حکم بھی دیا تھا کہ جاہر و ظالم فاقہوں کی طرح اکڑتے ہوئے داخل نہ ہونا، بلکہ خدا ترسوں کی طرح منکسرانہ شان سے داخل ہونا، اس لئے کہ شان عبودیت یہی ہے اور مومنین مخلصین کے لئے یہی مناسب اور زیبا ہے، جیسا کہ حضرت محمد ﷺ فتح مکہ کے موقع پر مکہ میں نہایت عاجزانہ انداز سے سر جھکا کر ہوئے داخل ہوئے تھے۔

وَإِذْ خُلُوا الْبَابَ مُسَجَّدًا ، ”باب“ سے مراد شہر کا پھاٹک ہے، قدیم زمانہ میں شہر کے چاروں طرف بلند فصیل بنائی جاتی تھی، جو شہر پناہ کے نام سے مشہور ہوتی تھی، شہر میں داخل ہوتے وقت ایسی فصیل کے پھاٹک سے گزرتا ہوتا تھا، مُسَجَّدًا، سجدہ سے مراد مشہور و معروف سجدہ نہیں ہے بلکہ عاجزی اور فروتنی مراد ہے، (راغب، ابن جریر، ابن عباس، ماجدی)

قَوْلِهِمْ: حِطَّةٌ، مراد یہ نہیں ہے کہ بعینہ لفظ، حِطَّةٌ کہتے جانا اس لئے کہ یہ تو عربی زبان کا لفظ ہے اور اسرائیلیوں کی زبان عبری یا عبرانی تھی، حِطَّةٌ کے معنی توبہ و استغفار کے ہیں، مطلب یہ تھا، کہ قلبی خشوع و خضوع کے ساتھ زبان سے بھی توبہ و استغفار کرتے جانا، اور بعض حضرات نے بعینہ اسی لفظ کے کہنے کا حکم بھی مراد لیا ہے، اگرچہ اس کا بھی احتمال ہے مگر اقرب الی المقصود اول ہے۔ (کبیر، روح)

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ، (الآیۃ) یعنی جو الفاظ ان کو تلقین کئے گئے تھے، ان کو چھوڑ کر دوسرے بزل و تمسخر کے کلمے زبان پر لانے لگے، بزل و تمسخر کے کلمے کیا تھے؟ اس میں روایات مختلف ہیں مگر حاصل سب کا ایک ہی ہے کہ بجائے توبہ و انابت کے تمسخر اور استہزاء کا کلمہ کہہ رہے تھے۔

رَجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ، رجز عام ہے ہر عذاب کے لئے استعمال ہوتا ہے، خواہ وہ کسی صورت میں ہو۔ مِّنَ السَّمَاءِ، کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ عذاب برف یا بارش کی شکل میں آسمان سے نازل ہوا تھا، مطلب یہ ہے کہ وہ عذاب اسباب طبعی سے پیدا نہیں ہوا تھا، بلکہ وہ عذاب آسمانی حاکم کی طرف سے نازل ہوا تھا۔ اِی مَقْدَرٌ مِّنَ السَّمَاءِ الْکَذِبِیْنَ ظَلَمُوا، کی تکرار ظالموں کے ظلم کو نمایاں کرنے کے لئے ہے۔

اسرائیلیوں پر نازل ہونے والا عذاب کیا تھا؟

ہمارے یہاں طاعون کی روایتیں نقل ہوئی ہیں کہا جاتا ہے کہ اس طاعونی عذاب میں ستر ہزار سے زائد اسرائیلی ہلاک ہوئے۔ بَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ، باء، سیم ہے، ای بسبب فسقِہم المستمر۔ (ابوسعود)

کانوا کا صیغہ دوام و استمرار پر دلالت کرنے کے لئے ہے، بَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ سے یہ بات صاف ظاہر ہوئی کہ طاعون کا اصل سبب طبی یا طبعی نہیں تھا، بلکہ روحانی اور اخلاقی بد پرہیزیوں اور نافرمانیاں تھیں۔ (ماجدی ملخص)

وَ اذْكُرْ اِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسٰى اٰی طَلَبِ السَّقِيَّاتِ لِقَوْمِهٖ وَقَدْ عَجِشُوا فِی الْبَیْہِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ وَبِیْہِ الْاَذٰی فَرَشَوْہِ خَفِیْفٌ مُّرْتَعٍ کَرَّاسٍ رَّجُلٍ رُخَامٌ اَوْ کَدَانٌ فَخَضِرَہٗ فَاَنْفَجَرَتْ اِنْشَقَّتْ وَسَالَتْ مِنْہٗ اَتْنَتَا عَشْرَ عِیْنًاۙ بَعْدَ الْاَسْبَاطِ قَدْ عَلِمَ کُلُّ اِنَاسٍ سَبْحًا مِنْہُمْ مَّسْرُومًاۙ مَوْضِعٌ شَرِبَہُمْ فَلَا یُشْرِبُ کُہْمُ فِیْہِ غَیْرِہُمْ وَقُلْنَا لَہُمْ کُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللّٰہِ وَلَا تَعْتَوٰی الْاَرْضَ مُعْسِدِیْنَۙ ۝۱۰ خَالَ مُؤَدَّةٌ لِغَاسِقِہَا مِنْ عَثٰی بِکَسْرِ الْمُثَلَّثَةِ اَفْسَدُوا وَاذْكُرْ تَمْرِ مِیْسٰی لَنْ نَّصِیْرَ عَلٰی طَعَامٍ اٰی نَوْعٌ مِنْہٗ وَاٰحِدٌ وَبِیْہِ السُّنَّ وَالسَّلٰوٰی فَاَدْعَ لَنَارِکَ یُخْرِجْ لَنَا شَیْئًا مِّمَّا تَنْتِفِیْ الْاَرْضُ مِنْ لِّبَیٰنٍ بِقُلُوبِہَا وَقِیَاقِہَا وَفُوقِہَا حَنْطِہَا وَعَدِیْہَا وَبَصِلِہَاۙ قَال لَہُمْ مُوسٰى اَتَسْبِدُّوْنَ الَّذِیْ ہُوَ اَدٰی اَخْسُ بِالَّذِیْ ہُوَ خَیْرٌ اَشْرَفَ اٰی تَاْخُذُوْہُ بِذٰلِکَ وَالْہِمَزُ لَا اِنْکَارَ فَاَبَیْہَا اَنْ یَّرْجِعُوْا فَاَدْعَا اللّٰہَ فَقَالَ تَعَالٰی اِهْبِطُوْا اَنْزِلُوْا مِصْرًاۙ مِنْ اَمْصَارِۙ فَاِنْ لَّکُمْ فِیْہِ مَّآسَا لَکُمْ مِنَ النَّبَاتِ وَصُرِیْتُ جَعَلْتُ عَلَیْہُمْ الدَّلٰلَۃَ الدَّلَّ وَالْمِیْوَانَ وَالْمَسْکِنَۃَ اٰی اَنْزَلَ الْغَفَرَۙ مِنْ الشُّجُوْنِ وَالْخَزٰی فَمِیْہِ لَا زَمَۃَ لَہُمْ وَاِنْ کَانُوْا اَغْنِیَآءَ لَزُومَ الدَّرَجِہِ الْمَضْرُوْبِ لِبِسْکَیْہِ وَبَآءُوْ رَجَعُوْا یَغْضِبُ مِنَ اللّٰہِ ذٰلِکَۙ اٰی الضَّرْبِ وَالْغَضَبِ بِاَنَّهُمْ اٰی یَسْبِبُ اَنْہُمْ کَانُوْا یُکْفَرُوْنَ بِالْاٰیَاتِ اللّٰہِ وَیَقْتُلُوْنَ النَّبِیِّیْنَ کَزِکْرِیَا وَیُحِیِّیْ یَغْیْرِ الْحَقَّ اٰی ظَلَمْنَا ذٰلِکَ بِمَا عَصَوْا وَکَانُوْا یَعْتَدُوْنَۙ ۝۱۱ یَنْجَاوَزُوْنَ الْحَدَّ فِی الْمَعَاصِیْ وَکَرَّرُوْہُ لَمَّا کَبِدَ.

ترجمہ: اور اس وقت کو یاد کرو، جب موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم کے لئے پانی کی دعا مانگی، اور اس حال کو وہ مقام تھیم میں پایا ہے ہوئے، تو ہم نے (موسیٰ علیہ السلام) کو حکم دیا کہ اپنی لائچی (فلاں) پتھر پر مارو، اور یہ وہی پتھر تھا کہ جو موسیٰ علیہ السلام کے کپڑے لے کر فرار ہو گیا تھا، (اور) وہ پتھر ہلکا چوکور آدمی کے سر کے مشابہ سفید رنگ کا نرم تھا، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس پر لائچی ماری تو وہ شق ہو گیا، (اور) قبیلوں کی تعداد کے مطابق اس پتھر سے بارہ چشمے جاری ہو گئے اور

ان کے ہر قبیلے نے اپنا چشمہ جان لیا، (یعنی) اپنے پانی کی جگہ پہچان لی تاکہ اس میں کوئی دوسرا شریک نہ ہو اور ہم نے ان سے کہہ دیا کہ اللہ کا دیا ہوا رزق کھاؤ پیو، اور ملک میں فساد کرتے مت پھرو، (مفسدین) اپنے عامل سے حال موکدہ ہے غشی شاء مشلشہ مکسورہ سے ماخوذ ہے بمعنی افسد ہے، اور اس وقت کو یاد کرو، جب تم نے (موسیٰ علیہ السلام سے) کہا تھا کہ اب موسیٰ ہم ایک قوم کے کھانے پر ہرگز اکتفا نہ کریں گے اور وہ سن اور سسلوی ہے، لہذا آپ اپنے رب سے دعا فرمائیں کہ ہمارے لئے زمین سے اگنے والی چیزوں میں سے کوئی چیز پیدا فرمائے جس میں مین بیانیہ ہے (مثلاً) ساگ، ہنری، اور گڑی، اور کدہم، اور مسور اور پیاز تو موسیٰ علیہ السلام نے ان سے فرمایا کیا تم ادنیٰ درجہ کی چیز و ادنیٰ درجہ کی چیز کے بجائے لینا چاہتے ہو، یعنی ادنیٰ کو ادنیٰ سے تبدیل کرنا چاہتے ہو، یعنی اعلیٰ کے بدلے میں ادنیٰ لینا چاہتے ہو، اور تم وہ انکار کے لئے ہے مگر انہوں نے (اپنے مطالبہ سے) باز آنے سے انکار کر دیا، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمادی، تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا (اچھا تو) شہروں میں سے کسی شہر میں جاری ہو، ساگ وغیرہ جو کچھ تم مانگتے ہو وہاں مل جائے گا، (حق کی) ان پر ذلت و خواری اور محتاجی یعنی محتاجی کا (قلبی) اثر فقر اور ذلت مسلط کر دی گئی، جس کی وجہ سے (قلبی) محتاجی ان کا لازمہ بن گئی، اگرچہ وہ دولت مند ہی کیوں نہ ہوں، جیسا کہ کسائی سک کے لئے ٹھیکہ لازم ہوتا ہے اور اللہ کا غضب لے کر وہ ایسے ہوئے اور ذلت کا مسلط ہونا اور اللہ کا غضب لے کر لوٹنا، یہ اس لئے ہوا کہ وہ اللہ کی آیات کا انکار کرتے تھے، اور نبیوں کو ناحق ظلماً قتل کرتے تھے، جیسا کہ زکریا (علیہ السلام) اور یحییٰ (علیہ السلام) کو، یہ اس لئے ہوا کہ ان لوگوں نے نافرمانی کی اور معاصی میں حد سے تجاوز کرتے تھے۔ (ام اشارہ) کو تاکید کے لئے مکرر لائے ہیں۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِيذٌ لِّتَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اِسْتَنْقَى، طَلَبُ السَّقْيَا، (استفعال) ماضی واحد نہ کرنا تب، پانی مانگا، پانی کے لئے دعا کی، اضرب بعصاك الحجور، ضرب کے عام اور معروف معنی مارنے اور ضرب لگانے کے ہیں، ضرب کے معنی چلنے کے اس وقت آتے ہیں جب اس کا صلہ فی آتات، البذاجن حضرات نے پہاڑ پر چلے جانے کا ترجمہ کیا ہے (جیسا کہ سر سید احمد خاں نے کیا ہے) یہ ترجمہ جس طرح لغت اور قواعد زبان کے خلاف ہے، اسی طرح تاریخ کے بھی بالکل مخالف ہے۔

قَوْلُهُ: الْحَجَرُ، بولتا ہے کہ مخصوص پتھر مراد ہو جیسا کہ مفسر عام کی بھی یہی رائے ہے، تو اس صورت میں الف لام مبدعہ کا بوجہ اور یہ بھی احتمال ہے کہ کوئی معین پتھر مراد نہ ہو، اس صورت میں الف لام جنس کا ہوگا، معجزہ کے لئے یہ زیادہ مناسب ہے۔

قَوْلُهُ: فَضْرَبَهُ، اس کے مقدر ماننے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ فسانہ فحوت میں فاء فیسی ہے اور انفسحوت مخدوف پر مرتب ہے، انفجوت، انفجار، سے مشتق ہے، اس کے معنی شق ہونے اور بٹنے کے ہیں۔

قَوْلُهُ: كُلُّ اَنَاسٍ، کل سے کل افراد مراد ہے بالنسبة الى الاسباط نہ کہ کل جموعی۔

قَوْلٌ : تَعْنُوْا ، یہ عطا یعنی (ن) اور عطا یعنی (س) سے لُحی جمع مذکر حاضر کا صیغہ ہے، یعنی تم فساد نہ پھیلاؤ۔

قَوْلٌ : حَالٌ مُّوَكَّدَةٌ لِّعَامِلِيْهَا۔ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

يَقُوْلَانِ : حَالِ ذُو الْحَالِ میں معنی زائد پر دلالت کیا کرتا ہے جو یہاں مفقود ہیں، اس لئے کہ جو معنی عَطَى کے ہیں وہی معنی مُسَدِّدِیْن کے ہیں۔

جَوَابٌ : معنی کی زیادتی حال منتقلہ میں ضروری ہوتی ہے، نہ کہ مؤکدہ میں اور یہ حال مؤکدہ ہے۔

قَوْلٌ : مَوْضِعُ شَرْبٍ ، مَشْرُوبٌ ، کی تفسیر موضع شرب سے کر کے اشارہ کر دیا کہ، الْمَشْرُوبُ ظَرْفٌ ہے نہ کہ مصدر میس اس لئے کہ مصدر کی صورت میں صحیح نہیں ہیں، کما لا یخفى۔

قَوْلٌ : نَوْعٌ مِنْهُ، اس جملہ کے اضافہ کا مقصد ایک اشکال کا جواب ہے۔

اَلْاَشْكَالُ : بنی اسرائیل کے کھانے دوتھے، مَنْ اور سلوی تو اللہ تعالیٰ نے ”علی طعام واحد“ کیوں فرمایا؟

جَوَابٌ : وحدت سے مراد وحدت نوعی ہے، نہ کہ فردی اور یہ تعدد کے منافی نہیں ہے اس لئے کہ عرف میں بولا جاتا ہے کہ کھانا بَرِّ الذِّیْتِ تھا، اگرچہ مختلف قسم کے کھانے ہو سکتے ہیں۔

قَوْلٌ : شَبِیْئًا ، مقدر مان میں اشارہ ہے کہ من تعینہ یشیہ ہے، نہ کہ بیان یہ اور بعدہ الا من بیان یہ ہے شبیئًا، جو کہ یُخْرِجُ کا مفعول ہے، مقدر مان کا ایک اشکال کا جواب دیا ہے۔

اَلْاَشْكَالُ : دو حرف جر کا جو کہ ہم معنی ہوں بغیر عطف ایک فعل سے متعلق کرنا درست نہیں ہے جیسا کہ مِمَّا تَنْذَرْتُ، اور من بَقْلِيْہَا ، میں دونوں یُخْرِجُ لٰذَا سے متعلق ہیں۔

جَوَابٌ : دُونوں میں، ایک معنی میں نہیں ہیں، پہلا تعینہ یشیہ ہے اور دوسرا بیان یہ۔

قَوْلٌ : بَقْلِيْہَا ، یہ ما سے حرف جر کے امادہ کے ساتھ بدل ہے، بَقْلٌ، اس کی تَبَقُّول ہے، ہر اس نبات کو کہتے ہیں جس میں تناؤ ہو، قَبْلًا ، لُکڑی واحد قَبْلًا ؕ۔

قَوْلٌ : فَوْمٌ ، گندم، بسن، ہر وہ جس کی روٹی بنائی جاسکے، عدس، مسور، بَصْلٌ، پیاز۔

قَوْلٌ : بَاءٌ وُ ، بَوَّءَ سے ماضی جمع مذکر غائب، وہ لوئے اور اسی سے ہے، بَاءُ الْمَبْدَا ، اِی رَجَعَ اِلَى الْمَنْزِلِ۔

قَوْلٌ : مِنْ الْاِمْصَارِ ، اَی بِلَدٍ کَانَ مِنَ الشَّامِ، یہاں مصر سے مراد کوئی مخصوص شہر نہیں ہے اور نہ معروف شہر مصر ہے مطلب یہ ہے کہ ملک شام کی کسی بھی بستی میں چلے جاؤ مَصْرًا کی توہین تکبیر بھی اسی کی طرف اشارہ کر رہی ہے۔

قَوْلٌ : جُعِلَتْ ، ضَرْبَتْ، کی تفسیر جُعِلَتْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اس میں استعارہ تبعیہ بمعنی لُزوم ہے اور یہ ان کے ذلیل ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلٌ : الْمَسْكَنَةُ ، محتاجی۔

قَوْلٌ : اَثَرُ الْفَقْرِ ، اَثَرُ مضاف محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ نفس فقر مراد نہیں ہے، بلکہ لازم فقر جو کہ ذلت ہے مراد ہے،

ورنہ تو ان میں بہت سے لوگ غنی بھی تھے، اور آج بھی ہیں مگر غنا کا تعلق مال و دولت سے نہیں ہے، بلکہ قلب سے ہے اور غنا قلبی حاصل نہ ہو، تو اس مصرعہ کے مصداق ہوں گے۔

آنا نکہ غنی ترند محتاج ترند

قَوْلُهُ: ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا، ذَلِكَ کا مِثَرُ اِلَیْہِ مُضَبٌّ ذَلَّتْ اور غَضَبٌ ہے، سوال پیدا ہوا ہے کہ مِثَرُ اِلَیْہِ دو ہیں اور اسم اشارہ مثنوی ہے۔
جَعَلَاہُ: مِثَرُ اِلَیْہِ مُذَكَّرٌ کے معنی میں ہے لہذا کوئی اشکال نہیں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَإِذْ اسْتَسْقَى، یہ واقعہ بعض کے نزدیک مقامِ تہ کا اور بعض کے نزدیک صحراءِ سیناء کا ہے جب پانی کی طلب ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا اپنی اٹھی چتر پر مارو چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے چتر پر اپنی اٹھی ماری، تو اس میں سے بارہ چشمے جاری ہوئے، ہر قبیلہ نے اپنے لئے ایک ایک چشمہ متعین کر لیا، یہ بھی ایک معجزہ تھا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا۔

قاشی بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ایسے خوارق (اور معجزات) کا انکار بہت بڑی غلطی ہے، جب بعض پتھروں (مٹین ٹیس) میں اللہ تعالیٰ نے بعد از قیاس اور خلاف قیاس یہ تاثیر رکھی ہے کہ لوہے کو جذب کرتا ہے تو اس پتھر میں ایسی تاثیر پیدا ہوئی ہو کہ جو پانی کے اجزاء کو زمین سے جذب کر لے اور اس سے پانی نکلے لگے تو کیا محال ہے؟ وہ پتھر (چٹان) جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ضرب عصا کی وجہ سے پانی جاری ہو گیا تھا، وہ اب تک جزیرہ نما ہے سینائیں موجود ہے سیاح جا کر اسے دیکھتے ہیں اور چشموں کے شکاف اس میں اب بھی موجود ہیں۔

مشہور ماہِ اثریات (آخر قدیم) - سر فلڈرز پی پی (Petire) تیس آدمیوں کے قافلہ کے ساتھ ۵-۱۹۰۴ء میں اسکی تحقیق ممبر پر وائے ہوئے ان کے مشاہدات کا خلاصہ ایک دوسرے ماہِ اثریات سر چارلس مارشمن کی زبانی سنئے۔

یہ وسیع بیابانی علاقہ سیاہ اور سرخ رنگ کے پہاڑوں سے لہریز ہے جس میں کہیں کہیں سبزہ زار بھی ہیں اور گہری گہری وادیاں بھی اور شکاف، جب بھی تختہ ان، ایسی وادی میں پینے کے پانی کی فراہمی کی مشکلات جو اسراٹیلوں کو اپنی حیران روی کے زمانہ میں پیش آئی تھیں، آج بھی ان کا تجربہ ہو رہا ہے۔ (ماحدی)

وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى، یہ قصہ بھی اسی میدانِ تہ کا ہے، مصر سے یہاں ملکِ مصر مراد نہیں بلکہ کوئی بھی شہر مراد ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو مطلوبہ چیزیں دیکھیں تو کسی بستی میں چلے جاؤ اور وہاں گھنٹی باری کرو، اپنی پسند کی سبزیاں دالیں کاؤ اور کھاؤ، یہ مطالبہ چونکہ کفرانِ نعمت اور استکبار پر مبنی تھا، اس لئے زجر و توبیخ کے انداز میں ان سے کہا گیا کہ تمہاری مطلوبہ چیزیں وہاں ملیں گی

کھیتی باڑی کرو اور کھاؤ، تم کو سن و سلوی جیسی عمدہ اور لذیذ بے مشقت حاصل ہونے والی غذا کی قدر نہیں ہے۔
اس زجر و توبخ کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ جس بڑے مقصد یعنی اپنے ملک کی آزادی کے لئے یہ صحراوردی تم سے کرائی جا رہی ہے، اس کے مقابلہ میں کیا تم کو کام و بدن کی لذت اتنی مرغوب ہے کہ اس مقصد کو چھوڑنے کے لئے تیار ہو، مگر ان چیزوں سے محرومی کچھ مدت کے لئے برداشت نہیں کر سکتے؟

مذکورہ آیت سے معلوم ہوا کہ استقامت کی اصل دعاء ہی ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ استقامت کی اصل پانی کے لئے دعاء کرنا ہے اور یہ دعاء کبھی مخصوص نماز کی صورت میں کی گئی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز استقامت کے لئے عید گاہ کے میدان میں تشریف لے جانا اور نماز اور خطبہ اور دعاء کرنا منقول ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوا کہ بغیر نماز کے صرف دعاء پر استقامت فرمایا، جیسا کہ صحیحین میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ خطبہ جمعہ ہی میں آپ نے دعاء فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے بارش نازل فرمائی۔

یہودیوں پر ابدی ذلت کا اور اسرائیل کی موجودہ حکومت سے شبہ اور اس کا جواب:

وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ، (الآیۃ) آیت مذکورہ میں یہودی کی نافرمانیوں کی سزا دنیا میں دائمی ذلت و مسکنت بیان کی گئی ہے، اس دائمی ذلت، و مسکنت کا مفہوم جو انہیں تفسیر اور صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رضی اللہ عنہم سے منقول ہے، اس کا خلاصہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ کے الفاظ میں یہ ہے۔

”لَا يَزَالُونَ مُسْتَضْلِينَ مِنْ وَجْهِهِمْ اسْتَضْلَمُوا وَضُرِبَ عَلَيْهِمُ الصُّغَارُ“

یعنی وہ کتنے ہی سالدار کیوں نہ ہو جائیں، ہمیشہ تمام اقوام عالم کی نظروں میں ذلیل و حقیر سمجھے جائیں گے جس کے ہاتھ لگیں گے ان کو ذلیل کرے گا اور ان پر غلامی کی علامتیں لگا دے گا۔ (معارف ملخص)

امام تفسیر ضحاک ابن مزاحم نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ان کی ذلت و مسکنت کا یہ مفہوم نقل کیا ہے: ”ہم اهل القبالات یعنی الجزية“ مطلب یہ کہ یہودی ہمیشہ دوسروں کی غلامی میں رہیں گے ان کو ٹیکس وغیرہ ادا کرتے رہیں گے، ان کی قوت و اقتدار دوسروں کے بل بوتہ پر ہوگا، اس مضمون کی ایک آیت سورہ آل عمران میں ایک زیادتی کے ساتھ اس طرح آئی ہے۔

”ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ اَلَيْمًا فُتْقُوا اِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللّٰهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ“ مسلط کردی گئی ان پر ذلت جہاں کہیں جائیں گے مگر ہاں ایک ایسے ذریعہ سے جو اللہ کی طرف سے ہو اور ایک ایسے ذریعہ سے جو آدمیوں کی طرف سے ہو۔

اللہ تعالیٰ کے ذریعہ کا مطلب تو یہ ہے کہ جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ ہی نے اپنے قانون میں امن و دیدیا ہو، جیسے نابالغ بچے، عورتیں، یا ایسے عبادت گزار جو مسلمانوں سے لڑتے نہیں پھرتے، وہ محفوظ اور مامون رہیں گے، اور آدمیوں کے ذریعہ

سے مراد معاہدہ صلح ہے، جس کی ایک صورت تو یہ ہے کہ مسلمانوں سے صلح کا معاہدہ یا جزیہ دے کر ان کے ملک میں رہنے کا معاہدہ ہو جائے، مگر الفاظ قرآنی میں: "مِنَ النَّاسِ" فرمایا: "مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ" نہیں فرمایا، اس لئے یہ صورت بھی ممکن ہے کہ دوسرے غیر مسلموں سے معاہدہ صلح کر کے ان کی پشت پناہی میں آجائیں، تو مامون رہ سکتے ہیں، آیت کی اس تفسیر سے وہ تمام شبہات دور ہو گئے، جو آج کل فلسطین میں یہودیوں کی حکومت قائم ہونے کی بناء پر بہت سے مسلمانوں کو پیش آتے ہیں، کہ قرآن کے قطعی ارشادات سے تو یہ سمجھا جاتا ہے کہ یہودیوں کی حکومت کبھی قائم نہ ہوگی اور واقعہ یہ ہے کہ فلسطین میں ان کی حکومت قائم ہو گئی، جواب واضح ہے کہ فلسطین میں یہودیوں کی موجودہ حکومت کی حقیقت سے جو باخبر ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ یہ حکومت دراصل اسرائیلیوں کی نہیں، بلکہ امریکہ اور برطانیہ کی ایک چھٹاؤنی سے زیادہ اس کی حقیقت نہیں، یہ اپنی ذاتی طاقت سے ایک مہینہ بھی زندہ نہیں رہ سکتے، یورپین ممالک نے اسلامی ہلاک کو کمزور کرنے کے لئے ان کے بیچ میں اسرائیل کا نام دے کر ایک چھٹاؤنی بنائی ہے اور اسرائیل ان کی نظروں میں بھی ان کے فرمانبردار غلام سے زیادہ کوئی حیثیت نہیں رکھتا قرآن کریم کے ارشاد: "بِحَبْلِ مِنَ النَّاسِ" کے سہارے ان کا اپنا وجود قائم ہے، وہ بھی ذلت کے ساتھ اس لئے موجودہ اسرائیلی حکومت سے قرآن کریم کے کسی ارشاد پر اونی شبہ بھی نہیں ہو سکتا۔

بنی اسرائیل پر دائمی ذلت بحیثیت قوم و نسل ہے نہ کہ بحیثیت عقیدہ:

حُصِرَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةُ، اول اس بات کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ یہ ہیں کون لوگ جن پر ذلت و مسکنت مساہل کر دی گئی ہے؟ اس سوال کے جواب کے لئے ضروری ہے کہ ہمارے ضمیر کا مرجع متعین کریں، ضمیر کا مرجع الیہود یا الذین ہادوا نہیں بلکہ بنی اسرائیل ہیں، یعنی اس وعید کے مصداق فلاں عقیدہ یا فلاں مسلک والے نہیں، بلکہ اسرائیلی نامی ایک متعین قوم و نسل ہے، سبحان اللہ ایک ذرا سا لفظ جان بلاغت ہے، اس نے اس حقیقت کو بالکل واضح کر دیا کہ ذلت و کبت افلاس و مقبوریت کی حامل ایک مخصوص نسل و قوم ہے، نہ کہ کسی مخصوص مذہب و ملت کے ہیرو، خود لفظ Arti-Semitsm بتا رہا ہے، کہ یہود سے جو مستقل عداوت نازی جرمنی کو خصوصاً، اور اٹلی، ہنگری، رومانیہ وغیرہ کو رہ چکی ہے، اس کی بنیاد یا قومی تھی، نہ کہ دینی یا اعتقادی۔ (ماجدی)

مفلسی محتاجی، ہنگدستی کے انتساب پر غیب نہیں کہ ناظرین کو حیرت ہو اور سوال دل میں پیدا ہو کہ تعول تو یہود کا مذہب افضل ہے پھر اس قوم کو محتاج و ہنگدست کیسے قرار دیا جاسکتا ہے، لیکن یہ محض دھوکا اور مغالطہ ہے، دولت و ثروت جتنی بھی ہے وہ قوم یہود کے صرف اکابر و مشاہیر تک محدود ہے، ورنہ عوام یہود کا شمار دنیا کی مفلس ترین قوموں میں ہوتا ہے، یہ بیان خود محققین یہود کا ہے، جیوش انسائیکلو پیڈیا میں ہے۔

گو یہود کا تولد ضرب اشل کی حد تک شہرت پا چکا ہے لیکن اہل تحقیق کا اتفاق ہے کہ یہود یورپ کے جس ملک میں بھی آباد ہیں وہاں کی آبادی میں ان ہی کے مفلسوں کا تناسب بڑھا ہوا ہے۔ (محدثی)

وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ، اور وہ غضب الہی کے مستحق ہو گئے، اسی استحقاق غضباً (بحر، کبیر)

نسل اسرائیل پر اس غضب الہی کا ظہور مسلسل انسانوں کے ہاتھوں ہوتا چلا آ رہا ہے زمانہ قدیم میں بخت نمر کے علاوہ زمانہ قریب میں ہنر جیسی چٹیلہ می فرما روائی، یہود دشمنی اور یہود بیزار ی کسی بھی تاریخ سے واقف شخص سے پوشیدہ نہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِ وَالَّذِينَ هَادُوا بِهِمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّانَ طَائِفَةٌ مِنَ الْيَهُودِ أَوْ النَّصَارَى مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فِي زَمَنٍ نَبِينَا وَعَمِلَ صَالِحًا بِشِرَاعِ بَيْتِهِ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ أَيْ ثَوَابُ أَجْمَلِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ رُوعِي فِي خُصْمِيرِ آمَنَ وَعَمِلَ لِنَفْسٍ مِنْ وَفِيمَا بَعْدَهُ مَغْتَبًا وَ أَذْكُرُوا إِذْ أَخَذْنَا مِنْكُمْ بَيْتًا لَكُمْ عَهْدُكُمْ بِالْعَمَلِ بِمَا فِي التَّوْرَةِ وَ قَدْ رَفَعْنَا قُرْآنَكُمْ الطُّورِ النِّجَبِ أَفْتَلَعْنَاهُ مِنْ أَصْدِهِ عَلَيْكُمْ لَمَّا آتَيْنَاهُ قَوْلُهَا وَقُلْنَا خُذُوا مَا آتَيْنَكُمْ بِقُوَّةٍ يَجِدُ وَاجْتِهَادٍ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ بِالْعَصْرِ يَهُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ السَّارِ أَوْ الْمَعْنَى تَقُولِي تَمُوتُ غَرْضُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ السِّبْطِ عَنِ الطَّاعَةِ قُلُوا قُلْنَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُمْ بِالْتَّوْبَةِ أَوْ تَاخِيرِ الْعَذَابِ لَكُمْ مِنَ الْحَسِيرِينَ ۝ الْمَا كِينَ وَلَقَدْ لَمْ قَسِمَ عَلَمُهُمْ عَرَفْتُمْ الَّذِينَ اعْتَدَوْا تَجَاوَزُوا الْحَدَّ مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ بِحَسِيدِ التَّسْمِثِ وَقَدْ نَهَيْنَاكُمْ عَنْهُ وَبِهِ أَهْلُ آيَةٍ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ۝ تَبْعِدِينَ فَكَاتُوبًا وَهَكَوَا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَجَعَلْنَاهَا آيَةً تَبْتَغِ الْغُفْوَةَ نَكَالًا غَيْرَ مَانِعَةٍ مِنَ ارْتِكَابِ مِثْلِ مَا عَمِلُوا لِمَا يَنْبَغِي يَدِيهَا وَمَا خَلَقَهَا أَيْ بِالْأَمْرِ الَّتِي فِي زَمَانِهَا وَبَعْدَهَا وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ۝ اللَّهُ وَخُصُّوا بِالذِّكْرِ لَأَنَّهُمْ السَّائِغُونَ سَبَا بِخِلَافِ غَيْرِهِ.

ترجمہ: بے شک دو لوگ جو انبیا، سابقین پر ایمان لائے، (یعنی مسلمان) اور یہود اور نصاریٰ اور صابی (اور صابی) یہود و نصاریٰ ہی کا ایک فرقہ ہے، ان میں سے جو بھی اللہ اور روز آخرت پر نبی کے زمانہ میں ایمان لائے گا، اور آپ کی شریعت کے مطابق نیک عمل کرے گا تو ان کا اجر یعنی ان کے اعمال کا ثواب ان کے رب کے پاس ہے، اور ان کے لئے نہ کوئی خوف ہوگا اور نہ غم، آمن اور عمل کی ضمیر میں من کے لفظ کی رعایت ہے اور اس کے مابعد میں من، کے معنی کی رعایت ہے اور وہ وقت یاد کرو، جب ہم نے تم سے تورات کے احکام پر عمل کرنے کا عہد لیا تھا، درحالیکہ ہم نے تمہارے اوپر کوہ طور کو بلند کیا (یعنی) اس کو جز سے اکھاڑ کر تمہارے اوپر معلق کر دیا، جب تم نے تورات کو قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا، اور ہم نے کہا تھا کہ جو (کتاب) ہم نے تم کو دی ہے، اس کو مضبوطی سے تھامنا، یعنی کوشش اور محنت سے

اور جو احکام اس میں درج ہیں، ان پر عمل کے ذریعہ ان کو یاد رکھنا تاکہ تم نار (جہنم) یا معاصی سے بچ سکو۔ (مگر) پھر تم اس (عہد) کے باوجود طاعت سے پھر گئے، پھر بھی اگر تم پر توبہ اور تائبیہ عذاب کے ذریعہ اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی، تو تم زیاں کاروں (یعنی) ہلاک ہونے والوں میں ہو جاتے اور یسینا تم ان لوگوں کے بارے میں جانتے ہو، جنہوں نے تم میں سے یوم السبت، (ہفت) کے بارے میں پھٹی کا شکار کر کے حد سے تجاوز کیا، حالانکہ ہم نے ان کو اس سے منع کیا تھا، اور وہ ایلہ کے باشندے تھے، تو ہم نے ان کے لئے عزم دیدیا کہ ذلیل دھتکارے ہوئے بند رہیں جاؤ، چنانچہ وہ بند رہیں گئے، اور تین روز بعد ہلاک ہو گئے، تو ہم نے اس سزا کو موجودہ اور آئندہ آنے والوں یعنی ان کے اور ان کے بعد آنے والوں کے لئے (سامان) عبرت یعنی ان کے جیسا عمل کرنے سے روکنے والا بنادیا، اور خوف (خدا) رکھنے والوں کے لئے نصیحت بنادیا اور متیقن کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ یہی لوگ اس سے استفادہ کرتے ہیں، بخلاف ان کے علاوہ کے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيهِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي قَوْلِهِ

قَوْلُهُ: هَآؤُنَا، اِیْ دَخَلُوْا فِی الْیَهُودِیَّةِ، هَآؤُنَا، ماضی جمع مذکر غائب معروف، یہودی مذہب اختیار کیا، (ان) ہُودَا، توبہ کرنا یہودی ہونا، گزشتہ سالہ پرستی سے توبہ کرنے کی وجہ سے یہودی کہلائے، ہُودَا یہودیوں کی جماعت، الیہود اعرابی ہے، تو هَآؤُنَا سے ماخوذ ہے، بمعنی تاب، چونکہ ان لوگوں نے قتل نفس کے ذریعہ گنہگار کی پرستش سے توبہ کی تھی۔ اسی لئے یہ لوگ یہود کہلائے اور اعرابی ہے، تو اس صورت میں حضرت یعقوب علیہ السلام کے بڑے صاحبزادے "یہودا" کی جانب نسبت ہوگی تعریب کے وقت ذال کو دال سے بدل دیا جو کہ عربی میں کی عام عادت ہے۔

قَوْلُهُ: النَّصْرَانِی، یہ نصران، کی جمع ہے، اس میں یا نسبتی ضرور استعمال ہوتی ہے کہا جاتا ہے روکنے نصرانی، امرأۃ نصرانیۃ، نصاری کی وجہ تسمیہ یا تو یہ ہے کہ انہوں نے کہا تھا: "نحن انصار اللہ" یا نصران نامی یا نصرہ نامی ہستی کی طرف نسبت کر کے نصرانی کہلائے گئے۔ (اعراب القرآن، لغات القرآن)

قَوْلُهُ: النَّصَابِیْنِ، یہ صابی کی جمع ہے اور صَبَا فِلَاس، سے ماخوذ ہے جب کہ دین سے خارج ہو جائے بعض مفسرین کا خیال ہے کہ صابی ستارہ پرست و کتبے ہیں، ابو اسحاق صابی کا تب شاعر کا تعلق اسی قوم سے تھا بعض مفسرین کا خیال ہے کہ ان لوگوں نے ہر دین و عقیدے سے کچھ کچھ لے لیا تھا، اس لئے یہ بین بین ہو گئے، مفسر عام نے طائفۃ من الیہود و النصاری کہہ کر اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: فِی زَمَنِ نَبِیْنَا، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اشکال کا جواب ہے۔

اشکال: اُوپر فرمایا: "اِنَّ الدِّیْنَ اَمْنُوْا" اور پھر فرمایا: "اَمِنْ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ" دونوں کا مفہوم ایک ہی ہے تو اس

تخصیص بعد التعمیم کی کیا ضرورت ہے؟

جَوَابُ: دونوں کا مصداق الگ الگ ہے: "إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا" کا مصداق وہ لوگ ہیں، جو زمانہ فترت (وقفہ) میں ایمان لائے، جیسے کہ وقت بن نفل، ہجیرا رجب، سلمان فارسی وغیرہ، ان میں سے بعض نے آپ ﷺ کا زمانہ بھی پایا، اور بعض آپ کی بعثت سے پہلے انتقال کر گئے، اسی طرف اشارہ کرنے کے لئے علامہ سیوطی نے "بِالْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلُ" فرمایا، اور "مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ" سے وہ لوگ مراد ہیں، جو آپ ﷺ کا زمانہ میں آپ ﷺ پر ایمان لائے، اس سے معلوم ہوا کہ دونوں کے مصداق میں مغایرت ہے لہذا انکرا کا اشکال ختم ہو گیا، اسی مغایرت کے بیان کے لئے دوسری آیت کی تشریح میں "فِي زَمَنِ نَبِيِّنَا" فرمایا۔

يَنْكَوَالُ: مَنْ آمَنَ اور مَنْ عَمِلَ، میں ضمیر مفعول کا مرجع مَنْ ہے، اور فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ کی ہم ضمیر جمع کا مرجع بھی مَنْ ہے، جو کہ درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: مفسر علام نے رُوْعِي فِي ضَمِيرِ الْخ کا اضافہ کر کے اسی سوال کا جواب دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ اول میں مَنْ کے لفظ کی رعایت ہے اور دوسرے میں مَنْ کے معنی کی رعایت ہے یہ بات یاد رہے کہ مَنْ، لفظ کے اعتبار سے مفرد اور معنی کے اعتبار سے جمع ہے۔

قَوْلُهُ: وَقَدْ رَفَعْنَا، قَدْ مقتدر مان کر اشارہ کر دیا کہ واؤ حالیہ ہے نہ کہ غاطفہ اور رَفَعْنَا، قَدْ کی تقدیر کے ساتھ أَخَذْنَاهُمْ، سے حال ہے، نہ کہ معطوف، اس لئے کہ امام شافعی کے نزدیک معطوف علیہ اور معطوف میں ترتیب ضروری ہے حالانکہ رفع طور مقدم ہے اور اخذ مبیق مؤخر۔

قَوْلُهُ: بِالْعَمَلِ، بِالْعَمَلِ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ ذکر لسانی کافی نہیں بلکہ مقصد عمل ہے مطلب یہ ہے کہ نعمتوں کو شمار کرنا اور گنتا مقصد نہیں ہے عمل مقصد ہے۔

قَوْلُهُ: النَّارَ وَالْمَعَاصِيَ، اس میں اشارہ ہے کہ تَتَّقُونَ کا مفعول النار یا المعاصی محذوف ہے یہ تنزیل المتعدی بمنزلة اللازم کے قیل سے نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: نَكَال، جمع انکال، بیزی کو کہتے ہیں، لازم مع کے طور پر عذاب اور مَنَع میں استعمال ہوتا ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

وَالصَّبِيرِينَ: جمع صابی، من صَبَأَ فلان إذا خَرَجَ مِنَ الدِّينِ، وَالصَّابِنَةُ قَوْمٌ كَانُوا يَعْبُدُونَ النُّجُومَ وَمِنْهُمْ أَبُو اسْحَقَ الصَّابِي الْكَاتِبُ الشَّاعِرُ الْمَشْهُورُ.

الطُّورُ مِنْ جِبَالِ فَلَسْطِينَ، وَيَطْلُقُ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ كَمَا فِي الْقَامُوسِ.

تَفْسِیْرُوتَشْرِیْح

ربط آیات:

ما قبل میں بنی اسرائیل کی شرارتوں اور ان کی ضد و عناد کا ذکر تھا، اس سے ناظرین کو یا خود یہود کو یہ خیال گذر سکتا تھا کہ ان حالات میں اگر معذرت کر کے ایمان لانا بھی چاہیں تو غالباً اللہ کے نزدیک قبول نہ ہو اس خیال کو دفع کرنے کے لئے اس قرینہ میں ایک قانون اور ایک ضابطہ ذکر فرمایا: کہ مسلمان ہوں یا یہودی، نصرانی، یا صابی، خواہ کوئی بھی ہو، اگر وہ خدا کی ذات و صفات پر ایمان رکھتا ہو اور دیگر ضروریات دین پر ایمان رکھتا ہو، نیز قانون شریعت کے مطابق عمل پیرا ہو، تو ایسے لوگوں کے لئے ان کا حق اللہ مت بھی ہے اور وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے پاس پہنچ کر نہ مغموم ہوں گے اور نہ ان کو کسی بات کا خوف ہوگا۔

مطلب:

مطلب یہ ہے کہ ہمارے دربار میں کسی کی تخصیص نہیں جو شخص عقائد و اعمال میں پوری اطاعت کرے گا خواہ وہ پہلے سے کیسا ہی ہو وہ ہمارے یہاں مقبول اور اس کی خدمت مشغور ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ نزول قرآن کے بعد پوری اطاعت دین محمدی میں منحصر ہے، مطلب یہ ہے کہ ان شرارتوں کے بعد بھی اگر مسلمان ہو جائے گا، تو اس کے لئے راہ نجات کھلی ہوئی ہے، ہم ان کی سب شرارتوں کو معاف کر دیں گے۔ (معارف ملخص)

وَالَّذِينَ هَادُوا، اب تک بنی اسرائیل کے نام سے ایک خاص نسل اور قوم کا ذکر تھا، اور ان کی تاریخ کے اہم ترین واقعات اور مناظر سامنے لائے جا رہے تھے، اب یہاں اسی قوم کا ذکر بحیثیت مسلک اور عقیدہ کے شروع ہو رہا ہے، یہاں پہلی بار ”الَّذِينَ هَادُوا“ کہہ کر ان کے مذہبی عقیدے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

بنی اسرائیل اور یہود میں فرق:

بنی اسرائیل ایک نسلی اور خاندانی نام ہے جسے اپنی عالیٰ نسب پر فخر تھا، اپنے آباء و اجداد کی مقبولیت پر ناز تھا، تاریخ کو وہ اپنے لئے ضروری تھا کہ ان کا نسلی نام لیا جائے، چنانچہ اب تک ان کا اسی نسلی نام سے ذکر کیا گیا، اب یہاں سے ایک دینی مسلک اعتقادی نظام کا بیان شروع ہو رہا ہے، اس لئے ضروری ہوا کہ اب ایسا نام لیا جائے کہ جو نسبت اور نسل اور خاندان کے بجائے، مسلک و عقیدہ کی طرف رہنمائی کرے: ”وَالَّذِينَ هَادُوا“ اسی ضرورت کے لئے بولا گیا ہے۔

یہودی مذہب نسلی مذہب ہے، تبلیغی نہیں؟

کسی غیر اسرائیلی کو یہودی بنانے کا طریقہ ان کے یہاں نہیں، برنا پاس حواری غیر اسرائیلی کو یہودی مذہب میں داخل کرنے کے مخالف تھے، اس کے برخلاف پاپوس رسول اس کے حامی تھے جو غیر اسرائیلی یہودی مذہب اختیار کرتے تھے، ان کو خارجی کہا جاتا تھا، غیر اسرائیلیوں کے یہودی مذہب اختیار کرنے میں بڑی رکاوٹ ایک یہ تھی کہ وہ یہودی شرعی احکام کو قبول کرنے کے لئے تیار نہیں تھے، خاص طور پر احکام عشر اور ان میں بھی ختنہ کو تسلیم نہیں کرتے تھے، پاپوس رسول نے ایک کانفرس میں بعض احکام کو منسوخ کر دیا، جن میں ختنہ کا حکم بھی شامل تھا، اس ترمیم کی وجہ سے غیر اسرائیلیوں کا یہودی مذہب میں داخل ہونا آسان ہو گیا اور یہاں سے برنا پاس حواری کی مخالفت کا آغاز ہوا۔ (بائبل سے قرآن تک ملخصاً)

عرب میں متعدد قبیلے ایسے آباد تھے، جو نہ پیدائشی یہودی تھے، اور نہ نسلِ اسرائیلی، بلکہ عرب یا بنی اسماعیل تھے، لیکن یہودی صحبت سے متاثر و مرعوب ہو کر انہوں نے یہود کے طور طریقہ اور پھر عقیدے اختیار کر لئے اور رفتہ رفتہ ان کا شمار بھی یہودی آبادی میں ہونے لگا۔

اسرائیل کی قومی حکومت کا خاتمہ:

اسرائیل کی قومی حکومت کا خاتمہ تو ظہور اسلام سے مدتوں پہلے مشرک رومیوں کے ہاتھوں بیت المقدس کی بربادی کے بعد ہی ہو گیا تھا، اور رسول اللہ ﷺ کے معاصرین یہود کی حیثیت صرف ایک مذہبی اور دینی فرقے کی رہ گئی تھی، مدینہ اور حجاز مدینہ بلکہ یمن میں بھی جو یہود موجود تھے، وہ نسلِ بنی اسرائیل نہ تھے، بنی اسماعیل تھے، لیکن اسرائیلیوں کی صحبت میں رہ کر تمدن معاشرت یہاں تک کہ عقیدے بھی انہیں کے اختیار کر لئے تھے: ”وَالَّذِينَ هَادُوا“ میں کھلا اشارہ اسی حقیقت کی طرف ہے۔

بنی اسرائیل کی مختصر تاریخ:

اسرائیل حضرت یعقوب علیہ السلام کا لقب ہے، آپ کے بارہ صاحبزادے تھے، حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد بنی کو بنی اسرائیل کہا جاتا ہے عہد قدیم میں اللہ تعالیٰ نے اسی خانوادے کو منصب نبوت کے لئے منتخب فرمایا تھا اور ان میں بے شمار پیغمبر مبعوث فرمائے، بنی اسرائیل کا اصل وطن فلسطین کے علاقے تھے، لیکن عمالقہ نے اس علاقہ پر غاصبانہ قبضہ کر کے اسرائیلیوں کو فرعون مصر کی غلامی پر مجبور کر دیا تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں اس غلامی سے نجات حاصل ہوئی، لیکن اب بھی وہ فلسطین کو دوبارہ حاصل نہ کر سکے تھے، ادھر حضرت موسیٰ علیہ السلام وفات پا گئے، آپ کے بعد حضرت

یوشع اور ان کے بعد کالب بن یغیرہ بنوئے حضرت یوشع علیہ السلام نے اپنے زمانہ میں عمالقہ سے جہاد کر کے فلسطین کا ایک بڑا علاقہ فتح کر لیا، لیکن ان دونوں حضرات کے بعد بنی اسرائیل کو چاروں طرف سے مختلف یورشوں کا سامنا کرنا پڑا اس زمانہ تک بنی اسرائیل عربوں کی طرح نیم خانہ بدوش تھے، اور ان کی زندگی تمدن سے زیادہ قبائلی انداز کی تھی، تاہم جو شخص ان کے قبائلی قوانین کی بنا پر بین القبائلی جنگوں کو خوبصورتی سے رفع کر دیتا تھا، اسے بنی اسرائیل تقدس کی نظر سے دیکھتے تھے، اور اگر اس میں کچھ عسکری صلاحیتیں بھی پاتے، تو بیرونی حملوں کے مقابلہ کے لئے اسی کو اپنا سپہ سالار بھی بنالیا جاتا، اس قسم کے قائدین کو بنی اسرائیل قاضی کہا کرتے تھے۔

قاضیوں کے زمانہ میں جہاں اسرائیلیوں نے بیرونی حملوں کا کامیاب دفاع کیا، وہاں گیارہویں صدی قبل مسیح میں وہ کنعانیوں کے ہاتھ مغلوب ہو گئے اور فلسطین کے بڑے علاقہ پر کنعانیوں کی حکومت قائم ہو گئی جو حضرت داؤد علیہ السلام کے عہد تک قائم رہی۔

بالآخر حضرت شموئیل علیہ السلام پیغمبر بنا کر بھیجے گئے، تو بنی اسرائیل نے ان سے درخواست کی کہ اب نیم خانہ بدوشی کی زندگی سے تنگ آ گئے ہیں آپ اللہ سے دعا فرمائیں کہ وہ ہمارے اوپر ایک بادشاہ مقرر فرمادے، جس کے تابع ہو کر ہم فلسطین پر قابضوں کا مقابلہ کریں، چنانچہ حضرت شموئیل علیہ السلام کی دعا، ان ہی میں سے ایک شخص کو جس کا نام قرآن کریم کے بیان کے مطابق طاوت تھا، مقرر کر دیا گیا، اور بائبل کی روایت کے مطابق ساؤل تھا، طاوت نے فلسطینیوں کا مقابلہ کیا، حضرت داؤد علیہ السلام اس وقت نوجوان تھے، اور طاوت کے لشکر میں اتفاقاً شامل ہو گئے تھے، فلسطینیوں کے لشکر سے ایک پہلوان جاوت نے مبارزہ طلب کیا تو حضرت داؤد علیہ السلام اس کے مقابلہ کے لئے نکلے اور اسے قتل کر دیا، اس واقعہ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو بنی اسرائیل میں اتنی ہرغریزی عطا کر دی کہ ساؤل (طاوت) کے بعد وہ بادشاہ بنے، حضرت داؤد علیہ السلام کے عہد میں فلسطین پر بنی اسرائیل کا قبضہ تقریباً مکمل ہو گیا، ان کے بعد ۴۷ قبل مسیح میں حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سلطنت کو اور مستحکم کر کے اقبال کے بام عروج تک پہنچا دیا، ان کے ہی حکم سے بیت المقدس کی تعمیر ہوئی، سلطنت کا نام اپنے جد امجد کے نام پر یہود رکھا۔ لیکن ۹۳۷ قبل مسیح میں حضرت سلیمان کے بعد ان کا بیٹا رحام تخت سلطنت پر بیٹھا تو اس نے اپنی تاہلی سے نہ صرف یہ کہ سلطنت کی دینی فضاء کو ختم کر دیا بلکہ اس کے سیاسی استحکام کو بھی سخت نقصان پہنچایا، اسی کے زمانہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے ایک سابق خادم بریعام نے بغاوت کر کے ایک الگ سلطنت اسرائیل کے نام سے قائم کر لی، اب بنی اسرائیل دو ملکوں میں تقسیم ہو گئے، شمال میں اسرائیلی سلطنت تھی جس کا پایہ تخت سامرہ تھا اور جنوب میں یہودیہ کی سلطنت تھی جس کا مرکز یروشلم تھا ان دونوں ملکوں میں باہم سیاسی اور مذہبی اختلاف کا ایک طویل سلسلہ قائم ہو گیا، جو بخت نصر کے حملے تک جاری رہا، دونوں ملکوں میں آہستہ آہستہ بت پرستی کا رواج بڑھنے لگا، اس کے سد باب کے لئے انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوتے رہے، جب بنی اسرائیل کی بد اعمالیاں حد سے زیادہ بڑھ گئیں، تو اللہ نے ان پر شاہ بابل کو مسلط کر دیا، اس نے ۵۸۶ قبل مسیح میں یروشلم پر

زبردست حملے اور آخری حملے میں یروشلم کو بالکل تباہ کر ڈالا، اور اس کے بادشاہ صدقیہ کو قید کر کے لے گیا اور بقیہ السیف یہودی گرفتار ہو کر بابل چلے گئے، عرصہ دراز تک غلامی کی زندگی گزارتے رہے۔

بالآخر جب ۵۳۶ قبل مسیح میں ایران کے بادشاہ خسرو نے بابل فتح کیا، تو اس نے یہودیوں کو دوبارہ یروشلم پہنچ کر اپنا بیت المقدس تعمیر کرنے کی اجازت دیدی چنانچہ ۵۱۵ قبل مسیح میں بیت المقدس کو دوبارہ تعمیر کیا گیا اور یہودی ایک بار پھر یروشلم میں آباد ہو گئے، اسرائیلی سلطنت یہودا سے پہلے ہی اسوریوں کے ہاتھوں تباہ ہو چکی تھی، اب اگرچہ دونوں فرقوں کے مذہبی اختلافات کافی حد تک کم ہو چکے تھے، لیکن انہیں کوئی سلطنت نصیب نہ ہو سکی، ۴۰۰ ق م، میں ان پر سکندر اعظم کا تسلط ہو گیا اور اسی زمانہ میں انہوں نے تورات کا ترجمہ کیا، ۱۶۵ ق م، میں سوریہ کے بادشاہ انتیوکس نے ان کا بری طرح قتل عام کیا اور تورات کے تمام نسخہ جلا دیئے، اسی دوران یہودامکائی نے جو بنی اسرائیل کا ایک صاحبِ ہمت شخص تھا، ایک جماعت بنائی، اور اس کے ذریعہ فلسطین کے ایک بڑے علاقہ پر قبضہ کر کے اسوری حکمرانوں کو مار بیٹھا، مکائیوں کی یہ سلطنت ۴۰ ق م تک قائم رہی۔

(بابل سے فران نک)

وَالنَّصْرَى، نصاریٰ نصرانی کے جمع ہے، ملک شام (موجودہ فلسطین) میں ایک قصبہ ہے، ناصره (Nazareth) علاقہ گلیلی میں بیت المقدس سے ستر میل اور شال میں اور حرم سے مشرق میں بیس میل کے فاصلہ پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آبائی وطن یہی قصبہ ہے اور آپ یسوع ناصری اسی مناسبت سے کہلاتے ہیں، ناصره ہی کو عربی تلفظ میں نَصْرَان بھی کہتے ہیں، یہی قول قتادہ، ابن جریر تالین کا ہے۔

وہو قول ابن عباس و قتادہ (ابن جریج) (کبیر) قیل سَمَوَا بِذَلِكَ قَرْيَةً تَسْمَى نَاصِرَةً۔ (قرنی)

مسیحی اور نصرانی میں فرق:

مسیحی اناجیل اربعہ پر ایمان رکھتے ہیں، مسیح علیہ السلام کو خدا کا نبی نہیں خدا کا بیٹا مانتے ہیں، یا یہ مانتے ہیں کہ خدا ان کے قاب میں حلول کر آیا تھا، آخرت میں نجات دہندہ خدا کو نہیں مسیح (ابن اللہ) کو مانتے ہیں اور خدا کی کو تین اقوام میں تقسیم کر کے ایک ناقابلِ فہم فلسفہ بیان کرتے ہیں، ان کے نزدیک ہر اقوام بجائے خود ایک مستقل خدا ہے اور تینوں اقوام بھی مل کر ایک مستقل خدا ہے، اکبر الہ آبادی نے کیا خوب کہا ہے۔

تثلیث کے قائل نے خالق کو کہا ایک تھی سوئی تین پر حیرت سے بجا ایک

یہاں مقصود بیان نصاریٰ کا ہے، نہ کہ مشرک مسیحیوں کا نصرانی حضرت مسیح کے چچ پیر و اور آپ کو نبی مانتے تھے، نہ خدا نہ اس کا بیٹا، تو حید کے قائل تھے، اناجیل اربعہ کے بجائے، انجیل متی کو مانتے تھے، موجودہ مسیحیت سرتاپا پولوسیت ہے اور تمام تر پولوس

طرسوں کی تعلیمات پڑنی ہے یہ فرقہ حضرت مسیح علیہ السلام کے کچھ مدت بعد وجود میں آگیا تھا، نصرانی اس کے بالکل منکر تھے۔

(ماجدی)

وَالصَّابِئِينَ، صابی ہر اس شخص کو کہا جاتا ہے، جو اپنے دین کو چھوڑ کر دوسرے دین میں شامل ہو جائے، خود رسول اللہ ﷺ کو شروہ میں صابی اس لئے کہا گیا کہ آپ نے دین قریش کو چھوڑ کر دین اسلام اختیار فرمایا، وکانت العرب تسمی بالذمی یعنی الذمی الصابی لانه خرج من دین قریش الی دین الاسلام۔ (نہایہ، ناج)

اصطلاح میں صابیوں کے نام کا ایک مذہبی فرقہ جو عرب کے شمال مشرق میں شام و عراق کی سرحد پر آباد تھا، یہ لوگ دین تو حید اور عقیدہ رسالت کے قائل تھے، اصلاً اہل کتاب تھے، ان ہی کو نصاریٰ یحییٰ بھی کہا جاتا تھا، یہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی طرف نسبت رکھتے تھے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے مبصر دور بین اور دور رس خلیفہ راشد اور حضرت عبداللہ بن عباس جیسے متفق صحابی نے صابیوں کا شمار اہل کتاب میں کیا ہے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کا ذبیحہ بھی حلال قرار دیا ہے۔

قال عمر بن الخطاب وابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما هم قوم من اهل الكتاب وقال عمر تحل ذباہنهم مثل ذباہن اهل الكتاب۔ (ب) (معلیم، ماجدی)

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ، (الایہ) جب موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر تورات عطا ہوئی اور آپ نے واپس تشریف لاکر قوم کو تورات دکھائی اور سنائی تو چونکہ تورات میں احکام کچھ سخت تھے، مگر ان لوگوں کی حالت ایسے ہی احکام کے مطابق تھی، اول تو انہوں نے یہ کہا کہ جب ہم سے اللہ خود کہہ دیں گے کہ یہ میری کتاب ہے، تب مانیں گے (تفصیل اوپر گذر چکی ہے) غرض جو ستر آدمی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کوہ طور پر گئے تھے واپس آ کر انہوں نے گواہی دی مگر اس شہادت میں (اپنی طرف سے) اتنی آمیزش بھی کر دی کہ اللہ تعالیٰ نے آخر میں یہ فرمایا تھا، کہ تم سے جس قدر عمل ہو سکتا، تو حق تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دیا کہ کوہ طور کا ایک حصہ اٹھا کر ان کے سروں پر معلق کر دو کہ یا تو قبول کر دو ورنہ پہاڑ کا یہ ٹکڑا بھی گرا دیا جائے گا، مجبوراً یہی اسراکیل نے قبول کر لیا۔

ایک شبہ کا جواب:

یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ دین میں تو اکراہ نہیں ہے، یہاں کیوں اکراہ کیا گیا؟ جواب یہ ہے کہ اکراہ ایمان لانے پر نہیں، بلکہ اول اپنی خوشی سے ایمان اور اسلام قبول کر لینے اور اس کے بعد اس کے خلاف بغاوت کرنے کی وجہ سے یہ سزا دی گئی جبکہ بائیسوں کی سزا تمام حکومتوں میں بھی عام مخالف اور دشمن قوموں سے الگ ہوتی ہے ان کے لئے ہر حکومت میں دو ہی راستہ ہوتے ہیں، یا اطاعت قبول کریں یا قتل کئے جائیں، اسی وجہ سے اسلام میں مرتد کی سزا قتل ہے اور کفر کی سزا قتل نہیں۔

لَقَدْ تَوَلَّيْتُمْ مِمَّا بَعْدَ ذَلِكَ، آیت کے اس آخری جز کے مخاطب آنحضرت ﷺ کے زمانہ کے یہود معلوم ہوتے ہیں، اس لئے کہ آپ ﷺ پر ایمان نہ لانا بھی عہدِ مثنیٰ میں داخل ہے، اس لئے ان کو بھی عہدِ مثنیٰ میں شامل کر کے بطور امتنان فرمایا کہ اس پر بھی ہم نے تم پر دنیا میں کوئی عذاب ایسا نازل نہیں کیا جیسا کہ پہلے عہدِ مثنیٰ پر ہوتا رہا، یہ محض خدا کی رحمت ہے۔

اور اب چونکہ از روئے احادیث ایسے عذابوں کا نہ آنا حضور ﷺ کی برکت ہے، اس لئے بعض مفسرین نے فضل و رحمت کی تفسیر بعثت محمدیہ سے کی ہے۔

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ، (الآیۃ) اور تم ان لوگوں کا حال تو اچھی طرح جانتے ہی ہو جنہوں نے روزِ شنبہ کے بارے میں حد شرع سے تجاوز کیا تھا۔

فَالْيَوْمَ: مچھلی پکڑنے کا واقعہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں پیش آیا تھا، ہفتہ (شنبہ) کا دن بنی اسرائیل کے لئے عبادت کے واسطے مقرر تھا، اس روز مچھلی کا شکار ممنوع تھا، یہ لوگ سمندر کے کنارے آباد تھے، مچھلی کے شوقین تھے، ان لوگوں نے حکم کو نہ مانا اور شکار کیا اس پر اللہ نے ان پر مسخ صورت کا عذاب نازل فرمایا، مسخ شدہ لوگ تین دن میں مر گئے۔

دینی معاملات میں حیلے کی حقیقت:

اس آیت میں یہودیوں کے جس اعتداء کا ذکر ہے جس کی وجہ سے ان پر مسخ صورت کا عذاب نازل ہوا تھا، روایات سے ثابت ہے کہ وہ صاف طور پر حکمِ شرعی کی خلاف ورزی نہ تھی، بلکہ ایسے حیلے تھے، جن سے حکمِ شرعی کا ابطال لازم آتا تھا، مثلاً ہفتہ کے دن مچھلی کی دم میں ڈور باندھ کر سمندر میں چھوڑ دینا اور ڈور کو کنارہ پر باندھ دینا اور دوسرے روز شکار کر لینا یا کنارہ پر پڑھا سمود دینا تاکہ ممنوعہ دن میں اس میں مچھلیاں داخل ہو جائیں اور دوسرے روز اس کا شکار کر لیا جائے، یہ اس قسم کے حیلے ہیں کہ جس میں حکمِ شرعی کے ابطال بلکہ ایک قسم کا استہزاء ہے، اس لئے ایسے حیلے کرنے والوں کو بڑا سرکش و نافرمان قرار دے کر ان پر عذاب نازل فرمایا۔

فقہی حیلے:

مگر اس سے فقہی حیلوں کی حرمت ثابت نہیں ہوتی جن میں سے بعض خود رسول اللہ ﷺ نے بتائے ہیں مثلاً ایک سیر عمدہ کھجور کے بدلے دوسیر ردی کھجور خریدنا سود میں داخل ہے، مگر اس سے بچنے کے لئے ایک حیلہ خود رسول اللہ ﷺ نے بتایا کہ جس کا تبادلہ جس سے نہ کرو، قیمت کے ذریعہ خرید و فروخت کرو مثلاً دوسیر ردی کھجور میں دودھم میں فروخت کر دیں پھر ان دو دھموں سے ایک سیر عمدہ کھجور خرید لیں تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ یہاں حکمِ شرعی کی تعمیل مقصود ہے، ابطال حکم مقصود نہیں ہے۔

واقعہ مسخ کی تفصیل:

وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ، علم کا لفظ خود تحقیق کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، پھر اس پر لام اور قد کے اضافے سے اس کے معنی میں مزید شدت اور تاکید پیدا ہو گئی گویا قرآن بنی اسرائیل کو ان کی تاریخ کا کوئی واقعہ ان کے لئے خوب اچھی طرح جانا بوجھا ہوا یاد دلار رہا ہے اور ان سے کہہ رہا ہے کہ اے بنی اسرائیل! جس واقعہ کا ذکر آگے آ رہا ہے، وہ تمہاری تاریخ کا ایک مسلم اور متعارف واقعہ ہے، جس سے تم بلاشبہ بخوبی واقفیت رکھتے ہو۔

فِی السَّنَةِ، احکام سبت کے بارے میں، سبت، ہفتہ (سنچر) کے دن کو کہتے ہیں یہودی شریعت میں یہ ایک مقدس دن تھا، جس طرح مسیحیوں کے نزدیک اتوار کا دن مقدس ہے، یہ دن یاد خدا کے لئے مخصوص تھا، اس روز تجارت زراعت وغیرہ ہر قسم کے دنیاوی کام ممنوع تھے، اور ممانعت بھی بڑی شدت کے ساتھ تھی، کہ جو اس حکم کی خلاف ورزی کرے، اسے قتل کر دیا جائے، قریت کے الفاظ یہ ہیں۔

پس سبت کو مانو اس لئے کہ وہ تمہارے لئے مقدس ہے جو کوئی اس کو پاک نہ جانے، وہ ضرور مار ڈالا جائے۔

(بخروج، ۳۱: ۱۴، ۱۵) (ماجدی)

روایات میں آتا ہے کہ حضرت داؤد عليه السلام کے زمانہ کے یہود کا ہے، حضرت داؤد کا زمانہ ۱۰۱۳ ق م تا ۹۳۷ ق م کا ہے۔

تفسیر قرطبی میں ہے کہ یہود نے اول اول تو اس طرح کے حیلے کر کے مچھلیاں پکڑیں پھر ہوتے ہوتے عام طور پر بشار کھیلنے لگے، تو ان میں دو جماعتیں ہو گئیں، ایک جماعت ان دینداروں کی تھی جنہوں نے ایسا کرنے سے روکا مگر وہ باز نہ آئے، تو ان سے تعلقات منقطع کر کے الگ ہو گئے، اور بسقی کے دو حصے کر لئے ایک میں یہ نافرمان لوگ رہ گئے، اور دوسرے میں دیندار اور صالح لوگ، ایک روز دینداروں کو یہ محسوس ہوا کہ جس حصہ میں نافرمان رہ رہے ہیں ادھر بالکل سناٹا ہے، تو وہاں جا کر دیکھا، تو سب کے سب بندروں کی صورت میں مسخ ہو گئے ہیں اور حضرت قدادہ نے فرمایا کہ ان کے جوانوں کو بندر اور بوڑھوں کو خنزیر کی صورت میں مسخ کر دیا گیا یہ مسخ شدہ لوگ اپنے رشتہ داروں اور شناساں لوگوں کو پہچانتے تھے اور ان کے قریب جا کر روتے تھے۔

ممسوخ قوم کی نسل نہیں چلی:

اس بارے میں صحیح بات وہ ہے جو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بروایت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحیح مسلم میں منقول ہے کہ بعض لوگوں نے اپنے زمانہ کے بندروں اور خنزیریوں کے بارے میں آپ سے دریافت کیا کہ کیا یہ وہی مسخ شدہ یہودی ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ جب کسی قوم میں مسخ صورت کا عذاب نازل کرتے ہیں، تو ان کی نسل نہیں چلتی اور پھر فرمایا کہ

ہند اور خنزیر دنیا میں پہلے سے بھی موجود تھے اور ابھی میں گرجا شدہ ہندو اور خنزیروں سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔

وَ اذْكُرْ اِذْ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهٖ وَقَدْ قُتِلَ لَهُمْ قَتِيْلٌ لَا يَدْرٰى قَاتِلُهٗ وَسَاۤءُ اُوْدٍ اُنْ يُدْعَوُ اللّٰهُ اَنْ يُبَيِّنَ لَهُمْ فِدْعَاۤءُ اِنَّ اللّٰهَ يَمُرُّكُمْ اَنْ تَذٰبَحُوْا بَقْرَةً قَالُوْا اِنَّتَّ جَدَّ نَاهٍرًاۙ مَّهْرُوْاۙ بَنٰا حَيْثُ نَجٰنَا مِنْ ذٰلِكَ قَالِ اَعُوْذُ اَمْسِنُۙ بِاللّٰهِ مَنْ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ ۝۱۵۱ الْمُسْتَهْزِئِيْنَ فَلَمَّا عَلِمُوْا اَنَّهُ عَزَمَ قَالُوْا اِنِّىْ لَنَارَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هٰىۙ اِى مَا بَيَّنَّهَا قَالَ مُوسٰى اِنَّهٗ اِى اللّٰهُ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقْرَةٌۙ اَفْرِضْۙ مُّسِيْنَةًۙ وَلَا يَكْرَهُۥ صَغِيْرَةًۙ عَوَّانٌۙ نَّصَبْتَۙ بَيْنَ ذٰلِكَۙ اَلْحَمْدُ كُوْر مِنَ السَّبِيْحِيْنَۙ فَافْعَلُوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ ۝۱۵۲ بِهٖ مِنْ ذَنْبِهَا قَالُوْا اِنِّىْ لَنَارَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْهَاۙ قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقْرَةٌۙ صَفْرًاۙ فَافْعَلْۙ لَوْهَاۙ شَبِيْهُ الْحُمْرَةِۙ تَسْمَرُ النَّظِيْرِيْنَ ۝۱۵۳ اَلَيْهَا بِخُسْفٰنِهَا اِى تُفْجِسُهَا قَالُوْا اِنِّىْ لَنَارَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هٰىۙ اَمْسَانِمَةًۙ اَمْ غَاثَةًۙ اِنَّ الْبَقْرَۙ اِى جَنَسَهُ الْمَنْعُوْتَۙ بِمَا ذَكَرَ شَبِيْهَةً عَلَيْنَاۙ بِكُفْرَتِهٖ فَلَمَّ نَهَبْدُ اِى الْمَقْصُوْدَةُۙ وَاِنَّ اَنْ شَاءَ اللّٰهُ لَمُهْذُوْنَ ۝۱۵۴ اَلَيْهَا فِى الْحَدِيْثِ لَوْ لَهٗ يَنْسَتُوْنَ اَمَّا يُبَيِّنُ لَهُمْ اٰخِرُ الْاٰبِدِ قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقْرَةٌۙ لَاۤ اَدْلُوْلٌۙ غَيْرُۙ مَذْلُوْةٌۙ بِالْعَمَسِۙ تُثَبِّرُ الْاَرْضَۙ تَقْلِبُهَا لِلزَّرَاعَةِۙ وَالْجُمْلَةُ صِفَةُ ذَلُوْلِ دَاخِلَةٍۙ فِى النَّفْيِ وَلَا تَسْقِ الْحَرَّتَۙ الْاَرْضُ الْمُسَيَّبَةُۙ لِلزَّرْعِۙ مُّسَلَّمَةٌۙ مِنَ الْعِيُوْبِۙ وَاثَارُ الْعَمَلِۙ اَلْاَشْيَۥ لَوْنُ فِيْهَاۙ غَيْرُ لَوْنِهَا قَالُوْا اَلَنْ جِئْتَ بِالْحَقِّۙ فَطُغْتَۙ بِالْبَيَانِ التَّامِۙ فَطَلَبُوْهَا فَوَجَدُوْهَا عِنْدَ الْغَنِيِّۙ النَّارِۙ بِاَمَةِ فَاَشْتَرَوْهَا بِمَلَاۤءِ مَسْكِيْهَا ذَنْبًاۙ فَذَبُّوْهَا وَمَا كَاۤءُ لَا يَفْعَلُوْنَ ۝۱۵۵ لَغْلًاۙ ثَمْنِهَاۙ وَفِى الْحَدِيْثِ لَوْ ذَبُّوْا اِى تَقَرُّۙ كَانَتْ لَا جَزَاۤءُ لَهُمْ وَلٰكِنْ شَدُّوْا عَلَىۙ اَنْفُسِهِمْۙ فَشَدَّدَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْۙ

۱۵۱

ترجمہ: اور اس وقت کو یاد کرو، جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا اور ان کا کوئی شخص مقتول ہو گیا تھا اور اس کے قاتل کا پتہ نہیں چل رہا تھا، اور ان لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی کہ آپ اللہ سے دعا فرمائیں کہ وہ قاتل کو ظاہر کر دے، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا فرمائی (اور کہا) کہ اللہ تعالیٰ ہمیں ایک گائے ذبح کرنے کا حکم دیتا ہے تو وہ کہنے لگے کیا آپ ہم سے مذاق کرتے ہو، یعنی ہمارا مذاق بناتے ہو، جو اس قسم کا جواب دیتے ہو؟ (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے) کہا کہ میں خدا کی پناہ چاہتا ہوں کہ جاہلوں کی سی باتیں کروں (یعنی) استہزاء کرنے والوں میں شمار ہوں، چنانچہ جب وہ سمجھ گئے، کہ آپ حقیقت کہہ رہے ہیں، (مذاق نہیں کر رہے) تو کہنے لگے آپ ہمارے لئے اپنے پروردگار سے دعا فرمائیں کہ وہ ہمیں اس (گائے) کے بارے میں سچے (تفصیل) بتائے کہ اس کی کیا عمر ہو؟ (موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا اللہ فرماتا ہے، وہ ایسی گائے ہو کہ جو نہ بزرگی ہو اور نہ چھوٹا (بلکہ) اوسط عمر کی ہو (بذبح ذبح کا) جو کہ تم کو یاد یا جارہا ہے وہ کرو، پھر کہنے لگے اپنے رب سے یہ اور پوچھو کہ اس کا رنگ کیسا ہو؟ (موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا وہ فرماتا ہے کہ وہ نہایت شوخ رنگ کی زرد گائے ہو، دیکھنے والوں کو اس کی خوبی کی وجہ سے یعنی (ناظرین) کو تعجب میں ڈال دے، وہ پھر بولے کہ اپنے رب سے صاف

صاف پوچھ کر بتاؤ کہ کیسی (گائے) مطلوب ہے؟ جنگل میں چرنے والی ہو یا پالتو (گھریلو) بلاشبہ مذکورہ صفات کی گائے کی تعین میں ہمیں اشتباہ ہو گیا ہے اس صفت (جنس) کی گائے بکثرت ہونے کی وجہ سے جس کی وجہ سے مقصد تک ہماری رسائی نہیں ہو سکی، اللہ نے چاہا تو ہم اس کا پتہ پالیں گے، حدیث شریف میں ہے کہ اگر وہ انشاء اللہ نہ کہتے تو کبھی بھی ان کو اس کا پتہ نہ لگ پاتا، (موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا وہ کہتا ہے کہ وہ ایسی گائے ہو جس سے خدمت نہ لی گئی ہو، کام میں استعمال نہ کی گئی ہو نہ زمین جو تنے میں استعمال ہوئی ہو کہ زمین کو زراعت کے لئے الٹ پلٹ کرتی ہو (جوتی ہو) اور جملہ (تفسیر الارض، ذلول) کی صفت ہے جو نفی کے تحت داخل ہے، اور نہ کھیتی کو پہنچتی ہو، یعنی اس زمین کو جس کو کھیتی کے لئے تیار کیا ہو، عیوب اور کام کے نشانات سے صحیح سالم ہو اور اس میں اس کے (اصلی) رنگ کے علاوہ کوئی داغ نہ ہو، تو کہنے لگے اب آپ نے ٹھیک پتہ بتا دیا یعنی پوری وضاحت کر دی، چنانچہ انہوں نے اس کی تلاش کی تو اس کو ایک نوجوان کے پاس پایا جو کہ اپنی والدہ کا فرمانبردار تھا، تو ان لوگوں نے اس گائے کو اس کا چمڑا بھر سونے کے عوض خرید لیا پھر انہوں نے اسے ذبح کیا ورنہ وہ اس کے بیش قیمت ہونے کی وجہ سے ایسا کرتے معلوم نہیں ہوتے تھے، حدیث شریف میں ہے اگر وہ کسی بھی گائے کو ذبح کر دیتے تو ان کے لئے کافی ہو جاتی لیکن انہوں نے خود اپنے اوپر نفع کی تو اللہ نے بھی ان پر نفع کی۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلًا: بَقْرَةٌ، بَقْرَةٌ، کا اطلاق اگرچہ زمرہ مادہ دونوں پر ہوتا ہے، مگر یہاں مادہ مراد ہے، بَقْرَةٌ، بَقْرٌ، سے مشتق ہے جس کے معنی پھاڑنے کے ہیں چونکہ یہ زمین کو جوتی ہے، اسی لئے اس کو بقرة کہا جاتا ہے۔

قَوْلًا: مَهْرُؤًا، مَهْرُؤًا، کی تفسیر مَهْرُؤًا، سے کر کے اشارہ کر دیا کہ: مَهْرُؤًا، مصدر بمعنی اسم مفعول ہے۔
قَوْلًا: مَا سَبَّحْنَا، مَا هِيَ کی تفسیر مَا سَبَّحْنَا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ہا، اگرچہ ماہیت سے سوال کرنے کے لئے آتا ہے مگر یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے بلکہ اکثر یہ ہے۔

قَوْلًا: فَارِضٌ، فَارِضٌ، بَقْرَةٌ، کی صفت ہے، لہذا فارضہ، ہونی چاہئے۔
جواب: مفسر غلام نے فارض کی تفسیر مسننہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مسننہ کا نام ہے نہ کہ بقرة کی صفت فارض، فَارِضٌ، سے اسم فاعل ہے، اس کے معنی چیرنے پھاڑنے اور وسیع کرنے کے ہیں، یہاں فارض سے وہ گائے یا بیل مراد ہے کہ جو اپنی جوانی کاٹ کر بڑھاپے کو پہنچ گیا ہو یا جس کے سن رسیدہ ہونے کی وجہ سے دانت اکھڑ گئے ہوں۔

قَوْلًا: عَوَانٌ، متوسط، درمیانی عمر کا، جمع عَوْنٌ، تخفیفاً واو کے ضمہ کو حذف کر دیا گیا ہے۔
قَوْلًا: فَافِعٌ، تیز زردت کید کے طور پر تیز زرد کے لئے لایا جاتا ہے، أَصْفَرُ فَافِعٌ اور تیز سیاہ کے لئے بولا جاتا ہے اسود

حَالِک، اور تیرہ سفید کے لئے بطور تاکید لایا جاتا ہے، ایضاً دھق اور سرخ کے لئے بطور تاکید بولا جاتا ہے، احمر قان اور ہنر کے لئے اخضر ناضر۔ (لغات القرآن درویش)

قَوْلُهُ: لَا تَذْلُولُ، اِی لَا تُذَلِّلْ لِلْحِرَاثَةِ، یعنی جس کو حیثیت باڑی کے کام کاج میں استعمال نہ کیا گیا ہو۔

قَوْلًا: غَيْرُ مُذَلَّلَةٍ، بِالْعَمَلِ اسْإِضَافَةٍ مِّنْ مُّضَرَّعٍ مَّكَامٍ مَّقْصُودٍ سَوَالِ كَاجَوَابِ هـ۔

سَبَّحَانَ: لَا ذُلُولَ، بَقَرَة، کی صفت ہے حالانکہ حرف نہ صفت واقع ہو سکتا ہے اور نہ صفت کا جز: اَلْبَدَا لَا ذُلُولَ، کا صفت واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جواب: لا بمعنى غَيْر، لہذا اب کوئی اشکال نہیں ہے۔ (ترویج الارواح)

قَوْلِهِ: الْجُمْلَةُ صِفَةُ ذُلُولٍ، یعنی (تنبیر الارض) ذُلُول کی صفت ہے اور لا کے تحت داخل ہے ای لا تنبیر الارض.

قَوْلٌ : شُبَّیۃ، داغ دھبہ، نشان ایک رنگ کے جانور میں دوسرے رنگ کا دھبہ، شُبَّیۃ اصل میں وشبۃ تھا واؤ حذف ہو گیا جیسا کہ عِدَّة اور زَنَّة میں اور حذف شد واؤ کے عوض آخر میں ہا لاحق کر دی گئی جمع شُبَّایَات۔

قَوْلًا: مَسْكَا، مَسْكُ جلد، جمع مَسُوك.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

“وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً.”

بنی اسرائیل میں ایک مالدار لاوہ آدمی تھا، جس کا وارث صرف ایک بھتیجا تھا، ایک رات اس بھتیجے نے مال کی لالچ میں اپنے چچا کو قتل کر کے لاش کی آدمی کے دروازے پر ڈال دی، صبح کو قاتل کی تلاش شروع ہوئی، مگر قاتل کا کچھ پتہ نہ چلا، آخر کار آپس میں ایک دوسرے پر ذمہ داری ڈالنے لگے، یہاں تک کہ ہتھیار رکھ گئے، اور ایک دوسرے پر حملہ آور ہونے لگے۔

فَقَدْ أَخْرَجَ عَبْدُ بَنٍ حَمِيدُ وَابْنُ جَرِيرٌ وَابْنُ الْمُنْذَرُ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ فِي سَنَدِهِ عَنْ عُبَيْدَةَ السَّلْمَانِيِّ قَالَ: رَجُلٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَقِيمًا لَا يُولِدُ لَهُ وَكَانَ لَهُ مَالٌ كَثِيرٌ وَكَانَ ابْنُ أَخِيهِ وَارَثَهُ فَقَتَلَهُ ثُمَّ احْتَمَلَهُ لَيْلًا فَوَضَعَهُ عَلَى بَابِ رَجُلٍ مِنْهُمْ ثُمَّ أَصْبَحَ يَدْعِيهِ عَلَيْهِمْ حَتَّى تَسْلَحُوا وَرَكِبَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ: فَقَالَ ذُو الرَأْيِ مِنْهُمْ: عَلَامَ يَقْتُلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَهَذَا رَسُولُ اللَّهِ فِيكُمْ؟ فَأَتَوْا مُوسَى فَذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً.

(فتح القدير شوكاني)

مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے معارف القرآن میں مرقات شرح مشکوٰۃ کے حوالہ سے قتل کا واقعہ اس طرح لکھا ہے کہ ایک شخص نے ایک شخص کی لڑکی سے شادی کی درخواست کی تھی، مگر اس نے انکار کر دیا، جس کی وجہ سے درخواست سے

کندہ نے اس کو قتل کر دیا تھا، قاتل لاپتہ تھا، اس کا کچھ پتہ نہیں چل رہا تھا، ایک دوسرے پر الزام تراشی پوری تھی، قوم کے کچھ سمجھدار لوگوں نے کہا اس میں لڑنے جھگڑنے کی کوئی بات نہیں ہے اللہ کے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام موجود ہیں ان سے معلوم کر لیا جائے، چنانچہ یہ لوگ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور قتل کا پورا واقعہ بیان کیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حکم الہی ایک گائے ذبح کرنے اور اس کا ایک حصہ مردے سے لگانے کے لئے فرمایا، بہت امین بیخ اور آنا کافی کرنے کے بعد گائے ذبح کر دی اور اس کا ایک ٹکڑا مردے سے لگا دیا وہ مردہ باذن الہی کچھ دیر کے لئے زندہ ہو گیا اور اس نے اپنے قاتل کا نام جو کہ خود اس کا جھتیجا تھا، بتا دیا اور پھر فوراً ہی اس کا انتقال ہو گیا، ادھر اس قاتل کو حرس نے مال کی حرس میں اپنے چچا کو قتل کر دیا تھا، وراثت سے محروم کر دیا گیا۔

گائے ذبح کرنے کی مصلحت:

جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان سے حکم خداوندی گائے ذبح کرنے کے لئے فرمایا تو ان لوگوں کو اس کا یقین نہیں آیا، اول تو اس وجہ سے کہ قاتل کا پتہ لگانے اور گائے ذبح کرنے میں بظاہر کوئی تعلق معلوم نہیں ہوتا، دوسرے یہ کہ گائے مائا ان کی دیوی تھی، جس کے ذبح کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، اسی لئے ان لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا شاید آپ ہم سے مذاق کر رہے ہیں۔

گائے ذبح کرانے میں مصلحت یہ تھی کہ بنی اسرائیل کو صدیوں تک مصر میں گائے پرستوں کے درمیان رہنے کی وجہ سے گائے کی عظمت اور تقدیس کے مرض کی چھوٹ لگ گئی تھی، اس لئے ان کو حکم دیا گیا کہ گائے ذبح کریں، ان کے ایمان کا امتحان اسی طرح ہو سکتا تھا، کہ اگر وہ واقعی رب خدا کے سوا کوئی معبود نہیں سمجھتے تو جس بت کو اب تک پوجتے رہے ہیں، اسے اپنے ہاتھوں سے ذبح کریں، چونکہ دلوں میں پوری طرح ایمان اتر ا ہوا نہیں تھا، اس لئے انہوں نے نالے کی کوشش کی اور گائے کی تفصیلات معلوم کرنے لگے، اور جس قدر تفصیلات معلوم کرتے گئے، اسی قدر گھرتے چلے گئے، یہاں تک کہ آخر کار اسی خاص قسم کی سنہری گائے پر جسے اس زمانہ میں پرستش کے لئے مختص کیا جاتا تھا، گویا انگلی رکھ کر بتا دیا گیا کہ اسے ذبح کرو، بائبل میں بھی اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔

تورات میں ذبح گائے کا حکم:

بنی اسرائیل سے کہو کہ ایک لال گائے جو بے داغ اور بے عیب ہو اور جس پر کبھی جوانہ رکھا گیا ہو، تجھ پاس لائیں، تم اسے ایبزر کا بن کو دو کہ وہ اسے خیمے سے باہر لے جائے، اور وہ اس کے حضور ذبح کی جائے۔ (کئی، ۱۹: ۲، ماجدی)

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَ نُفُوسُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝۱۰۰ إِدْغَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الدَّالِ أَيْ تَخَاصُّسُهُ وَتَدَانُعُهُ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْبِرٌ مُظْهِرٌ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝۱۰۱ بِنِ امْرِئٍ بَازِلٍ غَرَضٍ وَبُؤْ أَوَّلِ الْقِصَّةِ فَقَلْنَا أَضْرِبُوهُ أَيْ الْقَتِيلَ بِبَعْضِهَا فَخُضِرَ بِلِسَانِهَا أَوْ عَجِبَ ذَنْبُهَا فَخِيَ وَقَالَ قَتَلْتَنِي فَلَانَ وَفَلَانٌ لِابْنِي عِمِّيهِ وَمَاتَ فَعَرِمَا الْمِيرَاثَ وَقِيلَ قُلْ تَعَالَى كَذَلِكَ الْإِحْيَاءُ نَحْيِي اللَّهَ الْمَوْتِ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ دَلَالًا قُدْرَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝۱۰۲ تَشْدِيرُونَ فَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى أَحْيَاءِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ قَادِرٌ عَلَى أَحْيَاءِ نَفُوسٍ كَثِيرَةٍ فَتُؤْمِنُونَ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ أَنْهَا الْيَهُودُ صَلَبَتْ عَنْ قَبُولِ الْحَقِّ مِمَّنْ بَعْدَ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ مِنْ أَحْيَاءِ الْقَتِيلِ وَمَا قَبْلَهُ مِنَ الْآيَاتِ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ فِي الْقَسْوَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً سَبَّحَ وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَّا تَخْرُجُ مِنْهُ الْآثَرُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْشِقُّ فِيهِ إِدْغَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الشَّمْسِ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَلْهَيْطُ يَنْزِلُ مِنْ عُلُوِّ أُنَى سَبْعٍ مِنْ حَسْبَةِ اللَّهِ وَقُلُوبُكُمْ لَا تَتَأَنَّرُ وَلَا تَبْلِيحُ وَلَا تَحْشُمُ وَمَا اللَّهُ بِعَافٍ لِمَا لَعَمَلُوا ۝۱۰۳ وَأَمَّا يُؤْخَرُكُمْ لِيُوقِيَكُمْ وَفِي قِرَاءَةِ بِالتَّحْتَانِيَةِ وَفِيهِ الْبَفَاتُ عَنِ الْخِطَابِ أَفْتَضَمُوا أَنَّهَا الْمُؤْمِنُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا أَيْ الْيَهُودَ لَكُمْ وَقَدْ كَانَ قَرِيبًا طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَهْبَازِهِ تَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ فِي التَّوْرَةِ ثُمَّ يَحْرِقُونَهُ يَعْتَرُونَ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ فَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝۱۰۴ أَنَّهُمْ مُنْكَرُونَ وَالْهَمْزَةُ لِلْانْكَارِ أَيْ لَا تَطْمَعُوا فِيهِ سَابِقَةً فِي الْكُفْرِ وَإِلَّا قَالُوا أَيْ مُنَافِقُوا الْيَهُودَ الَّذِينَ أَمْسَقُوا أَلْوَامِنًا بَانَ مُحَمَّدًا نَبِيَّ وَبُؤِ الْمُسْتَبْرَ فِي كِتَابِنَا وَإِذَا خَلَا رَحِمَةً بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَيْ رُؤُوسًا وَهُمْ الَّذِينَ نَهَى يُنَافِقُوا لِمَنْ نَافَقَ أَتَّحِثُوهُمْ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ أَيْ عَرَفَكُمْ فِي التَّوْرَةِ مِنْ نِعَمٍ وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُحَاجَّكُمْ لِيُخَاصِّصَ كُفْرَهُمُ وَالْإِلَامُ لِلتَّصْوِيرَةِ بِهِ عِنْدَكُمْ فِي الْآخِرَةِ وَتُثْبِتُوا عَلَيْكُمْ الْحِجَّةَ فِي تَرْكِ اتِّبَاعِهِ مَعَ عَلَيْكُمْ بِعَذَابِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝۱۰۵ أَنَّهُمْ يُحَاجُّونَكُمْ إِذَا حُدِّثْتُمْ بِهِمْ فَتَنْتَبِهُوا قَالَ تَعَالَى أَوَلَا يَعْلَمُونَ الْأَسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ وَالْوَأْوُ الدَّخْلَةُ عَلَيْهَا لِلْعَلَبِ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝۱۰۶ مَا يُخْفُونَ وَمَا يُظْهِرُونَ مِنْ ذَلِكَ وَغَيْرِهِ فِيرْعَوْا عَنْ ذَلِكَ.

ترجمہ: اور اس واقعہ کو یاد کرو، جب تم نے ایک شخص کو قتل کر دیا تھا، پھر تم اس (معاملہ) میں لڑنے بھگڑنے لگے تھے، (اِذَا رَنَّمُ) اصل (یعنی تَذَارَ لَئِم) میں تا، کا دال میں ادغام ہے، یعنی بھگڑ رہے تھے، اور ایک دوسرے پر الزام ڈال رہے تھے، اور جس بات کو تم چھپانا چاہتے تھے، اللہ اس کو ظاہر کرنے والا تھا، یہ جملہ مترضہ ہے، یہ قصہ کا ابتدائی حصہ ہے۔ (اگرچہ تلاوت میں مؤخر ہے) تو ہم نے حکم دیا کہ اس مقتول سے (مذبحہ) گائے کا کوئی حصہ لگاؤ، چنانچہ گائے کی زبان، یادِ مکی جز مقتول سے لگائی گئی تو وہ (مقتول) زندہ ہوا اٹھا اور بتا دیا کہ میرے چچا زاد بھائیوں میں سے فلاں اور فلاں نے قتل کیا ہے اور (اتنا بتا کر فوراً) مر گیا، چنانچہ دونوں میراث سے محروم کر دیئے گئے اور قتل کر دیئے گئے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس

(کوزندہ کرنے) کے مانند اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کرے گا اور تم کو اپنی قدرت کے نمونے دکھائے گا تاکہ تم سمجھو غور و فکر کرو، اور اس بات کو سمجھ لو کہ جو ذات ایک شخص کے زندہ کرنے پر قادر ہے وہ بہت سے اشخاص کے زندہ کرنے پر بھی قادر ہے، سو تم ایمان لے آؤ، پھر اس مذکور یعنی مقتول کے زندہ کرنے اور اس سے پہلے مذکور شخص سے دیکھنے کے بعد اسے یہودیوں یا حق قبول کرنے سے تمہارے دل سخت ہو گئے، تو وہ سب دلی میں پتھر کے مانند ہیں، یا اس سے بھی زیادہ سخت ہیں اور بلاشبہ پتھروں میں تو بعض ایسے بھی ہیں کہ جن سے چشمے بھی نکلتے ہیں اور ان میں بعض ایسے ہیں کہ پھٹ جاتے ہیں، (یَسْقُفُ) میں دراصل تاء کا ادغام ہے، شین میں کہ ان سے پانی نکلنے لگتا ہے اور بعض ان میں ایسے ہیں کہ اللہ کے خوف سے اوپر سے نیچے لڑھک جاتے ہیں (مگر) تمہارے دل نہ تو متاثر ہوتے ہیں اور نہ نرم پڑتے ہیں اور نہ خوف کھاتے ہیں اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے بے خبر نہیں ہے اور بلاشبہ وہ تم کو ایک وقت تک کے لئے بہت دیتا ہے اور ایک قراءت میں (یَعْمَلُونَ) یا تختانیہ کے ساتھ ہے اور اس میں حاضر سے (غائب کی جانب) التفات ہے، اے مسلمانو! کیا اب بھی تم توقع رکھتے ہو، کہ یہودی تمہارے کہنے سے ایمان لے آئیں گے؟ حالانکہ ان میں ایک فریق کہ وہ ان کے علماء کا ہے، تورات میں اللہ کے کلام کو سننا ہے اور دیکھنے کے بعد اس کو بدل دیتا ہے حالانکہ وہ جانتے ہیں کہ وہ انفرادی طور پر ہیں، (اَفَتَطْمَعُونَ) میں ہمزہ انکار کا ہے یعنی تم توقع مت رکھو، اس لئے کہ کفر ان کی خصلت سابقہ ہے اور منافق یہودی جب مسلمانوں سے ملتے ہیں، تو کہتے ہیں کہ: ہم اس بات پر کہ محمد ﷺ (اللہ کے) نبی ہیں، ایمان لا چکے ہیں اور ہماری کتاب میں ان کی بشارت دی گئی ہے اور جب آپس میں تنہائی میں ملتے ہیں، تو ان کے سردار جو منافقین میں منافقوں سے کہتے ہیں کیا تم ان (مسلمانوں) کو وہ باتیں بتا دیتے ہو، جو اللہ نے تمہارے اوپر مشکف فرمائی ہیں، یعنی محمد ﷺ کی وہ صفات جو تم کو تورات میں بتائی گئی ہیں تاکہ تم پر اس کے ذریعہ آخرت میں تمہارے رب کے رو برو جہت قائم کریں یعنی تمہارے ساتھ خاصیت کریں اور لام حیرت کے لئے ہے اور اس (محمد) کی ترک اتباع پر اس کو سچا (نبی) جاننے کے باوجود جہت قائم کریں کیا یہ لوگ نہیں جانتے، استغناء تقریر کے لئے اور اس پر جو اوڈا دخل ہے وہ عطف کے لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر اس بات کو جانتا ہے، جس کو یہ چھپاتے ہیں، اور ظاہر کرتے ہیں، ان باتوں میں سے اور ان کے علاوہ اس لئے اس اخفاء سے باز آجائیں۔

حَقِیْقِیْ وَ تَرْکِیْیِیْ تَسْمِیْلِیْ وَ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: إِذَا رَأَيْتُمْ بَرْزَانَ إِفَاعَلْتُمْ، مادہ، ذرء ہے بمعنی بھگڑنا اور دفع کرنا، إِذَا رَأَيْتُمْ تَدَارَعْتُمْ، (تفاعل) سے ماضی جمع مذکر حاضر، تم نے ایک دوسرے پر الزام ڈالا، إِذَا رَأَيْتُمْ، اصل میں تَدَارَعْتُمْ، بَرْزَانَ تَفَاعَلْتُمْ تھا، تاء اور دال کے قریب الخرج ہونے کی وجہ سے تاء کو دال سے بدل دیا پھر دال کو دال میں ادغام کر دیا جس کی وجہ سے ابتداً بالسکون لازم آگیا اس دشواری کو دور کرنے کے لئے ہمزہ وصل شروع میں لے آئے، إِذَا رَأَيْتُمْ، ہو گیا۔

قَوْلُهُ: فِيهَا، اى فى واقعة قتل النفس.

قَوْلُهُ: هَذَا، اعتراض، لَعْنِ وَاللّٰهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ، معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان ہمارے مقررہ ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ أَمْرِهَا، اس میں اشارہ ہے کہ: تَكْتُمُونَ کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ، میں مَا، موصول ہے اور تَكْتُمُونَ ہمارے ہو کر صلا ہے عائد محذوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے

الَّذِی تَكْتُمُونَهُ مِنْ أَمْرِ الْقَتْلِ.

قَوْلُهُ: هُوَ اَوَّلُ الْقِصَّةِ، لَعْنِ اِذَا تَكْتُمُ، سے اول قصہ کا بیان ہے، اور سابق رُكُوع میں جو بیان ہوا وہ اس کے بعد کا حصہ

ہے۔ گویا وہ اس میں مقدم ہے اس تقدیم و تاخیر کا مقصد یہودی قباَح کو یکجا بیان کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: كَذَلِكَ يُخْبِي اللّٰهُ اَلْمَوْتِی، یہ جملہ بھی کلام مسلسل کے درمیان مقررہ ہے اور اس کے مخاطب غیر یہودی ہیں اس

لئے کہ یہ یہود مکرین بعث نہیں تھے۔

قَوْلُهُ: ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ.

سَبَّحَانَ: ثُمَّ تراخی زمان پر دلالت کرتا ہے اور یہاں تراخی فی الزمان نہیں ہے اس لئے کہ یہودی شقاوت قلبی اسی وقت موجود

تھی، نہ یہ کہ بعد میں پیدا ہوئی، لہذا ثُمَّ کا استعمال پر محل معلوم نہیں ہوتا۔

جَوَابُ: یہاں ثُمَّ کا استعمال مجازاً استبعاد کے معنی میں ہے یعنی اتنے سارے دلائل دیکھنے، سننے کے بعد ایک ناقل بالغ سے

شقاوت قلبی عید ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ، یہ استبعاد کی مزید تاکید ہے یعنی جو مفہوم ثُمَّ کا ہے وہی مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ کا ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ اَشَدَّ قَسْوَةً، اَوْ، بمعنی بَلّ ہے، مگر ابو حیان نے اَوْ، کو تو رُكُوع کے لئے لیا ہے، یعنی قلوب کی اقسام کو بیان

کرنے کے لئے۔

قَوْلُهُ: اَفْتَنَطَمَعُونَ، یہ طَمَع، سے مضارع جمع مذکر حاضر ہے، ہمزہ استفہام انکاری ہے یعنی کیا تم توقع رکھتے ہو کہ وہ

تمہاری بات مانیں گے؟ یعنی تم کو توقع نہیں رکھنی چاہئے، اَفْتَنَطَمَعُونَ، اصل میں فَاَتَنَطَمَعُونَ، فاء کی تقدیم کے ساتھ تھا،

ہمزہ استفہام چونکہ صدارت کلام کو چاہتا ہے اس لئے ہمزہ کو فاء پر مقدم کر دیا، اَفْتَنَطَمَعُونَ: گویا، یہ جمہور کا مذہب ہے،

زنجیری نے کہا ہے کہ ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاء عاطفہ ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے: اَتَسْمَعُونَ

كَلَامُهُمْ وَتَعْرِفُونَ اَحْوَالَهُمْ فَتَنَطَمَعُونَ اَنْ يُّؤْمِنُوا لَكُمْ.

فَاِذَا: ہمزہ استفہام، حروف عطف میں سے صرف تین پر داخل ہوتا ہے، واو، فاء، ثمر.

قَوْلُهُ: اَنْ يُّؤْمِنُوا لَكُمْ.

سَبَّحَانَ: يُّؤْمِنُوا، کا صلہ لام نہیں آتا بلکہ باء آتا ہے اور یہاں لام استعمال ہوا ہے۔

جَوَابُ: يُّؤْمِنُوا، یُنْقَادُوا کے معنی پوشتمل ہے لہذا لام صلہ لانا درست ہے، یعنی کیا تم کو توقع ہے کہ یہ تمہاری بات مان لیں گے۔

قَوْلُهُ: فَلَهُمْ سَابِقَةُ الْكَفْرِ، یعنی ان کو کفر و انکار کی پرانی عادت ہے، اس لئے کہ یہود و قورات میں تحریف کا ارتکاب کر کے محمد ﷺ کا انکار کرنے سے پہلے ہی کفر کر چکے ہیں، ویسا کہ خروا انکار ان کی عادت قدیمہ ہے لہذا ان کا ایمان الٹا مستبعد ہے۔

قَوْلُهُ: اِذَا خَلَا رَجْعٌ، خلا، کی تفسیر راجع، سے کر کے اس اعتراض کا جواب دیدیا کہ: خلا، کا صلا الی نہیں آتا حالانکہ اِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ میں خلا کا صلا الی استعمال ہوا ہے۔

جَوَاب: خلا، راجع، کے معنی متضمن ہے، اس کی وجہ سے اس کا صلا الی لانا درست ہے۔

قَوْلُهُ: وَالْاِلاٰهَ لِلصُّوْرَةِ، لِيُحَاجُّوْكُمْ، میں لام تعلیل کا نہیں ہے بلکہ یہ ورت یا عاقبت کا ہے، اس لئے کہ احتجاج ان کی غرض اور مقصد نہیں ہے، لِيُحَاجُّوْكُمْ، مضارع جمع مذکر غائب ہے، یعنی انجام کار وہ تمہارے ساتھ جہت بازی کریں، لِيُحَاجُّوْكُمْ، ان مقدرہ کی وجہ سے منصوب ہے، اس لئے کہ لام صیرورت کے بعد ان جواز مقدرہ ہوتا ہے لِيُحَاجُّوْكُمْ، تَحَدُّثُوْهُمْ سے متعلق ہے، نہ کہ فتح اللہ ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

يَنْكَالُ: صاقبل میں رؤسا، یہود کا کلام ہے، جو کہ معطوف حلیہ ہے اور اَوَّلًا يَعْلَمُوْنَ معطوف ہے لیکن معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان کوئی معنوی ربط نہیں ہے۔

جَوَاب: مفسر حایم نے قال اللہ تعالیٰ کا انصاف کر کے اسی اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے مطلب یہ کہ یہ یہود کے کلام کا تمہ نہیں ہے کہ اس میں جوڑ اور ربط تلاش کرنے کی ضرورت ہو یہ کلام مستأنف ہے اور باری تعالیٰ کا کلام ہے۔

قَوْلُهُ: الرَّاٰءِ الدَّاخِلَةُ لِلْعُطْفِ، الدَّاخِلَةُ، الواو کی صفت ہے اور الدَّاخِلَةُ کا فاعل محذوف ہے اور وہ حمزہ استفہام ہے، یعنی وہ وہاں کہ جس پر حمزہ استفہام داخل ہے، اگر مفسر حایم الدَّاخِلَةُ کے فاعل کو ظاہر کر دیتے تو بات زیادہ واضح ہو جاتی، تقدیر عبارت یہ ہے "الرَّاٰءِ الدَّاخِلُ عَلَیْهَا اسْتِفْہَامٌ لِلْعُطْفِ" یعنی وہ وہاں کہ جس پر حمزہ استفہام داخل ہے، عطف کے لئے ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے، "اَيُّلُوْهُمُوْهُمْ عَلٰی التَّحْدِیْثِ مَخَافَةُ الْحَاجَةِ وَلَا يَعْلَمُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا يُبْسِرُوْنَ وَمَا يُعْلَنُوْنَ" یہ مذہب زختمی کا ہے۔

جمہور کا مذہب:

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ: واو حمزہ استفہام پر داخل ہے اور تقدیر عبارت "وَاَيُّلُوْهُمُوْهُمْ" ہے، مگر چونکہ حمزہ صدارت کلام کو چاہتا ہے، اس لئے حمزہ کو واو پر مقدم کر دیا، "او لا يعلمون" ہو گیا۔

قَوْلُهُ: مِنْ ذٰلِكَ وَغَیْرُہٗ، سے اشارہ اخفاء اور تحریف وغیرہ کی طرف ہے۔

قَوْلًا: فَيَرْعَوُا عَنْ ذَلِكَ، یہ از عوائ سے ماخوذ ہے، اس کے معنی باز رہنے اور جوع کرنے کے ہیں۔

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً فِي الْآيَةِ الْمَذْكُورَةِ، التَّشْبِيهِ الْمُرْسَل، فَقَدْ شَبَّهَ قُلُوبَهُمْ فِي نَبَوَاهَا عَنِ الْحَقِّ، وَتَجَا فِيهَا مَعَ احْكَاكُمَا بِالْحِجَارَةِ الْقَاسِيَةِ، ثُمَّ تَرَقَّى التَّشْبِيهِ، فَجَعَلَ الْحِجَارَةَ أَكْثَرَ لِينًا مِنْ قُلُوبِهِمْ.

المجاز العقلي في اسناد الخشية الى الحجارة وهو كثير في السنة العرب.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

ذبح بقر کے واقعہ کی قدرے تفصیل:

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَرْتُمْ، قتل کا وہی واقعہ ہے جس کی بنا پر بنی اسرائیل کو گائے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا، جس کی قدرے تفصیل سابق میں کدر چکی ہے، إِذْ قَتَلْتُمْ، میں خطاب اگرچہ آپ ﷺ کے زمانہ کے یہودیوں کو ہے، مگر مراد ان کے آباء واجداد ہیں موجودہ بنی اسرائیل کو یاد دلایا جا رہا ہے کہ تمہارے اگلے بزرگوں نے ایک شخص کو جس کا نام عامیل تھا اور نہایت مالدار بنوئے کے ساتھ لاؤلد بھی تھا، قتل کر دیا تھا، اور اس کے قاتل خود اس کے بھتیجے ہی تھے، بھتیجوں نے جب دیکھا کہ یہ بڑھا تو مرنے کا نام ہی نہیں لیتا اور وہ کافی عمر دراز ہو گیا تھا، مگر بظاہر اس کے مرنے کے کوئی آثار نظر نہیں آتے تھے، بھتیجوں نے میراث کی لالچ میں اندھیری رات میں قتل کر کے کسی دوسرے شخص کے دروازے پر ڈال دیا اور خود ہی خون کے دعویدار بن گئے اور قتل کا الزام ایک دوسرے پر ڈالنے لگے قریب تھا کہ خانہ جنگی شروع ہو جائے، جب اختلاف شدید ہو گیا تو معاملہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں پیش ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ سوچ کر کہ اگر قاتل کا پتہ نہ چلا، تو قوم میں اختلاف شدید رہنا ہو جائے گا، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ ایک گائے ذبح کر کے اس کا ایک حصہ مقتول کے جسم سے لگائیں وہ حکم خداوندی زندہ ہو کر اپنے قاتل کو بتادے گا، مگر بنی اسرائیل نے اپنی پرانی دیلت کی وجہ سے کذب جتنی شروع کر دی اور گائے ذبح کرنے کو نالائقی کی کوشش کرتے ہوئے گائے کے بارے میں تفصیلات معلوم کرنی شروع کر دیں اور جس قدر سوالات کرتے گئے، اسی قدر اور زیادہ گھبراتے چلے گئے، آخر کار ایک خاص قسم کی سنہری گائے پر جسے اس زمانہ میں پرستش کے لئے مخصوص کیا جاتا تھا، بات بٹھہر گئی، آخر کار ان صفات کی حامل گائے ایک شخص کے پاس مل گئی جو اپنی والدہ کا بڑا فرمانبردار تھا، اور اس گائے کے چمڑے بھروسے کے عوض اس کو خرید اور ذبح کر کے اس کا ایک حصہ جس کے بارے میں روایات مختلف ہیں، ایک روایت میں ہے کہ گائے کی زبان لگائی اور دوسری روایت میں ہے کہ دم کی جڑ لگائی، بہر حال وہ مقتول زندہ ہو گیا اور اس نے اپنے

قاتلوں کے نام بتائے اور ان دونوں قاتلوں کو میراث سے محروم کرنے کے علاوہ قصاص قتل بھی کر دیا گیا۔

گائے ذبح کرانے کی مصلحت:

اس موقع پر یہ سوال ذہن میں آ سکتا ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو تو یہ قدرت حاصل ہے کہ وہ براہ راست مردہ کو زندہ کر سکتا ہے، ذبح بقر کو سید اور ذریعہ بنانے میں کیا مصلحت اور حکمت ہے؟ تو حقیقت یہ ہے کہ خدا کی حکمتوں اور مصلحتوں تک پہنچنا انسانی مقدرت سے باہر ہے، تاہم عقل و شعور کی جو روشنی اس نے انسان کو بخشی ہے، وہ اس طرف رہنمائی کرتی ہے کہ بنی اسرائیل کی صد ہا سال تک مصریوں کی غلامی اور ان کے ساتھ بود و باش نیز مصریوں کے ساتھ اختلاط اور میل جول نے ان کے اندر بہت پرستی کے جراثیم پیدا کر دیئے تھے اور گائے کی عظمت اور تقدیس کا جذبہ بہت زیادہ نمایاں کر دیا تھا، پس خدا کی مصلحت نے یہ فیصلہ کیا کہ بنی اسرائیل کی اس گمراہی کو کسی ایسے عملی طریقہ سے دور کرے کہ جس کا مشاہدہ خود ان کی آنکھیں کر رہی ہوں، چنانچہ عملی طور پر گائے ذبح کر کر ان کو یہ مشاہدہ کرایا گیا کہ جس گائے کی تقدیس تمہارے دلوں میں پیوست ہو گئی ہے، اس کی حقیقت یہ ہے کہ تم نے خود اس کو اپنے ہاتھوں سے ذبح کر کے فنا کے گھاٹ اتار دیا، وہ تمہارا بال بیکا بھی نہ رہ سکی۔

حقیقت حال یہ ہے کہ موت و حیات کا معاملہ صرف خدا کے ہاتھ میں ہے اور جس گوسالہ کی محبت تمہارے دلوں میں رچ گئی ہے وہ تم سے بھی ادنیٰ ایک حیوان ہے جو صرف تمہاری خدمت کے لئے پیدا کیا گیا ہے نہ کہ تمہارا دیوتا اور دیوی ہے۔

لَمْ تَكُنْ لَكُمْ، (الآیۃ) یعنی گزشتہ معجزات اور یہ تازہ واقعہ کہ مقتول دو پارہ زندہ ہو گیا دیکھ کر بھی تمہارے دل متاثر نہیں ہوتے کہ انساب الی اللہ کا داعیہ اور توبہ و استغفار کا جذبہ پیدا ہو بلکہ اس کے برعکس تمہارے قلوب پتھر کی طرح سخت بلکہ اس سے بھی زیادہ سخت ہو گئے، اس لئے کہ بعض پتھر اپنی سنگینی کے باوجود ایسے ہوتے ہیں کہ ان سے چشمے پھوٹ پڑتے ہیں اور بعض ایسے ہوتے ہیں کہ خوف خدا سے لرز کر گر بھی پڑتے ہیں، مگر تمہارے قلوب ان مذکورہ قسم کے پتھروں سے بھی زیادہ سخت ہیں کہ ایسے عجیب و غریب معجزات اور حیرت زدہ واقعات دیکھ کر بھی اثر پذیر نہیں ہوتے، بلکہ اس کے برعکس تہرور سرکشی پر کمر بستہ ہو جاتے ہیں یاد رکھو! وہ تمہارے اعمال سے بے خبر نہیں ہے۔

أَفَلَمْ تَمَعُونِ أَنْ يُؤْمِنُوا، (الآیۃ) مومنین کو خطاب کر کے بنی اسرائیل کی بابت کہا جا رہا ہے کہ کیا تمہیں ان کے ایمان لانے کی امید ہے؟ حالانکہ ان کے کچھ بزرگوں میں ایک فریق ایسا بھی تھا کہ جو کلام الہی (تورات) میں دیدہ و دانستہ تحریف کرتا تھا، یہ استفہام انکاری ہے یعنی ایسے لوگوں کے ایمان لانے کی قطعاً امید نہیں، فریق سے مراد وہ ستر اکابر بنی اسرائیل بھی ہو سکتے ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کہ وہ طور پر کلام الہی سننے کے لئے گئے تھے اور واپس آ کر شہادت دیتے وقت یہ بھی اضافہ کر کے کہہ دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ جتنا ہو سکے عمل کرنا اور نہ ہو سکے تو معاف ہے۔ (فوائد عثمانی ملخصاً)

اور بعض مفسرین حضرات نے تحریف سے مراد یہ لیا ہے کہ تورات کی آیات میں تحریف لفظی اور معنوی کرتے تھے، مثلاً

تورات میں جو آپ ﷺ کی خاموشی اور معنوی نشانیوں کو گھسیٹنا یا یہ کہ آپ کا حلیہ مذکور تھا، اسی طرح آیت ربکم کو بدل دیا۔ غرض کہ وہ کلام الہی میں ہر قسم کی تحریف کرتے تھے، اب آپ خود ہی انداز لگائیں کہ ایسے لوگ جو نبوی حقیر اور قلیل مضادات کی خاطر کلام الہی میں تحریف کرنے سے بھی نہ چوکتے ہوں ان سے اور ان کی ذریت سے ایمان کی توقع رکھنا سادہ لوحی ہی ہو سکتی ہے، ورنہ جب پتھر دلوں سے تمہاری دعوت حق کمر اُکروا پس آئے گی تو تم دل غلٹ ہو جاؤ گے یہ لوگ آج کے نہیں صدیوں کے بگڑے ہوئے پانی ہیں، ان سے توقع رکھنا فضول ہے کہ حق کی آواز بلند ہوتے ہی یہ ہر طرف سے دوزے چلے آئیں گے۔

شان نزول:

”وَإِذَا خَلَا بِغُضْفِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُوهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ“ (الآیۃ)

یہود میں سے جو لوگ منافق تھے، وہ بطور خوش آمد اپنی کتاب تورات کی کچھ باتیں مسلمانوں سے بیان کر دیتے تھے، یہ مطلب یہ کہ وہ آپس میں کہتے تھے کہ: تورات اور دیگر آسمانی کتابوں میں جو پیش گوئیاں اس نبی سے متعلق موجود ہیں، یا جو آیات اور تعلیمات ہماری مقدس کتابوں میں ایسی ملتی ہیں جن سے ہماری موجودہ روش پر گرفت ہو سکتی ہے، انہیں مسلمانوں کے سامنے بیان نہ کرو ورنہ یہ تمہارے رب کے سامنے ان کو تمہارے خلاف جہت کے طور پیش کریں گے گویا وہ اپنے دل میں یہ سمجھتے تھے کہ اگر دنیا میں وہ اپنی تحریفات اور حق پوشی کو چھپالے گئے تو آخرت میں ان پر مقدمہ نہ چل سکے گا، اس لئے بعد میں جملہ مقررہ میں ان پر تنبیہ کی گئی ہے کہ تم اللہ کو بے خبر سمجھتے ہو؟

اُخْرَجَ ابْنُ اسحاق وابن جریر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قوله (وَإِذَا خَلَا الْقَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا بِمَا صَاحِبُكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَلَكِنَّهُ الْبُكْمُ خَاصَّةٌ، (وَإِذَا خَلَا بِغُضْفِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ) قَالُوا لَا تُحَدِّثُوا الْعَرَبَ بِهَذَا فَقَدْ كُنْتُمْ تَسْتَفْتِحُونَ بِهِ عَلَيْهِمْ، وَكَانَ مِنْهُمْ لِيُحَاجُّوْهُ كَمَا بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ“ (فتح القدیر شوکانی)

وروی ابن ابی حاتم عن عکرمۃ اَنَّ السَّبَبَ فِي نَزُولِ الْآیَةِ: أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْيَهُودِ أَصَابَتْ الْفَاحِشَةَ فَجَاؤَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَسْتَعِثُونَ مِنْهُ الْحَكْمَ رَجَاءَ الرِّخْصَةِ، فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَالِمَهُمْ وَهُوَ ابْنُ صُورِيَا فَقَالَ لَهُ: احْكُم، فَقَالَ فَحُبُّوهُ، وَالتَّحْبِيَةُ: يَحْمِلُونَهُ عَلَى حِمَارٍ وَيَجْعَلُونَ وَجْهَهُ إِلَى ذَنْبِ الْحِمَارِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيْحُكُمُ اللَّهُ حَكَمْتُ؟ قَالَ: لَا وَلَكِنَّا نِسَاءٌ نَاكِرٌ حَسَانًا فَاسْرِعْ فَبَيْنَ مَا رَجَلْنَا فَعَبَّرْنَا الْحَكْمَ. (فتح القدیر شوکانی)

ابن ابی حاتم نے عکرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آیت کے نزول کا سبب یہ ہوا کہ ایک یہودی زنانہ کی مرتکب ہوئی، تو آچھ یہودی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور رخصت کی امید پر آپ ﷺ سے فیملہ طلب کیا آپ ﷺ نے ان کے ایک عالم کو بلا یا، جس کا نام ابن صوریہ تھا، اور اس سے فرمایا تم فیملہ کرو، تو اس نے فیملہ کیا کہ اس کو گدھے پر اٹا لیا (یعنی

الہائے کرمہما) آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے یہ اللہ کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا ہے تو اس نے کہا نہیں، مگر بات یہ ہے کہ ہماری عورتیں زیادہ حسین ہوتی ہیں جس کی وجہ سے ہمارے مردان کی طرف سبقت کرتے ہیں اسی وجہ سے ہم نے نکم بدل دیا ہے۔

وَمِنْهُمْ اَيُّ الْيَهُودِ اٰمِيْنٌ عَوَامٌ لَا يَعْلَمُوْنَ الْكِتٰبَ الْتَوْرَةَ اِلَّا لَكِن اَمَاتِيْ اَكَاذِيْبٍ تَلْقَوْنَ مِنْ رُّسُلَانِهِمْ فَاَعْتَمَدُوْا عَلٰی مَا هُمْ فِيْ حُجْدِ نُبُوَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغِيْرِهِ سَمَا يَخْتَلِفُوْنَ (الْاٰطُوْنَ) ۱۵ خُذُوْا عَلٰی لُبِّهِمْ قَوْلٌ شَدِيْدٌ عَذَابٍ لِلَّذِيْنَ يَكْتُمُوْنَ الْكِتٰبَ بِاٰيْدِيْهِمْ اَيُّ مُخْتَلَفٍ مِنْ عِنْدِهِمْ ثُمَّ يَقُوْلُوْنَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ لِيَشْرُوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيْلًا مِنَ الدُّنْيَا وَهُمْ الْيَهُودُ وَغِيْرُوا صَفَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّوْرَةِ وَاَيَّةِ الْاَنْزَجِ وَغِيْرَهَا وَكُتُوْبًا عَلٰی خِلَافِ مَا اَنْزَلَ قَوْلٌ لَهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ مِنَ الْمُخْتَلَفِ اٰيْدِيْهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُوْنَ ۱۶ مِنَ الرُّسُلِ وَقَالُوْا لِمَا وَغَدَّيْهِمُ النَّاسُ لَنْ تَمْسَنَا نَحْسِبُنَا النَّارَ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُوْدَةً قَبْلَةً اَرْبَعِيْنَ يَوْمًا مُّدَّةَ عِبَادَةِ اٰبَائِهِمُ الْعَجَلُ ثُمَّ تَنْزُوْلُ قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ اَتَخَذْتُمْ خُذُوْا مِنْهُ بَمِزَّةِ الْوَحْلِ اسْتَعْنَاءَ بِمِزَّةِ الْاِسْتِفْهَامِ عِنْدَ اللّٰهِ عَهْدًا بِيَشَافُ مِنْهُ بِذَلِكَ فَلَنْ يَخْلِفَ اللّٰهُ عَهْدَهُ بَلَا اَمْرٍ بَلْ تَقُوْلُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْمُوْنَ ۱۷ بَلَى تَمْسُكُهُمْ وَتُخْلَدُوْنَ فِيْهِ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً يَشْرِكُ وَاحَاطَتْ بِهٖ حَظِيَّتُهُ بِالْاِفْرَادِ وَالْجَمْعِ اَيُّ اسْتَوَلَتْ عَلَيْهِ وَاحْذَقَتْ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ اَنْ مَاتَ مُشْرِكٌ قَالُوْا لِكَأَيِّ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خُلِدُوْنَ ۱۸ رَوَى فِيْهِ مَعْنَى مِنَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولٰٓئِكَ اَحَبُّ اِلَى اللّٰهِ هُمْ فِيْهَا خُلِدُوْنَ ۱۹

ترجمہ: اور ان یہود میں بعض ناخواندہ بھی ہیں جو کتاب یعنی تورات کا علم نہیں رکھتے، مگر دل خوش کن باتوں کا جو انہوں نے اپنے سرداروں سے سنی ہیں، ان ہی پر اعتماد کر لیا اور وہ آپ کی نبوت سے انکار کے بارے میں جن کو وہ گھڑ لیتے ہیں، محض وہم و گمان پر قائم ہیں اور ان کے پاس (اس کی) کوئی سند نہیں، لہذا ان کے لئے ہلاکت، شدید عذاب ہے، (اس لئے) کہ وہ اپنی طرف سے تصنیف کرتے ہیں (یعنی) از خود ایجاد کر لیتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ یہ (نوشتہ) اللہ کے پاس سے آیا ہوا ہے، تاکہ اس کے معاوضہ میں (دنیا کا) قلیل فائدہ حاصل کریں اور یہ یہود ہیں جنہوں نے آپ ﷺ کی تورات میں مذکور صفات کو بدل ڈالا اور ایت ربم وغیرہ کو (بھی) اور نازل کردہ کے برعکس لکھ دیا تو ایسے لوگوں کے لئے بربادی ہے خود نوشتہ کی وجہ سے جو انہوں نے گھڑ لیا ہے اور ان کی رشوت کی یہ کمائی بھی موجب ہلاکت ہو گئی اور وہ جب ان کو نبی ﷺ جہنم کی آگ سے ڈراتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم کو آگ ہرگز نہ چھوئے گی مگر تفتی کے چند دن یعنی چالیس دن جو ان کے آباء (واجداد) کے پچھڑے کو پوجنے کی مدت ہے، پھر ختم ہو جائے گی، اے محمد (ﷺ) آپ

(جَلَالُزِينِ) ان سے پوچھو، کیا تم نے اللہ سے اس کا کوئی عہد لے لیا ہے؟ (اَتَّخَذْتُمْ) ہمزہ استفہام کی وجہ سے ہمزہ وصل سے مستغنی ہو گیا، جس کی وجہ سے ہمزہ وصل کو حذف کر دیا گیا، جس کی وہ خلاف ورزی نہیں کر سکتا، (ایسا ہرگز نہیں)، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ تم اللہ پر ایسی بات کا بہتان لگاتے ہو جس کے متعلق خود تم کو علم نہیں ہے، آخر تمہیں دوزخ کی آگ کیوں نہ چھوئے گی؟ (ضرور) چھوئے گی اور اس میں ہمیشہ رہو گے، جو بھی بدی شرک کمائے گا اور اس کو اس کی خطا کا رسی گھیرے ہو (خَطِیئَتُہٗ) افراد اور جمع کے ساتھ ہے یعنی (بدی) اس پر غالب آگئی اور اس کو ہر جانب سے گھیر لیا بایں طور کہ وہ حالت شرک میں مر گیا، تو وہ دوزخی ہے اور دوزخ ہی میں ہمیشہ رہے گا (اولئک اور ہم اور خلدون وغیرہ میں) مَنْ کے معنی کی رعایت کی گئی ہے اور جو لوگ ایمان لائیں اور نیک اعمال کریں وہی جنتی ہیں اور وہ (جنت) میں ہمیشہ رہیں گے۔

حَقِیْقِیْ وَشُرْکِیْ لِّسَبِّیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُہٗ: عَوَامٌ اُمَیُّوْنَ، کی تفسیر عوام سے کر کے ایک سوال مقدر کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا۔

نَبَّوْا: عرب میں اُمَیُّوْنَ بولا جاتا ہے، تو قوم عرب کی طرف ذہن سبقت کرتا ہے، نیز اُمَّةُ الْاُمَیَّةِ، عرب ہی کے بارے میں بولا جاتا ہے۔

جَوَابُہٗ: جواب کا ما حاصل یہ ہے کہ یہاں اُمَیُّوْنَ سے عوام یہود مراد ہیں جو احبار یہود کے بالمقابل ہیں جن کو عوام کہا جاتا ہے نیز اس شبہ کا بھی جواب ہو گیا کہ منہم سے مراد یہود ہیں اور اُمَیُّوْنَ سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب ہیں جب اُمَیُّوْنَ کی تفسیر عوام سے کر دی تو یہ تضاد بھی ختم ہو گیا۔

قَوْلُہٗ: الْاَمَانِیْ، اَمَانِیْ، اُمَیْنَةُ، کی جمع ہے، بمعنی آرزو، بے اصل خیالات، یہ منسی یمنی، مَذْبَہٌ، بمعنی مقدر کرنا سے ماخوذ ہے۔

قَوْلُہٗ: بِاَیْدِہُمْ، یہ بکتبون کی تاکید ہے، اس لئے کہ کتاب باتحہ ہی سے ہوتی ہے جیسا ”وَلَا طَانِرُ یَطْیُرُ بِجَنَاحِہٖ“ میں یطیرُ بِجَنَاحِہٖ طائرُ، کی تاکید ہے۔

قَوْلُہٗ: فَوَیْلٌ لَّہُمْ، ایک سوال کا جواب ہے۔

نَبَّوْا: وَیْلٌ مبتداء اور لَہُمْ اس کی خبر ہے حالانکہ وَیْلٌ نکرہ ہے اور نکرہ کا مبتداء واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جَوَابُہٗ: وَیْلٌ، دراصل کلمہ بددعاء ہے، یہ اصل میں هَلْکَتْ وَیْلًا تھا، جیسا کہ سَلَمْتُ سَلَامًا فاعل کو حذف کر کے نصب سے رفع کی جانب عدول کیا تاکہ دوام وثبات پر دلالت کرے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

اس سے پہلے آیت میں رؤسائے یہودی کی جانب سے اس بات پر ملامت کا ذکر تھا کہ وہ مسلمانوں کو وہ باتیں بتا دیتے ہیں کہ جو کل بروز قیامت خدا کے رو برو خود اپنے ہی خلاف ہتھیار اور جھٹ کا کام دیں گی مثلاً آپ ﷺ کی صفات اور علامات اور آپ کا حلیہ مبارک وغیرہ جو تورات وغیرہ میں مذکور تھا۔

او لَا یَعْلَمُوْنَ اِنَّ اللّٰهَ ، (الآیۃ) اس آیت میں یہ بتایا جا رہا ہے کہ یہ بے فخر یہود اتنا بھی نہیں جانتے کہ جن باتوں کو مسلمانوں سے چھپانے کی کوشش کر رہے ہیں، ان کی خبر وہ وحی کے ذریعہ مسلمانوں کو دے سکتا ہے، مثلاً آیت رَحِمَ کُؤْمَہُؤں نے چھپایا مگر اللہ نے اس کو ظاہر کر کے ان کو رسوا کر دیا، یہ تو ان کے علماء کا حال ہوا کہ جو ظنندی اور کتاب دانی کے مدعی تھے، اب اگلی آیت میں جاہل اور ناخواندہ لوگوں کا ذکر ہے کہ وہ اس بات سے قطعاً بے خبر اور غافل ہیں کہ تورات میں کیا لکھا ہے؟ سوائے چند آرزوں اور خوش گن باتوں کے جو انہوں نے اپنے مالموں سے سن رکھی ہیں، مثلاً جنت میں یہودیوں کے علاوہ کوئی نہیں جائے گا اور یہ کہ ہمارے آباؤ اجداد ہم کو ضرور بخشوالیس کے اور اگر بالفرض دوزخ میں جانا بھی ہوا تو وہ مدت چند (چالیس) دنوں سے زندہ نہ ہوگی، ان کے یہ خیالات محض بے اصل اور بے بنیاد ہیں اس کی کوئی دلیل نہ ان کے پاس ہے اور نہ ان سے پہلوں کے پاس تھی۔

فَوَیْلٌ لِّلَّذِیۡنَ یُکَذِّبُوْنَ اَلْکِتٰبَ بِاٰیٰتِہِہٖہٗ ، (الآیۃ) اس آیت میں یہود کے علماء اور احبار اور کبراؤ ذکر ہے یہود کے علماء اور احبار نے صرف اتنا ہی نہیں کیا کہ کلام الہی کے معانی کو اپنی خواہشات کے مطابق بدلا ہو، بلکہ یہ بھی کیا کہ پائبل میں اپنی تفسیروں کو اپنی قومی تاریخ کو، اپنے اوام اور قیاسات کو اور اپنے خیالی فلسفوں کو کلام الہی کے ساتھ خلط ملط کر دیا اور یہ ساری چیزیں لوگوں کے سامنے اس حیثیت سے پیش کیں کہ گویا یہ سب چیزیں اللہ ہی کی طرف سے آئی ہوئی ہیں۔

توریت کی تحریف اب کوئی اختلاف یا نزاع مسئلہ نہیں ہے دوست و دشمن سب کو ہی تسلیم ہے کہ موجودہ توریت کلام الہی نہیں دوست زیادہ سے زیادہ یہ کہتے ہیں کہ یہ خدا رسیدہ انسانوں کی تصنیف ہے، کسی کثر سے کثر اور جامد سے جامد یہودی میں بھی اب یہ ہمت نہیں کہ توریت کو قرآن مجید کی طرح تنزیل لفظی قرار دے سکے، کاش سید احمد خاں آج زندہ ہوتے اور اپنی آنکھوں سے دیکھتے کہ یہود و نصاریٰ کی طرف سے جس الزام کی صفائی خواہ تخواہ انہوں نے اپنے سر لے رکھی تھی اس جرم کا اقرار و اقبال اب کھلے لفظوں میں خود وہی لوگ کس کثرت سے کر رہے ہیں۔

عرب کے امی محمد ﷺ کے لائے ہوئے کلام کا انجاز ہے کہ اس نے چودہ صدی پہلے ہی اہل کتاب کی کتاب (پائبل) کو تمام تر تحریف اور ناقابل اعتماد ہونا قرار دیا تھا، یورپ کی تحقیق تو اب ایک صدی سے سامنے آئی ہے۔ (تفسیر ماجدی محض)

ثُمَّ اَمَّا قَلِیْلًا ، ثَمَن سے مراد صرف نقد یا زر قیمت ہی نہیں بلکہ جو چیز بھی کسی چیز کے معاوضہ میں حاصل ہو وہ اس کا ثمن ہے (کل ما ینحصلُ عوضًا بشئینِ فقیوْ ثمنہ) (راغب) کلام ربانی کی تحقیق و تحریف جیسے شدید و عظیم جرم سے جو بھی مدعی نفع حاصل ہوگا خواہ کتنا بھی کثیر و عظیم کیوں نہ ہو حقیر اور قلیل ہی ہوگا۔

قرآن کی خرید و فروخت کا مسئلہ:

بعض اہل ظاہر نے آیت کے ظاہری الفاظ کو دیکھ کر یہ فتویٰ دیا ہے کہ قرآن مجید کی خرید و فروخت اور اس کی کتابت و طباعت پر اجرت لین جائز نہیں ہے، لیکن مذہب صحیح کی رو سے مذکورہ چیزیں بالکل جائز اور درست ہیں، اس لئے کہ یہاں جو بیع و شرا ہوئی ہے وہ کاغذ و کتابت وغیرہ کی ہوتی ہے نہ کہ آیات اللہ کی، اگر آیت سے کوئی وعید لازم آتی ہے تو وہ جھوٹے اور غلط مسئلے بتا کر اور موضوع حدیثیں بیان کر کے دنیوی فائدہ حاصل کرنے والوں کے حق میں ہے۔

ہر تحریف و تحیف موجب لعنت ہے:

قرآنی اور اسلامی معیار صداقت و دیانت کے اعتبار سے ہر تحریف اور تحیف موجب لعنت اور حد سے بڑھی ہوئی جسارت ہے لیکن دوسری قومیں اس معیار ہی سے نا آشنا ہیں بلکہ بعض اہل کتاب کے یہاں تو بھلائی کے لئے ہر برائی درست اور جائز ہے اور خدا کی چٹائی اور خداوند کے جلال کے اظہار کے لئے ہر جھوٹ روا ہے جس طرح آج دہشت گردی کے خاتمہ کے نام پر پوری دنیا میں جو نام نہاد کا ناچ ناچا جا رہا ہے، اس کی نظیر دنیا میں نہیں ملتی، جس میں انسانی اور اخلاقی تمام قدروں کو نہ صرف یہ کہ بالائے طاق رکھ دیا گیا ہے بلکہ پیروں تلے بری طرح روندنا جا رہا ہے اور یہ برائیاں چٹائی کے نام پر ہو رہی ہیں۔

مذہب تثلیث کے بانی پولس (Paulas) اسرائیلی کا مقلد آج تک انجیل میں لکھا ہوا ہے، اگر میرے جھوٹ کے سبب سے خدا کی چٹائی اس کے جلال کے واسطے زیادہ ظاہر ہوئی تو پھر کیوں گنہگار کی طرح مجھ پر حکم دیا جاتا ہے؟ اور ہم کیوں نہ برائی کریں تاکہ بھلائی پیدا ہو۔ (رومیون، ۳: ۷، ماحدی ملخصاً)

مِمَّا يَكْسِبُونَ، مِمَّا يَكْسِبُونَ سے مراد وہ دنیاوی مالی اور جاہی منافع ہیں جو وہ اپنی غرض مندانہ تحریف اور (بقول خود) دروغ مصلحت آمیز سے حاصل کرتے ہیں۔

یہود کی غلط فہمی:

وَقَالُوا لَنْ تَمْسَسَنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُوْدَةً، یہ یہود کی غلط فہمی کا بیان ہے، جس میں ان کے عامی اور عالم سب بتلاتے تھے، وہ سمجھتے تھے کہ ہم خواہ کچھ بھی کریں بہر حال چونکہ ہم یہود ہیں لہذا جہنم کی آگ ہم پر حرام ہے اور بالفرض اگر ہم کو سزا دی بھی گئی تو بس چند روز جہنم میں بھیجے جائیں گے اور بعد ازاں سیدھے جنت میں بھیج دیئے جائیں گے، جیسا کہ پادری راڈول نے اپنے انگریزی ترجمہ قرآن کے حاشیے میں اکابر یہود کے حوالہ سے لکھا ہے، کہ جہنم میں داخلے کی مدت چالیس روز ہوگی جن میں بنی اسرائیل گوسالہ پرستی میں مبتلا رہے تھے اور بعض دیگر مفسرین یہود نے یہ مدت گیارہ مہینے اور کسی نے

سات دن بیان کی ہے، بلکہ بعض یہودی ماخذوں سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے، کہ یہودی خود کو آتش دوزخ سے بالکل آزاد سمجھتے تھے، چنانچہ (جیوش انسائیکلو پیڈیا میں لکھا ہے کہ)۔

آتش دوزخ جہنم کا نام قوم یہود و چھوٹے کی بھی نہیں اس لئے کہ وہ جہنم پر پہنچتے ہی اپنے گناہوں کا اقرار کر لیں گے اور خدا کے پاس واپس آ جائیں گے۔ (جلد ۵، ص: ۵۸۳، ماجدی)

فَلِاتَّخِذْكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا، (الآیہ) یہود سے بطور جنت الزامی سوال ہو رہا ہے کہ یہ جو تم اپنی قوم کی محبوبیت اور نجات انہم سے محفوظیت اور عدم مسؤلیت کا عقیدہ اپنے دلوں میں جمائے بیٹھے ہو، آخر اس کی تمہارے پاس کیا سند اور کیا دلیل ہے؟ یہ تمہارے اس کی سند اپنے مقدس نوشتوں میں دکھا سکتے ہو؟ جب تمہارے پاس اس عقیدے کی کوئی سند اور دلیل نہیں ہے تو پھر اللہ پر بہتان اور افتراء پردازی کے سوا اور کیا ہے؟

ہیں، قَالَ عَلَيْهِ، افترى عليه (ناج)

نجات اور عدم نجات کا قانون:

”بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ“ (الآية)

نجات یا عدم نجات کا نسل و قوم سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ اس کا مدار ایمان اور عدم ایمان پر ہے، اخلاط کا یہ خطہ نیک ہے، تمام اکابر اہل سنت کے نزدیک یہاں کفر ہی مراد ہے، گناہ کے احاطہ کرنے کا مطلب ہے کہ گناہ اس پر ایسا غلبہ کرے کہ کوئی جانب ایسی نہ ہو کہ گناہ کا غلبہ نہ ہو حتیٰ کہ دل میں ایمان و تصدیق بھی باقی نہ رہے، اس لئے کہ اگر دل میں ایمان و تصدیق باقی ہوگی تو بھی احاطہ مذکورہ متحقق نہ ہوگا لہذا کافر پر ہی یہ صورت صادق آتی ہے، مومن کتنا ہی بد عمل ہو بہر حال اس آیت کا مصداق نہ ہوگا۔

بعض اہل باطل نے اس آیت سے جو مومن کا معنی کو عدم مغفرت پر استدلال کرنا چاہا ہے وہ صحیحاً باطل ہے اول تو خود سَیِّئَة کے معنی ہی شرک کے ہیں، اَلْسَيِّئَة الشُّوْكَ (قرطبی) مومن اس آیت کا مصداق اس لئے نہیں ہو سکتا کہ اگر کم زبان سے اقرار اور تقصیر قلبی کا درجہ اسے بہر حال حاصل ہوتا ہے۔

ہُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ، خلود اگرچہ مدت طویل کے معنی میں بھی مستعمل ہے لیکن اہل دوزخ اور اہل جنت کے سلسلہ میں جہاں جہاں بھی اس لفظ کا استعمال قرآن میں ہوا ہے، اہل سنت کا اتباع ہے کہ اس سے مراد وہاں ہی ہے اور اس کی تائید و تائید کے لئے قرآن مجید میں خالدین کے ساتھ حاجا ابدا بھی آیا ہے، وَالْمُرَادُ بِالْخُلُودِ الدَّوَامُ (روح) وَمِنْ النَّاسِ مَنْ

حَمَلُ الْخُلُودِ عَلَى اَصْلِ الْوَضْعِ وَهُوَ اللَّبَثُ الطَّوِيلُ لَيْسَ بِشَيْءٍ لَّاَنْ فِيْهِ تَهْوِيْنُ الْخُطْبِ فِي مَقَامِ التَّهْوِيلِ مَعَ عَدَمِ مَلَائِمَتِهِ حَمَلُ الْخُلُودِ فِي الْجَنَّةِ عَلَى الدَّوَامِ. (روح)

وَ اذْكُرْ اِذْ اخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي اِسْرَآءِيْلَ فِي التَّوْرَةِ وَفَدْنَا لَآتَعْبُدُوْنَ بَالِهَاءَ وَالْبَاءَ اِلَّا اللّٰهَ خَيْرٌ بِمَعْنَى النَّهْيِ وَفَرِيْئٌ لَا تَعْبُدُوْا وَآخِبَسْنُوْا بِاِلْوَالِذِيْنَ اِحْسَانًا بَرًا وَذِي الْقُرْبَىٰ اِنْقِرَاطِ عَطْفَتِ عَلَى الْوَالِدِيْنَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِيْنَ وَقَوْلُوا لِلنَّاسِ قَوْلًا حُسْنًا مِنْ اَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالصَّدَقِ فِي شَارِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّرَقُّى بِهَيْمَةٍ وَفِي قِرَاءَةِ بَعْضِهِ اِنْخَاءٌ وَنُكُونُ النَّسَبِ مَصْدَرٌ وَصِفٌ بِهِ مَبَالُغَةٌ وَاقِيْمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَقَبْلَهُ ذَلِكَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ اَعْرَضْتُمْ عَنِ الْوَفَاءِ بِهِ فِيهِ التَّفَاتُ عَنْ الْغَيْبَةِ وَالْمُرَادُ ابْنُ بَنِي اِلْقَلِيْلَ لَا مَنَاسِكَكُمْ وَاَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ عَنْهُ كِبَائِكُمْ وَاِذْ اخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَفَدْنَا لَآتَسْكُنُوْنَ دِمَآءَكُمْ تَرِيْفُوْنَهَا بِقَتْلِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا وَلَا تَخْرُجُوْنَ اَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ لَا يَخْرُجُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا مِنْ دَارِهِ ثُمَّ اَقْرَرْتُمْ قَبْلَهُ ذَلِكَ الْمِيثَاقَ وَاَنْتُمْ تَشْهَدُوْنَ ۝ عَلَى اَنْفُسِكُمْ.

ترجمہ: اور یاد کرو (اس وقت کو) جب ہم نے تورات میں بنی اسرائیل سے پختہ عہد لیا تھا، اور کہا تھا کہ اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہ کرنا (تعبدون) میں یاد اور تاد و دلوں میں اور (لا تعبدون) خبر معنی نبی ہے، اور لا تعبدوا، بھی پڑھا گیا ہے اور والدین کے ساتھ اور رشتہ داروں کے ساتھ القربی بمعنی قرابت ہے اور ذی القربی کا عطف والدین، پر ہے اور یتیموں اور مسکینوں کے ساتھ حسن سلوک کرنا اور لوگوں سے بھلی بات کہنا، یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر (کرنا) اور محمد ﷺ کی شان میں (بیان صفات کے بارے میں) سچ بولنا اور لوگوں کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنا اور ایک قرأت میں (حسنا) جاء کے ضمہ اور سین کے سکون کے ساتھ ہے جو کہ مصدر ہے بطور مبالغہ و صفت ایا گیا ہے، اور نماز کی پابندی رکھنا اور زکوٰۃ ادا کرنا تم نے یہ بات قبول کر لی تھی، مگر پھر بھی تم وفاء عہد سے پھر گئے، اس میں غیبت سے (خطاب) کی طرف التفات ہے اور مردان کے آباء (واجداد) ہیں، مگر تم میں سے بہت تھوڑے (عہد پر قائم رہے) اور تم اس عہد سے اپنے آباء کے مانند پھرے ہوئے ہو اور (پھر فریاد کرو) کہ جب ہم نے تم سے پختہ عہد لیا تھا اور ہم نے کہا تھا کہ آپس میں قتل کر کے خون خرابہ نہ کرنا اور نہ ایک دوسرے کو گھر سے بے گھر کرنا یعنی کوئی کسی کو اس کے گھر سے نہ نکالے اور تم نے اس عہد کا اقرار کیا تھا اور تم خود اپنے اوپر گواہ ہو۔

تَحْقِیْقُ وَتَرْكِیْبُ تَسْمِیْلِ وَتَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: مِيثَاقٌ، عَهْدٌ وَبَيَانٌ، (جمع) مَوَاقِيقُ وَمَوَافِيقُ، وَمِيثَاقٌ، بَعْضُ مَفْسَرِيْنَ نَعْنِي اخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ، كَمَا مَعْنَى اَمْرُنَا بِذَلِكَ، (یعنی حکم دینے کے) اُنہی میں، (ابن قتیبہ) یعنی ہم نے بنی اسرائیل کو حکم دیا، مِيثَاقٌ، اخَذْنَا، کا مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: بَنِي إِسْرَائِيلَ، بَنِي دِرَاسِل بَنِينَ، تھا، یہ خلق مجمع مذکر سالم ہے، مضاف الیہ ہونے کی وجہ سے حالت جری میں یا نون کے ساتھ ہے نون اضافت کی وجہ سے ساقط ہو گیا اسرائیل عجمہ اور علم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے اس کا فتح نیاید عن الکسر ہے۔

يَسْأَلُ: مُفسِّرُ عِلَامِ کَالْفَرْقِ "قُلْنَا" اضافہ کرنے سے کیا مقصد ہے؟

جَوَابُ: کلام، کو ماقبل یعنی، وَاِذَا اخَذْنَا، سے مربوط کرنا ہے بایں طور کہ دونوں جگہ جمع متکلم کے صیغہ ہو جائیں ورنہ تو کلام واحد میں مخاطب واحد کے لئے غائب اور حاضر کے صیغہ کا استعمال لازم آئے گا، اس لئے کہ بنی اسرائیل اسم ظاہر ہے اور اسم ظاہر غائب کے حکم میں ہوتا ہے، اس کے بعد لَا تَعْبُدُونِ، ہے، اس کے مخاطب بھی بنی اسرائیل ہیں اور یہ حاضر کا صیغہ ہے، اس طرح کلام واحد میں شیئی واحد کے لئے خطاب بالغائب اور خطاب بال حاضر لازم آتا ہے، اس سے بچنے کے لئے مفسر عِلَام نے "قُلْنَا" کا اضافہ کیا تاکہ اخَذْنَا، اور قُلْنَا، میں مطابقت ہو جائے۔

فَاذْكُرْ: یہ التفات من الغيبة الی الخطاب، قلنا محذوف نہ ماننے کی صورت میں لازم آئے گا اور اگر قلنا محذوف مان لیا جائے، جیسا کہ مفسر عِلَام نے مانا ہے، تو اس صورت میں التفات من الغيبة الی الخطاب نہ ہوگا، اس لئے کہ قُلْنَا سے جملہ متانفہ ہو جائے گا۔

قَوْلُهُ: خَيْرٌ بِمَعْنَى النَّهْيِ، یعنی، لَا تَعْبُدُونِ، مضارع منفی جمع مذکر حاضر ہونے کی وجہ سے جملہ خبریہ ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کا نون اعرابی ساقط نہیں ہوا، مگر معنی کے اعتبار سے جملہ انشائیہ ہے اور معنی میں لَا تَعْبُدُوا کے ہے۔

يَسْأَلُ: نَبِیُّ کو مضارع منفی کی صورت میں ذکر کرنے سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: صراحۃً نبی سے کنایہ نبی اولیٰ ہے، اس لئے کہ نبی بصورت مضارع منفی سے یہ مفہوم نکلتا ہے کہ گویا حکم کی تعمیل ہو چکی ہے اس کی خبر دی جا رہی ہے۔

وهو ابلغ من صريح الامر والنهي كانه سورع الى الامتثال، (کشاف) حضرت ابی اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کی قراءت، لَا تَعْبُدُوا، بھی اس پر دلالت کرتی ہے کہ مضارع منفی معنی نبی ہے، نیز وَفُوتُوا، وَاَقْبَسُوا، وَاَنُوا، کا، لَا تَعْبُدُونِ، پر عطف بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ لَا تَعْبُدُونِ، لَا تَعْبُدُوا، کے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: وَاحْسِنُوا.

يَسْأَلُ: احسنوا مقدر ماننے سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: اس تقدیر کا مقصد اس اعتراض کا جواب دینا ہے کہ بالوالدین جو کہ جار مجرور ہے، کا عطف، لَا تَعْبُدُونِ، پر ہے جو کہ جار مجرور کا غیر جار مجرور پر عطف ہے، جو کورست نہیں ہے، جب احسنوا، محذوف مان لیا تو یہ اعتراض ختم ہو گیا، مفسر عِلَام نے احسنوا، امر کا صیغہ مقدر مان کر اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ عطف، لَا تَعْبُدُونِ، کے معنی پر ہے، نہ کہ لفظ پر۔

قَوْلًا: فَقَبِلْتُمْ، قَبِلْتُمْ، کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ، تَوَلَّيْتُمْ، کا عطف، مقدر پر ہے نہ کہ اَقْبِمُوا پر جیسا کہ متبادر ہے، لہذا عطف الخبر علی الانشاء کا اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلًا: بِرًّا، اِحْسَانًا، کی تفسیر بِرًّا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ احسان سے مطلق حسن سلوک مراد ہے خواہ قولاً ہو یا فعلاً یا عملاً، نہ کہ صرف مالی جیسا کہ احسان سے معلوم ہوتا ہے۔

قَوْلًا: ذی القربى، قُربى، کی تفسیر القرباۃ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ قُربى رُجعی، کے مانند مصدر ہے نہ کہ جمع۔
قَوْلًا: الْيَتَامَى، یہ الیتیم، کی جمع معرف بالام ہے انسانوں میں باپ کے مرنے سے اور حیوانوں میں ماں کے مرنے سے بچہ یتیم کہلاتا ہے۔ (صاوی)

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

① لَا تَعْبُدُونَ، جملہ خبریہ معنایہ النہی، وهو ابلغ من التصريح.

② فی قوله تعالى "لا تعبدون" التفات من الغيبة الى الخطاب.

تَفْسِيرُوتَشْرِیْح

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ، یہ آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود یہودیوں کے اسلاف کی بدعنوانیوں کا سلسلہ وار ذکر ہے یہود کے اسلاف کی بدعنوانیوں کو بیان کرنے اور شاکر کرنے کا منشا یہ ہے کہ موجودہ یہود کج فطرت اس لئے ہیں کہ یہ تخم بد کے شجر خبیث کے برگ و بار ہیں ان سے خیر کی توقع رکھنا شیطان سے خیر کی توقع رکھنا ہے اس لئے کہ سانپ سے سانپ ہی پیدا ہوتا ہے، لَا تَلِدُ الْحَيَّةُ إِلَّا الْحَيَّةَ، آپ ان کے اسلاف کے کرتوتوں کو ذرا یاد کریں کہ جب ہم نے ان سے پختہ عہد لیا تھا یعنی ان کو احکام شرع پر عمل کرنے کا حکم دیا تھا، مگر انہوں نے تمام احکام کو پس پشت ڈال دیا، جس کے نتیجے میں ہم نے ان کے اوپر طور کو معلق کر دیا جب پہاڑ کو نیچے آتا دیکھتے تو احکام کو قبول کر لیتے اور جب واپس جاتا دیکھتے تو پھر منکر ہو جاتے، چند لوگ مثلاً عبد اللہ بن سلام اور ان کے اصحاب توریت کے پابند رہے اور توریت کے منسوخ ہونے کے بعد شریعت محمدیہ کے قیام رہے۔

توحید کا اقرار، والدین اور قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں کی خدمت اور تمام انسانوں کے ساتھ نرم نرمی اور خوش خلقی سے پیش آنا اور نماز کو قوت کی پابندی کرنا سابقہ امتوں میں بھی لازمی اور ضروری تھی۔

توریت اثبات توحید اور ممانعت شرک سے بھری پڑی ہے نمونہ کے طور پر چند مثالیں ملاحظہ ہوں۔

① میرے حضور تیرے لئے دوسرا خدا نہ ہوئے، تو اپنے لئے تراشی ہوئی مورت یا کسی چیز کی صورت جو اوپر آسمان پر یا نیچے زمین پر یا پانی پر زمین کے نیچے ہے، مت بنا تو ان کے آگے اپنے تئیں مت جھکا اور نہ ان کی عبادت کر۔ (خروج، ۲۰: ۲۰) (ماجدی)

(استثناء، ۴:۶)

۲) سن لے اے اسرائیل خداوند ہمارا خدا اکیلا خداوند ہے۔

توریت اور والدین کا احترام:

تو اپنے ماں باپ کو عزت دے (خروج، ۱۲:۲۰) اپنے باپ اور اپنی ماں کو عزت دے جیسا خداوند تیرے خدا نے فرمایا۔

(استثناء، ۱۶:۵)

توریت میں ضرورت مند کا ذکر:

اور اپنے مفلس بھائی کی طرف سے اپنے ہاتھ مت بند کرو، بلکہ تو اس پر اپنا ہاتھ کشادہ رکھو، اور کسی کام میں جو وہ چاہے، بقدر اس کی احتیاج کے ضرور اس کو قرض دیجیو۔ (استثناء، ۲۹:۱۴)

مسکینین زمین پر سے کبھی ختم نہ ہوں گے اس لئے یہ کہہ کے میں تجھے حکم کرتا ہوں کہ تو اپنے بھائی کے واسطے اور اپنے مسکینین کے لئے اور اپنے محتاج کے واسطے جو تیری زمین پر ہے اپنا ہاتھ کشادہ رکھو۔ (استثناء، ۱۱:۱۵)

وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا، مالی تعاون چونکہ تمام انسانوں کے ساتھ ممکن نہیں ہے، اس لئے عوام الناس کے ساتھ خوش گفتاری، نرم خوئی، خندہ پیشانی اور شیریں کلامی کا حکم دیا جا رہا ہے اور یہ کام نہایت آسان اور سہل ترین ہے، اس میں نہ بچہ خرچ ہوتا ہے اور نہ کوئی زحمت ہوتی ہے یہ ادنیٰ ترین فریضہ انسانی ہے اس لئے یہ حکم عام ہے، عزیز و اقارب یا کسی مخصوص طبقہ کے ساتھ خاص نہیں ہے خوش خلقی سے سب کے ساتھ پیش آتے رہنا خواہ وہ نیک ہو یا بد، فاسق ہو یا صالح، ہاں البتہ احتیاط اتنی ضرور رہے کہ اس خوش خلقی و خندہ روئی سے کہیں مخاطب کی بدعت یا بددینی کی تائید نہ پیدا ہو جائے۔

حق تعالیٰ شانہ نے جب موسیٰ و ہارون علیہ السلام کو فرعون کی طرف بھیجا تو یہ ہدایت دی تھی، "فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْنًا" ظاہر ہے کہ آج کلام کرنے والا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے افضل نہیں اور مخاطب خواہ کتنا ہی برا ہو مگر فرعون سے زیادہ برائے نہیں۔

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ، (الآیۃ) یہ قرآن کے معاصرین یہود کو خطاب ہے کہ تم تمام قول و قرار سے پھر گئے اور تم میں سے صرف چند (عبداللہ بن سلام وغیرہ) دین حق پر قائم رہے۔ (قرطبی)

وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ، یہ بھی قرآن کے معاصرین یہود کو خطاب ہے اور مراد تمام موجودہ اور گذشتہ بنی اسرائیل میں خود اس مضمون کی شہادتیں مردہ و تورات میں موجود ہیں، ملاحظہ ہوں۔

(عروج، ۸:۳۲) اور وہ اس راہ سے جو میں نے انہیں فرمانی جلد پھر گئے۔

(عروج، ۹:۲۲) میں اس قوم کو دیکھتا ہوں کہ ایک گردن کش قوم ہے۔

(عروج، ۵:۲۳) بنی اسرائیل کو کہہ دو کہ تم گردن کش لوگ ہو۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ، (الآیہ) یعنی کنایہ نہیں بلکہ صراحتاً تم سے یہ عہد لیا گیا کہ نہ اپنی قوم کو قتل کرو گے اور نہ اس کو جلاوطن کرو گے۔

ثُمَّ أَفْرَضْنَا، یعنی ان احکام کی اطاعت کا اقرار تم نے صاف صاف کیا جو آج تک تمہارے نوشتوں میں لکھا ہوا ہے اور تمہیں اس سے مجال انکار نہیں تو ریت میں ہے ”وہ بولے کہ سب کچھ جو خداوند نے فرمایا ہے ہم کریں گے۔“

(صروح، ۷: ۲۴)

ثُمَّ أَنْتُمْ يَا هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ يَقْتُلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَتُخْرِجُونَ قَرِيبًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ تَظْهَرُونَ فِيهِ ادْغَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الْخَاءِ وَفِي قِرَاءَةِ بِالْتَخْفِيفِ عَلَى حَذْفِهَا تَتَعَاوَنُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ الْمَعْصِيَةِ وَالْعُدْوَانِ الظُّلْمِ وَإِنْ يَأْتِيَنَّكُمْ أَسْرَىٰ وَفِي قِرَاءَةِ أَسْرَىٰ تُفْدُوهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ تُفْدُوهُمْ تَتَفَدَّوْنِهِمْ تَتَفَدَّوْنِهِمْ مِّنَ الْأَسْرِ بِالسَّالِ أَوْ غَيْرِهِ وَهُوَ مِمَّا عُمِدَ إِلَيْهِمْ وَهُوَ أَيْ الشَّيْءُ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِحْرَاجُهُمْ يَسْتَحْصِلُ بِقَوْلِهِ وَتُخْرِجُونَ وَالْجُمْلَةُ بَيْنَهُمَا إِغْرَاطٌ أَيْ كَمَا حُرِّمَ تَرْكُ الْفِدَاءِ وَكَانَتْ قَرِيبَةً خَالَفُوا الْأَوَّلَ وَالتَّضْيِيرُ الْخُرُوجُ فَكَانَ كُلُّ قَرِيبٍ يُقَاتِلُ مَعَ خُفَّائِهِ وَيُخْرِبُ دِيَارَهُمْ وَيُخْرِجُهُمْ فَإِذَا اسْرَوْا فَدَوْهُمْ وَكَانُوا إِذَا سَلُّوا لَمْ تَقَاتِلُوهُمْ وَتَدَوْهُمْ قَالُوا أَمَرْنَا بِالْفِدَاءِ فَقَالَ فِيهِ تَقَاتِلُونَهُمْ يَقُولُونَ حَيَاءٌ أَنْ يَسْتَدِلَّ خُفَّائُنَا قَالَ تَعَالَىٰ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتُؤْمِنُونَ بِالْغَدَاةِ وَتُنْكِرُونَ بَعْضُ وَهُوَ تَرْكُ الْقَتْلِ وَالْإِحْرَاجِ وَالْمُتَعَاوِدَةِ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ الْآخِرَىٰ بِهَوٍّ وَذُلٍّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَقَدْ خُذُوا بِقِتْلِ قَرِيبَةٍ وَنَمَى التَّضْيِيرُ أَيْ النِّسَامُ وَخَسِرَ الْحَزْبُ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ سَالِبٌ، وَالسَّالِبُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اسْرَوْا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ سَارَ السَّرَابُ عَلَيْهَا فَلَا يَحْصِفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ يَنْصَعُونَ مِنْهُ.

ترجمہ: پھر جیسے تم ہو، سامنے ہو، کہ اپنے ہی بھائی بندوں کو قتل کرتے ہو یعنی آپس ہی میں خون خرابہ کرتے ہو اور اپنے ہی میں سے ایک فریق کو ان کے گھروں سے نکالتے ہو اور ان کے خلاف (غیروں) کی ظلم و زیادتی کے ساتھ مدد کرتے ہو (تظاہروں) میں تا کا طء میں اسل میں ادغام ہے اور ایک قراءت میں تخفیف کے ساتھ ہے تا کو حذف کر کے (تظاہروں) معنی میں تتعاونون کے ہے اور اگر وہ گرفتار ہو کر تمہارے پاس آتے ہیں اور ایک قراءت میں اسری ہے تو تم ان کو فدیہ دے کر چھڑا لیتے ہو اور ایک قراءت میں، تُفْدُوهُمْ ہے یعنی تم ان کو قید سے مال وغیرہ دے کر رہائی دلاتے ہو، (یعنی قیدی کا قیدی سے تبادلہ کر کے) یہ بھی ان احکام میں سے ہے، جن کا ان سے عہد لیا گیا، حالانکہ بات یہ ہے کہ ان کا اخراج بنی سر سے تمہارے اوپر حرام ہے (هُوَ مُحَرَّمٌ) کا تعلق تخریجوں سے ہے اور (وَإِنْ يَأْتِيَنَّكُمْ الْخ) متعلق اور متعلق کے

درمیان جملہ مترضہ ہے، یعنی جس طرح ترکِ فدیہ حرام ہے، (اسی طرح قتل و اخراج بھی حرام ہے) اور (بنو) قریظہ افس کے حلیف تھے، اور (بنو) نضیر خزرج کے اور ہر فریق اپنے حلیف کے ساتھ مل کر قتال کرتا تھا اور (فریق مخالف کے) گنہگاروں کو ویران کرتا تھا، اور ان کو ان کے گھروں سے نکالتا تھا اور جب وہ قیدی ہو جاتے تھے، تو فدیہ دے کر ان کو چھڑا لیتے تھے، اور جب ان سے سوال کیا جاتا تھا کہ تم ان سے قتال کیوں کرتے ہو، اور پھر ان کو فدیہ دے کر رہائی دلاتے ہو، تو وہ جواب دیتے تھے: کہ اس بات سے شرم محسوس کرتے ہیں کہ ہمارے حلیف ذلیل سمجھے جائیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تو کیا تم کتاب کے ایک حصہ پر ایمان لاتے ہو اور وہ فدیہ کا حکم ہے اور دوسرے حصہ کا انکار کرتے ہو اور وہ قتل و اخراج اور (غیروں کے) تعاون کو ترک کرنا ہے، تو تم میں سے جو لوگ ایسا کرتے ہیں ان کی سزا اس کے سوا اور کیا ہے کہ وہ دنیا کی زندگی میں ذلیل و خوار ہو کر رہیں؟ چنانچہ (بنو) قریظہ قتل سے اور (بنو) نضیر جلاوطنی سے اور جزیہ عائد کرنے سے ذلیل ہوئے اور آخرت میں شدید ترین عذاب کی طرف لوٹائے جائیں گے، اللہ ان کی حرکتوں سے بے خبر نہیں ہے، (تعمیلوں) یا، اور تاء کے ساتھ ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے آخرت بچ کر دنیا خرید لی بایں طور کہ دنیا کو آخرت پر ترجیح دی، لہذا ان کی سزائیں کوئی تخفیف نہ ہوگی اور نہ ان کی مدد کی جائے گی یعنی وہ عذاب سے نہ بچائے جائیں گے۔

تَحْقِیْقِ وَ تَرْکِیْبِ تَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: ثُمَّ أَنْتُمْ، یا هَؤُلَاءِ، ثُمَّ، حرف عطف تراخی کے لئے ہے، أَنْتُمْ، مبتداء، تَقْتُلُونَ الْخَ جملہ ہو کر مبتداء کی خبر ہے، هَؤُلَاءِ، اسم اشارہ منادی محلا منصوب، یا، حرف نداء محذوف کما ذهب الیه المفسر، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ: هَؤُلَاءِ، محلاً منصوب علی الذم یعنی فعل محذوف اتم کی وجہ سے۔

قَوْلُهُ: تَطْفِرُونَ، فعل مضارع جمع مذکر حاضر، جملہ ہو کر محلا حال ہونے کی وجہ سے منصوب بمعنی متعاونین علیہم۔

قَوْلُهُ: فِی الْاَصْلِ، ای بعد قَلْبِهَا، طَاءً، تاء ثانیہ کو حذف کر کے۔

قَوْلُهُ: مُحَرَّمٌ عَلَیْكُمْ اٰخَرُ اَجَلِهِمْ، محرم، اپنے متعلق علیکم سے مل کر خبر مقدم، اٰخَرُ اَجَلِهِمْ، ترکیب اضافی مبتداء، مؤخر، مبتداء، باخبر جملہ ہو کر خبر ہوئی هُوَ مبتداء کی هُوَ کا ماقبل میں چونکہ مرجع مذکور نہیں ہے، اس لئے اس کو ضمیر شان قرار دیا ہے۔

قَوْلُهُ: متصل بقولہ: وَ تَخْرُجُونَ، اس اتصال سے مراد تعلق الحال مع ذوالحال ہے، اور حال و ذوالحال کے درمیان واو یا تواسم اسری تفادوہم، جملہ مترضہ ہے اور ایک قراءت میں اسری ہے جو کہ اسیر کی جمع ہے جیسا کہ: جَرْحِی، جَرْحِی کی جمع ہے اور اُساری، اسری کی جمع ہے جیسا کہ سُکَّارِی جمع سُکَّری، اس اعتبار سے اُساری جمع الجمع ہے نہ کہ اسیر مفرد کی جمع، لہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ فِعْلُ کی جمع فَعَالِی کے وزن پر نہیں آتی۔

اللَّغَةِ وَالْبَلَاغَةِ

الإستعارة المكنية: فی قوله تعالى: اُولَئِكَ الَّذِیْنَ اشْتَرَوْا الْحَیْوةَ الدُّنْیَا بِالْآخِرَةِ استعارة مكنية تبعية فی شراء الحیوة الدنیا.

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

ثُمَّ اَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُوْنَ اَنْفُسَكُمْ، نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں مشرکین کے دو مشہور قبیلے مدینہ میں آباد تھے، اوس اور خزرج یہی بعد میں انصار کہلائے ان کی آئے دن آپس میں لڑائی رہتی تھی، اسی طرح یہود کے تین قبیلے اطراف مدینہ میں آباد تھے، قبیقاع، بنو نضیر، بنو قریظ، یہ بھی آپس میں لڑتے رہتے تھے، بنو قریظ اوس کے حلیف تھے، اور بنو قبیقاع اور بنو نضیر خزرج کے حلیف تھے، جنگ میں یہ قبیلے اپنے اپنے حلیفوں کی مدد کرتے اور اپنے ہی ہم مذہب یہودیوں کو قتل کرتے اور ان کے گھروں کو لوٹتے اور انہیں جلا وطن کر دیتے، حالانکہ تورات میں ایسا کرنے سے منع کیا گیا تھا، لیکن پھر ان یہودیوں کو جب وہ مغلوب ہونے کی وجہ سے قیدی ہو جاتے تو فدیہ دے کر چھڑاتے اور کہتے کہ ہمیں تورات میں یہی حکم دیا گیا ہے ان آیات میں یہودیوں کے اسی کردار کو بیان کیا گیا ہے کہ انہوں نے شریعت کو موم کی ناک سمجھ رکھا ہے کہ جدھر چاہا موڑ دیا چنانچہ یہ یہود بعض چیزوں پر ایمان لاتے ہیں اور بعض کو ترک کر دیتے ہیں قتل، اخراج اور ایک دوسرے کے خلاف مدد کرنا ان کی شریعت میں بھی حرام ہے، مگر ان باتوں کا تو انہوں نے ذرہ برابر لحاظ نہ کیا، اور فدیہ دے کر چھڑا لینے کا جو حکم تھا اس پر عمل کر لیا اس طرز عمل سے صاف ظاہر تھا کہ وہ بعض احکام پر ایمان رکھتے ہیں اور بعض کا انکار کرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ قرآن پر ایمان لانا تو درکنار تم تو تورات کے بھی تمام احکام کے پابند نہیں ہوتے تمہارے اسلاف کے طرز عمل سے تو معلوم ہوتا ہے کہ تم لوگ تورات کو بھی واجب العمل نہیں سمجھتے اس کے بعض احکام پر عمل کرتے ہو اور بعض کو پس پشت ڈال دیتے ہو:

”فَمَا جَزَاءُ مَنْ یَفْعَلُ ذَلِكَ وَنُكْمُ الْاٰخِزِیْ فِی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا“

ذلت و رسوائی کی پیش گوئی چند ہی روز بعد حرف بحرف پوری ہوئی تہا جس میں یہودیوں کے تین قبیلے رہتے تھے، بنی نضیر، بنی قریظ، بنی قبیقاع جو ہنر و دولت مندی میں معروف و مشہور تھے، تینوں قبیلے چند سال کی مدت میں رسول اللہ ﷺ کی حیات مبارک ہی میں ذلت و رسوائی کے ساتھ یا تو قتل کر دیئے گئے یا پھر ارض حجاز سے جلا وطن کر دیئے گئے۔

اسرائیلیوں کے لئے جہنم کی وصیت ایک اسرائیلی نبی کی زبانی:

اسرائیلی سلسلے کے ایک آخری نبی حضرت یسعیؑ کی زبان سے اسرائیلیوں کے لئے جہنم کی وعید منقول ہے ”تم اپنی نسبت گواہی دیتے ہو کہ ہم نبیوں کے قاتلوں کے فرزند ہیں غرض اپنے باپ دادا کا پیمانہ بھرواے سانپو، اے افعی کے

بچو! تم جہنم کی سزا سے کیونکر بچو گے؟“ (متی ۲۳: ۲۳) اس آیت میں یہودیوں کے خفیہ طریقہ کار اور سازش اور کارروائیوں اور ریشہ وانیوں کی طرف اشارہ موجود ہے۔

جنگ بعث:

جنگ بعث دراصل اوس اور خزرج کی جنگ تھی، یہود اس میں فریقین کی جانب سے شریک ہو گئے اور نمایاں حصہ لیا، توفیہ اور غورقظ نے اوس کا ساتھ دیا اور توفیق تاع خزرج کی حمایت میں نکل پڑے جنگ نے طویل کھینچا گھمسان کارن پڑا بالآخر شکست خزرج کے فریق کو ہوئی۔

فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ، یہ شریعت کے بعض احکام کو ماننے اور بعض کو نہ ماننے کی سزا کا بیان ہے کہ اس کی سزا دنیا میں عزت و سرفرازی کی جگہ ذلت و رسوائی اور آخرت میں ابدی نعمتوں کے بجائے سخت عذاب ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کے یہاں وہ اطاعت مقبول ہے جو مکمل ہو، بعض باتوں کو ماننا اور بعض کو نظر انداز کرنا اللہ کے یہاں اس کی کوئی اہمیت نہیں، یہ آیت مسلمانوں کو بھی دعوت غور و فکر دے رہی ہے کہ کہیں مسلمانوں کی ذلت و رسوائی کی وجہ بھی مسلمانوں کے وہی کردار تو نہیں جو مذکورہ آیات میں یہود کے بیان کیے گئے ہیں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ النَّوْرَةَ وَفَقَيْنَا بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي شَرْعٍ وَرَسُولٍ وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ الْمُعْجَزَاتِ كَاحْيَاءِ الْمَوْتَى وَإِزْءَ الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَصِ وَأَيَّدْنَاهُ قُوَيْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۖ مِنْ خِصَامَةِ الْمَوْصُوفِ إِلَى الْخِصْفَةِ أَيْ الرُّوحِ الْمُقَدَّسَةِ جِبْرِيلَ إِظْهَارَهُ نَبِيرٍ مَعَهُ حَيْثُ سَارَ فَلَمْ يَسْتَقِيمُوا أَفْكَلَمَا جَاءَ كَرَسُولٍ يَمَّا لَا تَهْوَىٰ تُحِبُّ أَنْفُسُكُمْ مِنَ الْحَقِّ اسْتَكْبَرْتُمْ تَكْبِيرْتُمْ عَنْ اتِّبَاعِهِ جَوَابُ كُذِّبَا، وَبَسُو سَحْلَ الْإِسْتِمْبَاءِ وَالْمُرَادُ بِهِ التَّوْبِخُ قَفَرِيًّا بَنِيهِمْ كَذَّبْتُمْ كَعِيسَى وَفَرِيقًا قَتَلُوا ۖ ۝۸۱ الْمَضَارِعُ لِحِكَايَةِ الْحَالِ الْعَاضِيَةِ أَيْ قَتَلْتُمْ كَزَكْرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَقَالُوا لِنَبِيِّنَا اسْتَهْبَاءٌ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۖ جَمْعُ اعْتَدَابٍ مُعْتَمِئَةً بِأَغْطِيَةٍ فَلَا تَعْبَىٰ مَا تَقُولُ قَالَ تَعَالَىٰ بَلْ لِيَإْضْرَابٌ لِّعَهُمُ اللَّهُ ائْبَعْدُهُمْ عَنِ رَحْمَتِهِ وَخَذْلُهُمْ عَنِ الْقَبُولِ بِكُفْرِهِمْ وَلَيْسَ عَدَمُ قَبُولِهِمْ لِحُدُثٍ فِي قُلُوبِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ۝۸۲ مَا زَائِدَةٌ لِّتَاكِيدِ الْفَلَةِ أَيْ ائْمَانِهِمْ قَبْلُ جَدًّا وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ ۖ بَنَىٰ التَّوْرَةُ بِهِيَ الْقُرْآنُ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ قَبِلَ مَجِيئِهِ سَيِّفَتِيحُونَ يَسْتَنْصِرُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ يَقُولُونَ أَلَمْ يَكُنَّا نَعْتَرِضْكَ عَلَيْهِمْ بِنَبِيِّنَا السَّعُوتِ آخِرَ الزَّمَانِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا ۖ بَنَىٰ الْحَقُّ بِهِيَ بَعَثَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَرُوا بِهِ خَسِدًا وَخَوْفًا عَلَى الرَّيَاسَةِ وَجَوَابُ لَمَّا الْأُولَىٰ دَلَّ عَلَيْهِ جَوَابُ الثَّانِيَةِ فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكُفْرَيْنِ ۝۸۳ بِسْمَا شَرُّوا نَاعُوا

یہ اَنفُسُہُمْ ای حَقَّتْہَا بِنِ الشُّوَابِ وَمَا نَكِرَتْ بِمَعْنٰی شِمًا تَمِیِزُ لِفَاعِلٍ بِنَفْسٍ وَالتَّخْطُّوْصُ بِالذَّمِّ اَنْ یَّکْفُرُوْا ای کُفْرِہِ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰہُ بِنِ الْقُرْاٰنِ یَغٰیَا مَفْعُوْلٌ لِّہٖ لَیْکُفِّرُوْا ای حَسَدًا عَلٰی اَنْ یُّنَزِّلَ اللّٰہُ بِالْتَّخْفِیْفِ وَالتَّشْدِیْدِ مِنْ قَضٰیہِ الْوَحٰی عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ لِنَزَالِہٖ مِنْ عِبَادِہٖ قَبَآءُ زَجَعُوْا بِغَضَبِ مَنْ اَلٰہِ یُکْفِرُہِ بِمَا اَنْزَلَ وَالتَّتْکِیْرُ لِلتَّعْظِیْمِ عَلٰی غَضَبِ اَنْتَحَفَظُوْہُ مِنْ قَبْلِ تَنْصِیْبِ الثَّوْرَةِ وَالتَّکْفْرِ بِعِیْسٰی وَلِلْکُفْرِیْنَ عَذَابٌ مُّہِیْنٌ ۝ ذُو اِہَابَۃٍ۔

ترجمہ: اور ہم نے موسیٰ کو کتابِ تورات عطا کی اور ان کے بعد پے در پے یکے بعد دیگرے رسول بھیجے اور عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کو واضح معجزات عطا کئے مثلاً مردوں کو زندہ کرنا اور مادرِ زاد اندھوں کو بینا کرنا اور مہربوس (کوزھی) کو اچھا کرنا اور پاکیزہ روح (یعنی جبرئیل علیہ السلام) کے ذریعہ ہم نے ان کی تائیدی (روح القدس) میں اضافت موصوف الی الصفات ہے، ای الروح المقدسة (قدس کہا) ان کے (نافرمانی سے) پاک ہونے کی وجہ سے (ان کی تائید یاں طور کی) کہ جہاں وہ جاتے تو حضرت جبرائیل بھی ساتھ رہتے، پھر بھی یہ لوگ راہِ راست پر نہیں آئے، (لیکن) کیا یہ بات نہیں کہ جب بھی تمہارے پاس کوئی رسول وہ چیز (یعنی حق) لے کر آیا جو تم کو ناپسند ہوتی تو تم نے اس کی اتباع سے تکبر کیا (اَسْتَكْبَرْتُمْ) کھٹکھا کا جواب ہے اور یہی محلِ استفہام ہے اور (استفہام) کا مقصد تو بخ ہے تو ان میں سے بعض کی تم نے تکذیب کی جیسا کہ (حضرت) عیسیٰ علیہ السلام اور بعض کو قتل کر ڈالا، جیسا کہ (حضرت) زکریا علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام اور (ماضی کے بجائے) مضارع کاکیت حال ماضیہ کے لئے ہے یعنی تم نے قتل کر دیا اور نبی سے تسخرا کہا کہ ہمارے قلوب پر پردے ہیں غُلْفٌ، اَغْلَفٌ کی جمع ہے، یعنی پردوں میں مستور ہیں لہذا جو آپ کہتے ہیں اس کو محفوظ نہیں کرتے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں نہیں بات ایسی نہیں بلکہ (در اصل بات یہ ہے) کہ ان کے کفر کی وجہ سے انہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے دور کر دیا ہے اور قبولِ حق سے محروم کر دیا ہے، بَلْ، اضطراب کے لئے ہے اور ان کا (حق) کو قبول نہ کرنا کسی قلبی (دماغی) خلل کی وجہ سے نہیں تھا، سو وہ بہت کم باتوں پر یقین رکھتے ہیں، مَآ، تاکید قلت کے لئے زائدہ ہے یعنی ان کا ایمان بہت ہی کم باتوں پر ہے اور اب جب کہ ان کے پاس اللہ کی کتاب (قرآن) جو اس کتاب کی جو ان کے پاس موجود ہے (یعنی) تورات کی تصدیق کرتی ہے، آئی حالانکہ اس کے آنے سے پہلے (اس کے ذریعہ) کافروں پر فتح و نصرت کی دعا کیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے، کہ اے اللہ! تو ہم کو کافروں پر نبی آخر الزمان کے طفیل میں غالب عطا فرما، چنانچہ جب جب اس حق کا جس کو وہ پہچانتے تھے، اور وہ نبی علیہ السلام کی بعثت ہے ان کے پاس آیا تو حسد اور زوالِ ریاست کے خوف سے انکار کر بیٹھے اور پہلے لٹما، کے جواب پر دوسرے لٹما کا جواب دلالت کر رہا ہے، اللہ کی پھر ہلکار ہو کافروں پر نہایت بری ہے وہ شئی جس کے عوض انہوں نے اپنے آپ کو یعنی اپنے حصہ کے اجر

(وَتَوَاب) کو بیچ ڈالا، اور مَآءُ، نگرہ بمعنی شینسا بنس کے فاعل سے تیز ہے اور مَحْضُوسُ بِالذَّمِّ، اَنْ یَكْفُرُوا، ہے یعنی سرکشی کی وجہ سے اس قرآن کا انکار ہے، جس کو اللہ نے نازل فرمایا، بَغْیًا، لِيَكْفُرُوا، کا مفعول لہ ہے یعنی محض اس حسد کی وجہ سے کہ اللہ نے اپنا فضل (یعنی) وحی اپنے بندوں میں سے اس پر جس کو رسالت کے لئے پسند فرمایا نازل فرمایا (یُنْزِل) میں (زاء) کی تخفیف اور تشدید دونوں قراءتیں ہیں، تو وہ نازل کردہ کے انکار کی وجہ سے اللہ کا غضب بالائے غضب لے کر لوٹے، (بِغَضَبٍ) کی تفسیر شدت کو بیان کرنے کے لئے ہے، (یعنی) غضب کے تو وہ تو رات کو ضائع کرنے اور یسٰی علیہ السلام کا انکار کرنے کی وجہ سے پہلے ہی مستحق ہو چکے تھے، اور کافروں کے لئے ذلت آمیز عذاب ہے، یعنی رسوا کن عذاب۔

حَقِیْقَتِی تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِی تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلًا: فَتَنَّا، ماضی جمع متکلم (تفعیل) تَفْتِنُهُ، پیچھے بھیجتا، فَتٰی، دو مفعول چاہتا ہے، عام طور پر اس کے مفعولوں پر حرف جرد داخل نہیں ہوتا، جیسے: "فَقَبِلْتُ زَيْدًا عَمْرًا" میں نے زید کو عمر کے پیچھے بھیجا اور کبھی دوسرے مفعول پر، ب، داخل ہوتی ہے، قرآن مجید میں اس کا استعمال ہے، جیسا کہ اسی آیت میں ہے "وَفَقَّنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ" ہم نے ان کے بعد پیغم رسول بھیجے۔

قَوْلًا: مَرِيَمَ، یہ سُریانی لفظ ہے اس کے معنی میں خادمہ، اُنریزی میں اس کا تلفظ مَری (Mery)۔

حضرت مریم اور ان کا نسب:

حضرت مریم کی والدہ کا نام خَدَّ اور والد کا نام عمران تھا، نسب اس طرح ہے مریم بنت عمران بن ماتان۔ حضرت مریم کا نبی ہونا مختلف فیہ ہے اہل سنت کا عقیدہ ہے، کہ کوئی عورت نبی نہیں ہوئی، لیکن پیچین ہی سے آپ کے صاحبِ کرامت ولیہ ہونے میں شبہ نہیں، پیچین میں ہی اللہ کی طرف سے بے موسم پھل آپ کو بھیجے جاتے تھے، (لغات القرآن) سال وفات مسیحی روایتوں کے مطابق ۴۸ ق م ہے۔

تاریخی اختلاف کے باوجود صحیح فیصلہ یہ ہے کہ: آپ نے کبھی نکاح نہیں کیا اسی لئے آپ کو مریم عذراء کہا جاتا ہے (دو شیزہ) آپ کے وطن سے حضرت یسٰی علیہ السلام بغیر باپ کے پیدا ہوئے کہا جاتا ہے کہ یوسف نجار سے آپ کی نسبت ہوئی تھی نکاح اور رخصتی نہیں ہوئی تھی۔ (لغات القرآن)

عیسیٰ علیہ السلام سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں:

عیسیٰ (علیہ السلام) نبی لفظ ہے سریانی میں یسوع کہتے ہیں جس کے معنی مبارک کے ہیں عیسیٰ علیہ السلام سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں، سند عیسیٰ آپ ہی کے نام سے جاری ہے، آپ کے بعد صرف نبوت محمدی ہوئی ہے، ملک شام کے علاقہ ارض گلیل میں ایک قصبہ ناصرہ نامی ہے آپ کا وہی مادری وطن ہے ولادت بیت المقدس کے ایک گوشہ میں ہوئی ۳۳ سال کی عمر میں آپ تمہورامت کے عقیدہ کے مطابق اور مسیحی عقیدہ کے مطابق تین دن کے لئے وفات پا کر آسمان پر اٹھ لئے گئے، آپ کے رفیع آسمانی سے انکار صرف بعض جدید فرقوں نے کیا ہے۔ (ماجدی، ملخصاً)

قَوْلُهُ: رُوحُ الْقُدُسِ، یہ حضرت جبرئیل علیہ السلام کا مشہور لقب ہے۔ مسیحی اصطلاح میں اتقانم شمس میں سے انوم ثالث ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَقَدْ آتَيْنَا، واؤ حرف عطف ہے، الام قسم محذوف کے جواب پر داخل ہے، قد حرف تحقیق ہے۔

قَوْلُهُ: بَطْنًا رَیَہ، یہ القدس (حاضر) ہونے کی صحت ہے۔

قَوْلُهُ: یَسْبِرُ مَعَهُ، حیث سار، ایدناہ کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: فَلَمْ تَسْتَفْقِمْوْا، یہ جملہ ہی مقصود کا کام ہے، یعنی مذکورہ سب کچھ ہونے کے بعد بھی وہ راہ راست پر نہیں آئے، نیز اس میں اس کی طرف بھی اشارہ ہے کہ، اَفْکَلْمَا، کا مقدر پر عطف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، فَلَمْ تَسْتَفْقِمْوْا فَاَسْتَكْبَرْتُمْ اَفْکَلْمَا جاء کمر رسول الخ، معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان حمزہ استفہام متوجع کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: تَهْوٰی، مضارع واحد مؤنث غائب وہ خواہش کرتی ہے، (س) ہوائی خواہش کی طرف نفس کا مائل ہونا۔

(لغات القرآن)

قَوْلُهُ: مِنَ الْحَقِّ، یہ ما کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: تَكْبَرْتُمْ، استکبرْتُمْ، کی تفسیر تکبرْتُمْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ (سین، تا،) زائدہ ہیں، نہ کہ طلب کے لئے۔

قَوْلُهُ: جَوَابُ کُلْمَا، کُلْمَا متضمن بمعنی شرط ہے اور اِسْتَكْبَرْتُمْ، اس کا جواب ہے اور کُل استفہام یہی جواب ہے اور یہ استفہام تو ثبوتی ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے استفہام براے سوال ممکن نہیں ہے، یعنی جب جب بھی تمہارے پاس رسول آئے تب تب تم نے تکبر کیا۔

قَوْلُهُ: فَغَرِبْنَا، کَذَبْتُمْ فَرِیقًا کَذَبْتُمْ کا مفعول مقدم ہے، اور کَذَبْتُمْ کا عطف اِسْتَكْبَرْتُمْ پر ہے اسی طرح فَرِیقًا تَقْتُلُوْنَ ہے۔

قَوْلُهُ: المضارع لحكاية الحال الماضية اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سَيَكُونُ: فَرِيقًا تَقْتُلُونَ، میں مضارع کا صیغہ استعمال ہوا ہے جو زمانہ حال پر دلالت کرتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ یہودیوں اس آیت کے نزول کے وقت بھی انبیاء کو قتل کر رہے تھے، حالانکہ یہ واقعہ کے خلاف ہے۔

جَوَابُ: گذشتہ واقعہ کی منظر کشی کے طور پر مضارع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے گویا کہ قتل انبیاء کا واقعہ فی الحال نظروں کے سامنے ہو رہا ہے، اسی کو حکایت حال ماضیہ کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: غُلْفٌ، یہ غُلْف کی جمع ہے، غیر مثنویں کو کہتے ہیں، ای لا یَعْنِی وَلَا یَفْهَمُ، منسہر علام نے بھی معنی مراد ہی لئے ہیں، بعض حضرات نے کہا ہے کہ غُلْفٌ غلاف کی جمع ہے، معنی یہ ہوں کہ گھر کے قلوب گنجینہ علوم ہیں، معارف موسوی سے بہرہ ہیں ہمیں کسی نئی تعلیم کے قبول کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ہی جمع غلاف ای ہی اَوْعِیَةُ الْعِلْمِ (دع)

قَوْلُهُ: فَقَلْبًا، یہ ایسے موصوف محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلُهُ: قَبْلَ مَحْجِدِهِ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قَبْلُ مضاف الیہ محذوف منوی ہونے کی وجہ سے تثنیٰ برہم ہے۔

قَوْلُهُ: بَاعُوا، اشْتَرُوا کی تفسیر باعوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اشتراعی احمد اویں سے ہے اس کے معنی بیع اور شری دونوں آتے ہیں۔

قَوْلُهُ: مِنَ الْحَقِّ، ہا، کا بیان ہے، من الحق سے، ہا کی تفسیر کر کے ایک اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا۔

اعتراض: جس کو یہودی آخر الزمان کے طور پر پہچانتے تھے، وہ آپ ﷺ کی ذات مبارک تھی، جیسا کہ ارشاد باری ہے: "يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ" پھر یہاں آپ ﷺ کو لفظ ہا، سے کیوں تعبیر کیا؟

جَوَاب: مراد اس سے حق ہے، نہ کہ آپ ﷺ کی مخصوص ذات اور آپ کا رسول برحق ہونا معجزات اور تورات میں مذکور علامات سے ظاہر تھا۔

قَوْلُهُ: حَسَدًا، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ کفر جہل کی وجہ سے ہوا کرتا ہے جب وہ آپ ﷺ کو اور آپ کی نبوت کو بخوبی جانتے تھے، تو پھر کفر کیوں کر ہوا۔

جَوَابُ: یہ کفر وانکار جہل اور عدم معرفت کی وجہ سے نہیں ہوا بلکہ حسد اور قومی تعصب کی وجہ سے ہوا۔

قَوْلُهُ: دَلَّ عَلَيْهِ جَوَابُ الثَّانِيَةِ، وهو قوله كَفَرُوا بِهِ، مطلب یہ ہے کہ: كَفَرُوا بِهِ، لَمَّا سَأَلَ عَنْ جَوَابِهَا اس کی دلالت کی وجہ سے لَمَّا، اولیٰ کا جواب محذوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا

مَعَهُمْ كَفَرُوا بِهِ، اس سے مہر دکار بھی مقصود ہے مہر دکا کہنا ہے کہ: كَفَرُوا بِهِ، لَمَّا، اولیٰ کا جواب ہے اور ثانی لَمَّا طول کا اسم کی وجہ سے تکرار کے طور پر لایا گیا ہے لہذا اس کا جواب کی ضرورت نہیں ہے، وجہ رد یہ ہے کہ اَر لَمَّا، کو تکرار مانا جائے تو وہ محض

تاکید کے لئے ہوگا اور تاکید سے تیسری اولیٰ ہے، اور و كانوا من قِبَلِ الْخِطْبَةِ قَدْ، کے ساتھ جملہ حالیہ ہے۔

قَوْلُهُ: بِئْسَمَا، میں مَّا، بئس کے اندر ضمیر مستتر ہو، سے تیسرے تقدیر عبارت یہ ہے: بئس الشئ شیئاً اور اشتروا، مَّا کی صفت ہے اور اِنَّ یکفروا مخصوص بالذم ہے۔

قَوْلُهُ: ذُوْاْ اَهْلَانِهٖ، اس میں اشارہ ہے کہ اہانت کی اسناد عذاب کی جانب مجازاً ہے، اس لئے کہ عذاب ذلیل نہیں ہوا کرتا بلکہ صاحب عذاب (معدب) ذلیل ہوا کرتا ہے لہذا عذاب، مہین نہ ہوگا بلکہ صاحب عذاب (معدب) مہین ہوگا۔

قَوْلُهُ: مُهِنٌ، مُهِنٌ، اصل میں مُهِنٌ، واؤ کا کسرہ نقل کر کے باء، کو دیدیا واؤ ساکن ناقبل کسورہ "یاء" سے بدل گیا، مُهِنٌ، ہو گیا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰی الْكِتٰبَ، ان آیات کی ضروری تفسیر، تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے، ملاحظہ کرنی جائے، باقی یہاں تحریر کی جاتی ہے، یہ بنی اسرائیل کی بعض جنایات کا بیان ہے کلام کو جملہ قسمیہ سے شروع کرنے میں کمال توجہ کی طرف اشارہ ہے۔

الْكِتٰبَ، سے مراد تورات ہے، بنی اسرائیل کو ایک مستقل دستور شریعت انعام خصوصی کے طور پر عطا ہوا تھا، بنو اسرائیل میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد بھی انبیاء کا متواتر اور مسلسل آتے رہنا تاریخ کا ایک مسلمہ و مشہور واقعہ ہے، یہاں تک کہ اسی سلسلہ کے آخری نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوئے تو کیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ تورات ایک ہی مرتبہ میں یکہشت نازل کی گئی تھی، جب اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو اس کے اٹھانے کا حکم دیا تو آپ نہ اٹھا سکے، تو اللہ نے تورات کے جملہ حروف کی تعداد کے برابر فرشتے نازل فرمائے پھر بھی نہ اٹھا سکے، تو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے موسیٰ علیہ السلام پر تخفیف فرما کر سہولت فرمائی جس کی وجہ سے آپ اٹھا سکے۔ (روح المعانی)

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتٰبٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ، (الآیۃ) آپ علیہ السلام کی تشریف آوری سے قبل یہود بڑی بے چینی اور شدت سے اس نبی آخر الزمان کے منتظر تھے، جس کی بعثت کی پیش گوئیاں ان کے انبیاء نے کی تھیں اور ان کے واسطے دعائیں مانگا کرتے تھے، کلدی سے وہ آئے تو کفار کا غلبہ ختم ہوا اور ہمارے عروج کا دور شروع ہوا، خود اہل مدینہ اس بات کے شاہد تھے کہ بعثت محمدی علیہ السلام سے پہلے بھی ان کے ہمسایہ یہودی آنے والے نبی کی امید پر جیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ تم جتنا چاہو ہم کو سزا لوغفریب ایک نبی مبعوث ہونے والا ہے ہم اس کے ساتھ ہو کر ظالموں سے سب حساب چکا لیں گے، مدینہ کے مشرک یہ باتیں سن چکے تھے، اسی لئے جب نبی علیہ السلام کے حالات معلوم ہوئے تو انہوں نے آپس میں کہا، دیکھنا ہمیں یہ یہودی ہم سے بازی نہ لے جائیں، چلو پہلے ہم ہی اس نبی پر ایمان لے آئیں، مگر یہ عجیب بات تھی کہ یہودی جس

يَكْفُرْهُمْ قُلُوبُهُمْ بِسَمَاءٍ شَيْنًا يَأْمُرُكُمْ بِإِيمَانِكُمْ بِالتَّوْرَةِ عِبَادَةُ الْعَجَلِ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ بها کما زعمتم المعنی لستم بمؤمنین لانّ الايمان لا یأمر بعبادة العجل والمراد ابائهم ای فکذبت انتم لستم بمؤمنین بالتورة وقد کذبتم محمداً صلى الله عليه وسلم والايمان بها لا یأمر بتکذیبه قُلْ لَهُمْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ إِيَّيَ الْجَنَّةِ عِنْدَ اللَّهِ خَاصَّةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ كَمَا زَعَمْتُمْ فَتَمَتُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ تعلق بتنبیه الشّيطان علی ان الاول قید فی الثانی ای ان صدقتم فی زعمکم ومن کانت له یونزبا والموصول الیها الموت فتستوه وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ۝ من کفر به بالنبی صلى الله عليه وسلم المستلزم لکذبهم وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝ الکافرین فیجازیهم وَلَيَجِدْنَهُمْ لَا مَقْسِمَ أَحْرَصَ النَّاسُ عَلَى حَيَاتِهِمْ وَأَخْرَصَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا الْمُشْكِرِينَ لیسغت علیها لعلهم بان مصیرهم الی النار دون المشرکین لانکارهم له یؤدّ یتمنی آخذهم لویعمر الف سنة ۝ لو مصدریة بمعنی ان وہی بصلتها فی تاویل مصدر مفعول یؤدّ وما هو ای احدهم یمرّحزجه فبعده مِنَ الْعَذَابِ النَّارِ أَنْ يُعَمَّرَ فاعل مُرْخِزْجِه ای تعمیره وَاللَّهُ بِصِغِيرِكَ بَالِغٌ وَأَنْتَ بَالِغٌ فِيهِمْ ۝

ترجمہ: اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ جو قرآن وغیرہ (انجیل) اللہ نے نازل کیا ہے، اس پر ایمان لاؤ تو کہہ دیتے ہیں کہ جو ہم پر نازل کیا گیا ہے، یعنی تورات پر ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور واؤ حالیہ ہے تجھی اس کے علاوہ ہے اس کے بعد ہے (اور وہ) قرآن ہے ان کا انکار کرتے ہیں حالانکہ وہ حق بھی ہے، (بملا) حالیہ ہے، اور اس (تورات) کی تصدیق کرنے والی ہے جو ان کے پاس ہے، (مصدقاً) حال ثانی ہے تاکید کے لئے آپ ان سے دریافت کیجئے کہ اگر تمہارا تورات پر ایمان ہے تو انبیاء سابقین کو تم نے کیوں قتل کیا؟ حالانکہ تم کو تورات میں ان کے قتل سے منع کیا گیا ہے، خطاب ان (یہود) کو ہے جو آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے، اس وجہ سے کہ ان کے آباء (واجداد) نے جو کچھ کیا یہ اس سے راضی ہیں، موی علیہ السلام تمہارے پاس کھلے معجزات لائے جیسا کہ عصا، ید بیضا اور دریا کا دولت ہو جانا، پھر بھی تم نے اس کے موی علیہ السلام کے میقات (طور) پر چلے جانے کے بعد پیچھے کے معبود بنالیا، اور تم پیچھے کے (معبود) بنانے کی وجہ سے ظالم ہوئے اور جب ہم نے تم سے تورات کے احکام پر عمل کرنے کا وعدہ لیا اور ہم نے تم پر جہل طور کو مسلط کیا، تاکہ تم پر گرا دیں، جب تم تورات کو قبول کرنے سے باز رہے، اور ہم نے کہا، ہماری دی ہوئی چیز (تورات) کو مضبوطی اور کوشش سے تھماؤ اور جس بات کا تم کو حکم دیا جا رہا ہے اسے قبولیت کی نیت سے سنو، تو انہوں نے کہا ہم نے آپ کی بات سنی اور ہم آپ کی بات نہیں مانیں گے اور ان کے دلوں میں ان کے کفر کی وجہ سے پیچھا

بسا دیا گیا تھا، یعنی پھنچے کی محبت ان کے دلوں میں ایسی سرایت کر گئی تھی جیسا کہ شراب (جسم میں) سرایت کر جاتی ہے، آپ ان سے کہیں تمہارا تورات پر ایمان جس کا وپرتی کا تم کو حکم دیتا ہے، وہ نہایت بری چیز ہے اگر تم تورات پر ایمان رکھتے ہو، جیسا کہ تمہارا دعویٰ ہے مطلب یہ کہ تمہارا تورات پر بھی ایمان نہیں ہے اس لئے کہ تورات پر ایمان کا وپرتی کا حکم نہیں دیتا، اور (مُکَمِّر) کے مخاطب ان کے آباء (واجداد) ہیں یعنی اسی طرح تمہارا بھی تورات پر ایمان نہیں ہے اور تم مُکَمِّر جَلَالِہٖنِ کی تکذیب کر چکے ہو، اور تورات پر ایمان آپ جَلَالِہٖنِ کی تکذیب کی اجازت نہیں دیتا آپ جَلَالِہٖنِ ان سے کہیں اگر درآ آخرت یعنی جنت عند اللہ صرف تمہارے لئے ہے خاص طور پر اور لوگوں کے علاوہ جیسا کہ تمہارا دعویٰ ہے تو (ذرا) موت کی تمنا کرو، اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو، تمنائے موت کے ساتھ دو شرطیں متعلق ہیں، اس طریقہ پر کہ اول و دوسری کے لئے قید ہے، یعنی اگر تم اس دعوے میں سچے ہو کہ درآ آخرت (جنت) صرف تمہارے لئے ہے اور جس کے لئے درآ آخرت ہو تو وہ اس کو ترجیح دیتا ہے اور اس تک رسائی کا ذریعہ موت ہے، لہذا تم اس کی تمنا کرو، مگر وہ اپنے کرتوتوں کی وجہ سے کہ وہ آپ جَلَالِہٖنِ کا انکار ہے اور موت کی تمنا نہ کرنا ان کی تکذیب کو تسلیم ہے، ہرگز موت کی تمنا نہیں کریں گے اور اللہ ظالموں کا فروں کو خوب جانتا ہے لہذا ان کو سزا دے گا بلکہ سب سے زیادہ دنیا کی زندگی کا حریص آپ ان کو پائیں گے کہ (یہ لوگ زندگی کی حرص میں) مشرکوں مکررین بحث سے بھی زیادہ بڑھے ہوئے ہیں، (لَقَدْ جَدَّہُمْ) میں اللہ قہر ہے، اس لئے کہ انہیں (یہود کو) یہ بات معلوم ہے کہ ان کا ٹھکانہ جہنم ہے، بخلاف مشرکوں کے کہ وہ بحث بعد الموت کے قائل ہی نہیں ہیں ان میں کا ہر شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کی عمر بڑھ کر سال ہو، لِسُو، مصدر یہ ہے، اُن، کے معنی میں ہے اور لِسُو، اپنے صلہ کے ساتھ مصدر کی تاویل میں ہو کر یُوذ کا مفعول ہے، یہ درازی عمر بھی ان کو عذاب سے نہیں بچا سکتی، اُن یُعَمَّر، مُزَحْزِحہ، کا فاعل ہے (یعنی اُن یُعَمَّر) تعمیر کے معنی میں ہے، اللہ تعالیٰ ان کے کاموں کو بخوبی دیکھتا ہے، یعملون، بقاء اور ثناء کے ساتھ ہے، یعنی ان کو بزاء دے گا۔

حَقِیْقَتِیْ وَ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ وَ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَرَاءَ، یہ ظرف مکان ہے، یہ خلف کے معنی میں زیادہ اور اقسام کے معنی میں کم استعمال ہوتا ہے یہ اعضاء میں سے ہے اور سَوِی، اور یُعَد، کے معنی میں بھی مستعمل ہے، مفسر عام نے بعد کے معنی مراد لئے ہیں۔

قَوْلًا: وَهُوَ الْحَقُّ، یہ ما سے حال ہے۔

قَوْلًا: مُصَدِّقًا حَالِ ثَانِیَةِ مُؤَكِّدَةً، یہ باقل کے مضمون جملہ کی تاکید کے لئے ہے اس لئے کہ حق صادق ہی ہوتا ہے جیسا کہ زید ابوک، عَطُوفًا، میں عَطُوفًا، باقل کی تاکید کے لئے ہے حال ثانیہ کا مطلب یہ ہے کہ تاکید کے اعتبار سے حال ثانی ہر نہ تو یہ حال ثالث ہے اس لئے کہ اول، و یکفون، ہے۔

قَوْلُهُ: فَتَلَوْنَا، مضارع کی تفسیر ماضی سے کرنے میں اشارہ ہے کہ انبیاء کا قتل نزول آیت کے زمانہ کے اعتبار سے زمانہ ماضی میں واقع ہوا ہے اور قرینہ اس پر (مِنْ قَبْلُ) ہے۔

قَوْلُهُ: بِمَا فَعَلَ أَبَاءُ هُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ: تَقْتُلُون، میں اسناد مجازی ہے، اس لئے کہ انبیاء کے قاتل ان کے آباء و اجداد تھے نہ کہ وہ۔

قَوْلًا: رضاہم یہ جاز کے علاقہ کا بیان ہے اور وہ ملاہست ہے، چونکہ موجودہ یہودی اپنے آباء کے قتل سے راضی تھے اسی لئے قتل کی نسبت ان کی طرف کر دی گئی ہے۔

قَوْلًا: بالمعجزات، بَيِّنَات کی تفسیر معجزات سے کر کے ان لوگوں پر رد مقصود ہے، جو بیانات سے تورات مراد لیتے ہیں، اس لئے کہ تورات واحد ہے اور بیانات جمع ہے۔

قَوْلُهُ: إِنَّمَا، اس تقدیر میں اشارہ ہے کہ اِتَّخَذَ، کا مفعول ثانی محذوف ہے اور یہ اِتَّخَذَتْ سَبَقًا اِی صنعتہ سے مأخوذ نہیں ہے جو ایک مفعول کو چاہتا ہے اس لئے کہ اِتَّخَذَ عَمِلَ، سامری سے صادر ہوا تھا نہ کہ بنی اسرائیل سے اسی مضمون کو سوال و جواب کی صورت میں بھی بیان کر سکتے ہیں ۱

سُئَال: اِلہا، محذوف ماننے کی ضرورت کیوں پیش آئی؟

جولائے: اتحاد، ابتداء صنعت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے جیسے: اِتَّخَذْتُ سَيْفًا، اِی صَفْعَتُهُ، مفعول ثانی و ذکر نہ کرنے سے اس معنی کی طرف ذہن منتقل ہو سکتا تھا، اس صورت میں مطلب ہوتا، صَنَعْتُمَا بَنِي إِسْرَآئِیلَ عَجَلًا، حالانکہ غل سازی کا عمل سامری سے صادر ہوا تھا، نہ کہ بنی اسرائیل سے۔

فَقَوْلُهُ: بعد ذهابہ، اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے اس صورت میں من بعدہ کا تعلق مضاف محذوف سے ہوگا، نہ کہ استیحاء سے یہ ان حضرات پر دہی ہے جن حضرات نے بعد ذهابہ کے بجائے مصیبت محذوف مانا ہے، ورنہ تو لازم آئے گا کہ موسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں بخل سازی ہوئی جو کہ غلط ہے۔

تہام اولاد آدم سے الست ہر یکم کی صورت میں لیا گیا تھا۔

وَرَفَعْنَا فَوْفَكُمُ، قد، مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ ماضی کا حال بننا صحیح ہے اگر قد مقدر مان لیا جائے، ماضی کے حال بننے کے لئے قد کا ہونا ضروری ہے، خواہ لفظ ہو یا تقدیر۔

قَوْلُهُ: حُبُّهُ قَلْبُهُ، اس میں اشارہ ہے کہ العجل سے پہلے حب مضاف محذوف ہے اس لئے کہ پختہ اول میں نہیں سما سکتا، مضاف کو حذف کر کے مبالغہ مضاف الیہ کو اس کے قائم کرو یا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: عِبَادَةُ الْعَجَلِ، يَهْتَمُّ بِالْزَمِ مُقَدَّرٌ بِهِ۔

كذلك انتم لستم بمؤمنين، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوالیہ مقدمہ کا جواب ہے۔

يَتَخَوَّلْنَ: آپ کی جنائت کی وجہ سے انہما سے مواخذہ نہیں کیا جاسکتا لہذا آپ ﷺ کے زمانہ میں موجودین کو ان کے آپاگے فعل پر مذمت کس وجہ سے ہے؟

جواب: ظاہر ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ کے یہود اپنے اسلاف کے فعل پر راضی اور اس سے متفق تھے، نہ کہ نادم و شرمندہ اس لئے کہ برائی پر راضی اور اس سے متفق ہونا بھی برائی ہے۔

قَوْلُهُ: اِى الْجَنَّةِ، دارِ آخرت کی تفسیر جنت سے کرنے کا مقصد یہ ہے کہ دارِ آخرت عام ہے، جس میں وزنِ اور جنت شامل ہے اور یہ لوگ صرف خود کو جنت کا مستحق سمجھتے تھے۔

قَوْلُهُ: كَمَا زَعَمْتُمْ، اِى بقولكم، "لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُوَذَا"۔

قَوْلُهُ: تَعَلَّقَ بِتَمَنِّيهِ الشَّرْطَانِ، اظہر یہ ہے کہ تعلق تمنیہ بالشرطین کہا جائے، اس میں قلاب ہے، یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ جزاء واحد کا تعلق دو شرطوں سے عطف کے بغیر جائز نہیں ہے اور یہاں بھی لازم آ رہا ہے۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ جزاء واحد کا تعلق دو شرطوں سے نہیں ہے بلکہ ایک ہی شرط سے ہے اس لئے کہ اول شرط، ثانی کے لئے قید ہے مستقل شرط نہیں ہے۔

قاعدہ: قاعدہ یہ ہے کہ جب دو شرطیں جمع ہو جائیں اور ان کا جواب درمیان میں ہو تو اول شرط ثانی کے لئے قید ہوگی، جویں طور کہ اول ثانی کے معنی کے لئے متم ہوگی اور جواب ثانی کا ہوگا تقدیر آیت یہ ہوگی: "اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِى زَعْمِكُمْ اَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَكُمْ خَاصَّةً فَمَتَمْنُوا الْمَوْتَ" اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ: فَمَتَمْنُوا الْمَوْتَ، ثانی کا جواب ہے اور اول کا جواب محذوف ہے جس پر اول کا جواب دلالت کر رہا ہے۔

قَوْلُهُ: الْمُسْتَلْزَمَ لِكُذِّبِهِمْ، یہ نکل اول کا نتیجہ ہے، اِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ، مقدم ہے فَمَتَمْنُوا الْمَوْتَ، تالی ہے اور لَنْ يَتَمَنَّوْهُ اِبْدًا نفیض تالی ہے، نفیض تالی کا عدم مقدم کے عدم کو مستلزم ہوتا ہے اور مقدم دارِ آخرت کو اپنے لئے خاص کرنا ہے، لہذا دارِ آخرت کی تخصیص کا دعویٰ معدوم ہو گیا اور یہ نفیض تالی کے عدم کی وجہ سے لازم آیا الْمُسْتَلْزَمَ لِكُذِّبِهِمْ، کا یہی مطلب ہے، یعنی یہود کا موت کی تمنا نہ کرنا، اپنے لئے دارِ آخرت کی تخصیص کے دعویٰ کے کذب کو مستلزم ہے۔

قَوْلُهُ: لَامٌ قِسْمٌ، اس میں اشارہ ہے کہ وَلْتَجِدْنِهِمْ، کا عطف لَنْ يَتَمَنَّوْهُ، پر ہے اور یہ عدم تمنا موت کی تاکید ہے نہ کہ جملہ مقررہ جیسا کہ کہا گیا ہے اس لئے کہ اس صورت میں لام تاکید کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: يَتَمَنَّى، يَتَمَنَّى، کی تفسیر یتمنى، سے کر کے اس سوال کا جواب دینا مقصد ہے کہ: وَذَاد، موجود اشیا میں: واکرتا ہے نہ کہ معدوم میں، اور درازی عمر کی تمنا معدومات میں سے ہے۔

جواب: کا حاصل یہ ہے کہ وَذَاد تمنا کے معنی میں ہے اور تمنا معدوم اور موجود دونوں کی کی جاسکتی ہے۔

قَوْلُهُ: مُؤَخَّرٌ جِهَ، اسم فاعل واحد مذکر، دوکر کرنے والا، مصدر زَحَزَحَ، بَرَزَ، دُور کرنا، ثانی مجرور زَحَ، زَحَا، (ن) دوکر کرنا۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

- ① وَرَأَى، وهو من ظروف مكان، والمشهور أنه بمعنى خلف وقد تكون بمعنى أمام فهو من الاضداد.
- ② إِذَا سَبَقَ مَا الاستفهامية حرف جر حذف الفها، ونزلت الكلمتان منزلة الكلمة الواحدة، فتقول: الَامَ، حَتَامَ، لِمَ، بِمَ، عَمَ.
- ③ زُحِرِحَ، يستعمل متعديا ولا زما، وتكرار الحروف بمثابة تكرار العمل.
- ④ الكناية الف سنة وهي كناية عن الكثرة فليس المراد خصوص الف.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا (الآية) یہ بنی اسرائیل کا ذکر چل رہا ہے اور یہ بات ان ہی سے کہی جا رہی ہے کہ: آخری کتاب الہی، قرآن پر ایمان لاؤ، یہود چونکہ علی علیہ السلام اور ان پر نازل کردہ کتاب انجیل پر بھی ایمان نہیں رکھتے تھے، اس لئے اس دعوت ایمان میں انجیل اور قرآن دونوں شامل ہیں: "بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ" کے معنوں سے یہی بات سمجھ میں آتی ہے، اس کے جواب میں بنی اسرائیل کہا کرتے تھے، کہ ہماری قوم کے لئے جو کتاب نازل کی گئی ہے، وہ ہمارے لئے کافی ہے کسی دوسری کتاب ہدایت کی ضرورت نہیں ہے۔

وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَأَى، یہود کے بارے میں قرآن کہتا ہے کہ یہ لوگ اپنے اسرائیلی سلسلہ سے باہر کی اور نبی کو ماننے کے لئے تیار نہیں ہیں، ایک عرصہ تک الطاف الہی اور انعامات خداوندی کے مورد خاص بنے رہے اور اسی نسل کے اندر مسلسل انبیاء کے مبعوث ہونے کی وجہ سے ان کے دل میں یہ بات جم گئی ہے کہ: نبوت خاندان اسرائیل سے باہر نہیں جاسکتی۔

قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، یہ یہود کے اس دعوے کی تردید ہے کہ ہم تو رات پر ایمان رکھتے ہیں ہمیں کسی اور کتاب پر ایمان لانے کی ضرورت نہیں ہے، یعنی آپ ان سے کہئے کہ تمہارا تو رات پر ایمان کا دعویٰ بھی صحیح نہیں ہے، اگر تمہارا دعویٰ صحیح ہوتا تو تم انبیاء سابقین کو قتل نہ کرتے، اس لئے کہ تو رات میں انبیاء کے قتل سے تم کو صراحتہً منع کیا گیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اب بھی تمہارا انکار محض حسد اور عناد پر مبنی ہے۔

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا، (الآية) یہ ان کے انکار و عناد کی دلیل کے طور پر کہا جا رہا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام واضح معجزات اور دلائل قاطعہ اس بات پر لے کر آئے کہ وہ اللہ کے رسول ہیں، اور یہ کہ معبود صرف اللہ ہی ہے، لیکن اس کے باوجود تم نے موسیٰ علیہ السلام کو بھی تک کیا اور الہ واحد کو چھوڑ کر بچھڑے کو معبود بنالیا۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ، (الآية) یہ یہود کے کفر و انکار کی انتہاء کا بیان ہے چونکہ پہاڑوں پر معلق تھا جان کے خوف

سے زبان سے تواتر کر لیا کہ سن لیا یعنی اطاعت کریں گے اور دل میں یہ نیت تھی کہ ہم کو عمل کرنا نہیں ہے یا بعد میں کہہ دیا نہ مانیں گے۔

وَأَشْرَبُوا بِقُلُوبِهِمُ الْعِجْلُ یہاں سے ان کے کفر و انکار کی وجہ بیان کی جارہی ہے، وجہ اس کی یہ تھی کہ دلوں میں غلامانہ زندگی گزارنے کی وجہ سے صورت پرستی ان کے دلوں میں بھی راسخ ہو گئی تھی، جس کی وجہ سے ان کے قلوب رنگ آلود ہو کر قبولیت حق کی صلاحیت کھو چکے تھے، اس لئے کہ اول تو محبت خود ایسی چیز ہوتی ہے کہ انسان کو اندھا اور بہرا بنا دیتی ہے، دوسرے پچھڑے کی محبت کو اُشْرَبُوا سے تعبیر کیا گیا کیونکہ پانی انسان کے رگ و ریشہ میں خوب سرایت کرتا ہے بہ نسبت کھانے کے، اس عصیان اور گناہ پرستی کی وجہ ان کا وہ کفر تھا جو ان کے دلوں میں گھر کر چکا تھا۔

دعوتِ مہابلہ :

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً، (الآیۃ) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی تفسیر دعوتِ مہابلہ سے کی ہے یعنی یہودیوں سے کہا گیا کہ اگر تم نبوت محمدؐ کے انکار اور اللہ سے دعوائے محبت میں سچے ہو تو مہابلہ کر لو، یعنی اللہ کی بارگاہ میں مسلمان اور یہودی دونوں مل کر یہ عرض کریں کہ: یا اللہ دونوں میں سے جو جھوٹا ہے اسے موت سے ہمکنار کر دے یہی دعوت انہیں سورہ جمعہ میں بھی دی گئی ہے، نجران کے عیسائیوں کو بھی دعوتِ مہابلہ دی گئی تھی، جیسا کہ آل عمران میں ہے، لیکن چونکہ یہودی بھی عیسائیوں کی طرح جھوٹے تھے، اس لئے عیسائیوں کی طرح یہودیوں کے بارے میں بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ ہرگز موت کی آرزو نہ کریں گے حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی تفسیر کو راسخ قرار دیا ہے۔ (تفسیر ابن کثیر)

وَلَنَجْجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوةٍ، اس آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ موت کی تمنا تو کیا؟ یہ دنیوی زندگی کے تمام لوگوں سے حتیٰ کہ مشرکین سے بھی زیادہ جریس ہیں لیکن عمر کی یہ درازی ان کو عذابِ الہی سے نہیں بچا سکے گی۔ ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہود اپنے دعوؤں میں یکسر جھوٹے تھے، کہ وہ اللہ کے محبوب ہیں یا جنت کے مستحق صرف وہی ہیں اور دوسرے سب جہنمی ہیں کیونکہ اگر فی الواقع ایسا ہوتا تو یقیناً وہ موت کی تمنا کرنے پر آمادہ ہو جاتے، تا کہ ان کی سچائی واضح اور مسلمانوں کی غلطی آشکارا ہو جاتی موت کی تمنا سے اعراض اور گریز۔ یہ اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ وہ زبان سے اپنے بارے میں خوش کن باتیں کر لیتے ہیں، لیکن وہ اس بات کو یقین کے ساتھ جانتے ہیں کہ اللہ کی بارگاہ میں جانے کے بعد ان کا حشر وہی ہوگا، جو اللہ نے اپنے نافرمانوں کے لئے طے رکھا ہے۔

وَسَأَلِ ابْنُ صُورَةَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَأْتِي بِالْوُحْيِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ جِبْرِئِيلُ فَقَالَ هُوَ عَذُوْنَا يَأْتِي بِالْعَذَابِ وَلَوْ كَانَ بَيْنَا بَيْنَهُ لَأَمْنًا لِأَنَّهُ يَأْتِي بِالْخُضْبِ وَالسَّلَامِ فَنَزَلَ قُلُوبُهُ مَنْ كَانَ عَذُوًّا لِجِبْرِئِيلَ فَلَمِئْتُ غَضِطًا فَإِنَّهُ نَزَلَهُ أَيْ الْقُرْآنَ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ بَاسِرِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ

ہے، بلکہ بَلَّ انتقال (اضراب) کے لئے ہے۔ ان میں سے اکثر ایمان ہی نہیں رکھتے، اور جب ان کے پاس ان کی کتاب کی تصدیق کرنے والا رسول (محمد ﷺ) اللہ کی طرف سے آیا، تو ان اہل کتاب میں سے ایک فریق نے اللہ کی کتابِ تورات کو پس پشت ڈال دیا، یعنی اس میں رسول پر ایمان لانے وغیرہ کے جو احکام تھے، ان پر عمل نہ کیا، گویا کہ وہ یہ بات کہ یہ نبی برحق ہے یا یہ کہ یہ اللہ کی کتاب ہے جانتے ہی نہیں۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ لِسْتِہِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلًا: ابنِ صوریاء، عبد اللہ بن صوریاء، مذکر کے باشندہ ایک یہودی عالم کا نام ہے۔ (روح البیان، جمل)
قَوْلًا: جبرئیل، جبریل علیہ السلام اللہ کے ایک مقرب فرشتے کا نام ہے، جبرئیل کے تلفظ میں تیرہ لغات ہیں مگر ان میں بیشتر شاذ ہیں:

- | | |
|-------------------------------|--------------------------------|
| ۱ جبرئیل، جیم کے زیر کے ساتھ، | ۲ جبرئیل، جیم کے زیر کے ساتھ، |
| ۳ جبرئیل، بروزن خندریہ، | ۴ جبرئیل، ہمزہ کے بعد یا نہیں، |
| ۵ جبرئیل لام مشدود، | ۶ جبرائیل، |
| ۷ جبرال، | ۸ جبرئیل، |
| ۹ جبرئیل، دو یا پہلی مفتوح، | ۱۰ جبرین، |
| ۱۱ جبرئیل، | ۱۲ جبرائیل۔ |

(لغات القرآن)

جبرئیل، بمعنی عبد اللہ، بندہ خدا، جبر، بندہ، ایمل، اللہ، یہ بھی لفظ ہے، عجمہ اور علم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے اور میکائیل بمعنی عبد اللہ ہے۔

قَوْلًا: فَلَيْسَتْ غَيْظًا، اس جملہ کو حذف ماننے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ مَنْ کَانَ میں، مَنْ شرطیہ ہے، فَلَيْسَتْ، اس کی جزاء محذوف ہے۔

قَوْلًا: فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ، یہ علت جزاء ہے نہ کہ جزاء اس لئے کہ جزاء جب جملہ ہو، تو اس میں عائد کا ہونا ضروری ہے جو موجود نہیں ہے۔

قَوْلًا: اِی الْقُرْآن، نَزَّلَهُ کی ضمیر کے بارے میں چونکہ احتمال تھا کہ جبرئیل کی طرف راجع ہو، مگر یہ معنی کے اعتبار سے صحیح نہیں ہے، اس لئے الْقُرْآن کہہ کر مرجع متعین کر دیا اگرچہ ما قبل میں قرآن مذکور نہیں ہے، مگر المشہور کا لفظ مذکور کے قاعدہ سے اضماع قبل الذکر لازم نہیں آتا۔

قَوْلُهُ: أَوْفَعَهُ مَوْعِدَ لَهُمْ، بَيَانًا لِحَالِهِمْ، یعنی عَدُوُّ لِّلْكَافِرِينَ، کہنے کے بجائے، عَدُوُّ لَهُمْ کہنا کافی تھا، اس لئے کہ ان کا ذکر سابق میں گذر چکا ہے، مگر چونکہ ان کی عادتِ شنیعہ اور خصلتِ قبیحہ کو بیان کرنا مقصود تھا کہ عداوتِ ملائکہ کی وجہ سے یہ کافر ہو گئے، اس لئے ضمیر کے بجائے اسم ظاہر لائے۔

قَوْلُهُ: رَدُّ لِقَوْلِ ابْنِ صُورٍ، اس عبارت کے اعجاز کا مقصد معطوف علیہ جو کہ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّلْجَنَّةِ ہے اور معطوف جو کہ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ، ہے کے درمیان جملہ مقررہ کولانے کے نکتے کو بیان کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: أَوِ النَّبِيِّ، اس کا عطف، اللہ پر ہے اور اس کا مقصد دوسری تفسیر کی طرف اشارہ کرنا ہے، یعنی یہود نے اللہ سے عہد کیا تھا کہ جب نبی آخر الزمان کا ظہور ہوگا تو ہم اس پر ایمان لائیں گے یا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ سے عہد کیا تھا کہ آپ کے خلاف مشرکین کا تعاون نہ کریں گے۔

قَوْلُهُ: أَوْ كُفُّوا، ہمزہ استفہام انکاری ہے واو عاطفہ ہے، معطوف علیہ محذوف ہے، اس کی تقدیر یہ ہے، اَكْفُرُوا بآیاتِ اللہ البینات، كُفُّوا، ظرفِ زمانِ مضمّن بمعنی شرط۔

قَوْلُهُ: نَبَذَ فَرِيقٌ، جملہ ہو کر جوابِ شرط، كُفُّوا، کا مفعول اول اور وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ، مفعول ثانی ہے اس لئے کہ نَبَذَ، جَعَلَ کے معنی کو مضمّن ہے، اور استفہام انکاری کا محل بھی یہی ہے، یعنی ان کے لئے اللہ اور اس کے رسول کے عہد کو پس پشت ڈالنا نہیں چاہئے تھا۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

شانِ نزول:

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّلْجَنَّةِ، (الآیۃ) اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ آیت یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہے: "قال ابن جریر الطبری اجمع اهل التاویل جميعاً ان هذه الآیۃ، نزلت جواباً علی الیهود اِذَا زَعَمُوا ان جبریل عدو لهم وان میکال ولی لهم".

سبب نزول کے واقعہ کے بارے میں روایات مختلف ہیں بعض حضرات نے کہا ہے کہ: اس آیت کے نزول کا سبب وہ گفتگو ہوئی جو نبی کریم ﷺ اور یہود کے درمیان ہوئی۔ احمد اور عبد بن حمید وغیرہما نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہود کی ایک جماعت نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا اے ابوالقاسم ہمارے چند سوالوں کا جواب دیجئے، جن کا جواب سوائے نبی کے کوئی نہیں دے سکتا، آپ ﷺ نے فرمایا آپ کو جو مرضی ہو سوال کرو، چنانچہ جو چاہا سوال کیا اور آپ ﷺ نے جواب دیا پھر آخر میں ان لوگوں نے کہا: "مَنْ وَلَّيَكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ؟" آپ ﷺ

نے جواب دیا: وَلَیَّ جَبْرِئُلُ میرے دوست جبرئیل ہیں، اور جبرئیل ہر نبی کے دوست رہے ہیں۔

تو یہودی جماعت نے کہا ہم آپ کی بات نہیں مانتے اگر جبرئیل کے علاوہ اور کوئی فرشتہ آپ کا ولی ہوتا تو ہم آپ پر ایمان لاتے، آپ ﷺ نے فرمایا اس کی کیا وجہ ہے؟ جماعت نے جواب دیا جبرئیل تو دشمن ہے، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔

(فتح القدیر شوکانی)

اسی قسم کی ایک روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، ابن ابی شیبہ اور احمد وغیرہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن سلام نے جب آپ ﷺ کی تشریف آوری کی خبر سنی حال یہ کہ وہ ایک باغ میں تھے، تو آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا میں آپ سے تین سوال کرنا چاہتا ہوں جن کا جواب نبی کے سوال کوئی نہیں جانتا، ① قیامت کی پہلی علامت کیا ہے؟ ② اور جنتیوں کو سب سے پہلے کیا کھانا ملے گا؟ ③ اور بچہ اپنے والد یا اپنی والدہ کے کس وجہ سے مشابہ ہوتا ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا، جبرائیل علیہ السلام ابھی تشریف لائے تھے، تو انہوں نے مجھے بتایا، عبداللہ بن سلام نے کہا، جبرئیل نے! آپ ﷺ نے فرمایا ہاں عبداللہ بن سلام نے کہا وہ تو یہود کا دشمن ہے، تو آپ ﷺ نے یہ آیت: ”مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجَبْرِئِلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ“ تلاوت فرمائی۔

مذکورہ تینوں سوالوں کے جوابات:

① قیامت کی شرط (نشانی) آگ کا شرق کی جانب سے ٹھکانا ہے جو لوگوں کو مغرب کی جانب جمع کر دے گی۔ ② جنتیوں کا پہلا کھانا مچھلی کے ٹکڑے کے کباب ہوں۔ ③ مرد اور عورت میں سے جس کا مادہ سبقت کر جاتا ہے بچہ اسی کے مشابہ ہوتا ہے، تو عبداللہ بن سلام نے کہا: ”أَنْشَهُدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ“

فَائِدَةٌ: جبرئیل اسلامی اصطلاح میں ایک عظیم و باوقار فرشتے کا نام ہے انبیاء علیہم السلام تک وحی پہنچانے کی خدمت ان ہی کے سپرد ہے انسان خواہ کتنا ہی مقبول و برگزیدہ ہو بشر ہی ہوتا ہے جسم خاکی رکھتا ہے، اس کے محدود اور کثیف خاکی قوی ملی العموم اتنا قفل نہیں رکھتے کہ براہ راست تجلیات الہیاتی کو قوی کی شعاعوں کو قبول کر سکیں، اس غرض کے لئے عموماً لطیف الجسم نور سے بنے ہوئے فرشتوں سے سفارت و توسط کا کام لیا جاتا ہے، یہود بھی جو وہ ملائکہ کے قائل تھے، حضرت جبرئیل کے متعلق ان کا خیال خام یہ تھا کہ وہ فرشتہ عذاب ہے ان کا کام وحی نہیں بلکہ عذاب لانا ہے وحی لانا حضرت میکائیل کا کام ہے اپنے ان ہی مفروضہ مقدّمات کی وجہ سے آپ ﷺ پر متعرض تھے کہ یہ نئے نبی اپنی نبوت کے سلسلہ میں حضرت جبرئیل کا نام کیوں لیتے ہیں؟ یہاں ان کی اسی غلط اندیشی سے تعرض کیا جا رہا ہے، آج بھی یہود جبرئیل کو میکائیل کا ہمسر نہیں مانتے۔ (ماجدی ملخص)

”مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ“ (الآیۃ) اللہ تعالیٰ یہود کے جواب میں فرماتے ہیں، یہ سب میرے مقبول بندے

ہیں، جو ان کا ایمان میں سے کسی ایک کا دشمن ہے، وہ اللہ کا بھی دشمن ہے، حدیث شریف میں ہے: ”مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَى رَئِي بِالْحَرْبِ“۔ (صحیح بخاری، کتاب الرقاق)

اَوْ كَلِمًا عَيْدُوا عَهْدًا بِنَدْوَةٍ مِنْهُمْ، یعنی ان کی پرانی عادت ہے کہ جب اللہ یا رسول یا کسی شخص سے کوئی عہد معاہدہ یا قول و قرار کرتے ہیں، تو ان میں کی ایک جماعت اس عہد کو پس پشت ڈال دیتی ہے، بلکہ بہت سے یہودی ایسے بھی ہیں جو تورات پر بھی ایمان نہیں رکھتے۔

وَاتَّبَعُوا عَصْفَ عَلَى بَدَ مَا تَتْلُوا اِی تَتِ الشَّيْطَانُ عَلَى عَهْدِ مُلْكِ سُلَيْمَنْ مِنْ السَّحَرِ وَكَانَتْ دَفْنَتْهُ تَحْتَ كُرْسِيِّهٖ لَمَّا نَزَعَ مِنْكَ اَوْ كَانَتْ تَسْتَرْقُ السُّعُوعَ وَتَعْلُمُ اِلَی الْكَهْنَةِ فَيُدُونُوْنَ وَفِيْهَا ذَلَّتْ وَشَاعَ اَنْ الْجِنَّ تَعْلِمُ الْعَجِيْبَ فَجَمَعَ سُلَيْمٰنُ الْكُتُبَ وَدَفَنَهَا فَمَا مَاتَ ذَلَّتْ السَّيَّاطِيْنَ عَلِيْهَا النَّاسَ فَاسْتَخْرَ جُوبًا فَرَجَدُوا فِيْهَا السَّحَرُ فَقَالُوْا اِنَّمَا سُلِّمَ كُمْ بِهَذَا فَتَعْلَمُوْهُ وَرَفَضُوْا كُتُبَ اَنْبِيَائِهِمْ قَالِ تَعَالٰی فَتُرْتَدُّ لِسُلَيْمٰنَ وَرَدَّ اَعْلٰی الْيَهُودَ فِيْ قَوْلِهِمْ اَنْظَرُوْا اِلٰی مُحَمَّدٍ يَذْكُرُ سُلَيْمٰنَ فِي الْاَنْبِيَآءِ وَمَا كَانَ اِلَّا شَاخِرًا وَمَا كَفَرُ سُلَيْمٰنُ اِی لَمْ يَفْعَلِ السَّحَرُ لَانَّهُ كَفَرَ وَلٰكِنْ بِالْتَّشْدِيْدِ وَالتَّخْفِيْفِ الشَّيْطَانِ كَفَرُوْا وَيَعْلَمُوْنَ النَّاسَ السَّحَرُ الْجَمْعَةُ حَالٌ مِنْ خَمِيْرٍ كَفَرُوْا وَيَعْلَمُوْنَهُمْ وَمَا اَنْزَلَ عَلٰی الْمَلَكِيْنَ اِی الْمَهَادِ بَيْنَ السَّحَرِ وَفَرِيْ بِكُفْرِ الْمَلَامِ الْكَاسِيْنَ بِبَابِلَ بَدَ فِيْ سَوَادِ الْعِرَاقِ هَارُوْتُ وَمَارُوْتُ بَدَلٌ اَوْ عَصْفٌ بَيَانٌ لِسُلَيْمٰنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَيْنَمَا سَاخِرَانِ كَانَا يُعَلِّمَانِ السَّحَرِ وَقَبِلَ مَسْكَنٌ اَنْزَلَ اِلَيْهِمَا اِيْتِلَآءٌ مِنْ اَنَّهُ لِنَاسٍ وَمَا يَعْلَمُوْنَ مِنْ زَائِدَةٍ اَحَدٌ حَتّٰى يَقُوْلَا لَنْ نَضْحَا اِلْمَانَحْنَ فِتْنَةً بَلِيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ لِنَاسٍ لِيَمْتَحِنَهُمْ بِتَعْلِيْمِهِ فَمَنْ تَعْلَمَهُ كَفَرُوْنَ تَرَكَهُ فَمِنْهُمْ نَفْسٌ فَلَا تَكْفُرُ بِتَعْلِيْمِهِ فَاِنْ اَبٰى اِلَّا التَّعْلِيْمَ عَلَّمَاهُ فَيَتَعَلَّمُوْنَ مِنْهُمَا مَا يَفِرُقُوْنَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَرَجُلِهِ بَانَ يَتَعَلَّمُ كَلَامًا اِلَى الْاٰخِرِ وَمَا هُمْ اِی السَّحَرَةُ بِضَارِيْنَ بِهِ بِالسَّحَرِ مِنْ زَائِدَةٍ اَحَدٍ اِلَّا يَذْنُ اللّٰهُ بِرَادَتِهِ وَيَعْلَمُوْنَ مَا يَضُرُّهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَبِوَالِ السَّحَرِ وَلَقَدْ لَامَ قَسَمِ عَلِمُوْا اِی الْيَهُودَ لَمَنْ لَا اِمْتِدَادَ مَعْلَقَةً لَمَّا قَبِلَهَا مِنَ الْعَصَلِ وَمِنْ مَوْسُوْلَةٍ اَشَارَلَهُ اِخْتَارَهُ اَوْ اِسْتَبَدَلَهُ بِكُتَابِ اللّٰهِ مَا لَهٗ فِي الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ نَّصِيْبٌ فِي الْجَنَّةِ وَلَيْسَ مَا شِئْنَا شَرًّا وَابْغَا بِهٖ اَنْفُسَهُمْ اِی الشَّارِبِ اِی خَطَمَهَا مِنَ الْاٰخِرَةِ اَنْ تَعْلَمُوْهُ حَيْثُ اَوْجِبَ لِهٖ النَّارُ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۝ حَقِيْقَةُ مَا يَتَّبِعُوْنَ اِلَیهِ مِنَ الْعَذَابِ مَا تَعْلَمُوْهُ وَلَوْ اَنَّهُمْ اِی الْيَهُودَ اٰمَنُوْا بِالنَّبِيِّ وَالْقُرْآنِ وَاتَّقَوْا عِقَابَ اللّٰهِ هَتَرَكَ مَعَامِيَةً كَالسَّحَرِ وَجَوَابٌ لَوْ مَحْذُوفٌ اِی لَا يَنْبِذُ اَدَلٍ عَلَيْهِ لَمْ يُوْبَ شَوَاتٌ وَبِوَالِ اِسْتِمْدَادٍ وَاللَّامُ فِيهِ لَمَقْنَمِهِ

مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ خَيْرُهُ وَمِمَّا شَرُّوْا بِهِ انْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُوْنَ ﴿۱۹۸﴾ اِنَّهٗ خَيْرٌ لِّمَا اَنْزَلُوْهُ عَلَیْهِ.

ترجمہ: اور سچے لگ گئے (یہود) (اتَّبِعُوْا) کا عطف نَبَذَ، پر ہے اس (سحر) کے کہ جس کو شیاطین سلیمان علیہ السلام کے عہد سلطنت میں پڑھا کرتے تھے، جب سلیمان علیہ السلام کی حکومت ختم ہو گئی تو سحر (کی کتابوں) کو شیاطین نے سلیمان علیہ السلام کی کرسی کے نیچے دفن کر دیا تھا، یا اس کے پیچھے پڑ گئے جس کو شیاطین چوری سے سن لیا کرتے تھے اور اس میں (اپنی طرف سے) جھوٹ ملا کر کانٹوں کو بتا دیا کرتے تھے اور وہ اس کو مدد نہ کر لیا کرتے تھے، اور اس بات کی شہرت ہو گئی، نیز مشہور ہو گیا کہ جنات غیب جانتے ہیں تو سلیمان علیہ السلام نے (جادو کی) کتابوں کو جمع کر کے دفن کر دیا، چنانچہ جب سلیمان علیہ السلام کا انتقال ہو گیا تو شیاطین نے لوگوں کو اس کی نشاندہی کر دی، چنانچہ لوگوں نے اس کو نکال لیا، تو اس میں جادو پایا، تو کہنے لگے (سلیمان علیہ السلام) نے تمہارے اوپر اسی (جادو) کے بدولت حکمرانی کی، تو ان لوگوں نے اس جادو کو سیکھا اور اپنے انبیاء کی کتابوں کو بالائے طاق رکھ دیا، اللہ تعالیٰ نے سلیمان علیہ السلام کی براءت کرتے ہوئے اور یہود کی اس بات کو رد کرتے ہوئے کہ تم کو کچھ سلیمان کو نبیوں میں شمار کرتے ہیں حالانکہ وہ محض جادوگر تھے فرمایا اور سلیمان علیہ السلام نے کفر نہیں کیا، یعنی عمل کفر نہیں کیا اس لئے کہ (عمل سحر) کفر ہے، لیکن تشدید اور تخفیف کے ساتھ لیکن شیاطین نے کفر کیا، کہ لوگوں کو جادو سکھاتے تھے، جملہ (يُعَلِّمُوْنَ النَّاسَ السَّحْرَ) کفر و انحراف کی ضمیر سے حال ہے اور (شیاطین) ان کو وہ علم سحر بھی سکھاتے تھے، اور جو ان دو فرشتوں پر نازل کیا گیا جو (شہر) بابل میں رہتے تھے، اور مہلکیں کو لام کے کسرہ کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، بابل وسط عراق میں ایک شہر ہے (ان فرشتوں کا نام) ہاروت اور ماروت تھا، یہ مہلکین، سے بدل یا عطف بیان ہے، ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا وہ دونوں جادوگر تھے، خود جادو سکھایا کرتے تھے، اور کہا گیا ہے کہ دو فرشتے تھے، جو جادو کی تعلیم کے لئے اللہ کی جانب سے لوگوں کی آزمائش کے طور پر اتارے گئے تھے اور وہ دونوں (جادو) کسی کو نہیں سکھاتے تھے، مگر زندہ ہے، مگر نصیحت یہ کہہ دیتے تھے، کہ ہم اللہ کی جانب سے (لوگوں کی) آزمائش ہیں، تاکہ جادو سکھا کر اس کی آزمائش کریں لہذا جس نے جادو سیکھا اس نے کفر کیا اور جو سیکھنے سے باز رہا وہ مومن ہے، لہذا اس کو سیکھ کر کفر نہ کرو، پھر بھی اگر وہ سیکھنے پر مہم رہتا تو اسے سکھا دیتے، پھر لوگ ان سے وہ علم کہتے جس کے ذریعہ بیوی اور اس کے شوہر کے درمیان جدائی کرادیں یا اس طور کہ آپس میں بغض رکھنے لگیں اور یہ جادو کرنے والے اس (جادو) کے ذریعہ کسی کو اللہ کے حکم (اور) ارادہ کے بغیر نقصان نہیں پہنچا سکتے اور یہ لوگ وہ چیز سیکھتے ہیں، جو ان کو آخرت میں نقصان پہنچائے، نفع نہ پہنچائے، اور وہ جادو ہے اور یقیناً یہ یہود لَقَدْ میں لام تمییز ہے، بخوبی جانتے ہیں کہ جس نے اس (جادو) کو اختیار کیا یا کتاب اللہ سے بدلا، اس کا آخرت میں جنت سے کچھ حصہ نہیں ہے، لکن، میں لام ابتدائیہ ہے جو اپنے ماقبل کو عمل سے مانع ہے اور عن موصولہ ہے، اور یقیناً جس چیز کے عوض انہوں نے اپنی جانوں کو فروخت کیا وہ چیز نہایت بری ہے، یعنی نیچے والے ہیں اپنے (نفسوں) یعنی اس کے آخرت کے حصہ کو (برائے) اس کا

یکھنا، اس لئے کہ اس سیکھنے نے ان کے لئے جہنم کو واجب کر دیا اگر یہ لوگ اس مذاب کی حقیقت کو جان لیتے، جس کی طرف یہ جارہے ہیں تو اس کو نہ سیکھتے، اور اگر یہ یہودی اور قرآن پر ایمان لے آتے اور ترک معصیت کر کے اللہ سے ڈرتے مثلاً (ترک) جا دو کر کے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو بہترین ثواب ملتا، تو، کا جواب محذوف ہے اور وہ لَا تَقْبَلُوا ہے جس پر لَمْ تُؤْتَبَ (بمعنی ثواب) دلالت کر رہا ہے اور وہ مبتدا ہے اور اس میں لام قسمیہ ہے، اس سے جو انہوں نے اپنے لئے خریدا اگر وہ اس بات کو جان لیتے کہ یہ بہتر ہے، تو جا، کو اجر و ثواب پر ترجیح نہ دیتے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيهِ تَسْمِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: وَاتَّبِعُوا، وَأَوْطَافُهُ، اتَّبِعُوا، (اتَّبَاعُ) سے ماضی جمع مذکر غائب ہے انہوں نے اتباع کی وہ پیچھے پڑ گئے، اس کا عطف تَبَذُّ، پر ہے، اتَّبِعُوا، کے اندر ضمیر جو فریق کی طرف راجع ہے وہ اس کا فاعل ہے، مَا مَوْصُولُ اتَّبِعُوا کا مفعول ہے، تَقْلُوا الشَّيْطَانِ فعل فاعل ہے مل کر جملہ ہو کر صلہ۔

يَتَوَلَّوْا: مَضَارِعُ كَامِيْعُهُ جُوكَ حَالٍ پَر دِلَالَت كَر تَا هَ حَالَا نَكْدَ نَزُولِ آيَتِ كَ وَ قَوتِ شَيَاطِينِ تِلَاوَتِ نَهِسِ كَر تَ تَحْتِ، اس لئے کہ آپ ﷺ کی بعثت کے بعد شیاطین کے آسمانوں پر جانے پر پابندی لگ گئی تھی۔

جَوَائِذُ: مَضَارِعُ كَامِيْعُهُ حَاكِيَتِ حَالِ اَضْيَعِ كَ طُورِ پَر اِسْتِعْمَالِ هُوَا هَ گُویَا وَ هَ مَعَامِلِ اس وَ قَوتِ نَظَرُوكِ كَ سَا مَنَ هُوَا هَ، اسی جواب کی طرف علامہ سیوطی نے تَقْلُوا، کی تفسیر قَلْتُ سے کر کے اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ كَانَتْ تَسْتَرْفِ السَّمْعُ الْخ، اَوْ تَوَلَّوْا كَ لَئِنَ هَ، اس کا عطف معنوی طور پر مِنْ السَّحَرِ پر ہے، اور تَقْلُوا كَ تَحْتِ ہے اور یہ اختلاف کی طرف اشارہ ہے یعنی شیاطین لوگوں کو سحر پڑھ کر سنایا کرتے تھے، یا جن باتوں کو شیاطین آسمان پر جا کر چوری سے سن آیا کرتے تھے، ان کو پڑھ کر سنایا کرتے تھے۔

قَوْلُهُ: عَلٰی عَهْدِ سَلِيْمَانَ، اِی فِی عَهْدِ سَلِيْمَانَ، عَلٰی بِمَعْنٰی فِی اَوْرِیہ بِحٰی اَحْتِمَالِ هَ كَ تَقْلُوا، بِمَعْنٰی تَقْوُلُ (افترانا کرنا) ہو تو پھر علی اپنے حال پر رہے گا اس لئے کہ تَقْوُلُ كَامِلِہُ عَلٰی آتَا هَ اس صُورتِ مِثْلِ مَعْلُوقِ مَحْذُوفِ ہوگا، اس کی تقدیر عبارت اس طرح ہوگی "وَ اتَّبِعُوا مَا تَقْوُلُ الشَّيْطَانُ عَلٰی اللّٰهِ زَمَنَ مَلِكِ سَلِيْمَانَ" اور مِنْ السَّحَرِ، مَا كَا بَيَانِ هَ عَا دَ مَحْذُوفِ ہوگا تقدیر یہ ہوگی تَقْلُوا۔

قَوْلُهُ: لَمْ يَعْمَلِ السَّحَرُ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ محض تعلیم سحر کن نہیں ہے بلکہ عمل بالسحر، کفر ہے۔

قَوْلُهُ: وَيُعَلِّمُوْنَهُمْ مَا اُنْزِلَ عَلٰی الْمَلَكِيْنَ، يُعَلِّمُوْنَ، محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مَا مَوْصُولِہُ اس کا عطف السَّحَرِ، پر ہے اور یہ عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے، لِهَذَا عَطَفَ الشَّيْءُ عَلٰی نَفْسِهِ كَا اِعْتَرَضَ بِحٰی خَمَّ ہو گیا۔

قَوْلُهُ: اِی الْهَمَاهُ، یہ اُنْزِلَ کی تفسیر ہے، اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اُنْزِلَ سے وحی کے انزال کا طریقہ برآمد نہیں ہے،

جس سے عظمت معلوم ہو بلکہ مطلقاً کھانا مراد ہے۔

قَوْلُهُ: بِبَابِلَ، یا بمعنی فنی ہے، بابل، ایک عظیم الشان شہر کا نام ہے جو قدیم زمانہ میں دریائے فرات کی دونوں جانب واقع تھا فرات اس کے درمیان سے گذرتا تھا، آج بھی اس کے کھنڈرات موجود ہیں اس کا عرض البلد شمالی ۳۳ درجہ ۳۰ دقیقہ ۳۱ ثانیہ اور طول البلد شرقی ۴۴ درجہ ۲۳ دقیقہ ۴۰ ثانیہ ہے یہ طویل مدت تک سلطنت عراق کا پایہ تخت رہا ہے اور بخت نصر کے زمانہ تک بڑی شان و شوکت کا شہر تھا، ۵۳۸ قبل مسیح کے بعد اس پر ایسی تباہی آئی کہ ہمیشہ ہمیش کے لئے اس کا خاتمہ ہو گیا بابل بحر و ساحری میں بہت مشہور ہے یہ ٹیمہ اور عجم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے انجمن نے کہا ہے کہ تائیس اور علیہ کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ (لغات القرآن)

قَوْلُهُ: هَارُوتَ وَمَارُوتَ، یہ دو فرشتوں کے نام ہیں علیہ اور عجم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہیں۔ بعض مفسرین نے دوسری قراءت کی بنا پر ان کو انسان کہا ہے مگر رائج اول ہے۔

قَوْلُهُ: لَا اَمَّ ابْتِداءٍ مُّعلَقَةٌ لِّمَا قَبْلُهَا مِنَ الْعَمَلِ، لَمَنْ، میں امام ابتدائیہ ہے، یہ مبتداء پر داخل ہوتا ہے یا مضارع پر داخل ہوتا ہے لیکن جب ماضی پر داخل ہوتا ہے تو قد الظلمایا معنا ضروری ہوتا ہے، البتہ جو امام ابتداء کو امام قسم قرار دیتے ہیں ان کے یہاں امام ابتداء کا تصور نہیں ہے۔ (روح المعانی) لَمَنْ، میں لام ابتداء نے اپنے ما قبل عَلِمُوا، کو مل سے روک دیا ہے اس لئے کہ مل کی صورت میں لام ابتداء کی صدارت داخل ہو جائے گی۔

قَوْلُهُ: حَطَّيْهَا، اس میں حذف، مضاف کی طرف اشارہ ہے حَطَّيْهَا اى حَطَّ اَنْفُسِهِمْ۔

قَوْلُهُ: اَنْ تَعْلَمُوْهُ، مفسر عام نے یہ جملہ مقدّر مان کر اشارہ کر دیا کہ مخصوص بالذم بتاویل مصدر ہو کر محذوف ہے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ ما معنی شیعہ ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے، جس کی وجہ سے مخصوص بالذم واقع نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ مخصوص کا معرّفہ ہونا ضروری ہوتا ہے، اس کا جواب دیدیا کہ ما، شیعہ کے معنی میں ہو کر بنس کے اندر مستتر، ہو، ضمیر فاعل کی تفسیر ہے اور مخصوص بالذم، اَنْ تَعْلَمُوْا، محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: حَقِیْقَةُ مَا بِصِیْرُوْنَ اِذِیْہِ الخ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
یَنْکُحَانِ: سابق میں، وَلَقَدْ عَلِمُوا، سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو علم ہے اور لو کانوا یعلمون سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو علم نہیں ہے، دونوں میں تضاد معلوم ہوتا ہے۔

جَوَابُ: یعنی اللہ کے عذاب کو جانتے ہیں مگر حقیقت عذاب اور اس کی شدت کو نہیں جانتے، لہذا اب کوئی تلافی نہیں ہے اسی سوال کے جواب کے لئے مفسر عام نے حقیقۃ ما بصیرون کا اضافہ فرمایا۔

قَوْلُهُ: مَا تَعْلَمُوْهُ، یہ لو کانوا یعلمون کا جواب محذوف ہے۔

قَوْلًا: جَوَابُ لَوْ مَحذُوفٌ، یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

نِسْوَانَ: لَوْ کے جواب کا فعل ماضی ہونا ضروری ہے اور یہاں لَمْ تُؤْبَهُ جملہ اسمیہ جواب واقع ہو رہا ہے جو کہ درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: لَوْ، کا جواب لمثوبۃ نہیں ہے بلکہ جواب محذوف ہے اور وہ لَا نَنْبُؤُا ہے اور اس حذف پر لَمْ تُؤْبَهُ دالالت کر رہا ہے۔

قَوْلًا: لَمَّا أَتَوْهُ، یہ لو کانوا یَعْلَمُونَ کا جواب محذوف ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

هَرُوتٌ وَمَرُوتٌ "علمان اعجمیان بدلیل منع الصرف، ولو كانا من الهرت والمرت ای الکسر، کما زعم بعضهم لا نصرفا، وقد نُسِجَتْ حولها اساطیر طریفة یُرْجع الیہا فی المطولات۔"

تَفْسِیرُ وَتَشْرِیح

بنی اسرائیل کی شیطان کی پیروی:

وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ، ذکر چل رہا ہے بنی اسرائیل کی قابحتوں کا، یہ بھی ان کے فرد جرم کی فہرست میں ایک اور فرد جرم کا اضافہ ہے یعنی یہود نے اللہ کی کتاب اور اس کے عہد کی کوئی پرواہ نہیں کی البتہ شیطانی علم کے پیچھے لگ گئے، نہ صرف یہ کہ خود جادوؤں میں لگ گئے، بلکہ یہ دعویٰ بھی کرنے لگے کہ سلیمان (نعوذ باللہ) اللہ کے پیغمبر نہیں تھے بلکہ ایک جادوگر تھے اور جادو کے زور سے حکومت کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی براءت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ سلیمان علیہ السلام عمل تحر نہیں کرتے تھے، اس لئے کہ عمل محر کفر ہے، کہا جاتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں جادوگری کا سلسلہ بہت عام تھا، چاروں طرف اسی کا چرچا تھا، کہ بنی اسرائیل بھی اللہ کی کتاب تورات کو پس پشت ڈال کر جادوؤں نے اور تعویذ نندوں میں لگ گئے تھے، جس کی وجہ سے حضرت سلیمان علیہ السلام نے جادو کی کتابیں جمع کر کے اپنے تخت کے نیچے دفن کر دیں، حضرت سلیمان علیہ السلام کے انتقال کے بعد ان شیاطین اور جادوگروں نے ان کتابوں کو نکال کر نہ صرف لوگوں کو دکھایا بلکہ لوگوں کو یہ باور کرایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی قوت اور اقتدار کا راز ہی عمل تحر تھا اور اسی وجہ سے ان ظالموں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو سلسلہ انبیاء سے نکال کر جادوگر اور کافر قرار دیا اس آیت میں اللہ نے اسی کی تردید فرمائی ہے۔

فن سحر میں یہودی مہارت:

فن سحر و کہانت میں یہودی مہارت ایک تاریخی حقیقت ہے ان کے اکابر اور مشاہیر اس کا فخر کے ساتھ براہِ ذکر کرتے آئے ہیں۔ یہود کو ساحری کا شوق ان کی قدیم تاریخ سے قطع نظر کرتے ہوئے خود رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی نہ صاف یہ کہ باقی تھا بلکہ معمول بہ بھی تھا، چنانچہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ کے مشرکوں کا ایک وفد مدینہ آیا اور ایک مشہور ساحر لیبید بن عاصم یہودی سے ملا اور کہا کہ ہم نے محمد ﷺ پر جادو کرنے کی بہت کوشش کر لی مگر ہمیں کامیابی نصیب نہیں ہوئی، ہمیں معلوم ہوا ہے کہ آپ جادو میں مہارت تامہ رکھتے ہیں لہذا آپ ہمارا یہ کام کر دیں اور جو چاہیں اجرت لیں چنانچہ لیبید بن عاصم یا اس کی لڑکیوں نے آپ ﷺ پر جادو کر دیا، جس کی تفصیل حدیث اور تفسیر کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔ آکسفورڈ یونیورسٹی کا یہودی النسل پروفیسر مارٹن لیس جس کی اسلام دشمنی ضربِ اشل کی حد تک پہنچی ہوئی تھی، اپنی انگریزی کی کتاب سیرت رسول میں معاصہ یہود عرب کے سلسلہ میں لکھتا ہے۔ یہ لوگ فن سحر کے ماہر تھے اور بجائے میدانِ جنگ میں آنے کے سٹگی عملیات کو ترجیح دیتے تھے۔

(ص: ۱۸۹، تفسیر ماجدی)

یہود میں سحر دو طرف سے پھیلا:

خلاصہ یہ ہے کہ یہود اپنے دین اور کتاب کا علم چھوڑ کر علم سحر سیکھنے کے پیچھے پڑ گئے اور سحر لوگوں میں دو طرف سے پھیلا، ایک تو حضرت سلیمان علیہ السلام کے عہد میں چونکہ جنات اور انسان ملے جلتے رہتے تھے، تو انسانوں نے جنات سے علم سیکھا اور نسبت حضرت سلیمان کی طرف کر دی کہ ہم و کھران ہی سے پہنچا ہے اور سلیمان علیہ السلام کی حکومت اسی سحر کی بدولت تھی، اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید کرتے ہوئے فرمایا: ”مَا كَفَرُوا سُلَيْمَانًا“ یہ کام کفر ہے اور سلیمان علیہ السلام نے کفر نہیں کیا۔

دوسرے باروت و ماروت کی طرف سے پھیلا، یہ دونوں فرشتے تھے جو شہر بابل میں بصورت انسان رہتے تھے، وہ علم سحر سے واقف تھے، جو کوئی سحر سیکھنے کا طالب ان کے پاس جاتا تو وہ اس کو منع کرتے کہ اس میں ایمان جانے کا خطرہ ہے اس پر بھی اُردو باز نہ آتا تو اس کو سکھا دیتے اللہ تعالیٰ کو ان کے ذریعہ بندوں کی آزمائش منظور تھی جیسا کہ خوبصورت انسانی شکل میں فرشتوں کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے قوم لوط کو آزمایا تھا۔

باروت و ماروت کے واقعہ کی تفصیل:

احمد بن حنبل اور محمد بن حنفیہ نے اپنی اپنی مسانید میں ذکر کیا ہے، کہ جب حق سبحانہ و تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو خلیفہ مقرر فرمایا، تو فرشتوں نے عرض کیا کہ ہم تیری اقتداء کرتے ہیں، اور آدم خاک کی سے سوائے فساد اور خونریزی کے کچھ نہ ہوگا بارگاہِ الہی

سے حکم ہوا کہ دو فرشتے زمین پر جا کر بنی آدم کے اعمال کی نگرانی کریں۔

اور پہلی نے بیان کیا ہے کہ جب ملائکہ نے دیکھا کہ آدمی گناہ کرتے ہیں تو تعجب سے کہا کہ کیسے جاہل اور نا فہم ہیں؟ پروردگار نے جواب دیا، اگر تم ان کی جگہ ہو تے اور ان کے جیسی خواہشیں تم میں ہوتیں، تو تم کو معلوم ہو جاتا، فرشتوں نے عرض کیا اے پروردگار بندہ کس طرح اپنے پروردگار کی نافرمانی کر سکتا ہے؟ اور ہم تو تیری تقدیس و تہجد کرتے ہیں ارشاد ہوا، اس کا امتحان ہونا چاہئے بحکم خداوندی تین فرشتے جو کہ عابد و زاہد اور نہایت متقی و پرہیزگار سمجھے جاتے تھے، منتخب کئے گئے، ان میں ایک کا نام ہاروت اور دوسرے کا نام ماروت تیسرے کا نام عزرا بنیل تھا، ان تینوں کو انسان جیسی خواہشیں اور ضرورتیں عطا کی گئیں، عزرا بنیل یہ صورت حال دیکھ کر پروردگار کے حضور میں عرض کرنے لگے کہ مجھے آپ آسمان پر بلا لیں میں اس امتحان کے لائق نہیں ہوں اور چالیس برس جہد میں پڑے رہے اور مارے حیا و شرم کے پھر کبھی سر نہ اٹھایا، مگر ہاروت و ماروت دونوں زمین پر آ کر رہے، ان کو شرک و قتل اور شراب نوشی سے ممانعت کر دی گئی، یہ دونوں فرشتے مقدموں کا تصفیہ کیا کرتے تھے، اور رات کو اسم اعظم پڑھ کر آسمان پر چلے جایا کرتے تھے، ایک روز ایک نہایت ہی حسین و جمیل نوجوان و شیرازہ نے جس کا نام زہرہ تھا اور بعض کہتے ہیں کہ فارس کی شہزادی تھی ان کے پاس آ کر اپنے شوہر کا جھگڑا پیش کیا، ان مذکورہ دونوں فرشتوں کے دل میں خواہش بشری بھڑک اٹھی جس کی وجہ سے دامن تقویٰ و پرہیزگاری ہاتھ سے جاتا رہا، ایک نے دوسرے سے پوچھا کیا تیرے دل کا بھی وہی حال ہے جو میرے دل کا ہے، اس نے کہا ہاں میرا بھی یہی حال ہے، ایک نے کہا کیا ہم فیصلہ اس کے شوہر کے خلاف کر دیں تاکہ زہرہ راضی ہو جائے؟ تو دوسرے نے جواب دیا اللہ کا عذاب شدید ہے اس نے کہا وہ غفور و رحیم بھی تو ہے، چنانچہ انہوں نے زہرہ سے تعلقات استوار کرنے شروع کر دیئے، زہرہ نے کہا یہ جب ممکن ہے جب تم میرے شوہر کو قتل کر دو، تو ایک نے کہا اللہ کا عذاب سخت ہے دوسرے نے کہا اس کی رحمت بڑی وسیع ہے، غرضیکہ ان دونوں نے اس کے شوہر کو قتل کر دیا تاکہ اپنے جذبات کو تسکین دیں زہرہ نے کہا میرا ایک بت ہے تم اس کو تجھد کرو تو اپنے مقصد میں کامیاب ہو سکتے ہو۔

دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ زہرہ نے کہا تم مجھے وہ دعاء (اسم اعظم) سکھا دو جسے پڑھ کر تم آسمان پر جاتے ہو زہرہ وہ دعاء سیکھ کر آسمان پر چلی گئی اور صبح ہو گئی کہ یہ زہرہ وہی ہے جسے زہرہ ستارہ کہتے ہیں، مگر یہ قول ضعیف ہے ایک روایت میں یہ ہے کہ ہاروت اور ماروت نے پہلے شراب پی اور زہرہ سے ہم صحبت ہوئے، ایک شخص نے ان کی اس حرکت کو دیکھ لیا، انہیں غیرت آئی، اس بیچارہ کو قتل کر ڈالا جب ہوش آیا اور اپنی خطا پر شرمندگی و ندامت ہوئی تو حضرت ادریس علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ آپ ہمارے حق میں اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں، حضرت ادریس علیہ السلام کی دعا اور سفارش سے یہ حکم ہوا کہ سزا تو ضرور ملے گی مگر اس بات میں اختیار ہے کہ سزا دنیا کی قبول کریں یا آخرت کی، عذاب دنیا کو فانی اور کمتر سمجھ کر سزا جھکا دیا اور عرض کیا جو حکم ہو حاضر ہیں، مگر خاتمہ بالآخر ہو، ان کے عذاب میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ ان کے بالوں سے لٹکا دیئے گئے، اور بعض کہتے ہیں کہ لٹکے لٹکا دیئے گئے اور لوہے کے گرزوں سے مارے جاتے ہیں۔

سلیمان علیہ السلام اور بنی اسرائیل:

وَمَا كَفَرُ سُلَيْمَانٌ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا، سلیمان علیہ السلام کا زمانہ ۹۹۰ ق م تا ۹۳۰ ق م ہے، سلیمان بن داؤد علیہ السلام اسرائیلی سلسلہ کے ایک نامور پیغمبر ہونے کے ساتھ ساتھ نامور حداد بھی ہوئے ہیں، شام اور فلسطین کے علاوہ آپ کی حدود حکومت جانب مشرق میں عراق میں دریائے فرات کے ساحل تک اور مغرب میں مصر تک وسیع تھیں، حضرت سلیمان علیہ السلام کی سلطنت کی عظمت و شوکت کے دوست و دشمن سب ہی معترف ہیں۔

بنی اسرائیل نے نہ صرف یہ کہ سلیمان علیہ السلام کی ردا، عصمت کو تار تار اور دامن بے داغ کو کفر و شرک کی گندھی سے داغدار کیا، بلکہ سلسلہ نبوت سے خارج کر کے ان کو ساحر و کاہن قرار دیا اور محمد ﷺ کی تصدیق کرنے سے یہ کراہکار کر دیا: دیکھو تو سہی یہ تو سلیمان کو سلسلہ نبوت میں شمار کرتے ہیں۔

اسلام نے اس کے برخلاف نہ صرف یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو معصوم اور پاکیزہ کردار قرار دیا: بلکہ ان کی طرف سے صفائی پیش کر کے ان کے دامن پر بنی اسرائیل کے لگائے ہوئے داغ دھبوں کو دھو کر ان کی پاکیزہ سیرت اور بے داغ کردار کی شہادت بھی دی۔

یہودی نقص و حکایات اور مسیحی آثار و روایات کو چھوڑیے خاص بائبل یعنی عبد متقیق کے حائف جن پر یہود و نصاریٰ کا ایمان ہے، اس مجموعہ میں آج تک صراحت کے ساتھ لکھا ہوا ہے:

جب سلیمان بوڑھا ہوا تو اس کی بیویوں نے اس کے دل کو غیر معبود کی طرف مائل کیا اور اس کا دل اپنے خدا کی طرف کامل نہ تھا۔

(سلاطین ۱۱: ۴، ۶، ۱۰)

یعنی محض غفلت یا بے توجہی کی بنا پر عمل کوتاہی یا عصیان کے مرتکب نہیں ہوئے: بلکہ صریح بدعتیگی اور توحید کی طرف سے بے یقینی تھی، اور اے گمراہ ملاحظہ ہو:

سوا برس کہ ان کا دل خداوند اسرائیل کے خدا سے برشتہ ہوا اس لئے خداوند آسمان پر غضبناک ہوا کہ اس نے اسے حکم دیا تھا کہ وہ ان اجنبی معبودوں کی پیروی نہ کرے، مگر اس نے خداوند کے حکم کو یاد نہ رکھا۔ (سلاطین ۱۱: ۹، ۱۰)

(معاذ اللہ) دیکھا آپ نے! خدا کا پیغمبر اور بقول بنی اسرائیل شرک و کفر میں مبتلا !!!

چو کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمانی

دنیا ہزاروں سالوں تک ان ہی یہودیہ یا تحریفات اور افتراءات کا شکار ہو کر اس موحداً عظم کو کافر و شرک سمجھتی رہی، جب قرآن جو ہر زمانہ کے سچے پیغمبروں کی عزت و ناموس کا محافظ ہے، آیا اور آکر بانگ دہل اعلان کیا کہ: سلیمان

ﷺ کو (معاذ اللہ) کافر کہتے ہو، وہ تو کفر کے قریب بھی نہیں تھے، اس وقت قرآن کی صدائے حق صدائے صحراء ہو کر رہ گئی، جن کے کان تھے، انہوں نے گوش ہوش سے سنا اور باقی دنیا خواب غفلت میں پڑی رہی، اسی طرح صدیاں گزر گئیں۔

قرآن کا اعجاز:

جب تیرہ سارے تیرہ صدیاں گزر گئیں، تو قدرت حق کا کرشمہ اور قرآن کا اعجاز دیکھئے کہ بائبل کے پرستاروں کے قلم سے محققانہ اور فاضلانہ کتابیں اور مضامین شائع ہوتے ہیں وہ بائبل کے الزاموں کی تائید و تصدیق نہیں کرتیں بلکہ قرآن کے جواب صفائی کی تصدیق و تائید کر رہی ہیں انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جو برطانوی کاوش و تحقیق کا لب لباب ہوتا ہے اسکے سب سے آخری ایڈیشن میں مقالہ زیر عنوان، سلیمان، نکال کر دیکھئے، آپ کو صاف لکھا ہوا ملے گا۔

سلیمان علیہ السلام خدائے واحد کے مخلص پرستار تھے۔ (جلد دوم، ص ۹۵۲، طبع چہارم) (ماجدی) انسائیکلو پیڈیا، بلیکا، جو خاص مسیحی فضا کی تحقیق و تدقیق کا شمر ہے، میں لکھا ہے: بائبل کی وہ آیتیں جن میں سلیمان علیہ السلام کی طرف کفر و شرک کی نسبت کی گئی ہے، وہ الحاقی ہیں۔ (بعد میں اضافہ شدہ ہیں) کیا

مفسر ابن جریر بطبری نے آج سے تقریباً ایک ہزار سال پہلے اپنی تفسیر میں ابن احنق کے حوالہ سے یہ روایت درج کی ہے کہ آیت ۱۱۱ وَمَا كَفَرُ سُلَيْمَانُ يَهُودَ کے گندے عقائد اور افتراء کے رد میں نازل ہوئی ہے، جو آپس میں کہتے تھے۔ قال بعض احبار اليهود الا تعجبون من محمد ﷺ يزعم ابن داود ان كان نبياً واللّٰه ما كان الا ساحراً فانزل الله ذلك من قولهم وما كَفَرُ سليمان الخ (تفسیر ماجدی ملخصاً)

اس نئے مدعی نبوت کی نادانی تو دیکھو کہ ابن داؤد کو نبی اللہ کی حیثیت سے پیش کرتے ہیں۔

امام جصاص رحمہ اللہ تعالیٰ نے مذکورہ حوالہ کے علاوہ ابن عباس اور سعید ابن جبیر اور قتادہ تابعی کا بھی حوالہ دیا ہے۔

یاد رہے کہ بنی اسرائیل کی فرد جرم کے بیان کرنے کا سلسلہ مسلسل چل رہا ہے، خود کفر کرنا اور نسبت حضرت سلیمان علیہ السلام کی جانب کرنا بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔

مذکورہ آیات میں بنی اسرائیل (یہود) کی مذمت بیان کی ہے، اور حضرت سلیمان علیہ السلام پر الزام کی صفائی پیش کی گئی ہے، قرآن کریم نے کس کس طرح دوسری امتوں کے انبیاء کی طرف سے صفائی پیش کی ہے، انہیں کے امتیوں کے لگائے ہوئے داغ دھبے ان کی پاک سیرتوں سے دور کئے ہیں، یہی ناشکر گزرا اور احسان فراموش قومیں قرآن اور صاحب قرآن کی دشمنی پر تلی ہوئی ہیں۔

سحر کی حقیقت:

سحر کی حقیقت و ماہیت اور اقسام پر بعض قدیم مفسرین نے بڑی تفصیلی گفتگو کی ہے، خصوصاً ابوبکر جصاص رازی، اور امام فخر الدین اور ابن کثیر نے، اور زمانہ قریب کے مفسرین میں سے ططاوی نے، یہاں مختصر اتجاہان لینا کافی ہے کہ سحر نام ہے اسباب خفیہ کا مثلاً تاثیر کو اکب، استعانت شیاطین الجن وغیرہ سے کام لے کر تہفہ فالت عجیبہ کرنے کا، خاص خاص مشقوں اور ریاضتوں سے یہ فن حاصل ہو جاتا ہے، مشرک اور جاہل قوموں میں اس کا رواج پہلے ہی سے بہت تھا۔ سحر و کہانت تاریخی اسرائیل کی ایک مسلم اور ناقابل انکار چیز ہے، خود عبد متیق کے صحیفوں میں اس کی شہادت موجود ہے۔

انھوں نے اپنے بیٹے کو آگ کے درمیان گزارا اور فال گری اور چادو گری کی،
ان باغٹوں سے خداوند بنی اسرائیل سے غصہ ہوا اور اپنی نظر سے انھیں گرا کر دو کر دیا۔“

(۲/سلاطین ۱۷: ۱۷، ۲۱)

تاریخ قدیم کے جاننے والوں پر یہ بات مخفی نہیں ہے کہ عہد رسالت اور طلوع اسلام سے صدیوں قبل قوم بنی اسرائیل دو مستقل حصوں میں بٹ چکی تھی، ایک حصہ وہ تھا جس نے بخت نصر کے ہاتھوں جلا وطنی یا جبری ہجرت کے بعد کلدانیہ یا بابل (موجودہ عراق) میں بود و باش اختیار کر لی تھی، دوسرا حصہ وہ جو ایک مدت دراز کے بعد بابل سے واپس آ کر فلسطین میں مقیم ہو گیا تھا، آیت اس بات کی طرف واضح اشارہ کر رہی ہے کہ عہد رسالت کے معاصر، یہود عرب فلسطین اور بابلی دونوں قسموں کے رذائل و خباثت کے جامع ہیں، تاریخ قدیم کے یہ وہ نازک اور دقیق حقائق ہیں، جو عام طور سے اہل اہل علم کے علم میں بھی نہیں، یہ دقیق حقائق تاریخ کے کسی مؤرخ اعظم کی زبان سے نہیں بلکہ (فداہ ابی واثق) عرب کے ایک امی کی زبان سے ادا کرائے جا رہے ہیں۔

وَمَا أُنزِلَ یہ حقیقت پیش نظر رہے کہ انزال و تنزیل کا اطلاق صرف احکام تشریفی ہی کے بارے میں نہیں ہوتا، امور تکوینی میں بھی ہوتا ہے، دوسرے یہ کہ تکوینیات کے سلسلہ میں جتنے بھی کام ہوتے ہیں خواہ اچھے ہوں یا برے، ان کے لئے واسطہ اور ذریعہ فرشتے ہی ہوتے ہیں اور یہ بات ان کی معصومیت کے ذرا بھی منافی نہیں۔

مَا أُنزِلَ میں ماموصولہ الذی کے معنی میں ہے بعض مفسرین نے ما کو نافی قرار دیکر مَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ پر عطف کیا ہے، لیکن محققین نے اس کو قبول نہیں کیا ہے، اللہ کی طرف سے صرف کتاب حکمت، وحی والہام ہی نازل نہیں ہوتے، قط، بیماری، یا موت کا نزول بحیثیت مسبب الاسباب اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہوتا ہے، قرآنی محاورہ میں انزال کا لفظ رزق، پانی، لباس، لوہا، انعام کے سلسلہ میں صراحت کے ساتھ آیا ہے حتیٰ کہ رجز (عذاب) کے لئے بھی یہی لفظ صراحۃً مستعمل ہے، اِنَّا مُنْزِلُوْنَ عَلٰی اَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ۔ (عنکبوت)

لہذا انزالِ سحر کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا اس کی قدوسیت کے منافی نہیں ہے، جن لوگوں نے ایسا سمجھا ہے وہ ایک بڑی غلط فہمی میں مبتلا ہوئے ہیں، ایک سحر ہی پر کیا موقوف ہے کائنات میں جو کچھ بھی اچھا برا، طاعت و معصیت و جود و پذیر ہوتا ہے، سب کا وجود تکوینی حیثیت سے مسبب الاسباب ہی کے نازل کرنے سے ہوتا ہے، اَنْزَلَ عَلٰی الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ سے یہ غلط فہمی بھی نہیں ہونی چاہئے کہ ہاروت و ماروت کی جانب نزول کی نسبت کرنے سے ان کا اکرام یا تعظیم مقصود ہے، اس لئے کہ اس انزال و نزول سے انبیاء و رسل والا نزول و انزال مراد نہیں ہے، جس میں عظمت و اکرام مقصود ہوتا ہے، اسی شہ کو دور کرنے کے لئے مفسر غلام نے وَالْهَمَاهُ کے لفظ کا اضافہ فرمایا ہے، ایک دوسری قراءت میں مَلٰئِكَةٍ لَام کے کسرہ کے ساتھ ہے، یہ قراءت بھی صحابہ و تابعین ہی کے زمانہ سے چلی آرہی ہے، ابن عباس، ضحاک، حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی روایت ہے۔

چنانچہ اسی دوسری قراءت کی بناء پر بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ ہاروت و ماروت اصلاً فرشتے نہ تھے، بشر تھے، مراد بادشاہ یا شہزادے، ان ہی کو دوسری روایتوں میں مجازاً انک (فرشتہ) کہا گیا ہے، اس لئے کہ وہ صفات ملکوتی کے حامل تھے (قلیل رجلاً سُمِّیَا مَلٰئِكَةٍ بِاعْتِبَارِ صَلَاحِهِمَا) (بیضاوی) لیکن جمہور کا قول فرشتہ ہونے ہی کا ہے۔

نظام تکوینی اور نزولِ سحر:

نظام تکوینی میں فرشتوں کے اوپر حقیقت سحر کا نزول ان کی نزاہت اور معصومیت کے منافی نہیں ہے، خصوصاً جبکہ نزول کا مقصد اصلاحِ خلق ہو یعنی لوگوں کو سحر و کہانت سے بچانا اور ان کی حقیقت سے واقف کرانا نہ کہ اس پر آمادہ کرنا۔ مجرموں کو پکڑنے یا جرائم کے طریقوں سے واقفیت حاصل کرنے کے لئے دیکھا گیا ہے کہ انسپکٹر اور خفیہ پولیس کے افراد جرائم کی عملی واقفیت حاصل کرنے کے لئے وہ سب طریقے استعمال کرتے ہیں جو ایک مجرم اختیار کر سکتا ہے، مثلاً رشوت خور افسر کو پکڑنے کے لئے نشان زدہ سکے یا نوٹ رشوت میں افسر کو دیتے ہیں تا کہ رشوت خور کو رنگے ہاتھوں پکڑا جائے، چور کو پکڑنے کے لئے چوروں کے گروہ میں شامل ہو جاتے ہیں، ظاہر ہے کہ ان کا مقصد خود جرم کرنا نہیں ہوتا، بلکہ اپنی مکمل واقفیت سے مجرموں کو جرم سے باز رکھنا ہوتا ہے، نہ کہ رشوت لینے کے راستے اور طریقے بتانا۔

هَارُوتَ وَمَارُوتَ : یہ بابل میں مقیم دو فرشتوں کے نام ہیں، جو اپنی اصلیت کے اعتبار سے فرشتے ہی تھے، لیکن جب ایک خاص مقصد اور غرض کے لئے انسانوں کے درمیان رہنے بسنے کے لئے بھیجے گئے، تو ظاہر ہے کہ ان کی شکل و شبہت رنگ و روپ، جسم و قالب انسانوں کا سا ہوگا، اور ان کی عادتیں اور جذبات بھی بالکل انسانوں ہی جیسے ہوں گے، بعض اہل تفسیر نے یہاں ایک اسرائیلی قصہ عراق کی مشہور قصہ زہرہ کا بیان کیا، جس کی تفصیل گزر چکی ہے، اول تو آیت کی تفسیر اس قصہ پر موقوف نہیں، دوسرے خود محدثین و محققین مفسرین نے اس کی صحت سے بالکل انکار کیا ہے، اور صاف لکھ

دیا ہے کہ یہ قلعہ گھڑا ہوا، لغو اور مردود ہے، اس گروہ میں قاضی عیاض ماکی، امام رازی، شہاب الدین عراقی، وغیرہ شامل ہیں، اور ان کثیر نے تو بڑی لمبی بحث کے بعد یہ کہہ دیا ہے کہ اگرچہ یہ قلعہ بڑے بڑے تابعین نے نقل کیا ہے لیکن اس کی سند حدیث صحیح سے ذرا بھی نہیں ملتی، بلکہ اسرائیلیات پر ہی ختم ہو جاتی ہے۔

لیکن اگر بالفرض صحیح ہو بھی تو جب کسی خاص حکمت و مصلحت سے کسی فرشتے کو بیکرا انسانی اور جذبات بشری دیئے گئے ہوں تو اگر کسی وقت وہ ملکوتی الاصل بشری جذبات سے مغلوب بھی ہو جائے تو اس میں نہ تو شرعی استحلال ہے اور نہ عقلی۔

یُعَلِّمَانِ تعلیم کے متعارف مفہوم کی بناء پر اس لفظ سے یہ شبہ نہ ہو کہ ملائکہ کھر کھا کر درس دیا کرتے تھے، اس لئے کہ تعلیم کے معنی سکھانے اور درس دینے کے علاوہ اعلام یعنی جتانے اور بتلانے، آگاہ کرنے کے بھی آتے ہیں۔

وَالْتَعْلِيمُ رُبَّمَا يُسْتَعْمَلُ فِي مَعْنَى الْإِعْلَامِ. (راغب)

چنانچہ ماہرین قرآن کی ایک جماعت نے یہی معنی مراد لئے ہیں۔ (والتعلیم بمعنی إعلام) (معالم) وقالت طائفة هو معنا بمعنی يُعَلِّمَانِ بالتخفيف فهو من باب الإعلام (بحر) اور ایک قراءت بھی مصدر اعلام کے ساتھ منقول ہے (وَقَرَأَ أَطْلَحَ بَنِ مَصْرَفٍ يُعَلِّمَانِ بالتخفيف من الإعلام. (روح)

سحر اور معجزے میں فرق:

جس طرح انبیاء و پیغمبر کے معجزات یا اولیاء اللہ کی کرامات سے ایسے واقعات مشاہدے میں آتے ہیں جو وہ نہیں ہو سکتے، اسی لئے ان کو خرق عادت کہا جاتا ہے، بظاہر سحر اور جادو سے بھی ایسے ہی آثار مشاہدے میں آتے ہیں، اس لئے بعض نادانوں کا رویہ ان دونوں میں التباس بھی ہو جاتا ہے جیسا کہ سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں جہلماء معجزہ اور جادو میں فرق نہیں کر پاتے تھے اور دونوں کو ایک سمجھنے کی وجہ سے ساحروں اور جادوگروں کی بھی ویسی عزت و توقیر کرتے تھے جیسی کہ انبیاء و پیغمبر کی، معجزے اور جادو کے فرق کو یہی واضح کرنے کے لئے ہاروت و ماروت کو بابل میں بھیجا گیا تھا۔

یہ فرق ایک تو حقیقت کے اعتبار سے ہے اور ایک ظاہری آثار کے اعتبار سے حقیقت کا فرق تو یہ ہے کہ جادو سے جو چیزیں مشاہدے میں آتی ہیں وہ دائرۂ اسباب سے خارج نہیں ہوتیں، فرق صرف اسباب کے ظہور و خفا کا ہے، جہاں اسباب ظاہر ہوتے ہیں وہ آثار ان اسباب کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں اور کوئی تعجب کی چیز نہیں سمجھی جاتی لیکن جہاں اسباب مخفی ہوں تو وہ تعجب خیز چیز ہوتی ہے اور عوام اسباب کو نہ جاننے کی وجہ سے اس کو خرق عادت سمجھنے لگتے ہیں، حالانکہ وہ درحقیقت دیگر تمام عادی امور کی طرح کسی جن یا شیطان یا کسی مخفی سبب کے اثر سے ہوتے ہیں، اگر ایک خط مشرق بعید سے آج ہی کا لکھا ہوا اچانک سامنے آ کرے تو دیکھنے والے اس کو خرق عادت کہیں گے، حالانکہ جنات و شیاطین کو ایسے اعمال و افعال کی قوت دی گئی ہے، اگر ان کا ذریعہ معلوم ہو تو پھر خرق عادت نہیں رہے گا، ریڈیو، ٹیلی ویژن، فلیس کے اگر اسباب معلوم نہ ہوں تو یہ خرق عادت ہوں گے، اور

جب ان کے اسباب کا پتہ چل گیا تو اب کوئی حیرت و تعجب کی بات معلوم نہیں ہوتی، دواؤں کی حیرت انگیز تاثیر، مثل تنویم، مقناطیسی کشش، مسمریزم، تاثیر گواکب اثر ان کے اسباب معلوم نہ ہوں تو یہی چیزیں خرق عادت معلوم ہوں گی، اور جب ان کے اسباب معلوم ہو جائیں تو یہ چیزیں خرق عادت نہ رہیں گی۔

معجزہ:

مختلف معجزہ کے کہ وہ بلا واسطہ حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے اس میں اسباب طبعیہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے آتش نروود کو حق تعالیٰ نے سکھم دیا کہ ابراہیم علیہ السلام کے لئے ٹھنڈی ہو جائے مگر ٹھنڈی اتنی کہ ٹھنڈک سے تکلیف نہ ہو۔

آج بھی بعض لوگ بدن پر دوائیں استعمال کر کے آگ پر چل کر کرشمہ دکھاتے ہیں وہ معجزہ نہیں بلکہ دواؤں کا اثر ہوتا ہے، اور دواؤں کے منفی ہونے کی وجہ سے لوگوں کو خرق عادت کا دھوکہ ہوتا ہے، یہ بات کہ معجزہ کا براہ راست اللہ تعالیٰ سے تعلق ہوتا ہے خود قرآن عزیز کی صراحت سے ثابت ہے، ارشاد فرمایا: وَمَا رَهَبْتَ إِذْ رَهَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى (کنکریوں کی مٹھی جو آپ نے پھینکی وہ حقیقت آپ نے نہیں پھینکی بلکہ اللہ نے پھینکی) معجزہ اور سحر کی حقیقت کا مذکورہ فرق کہ معجزہ بلا واسطہ اسباب طبعیہ براہ راست حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے اور جادو اسباب طبعیہ خفیہ کا اثر ہوتا ہے، حقیقت سمجھنے کے لئے تو کافی ہے مگر عوام الناس کی نظر میں نتیجہ اور انجام کے اعتبار سے دونوں یکساں ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ عوام کی شناخت کے لئے بھی حق تعالیٰ نے کئی فرق ظاہر فرمائے ہیں۔

سحر کی وجہ سے انقلاب ماہیت ہوتا ہے یا نہیں؟

امام راغب، ابوجر جصاص انکار کرتے ہیں، معتزلہ کا بھی یہی خیال ہے مگر جمہور ملما کی تحقیق یہ ہے کہ انقلاب اعیان میں نہ عقلی امتناع ہے اور نہ شرعی مثلاً جسم حیوانی پتھر بن جائے، یا ایک نوع سے دوسری نوع تبدیل ہو جائے، قرآن میں فرمونی ساحروں کے سحر کو جو تخیل قرار دیا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ سحر تخیل ہے اور بعض حضرات نے سحر کے ذریعہ انقلاب حقیقت کے جواز پر حضرت کعب احبار کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے، جو بخاری و امام مالک میں بروایت یحییٰ بن یحییٰ منقول ہے، لَوْ لَا کَلِمَات، اَقُولُن لَجَعَلَنِي الْيَهُودَ حِمَارًا (اگر یہ چند کلمات نہ ہوتے جن کو میں پابندی سے پڑھتا ہوں تو یہودی مجھے گدھا بنا دیتے) گدھا بے وقوف کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے مگر باضرورت حقیقت کو چھوڑ کر مجاز مراد لینا صحیح نہیں ہے، وہ کلمات یہ ہیں: اَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ الَّذِي لَيْسَ شَيْءٌ اعْظَمُ مِنْهُ وَبِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يَجَاوِزُهَا بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ وَبِاسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى كُلِّهَا مَا عَلِمْتُ مِنْهَا شَيْءٌ مَا خَلَقَ بِرُءٍ وَذُرَّةٍ اَخْرَجَهُ فِي الْمَوْطَأِ

سبب التعلوٰذ عند النوم اول یہ کہ معجزہ یا کرامت ایسے حضرات سے ظاہر ہوتی ہے جن کا تقویٰ، طہارت، پاکیزگی اخلاق و اعمال کا سبب مشاہدہ کرتے ہیں، اس کے برعکس جادو کا اثر صرف ایسے لوگوں سے ظہور پذیر ہوتا ہے جو گندے ناپاک اور اللہ اور اس کی عبادت سے دور رہتے ہیں، یہ چیزیں ہر انسان آنکھوں سے دیکھ کر معجزہ اور سحر میں فرق کو پہچان سکتا ہے۔

کیا سحر کا اثر انبیاء علیہم السلام پر ہو سکتا ہے؟

سحر کا اثر انبیاء پر بھی ہو سکتا ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ سحر دراصل اسباب طبعیہ ہی کا اثر ہوتا ہے، انبیاء علیہم السلام اسباب طبعیہ کے اثر سے متاثر ہوتے ہیں، یہ تاثر شان نبوت کے خلاف نہیں، جیسے ان کا بھوک پیاس سے متاثر ہونا، بڑی عمر میں بتلا ہونا اور شفا پانا ظاہری اسباب سے سبب جانتے ہیں، اسی طرح جادو کے باطنی اسباب سے بھی انبیاء علیہم السلام متاثر ہو سکتے ہیں اور متاثر ہونا نبوت کے منافی نہیں۔

رسول اللہ ﷺ پر یہودی لمبید بن عاصم یا اس کی لڑکیوں کا سحر کرنا اور آپ ﷺ کا اس سے متاثر ہونا اور بذریعہ وحی اس جادو کا پتہ لگنا اور ازالہ کرنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سحر سے متاثر ہونا خود قرآن میں مذکور ہے، آیات یُحَيِّلُ الْيَدِ مِنْ سِحْرِهِمْ اِنَّهَا تَسْعٰی اور فَاَوْجَسَ فِيْ نَفْسِهٖ خِيفَةً مُّؤَسِّیْ موسیٰ علیہ السلام پر خوف خاری ہونا اسی جادوئی کا اثر تھا۔ (معارف القرآن ملخصاً)

سحر کے احکام:

قرآن و سنت میں جس سحر کو کفر کہا گیا ہے وہ کفر اعتقادی یا کم از کم کفر عملی سے خالی نہیں ہوتا، اگر شیاطین کو راضی کرنے کے لئے کچھ اقوال یا اعمال کا ذکر و شرک کے اختیار کے تو کفر حقیقی اعتقادی ہوگا اور اگر کفر و شرک کے اقوال و افعال سے بچ بھی گیا مگر دوسرے گناہوں کا ارتکاب۔ تو کفر عملی سے خالی نہ رہا، قرآن عزیز کی آیات مذکورہ میں جو سحر کو کفر کہا گیا ہے وہ اسی اعتبار سے ہے کہ یہ سحر کفر حقیقی اعتقادی یا کفر عملی سے خالی نہیں ہوتا۔

جب یہ معلوم ہو گیا کہ یہ سحر کفر اعتقادی یا عملی سے خالی نہیں ہوتا تو اس کا سیکھنا اور سکھانا بھی حرام ہوا، اس پر عمل کرنا بھی حرام ہوا، البتہ مسلمانوں سے دفع ضرر کے لئے بقدر ضرورت سیکھا جائے تو بعض فقہاء نے اجازت دی ہے۔

(شامی، عالمگیری)

تعویذ گندے وغیرہ جو عامل کرتے ہیں ان میں بھی اگر جنات و شیاطین سے استمداد ہو تو حرام ہے، اور اگر الفاظ مشتبہ ہوں معنی معلوم نہ ہوں اور شیاطین اور بتوں سے استمداد کا احتمال ہو تو بھی حرام ہے۔

اگر محض مباح اور جائز امور سے کام لیا جائے تو اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ اس کو کسی ناجائز مقصد کے لئے استعمال نہ کیا جائے۔

اگر قرآن وحدیث کے کلمات ہی سے کام لیا جائے مگر ناجائز مقصد کے لئے استعمال کریں تو وہ بھی جائز نہیں، مثلاً کسی کو تاق شر پیچنے کے لئے کوئی تعویذ کیا جائے یا وظیفہ پڑھا جائے، اگرچہ وظیفہ اسماء البیہ یا آیات قرآنیہ ہی کا ہو حرام ہے۔ (معارف)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا لِلنَّبِيِّ إِنْ كُنَّا نَقُولُوا يَتَوَلَّوْنَ لَهُ ذَلِكَ وَيَبِي بَلْعَةِ الْيَهُودِ سَبُّ مِنَ الرَّغْوَةِ فَسَرُّوا بِذَلِكَ وَخَاطَبُوا بِهَا النَّبِيَّ فَنَهَى الْمُؤْمِنُونَ عَنْهَا وَقُولُوا بِدَلْسِهَا أَنْظَرْنَا
 اِي أَنْظَرْنَا أَلَيْسَ مَا تُؤْمَرُونَ بِهِ سَمَاعٌ قَبُولٌ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ نَزَلَتْ هَذِهِ الشَّارِ
 مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ مِنَ الْغَرْبِ عَقَفَتْ عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ وَمِنْ يَمِينِ
 أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ زَائِدَةٍ خَيْرٍ وَخِي قِنْ رَبِّكُمْ حَسَدًا لَكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ
 مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ وَلَمَّا طَعَنَ الْكُفَّارُ فِي النَّسَخِ وَقَالُوا إِنَّ مُحَمَّدًا يَأْمُرُ أَصْحَابَهُ
 الْيَوْمَ بِأَنْ يَنْهَى عَنْهُ عَذَابُ نَزَلَ مَا شَرِطِيَّةٌ تَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ اِي نَزَلَ حُكْمُهَا إِنَّمَا مَعَ لَفْظِهَا أَوْ لَا وَفِي
 قِرَاءَةِ بَعْضِ النُّونِ مِنْ أَنْسَخَ اِي نَامَزَتْ أَوْ جُمِعَتْ بِمَنْسُخِهَا أَوْ تَنَبَّأَتْ بِمَنْسُخِهَا فَلَا تُنْزَلُ حُكْمُهَا
 وَتَرْفَعُ تِلَاوَتِهَا أَوْ تُخَرَّبُ فِي الْمَوْجِ الْمَحْفُوظِ وَفِي قِرَاءَةِ بَعْضِ الْهَمْزِ مِنَ النُّونِ اِي تَنْسَخُهَا وَتَمُخَّهَا
 مِنْ قَبْلِكَ وَجَوَابُ الْمَرْفُوعِ نَالِي بِخَيْرٍ مِنْهَا اِنْفَعُ الْعِبَادَةِ فِي الشُّبُهَةِ أَوْ كَثْرَةُ الْإِجْرِ أَوْ مِثْلُهَا فِي
 التَّكْلِيفِ وَالشُّوَابِ أَلَمْ تَعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمِنْهُ النَّسْخُ وَالتَّبْدِيلُ وَالِاسْتِفْهَامُ بِالْمَقْصُودِ
 أَلَمْ تَعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ يُفَعِّلُ فِيهِمَا مَا يَشَاءُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اِي شَيْءٍ مِنْ
 زَائِدَةٍ قَوْلِي يَحْفَظُكُمْ وَلَا تَنْصِيحِي ۝ يَمْنَعُ عَذَابَهُ عَنْكُمْ إِنْ أَنْتُمْ وَلِزَلْ لَمَّا مَنَعَهُ أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يُوسِعَهَا
 وَيَجْعَلَ الصَّفَا ذُبَابًا أَمْ عَلَى تَرْيُدُونَ أَنْ تَشَاءُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مِنْهُ اِي سَأَلَهُ فَيَوْمَهُ مِنْ قَبْلِ مَنْ
 قَوْلِهِمْ إِنْ أَلَدَّ جَهَنَّمَ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَمَنْ يَتَّبِعْ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ اِي يَأْخُذْهُ بِدَلْسِهَا يَتَرَكُ النَّظَرَ فِي الْآيَاتِ
 الْبَيِّنَاتِ وَاقْتِرَاحَ غَيْرِهَا فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ أَخْطَأَ طَرِيقَ الْحَقِّ وَالسَّمَوَاتِ فِي الْأَضَلِّ الْوَسْطِ.

ترجمہ: اے ایمان والو! تم کو راعنا نہ کہو (راعنا) مُرَاعَاةً امر کا صیغہ ہے (صحابہ رضی اللہ عنہم) آپ ﷺ سے یہ لفظ کہا کرتے تھے، اور یہ (لفظ) یہودی زبان میں گالی ہے، رعوۃ سے مشتق ہے، یہود اس سے خوش ہوتے تھے، اور خود بھی اس کلمے سے (آپ ﷺ کو) خطاب کرتے تھے، مومنوں کو اس (کلمے کے کہنے) سے منع کر دیا گیا، اور اس کے بجائے انظرنا کہا کرو، یعنی ہمارا خیال رکھئے، اور توجہ سے سنا کرو جس بات کا حکم دیا جائے مثل کی نیت سے اور کافروں

کے لئے دردناک عذاب ہے، تکلیف دہ اور وہ آگ ہے، یہ لوگ جنہوں نے حسد کی وجہ سے (دعوت حق قبول کرنے سے) انکار کر دیا، اہل کتاب ہوں یا مشرکین عرب اس بات کو پسند نہیں کرتے کہ تمہارے لئے تمہارے رب کی طرف سے کوئی خیر (مثلاً) وحی نازل ہو، (ولا المشرکین کا عطف) اہل الکتاب پر ہے، اور من بنیٰ ہے۔ (من خبیث) میں من زائد ہے، اور اللہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت (یعنی) نبوت کے لئے خاص کر لیتا ہے، اور اللہ بڑے فضل والا ہے، اور جب کفار نے حق میں طعن کیا اور کہا کہ محمد اپنے اصحاب کو آج ایک بات کا حکم دیتے ہیں تو دوسرے دن اس سے منع کر دیتے ہیں، تو یہ آیت نازل ہوئی، ہم جس آیت کو منسوخ کر دیں یعنی اس کے حکم کو زائل کر دیں مگر شرط یہ ہے، یا تو مع لفظ کے (یعنی تلاوت اور حکم دونوں کو) یا لفظ کے (صرف حکم کو) اور ایک قراءت میں نُفْسِیْخُ، اَنْسَخَ سے نون کے ضمہ کے ساتھ ہے، یعنی تم کو یا جبرئیل کو اس شے کا حکم دیتے ہیں، یا اس کو مؤخر کر دیں تو ہم اس کے حکم کو زائل (منسوخ) نہیں کرتے، اور اس کی تلاوت اٹھالیتے ہیں یا اس کو لوں محفوظ میں مؤخر (موقوف) کر دیتے ہیں، اور ایک قراءت میں بغیر حمزہ کے ہے (نُفْسِیْهَا) نسیان سے مشتق ہے، اور اس کو ہم آپ کے قلب سے مٹا دیتے ہیں، اور جواب شرط، نَسَبْتُ بخیر منہا ہے تو ہم اُس سے بہتر لاتے ہیں، (یعنی) جو بندوں کے لئے (عملاً) قبولت کے اعتبار سے یا کثرتِ اجر کے اعتبار سے زیادہ نافع ہو یا تکلیف و اجر میں اسی کے برابر ہو، کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے، اسی میں سے نفع و تبدیل بھی ہے، اور استفہامِ تقریر کے لئے ہے کیا تم نہیں جانتے کہ زمین و آسمان کی فرمانروائی اللہ ہی کے لئے ہے ان میں جو (تصرف) چاہتا کرتا ہے، اور اللہ کے سوا تمہارا نہ کوئی مولا ہے جو تمہاری حفاظت کرتے اور نہ مددگار، جو تم سے عذاب کو روک سکے اگر تمہارے اوپر آئے (من غیور) میں من زائد ہے، اور جب اہل مکہ نے آپ ﷺ سے یہ سوال کیا کہ (پہاڑوں کو بنا کر) مکہ میں وسعت کر دو، اور (کوہ) صفا کو سونے کا بنا دو، تو یہ آیت نازل ہوئی تو کیا تم اپنے رسول سے ایسے ہی سوال کرنا چاہتے ہو جیسے سابق میں موسیٰ علیہ السلام سے کئے جا چکے ہیں یعنی ان کی قوم نے ان سے سوال کئے، مثلاً ان کا یہ سوال کہ ہم کو اللہ کا چشمِ سر دیدار کرادو وغیرہ (سنو) سو جس نے ایمان کو کفر سے بدلا یعنی ایمان چھوڑ کر کفر اختیار کیا، واضح آیتوں میں غور و فکر کو ترک کر کے، اور ان آیات کے علاوہ کی جتنی میں لگا، تو وہ راہِ راست سے بھٹک گیا، یعنی راہِ حق سے خطا کر گیا، اور سوا دراصل وسطیٰ کو کہتے ہیں۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْبِیْ تَسْبِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُہُمْ: لَا تَقُولُوا رَاعِنَا، رَاعٍ، مُرَاعَاةٌ (مناعلت) سے امر واحد مذکر حاضر کا صیغہ ہے، ناخمیر مفعول ہے، ہمارا خیال رکھنے، ہماری رعایت کیجئے، عبرانی زبان میں راعن بے وقوف کو کہتے ہیں، یہ رعونت سے مشتق ہے جس کے معنی حق سے ہیں، الف نداء کا ہے، اے بے وقوف، راعی چرواہے کو بھی کہتے ہیں، یہود و تحریروں استہزاء کے طور پر زبان دبا کر جب راعنا

بولتے تھے تو رَاعَيْنَا ہو جاتا تھا، جس کے معنی ہیں ہمارا چرواہا۔

قَوْلُهُ: أَنْظُرُ الْيَدَيْنَا مفسر علام نے انظرنا کی تفسیر أنظر اليدينا سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ کلام حذف کے ساتھ ہے اس سے اس اعتراض کا جواب بھی ہو گیا کہ أنظر لازم ہے اور یہاں متعدی استعمال ہوا ہے، اس لئے کہ ناس کا مفعول ذکر کیا گیا ہے، اور ان لوگوں پر بھی رد ہو گیا جو أنظرنا کو انظرنا کے معنی میں لیتے ہیں۔ (ترویج الادواح)

قَوْلُهُ: مَا تَوَصَّوْنَ بِهِ یہ حذف مفعول کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: مَا يُوَدُّ مَا نَافَعُ يُوَدُّ مَوْدَّةً سے جمع نہ رہنا جب مَوْدَّةً رزق کریں گے، خواہش کریں گے۔

قَوْلُهُ: مِنَ الْعَرَبِ مِنَ الْعَرَبِ کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کو رفع کرنا ہے۔

اعتراض: اہل الکتاب بھی مشرک تھے اس پر: وَلَا الشُّرُكِيْنَ کا عطف کیا، یہ عطف اشئی علی اشئی ہے۔

جواب: مشرکین سے یہ اہل کتاب مشرکین مراد ہیں جو کہ عرب ہیں۔

قَوْلُهُ: اَنْ يَنْزَلَ یہ يُوَدُّ کا مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: مَا شَرَطِيْہَ مَا نَنْسَخُ کا مفعول مقدم ہے اور شرطیہ ہے نہ کہ موصولہ کہ اس کے صلہ میں ضمیر کی ضرورت ہو۔

قَوْلُهُ: نَزَلَ حُكْمُہَا یہ مِن آيَةٍ کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: اِذَا مَعَ لَفْظِہَا اَوْ لَا یعنی کبھی صرف حکم منسوخ ہوتا ہے مگر تلاوت باقی رہتی ہے اور کبھی حکم اور تلاوت دونوں منسوخ کر دی جاتی ہیں۔

قَوْلُهُ: اَوْ جِبْرِیْلُ جبرئیل کا عطف نَامُوكَ کے کاف پر ہے، یعنی ہم نسخ کا حکم آپ ﷺ کو یا جبرئیل علیہ السلام کو کرتے ہیں۔ (ترویج الادواح)

قَوْلُهُ: نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ، نَنْسَخُ جمع متکلم مضارع مجزوم (ف) نَسَخًا ماثلاً ماضی کرنا۔

قَوْلُهُ: وَفِي قِرَاةٍ، نَنْسَخُ باب (افعال) سے مضارع جمع متکلم، اس صورت میں نَنْسَخُ متعدی ہوگا یعنی ہم منانے کا یا زائل کرنے کا حکم کرتے ہیں، مفسر علام نے نَامُوكَ اَوْ جِبْرِیْلُ مقدم کرنا، اسی قراءت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: نَنْسِیْہَا یہ انشاء (افعال) سے جمع متکلم مضارع ہا مفعول ہے، اصل میں نَنْسِیْہَا ہم اس کو فراموش کرا دیتے ہیں۔

قَوْلُهُ: وَفِي قِرَاةٍ بِلَا هَمْزٍ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مفسر علام کے سامنے قرآن کریم کا جو نسخہ ہے وہ نَسْأُہَا، مع الهمزة والا ہے، اسی وجہ سے فرمایا بِلَا هَمْزٍ، ہمارے سامنے جو نسخہ ہے اور یہاں ہمارے اطراف میں یہی نسخہ رائج ہے، وہ بلا حمزہ والا ہی ہے، نَسْأُہَا یہ نساء سے ماخوذ ہے، اس کے معنی ہیں مؤخر کرنا، ہوا جاتا ہے نَسَا اللّٰہُ فِیْ اَجَلِہٖ اللّٰہُ نے اس کی عمر مؤخر کر دی، یعنی عمر بڑھا دی، یہ حمزہ والی قراءت کی تفسیر ہے۔ (لغات القرآن)

قَوْلُهُ: اَوْ نَنْسِکُہَا اگر نَسِیْہَا انسان سے: ہوتو متعدی بیک مفعول ہوگا، یعنی ہم اس کو بھول جاتے ہیں اور اگر انشاء سے ماخوذ: ہوتو متعدی بدو مفعول ہوگا، اس لئے کہ انشاء متعدی بدو مفعول ہے، ایک مفعول، نَنْسِکُہَا میں ضمیر خطاب کاف ہے،

اور وہ امر مفعول ہائیمیر ہے جو آیت کی طرف راجع ہے، ہم تم کو وہ آیت بخلا دیتے ہیں، مفسر امام نے وَمَنْحُهَا مِنْ قَلْبِكَ کا اضافہ کر کے اسی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَائِلَةٌ: اَمْرٌ مفسر امام فی قراءۃ بلاھمز کے بجائے وفی قراءۃ بِصَمَرِ النُّونِ وَالسَّيْنِ کہتے تو مراد زیادہ واضح ہوتی، اس لئے کہ مفسر امام کی عبارت میں ایک دوسری قراءت کا بھی احتمال ہے جو فاسد ہے، اور وہ نَسَسَهَا بَفَتْحِ النُّونِ وَالسَّيْنِ ہے، یہ صورت لفظ اور معنی دونوں طرح سے سد ہے لفظاً تو اس لئے کہ یہ قراءت منقول نہیں، معنی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سے صدور نسیان کا مقتضی ہے۔

قَوْلُهُ: مِنَ النَّسْيَانِ بہتر: وَاَنَّكَ مِنَ الْاِنْسَاءِ کہتے، اس لئے کہ رباعی کا مصدر جو کہ زیر بحث ہے اِنْسَاء ہے نہ کہ نسیان۔ (جمل)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

لَا تَقُولُوا رَاعِنَا اے ایمان والو! تم راعنا نہ کہا کرو بلکہ اُنظرونا کہا کرو، راعنا کے معنی میں ہمارا خیال رکھنے، جب متکلم کی کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو سامع اس لفظ کے ذریعہ متکلم کو اپنی طرف متوجہ کرتا ہے، لیکن یہودی اپنے بغض و عناد کی وجہ سے اس لفظ کو حقوڑا سا بگاڑ کر بولتے جس کی وجہ سے اس کے معنی تبدیل ہو جاتے تھے، اس سے وہ اپنے جذبہ عناد کی تسکین کرتے، مثلاً راعنا کو ذرا کھینچ کر بولتے تو راعینا ہو جاتا، جس کے معنی ہیں ہمارا چرواہا، یا راعن حماقت اور بے وقوفی کو بھی کہتے ہیں، یہ دعوائے مشرق ہے اور الف اس میں اشباع کا ہے، اس کے علاوہ یہودی کی زبان میں راعنا گالی کا کلمہ بھی تھا، جیسا کہ یہود اسلام علیکم کی بجائے السام علیکم (تم پر موت ہو) کہتے تھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے مسلمانو! تم یہ کلمہ نہ کہا کرو، بلکہ ابتداء ہی سے بغور سنتے رہا کرو تا کہ اس کلمہ کے کہنے کی ضرورت ہی پیش نہ آئے۔

مذکورہ واقعہ بعض روایتوں میں کچھ تحویری تبدیلی کے ساتھ منقول ہوا ہے، وَأَخْرَجَ ابْنُ عُثَيْمٍ فِي الدَّلَالِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہما قَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہوئے فرمایا کہ راعنا یہودی زبان میں قبیح قسم کی گالی تھی، اور یہود اس لفظ کا استعمال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کیا کرتے تھے، جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے یہ لفظ سنا تو وہ بھی کلمہ تعظیم سمجھ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں اس کلمہ کا استعمال کرنے لگے، اب تک تو یہود اس کلمہ کا استعمال خفیہ طور پر کرتے تھے مگر جب یہود نے دیکھا کہ مسلمان بھی اس کلمہ کو استعمال کرتے ہیں تو یہود نے اس کا استعمال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں اعلانیہ کرنا شروع کر دیا، اور اس کلمہ کو استعمال کر کے آپس میں خوب ہنستے، سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ چو کہ یہودی کی

زبان سمجھتے تھے جب سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ کلمہ یہودیوں سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں سنا تو کہا اگر آئندہ میں نے کسی سے یہ کلمہ سن لیا تو اس کی گردن مار دوں گا۔ (مظہری و فتح القدر شوکانی) تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا (الآية) ما شرطیہ جائزہ ہے ”سخ“ لغت میں زائل کرنے اور نقل کرنے کو کہتے ہیں، بولا جاتا ہے نَسَخَ الشَّمْسُ الظِّلَّ سورج نے سایہ زائل کر دیا، ونَسَخْتُ الْكِتَابَ میں نے کتاب نقل کر لی، اور اصطلاح میں انہما حکم کو بیان کرنے کو کہتے ہیں، نسخ کی تین صورتیں ہیں: ① تلاوت اور حکم دونوں منسوخ ہوں، مثلاً غَشِرَ رَضَعَاتُ مَعْلُومَاتٍ يَحْرُمْنَ ② تلاوت منسوخ، حکم باقی، مثلاً الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَانِيَا فَارْجُمُوهُمَا البقرة ③ حکم منسوخ، تلاوت باقی، جیسا کہ کُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْفَوْ الدِّينِ یہ آیت، آیت موارث (یو صبیحکم اللہ فی اولادکم، سورہ نسا) اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول لا وصیة لوارث سے منسوخ ہے۔

قَوْلِي: نَامِرُكُ او جبرئیل دونوں میں تلازم ہے، جبرئیل کو نسخ حکم دینا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دینا ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دینا جبرئیل کو حکم دینا ہے۔ (حکامی)

شان نزول:

یہودی تورات کو ناقابل تفسیح سمجھتے تھے، اور قرآن پر بھی انھوں نے بعض احکام کے منسوخ ہونے پر اعتراض کیا، اللہ تعالیٰ نے ان کی تردید فرمائی، اور فرمایا: زمین و آسمان کی بادشاہی اسی کے ہاتھ میں ہے، وہ جو مناسب سمجھتا ہے کرتا ہے، جس وقت جو حکم اس کی مصلحت و حکمت کے مطابق ہوتا ہے اسے نافذ کرتا ہے، اور جسے چاہتا ہے منسوخ کرتا ہے، یہ اس کی قدرت ہی کا ایک مظاہرہ ہے، بعض قدیم گمراہوں (مثلاً ابومسلم اسفہانی معتزلی) اور آج کے بھی بعض متجددین نے یہودی طرح قرآن میں نسخ ماننے سے انکار کیا ہے، مذکورہ آیت میں اسی نظریہ کی تردید کی گئی ہے۔

احکام الہیہ کے نسخ کی حقیقت:

دنیا کی حکومتوں میں کسی حکم کو منسوخ کر کے دوسرا حکم جاری کر دینا مشہور و معروف ہے، لیکن انسانوں کے احکام میں کبھی نسخ اس لئے ہوتا ہے کہ مثلاً پہلے کسی غلط فہمی کی وجہ سے ایک حکم جاری کر دیا گیا بعد میں حقیقت معلوم ہوئی اور وہ حکم مناسب حال نہ رہا تو اس حکم کو بدل دیا، اور کبھی اس وجہ سے ہوتا ہے کہ جس وقت یہ حکم جاری کیا گیا تھا اس وقت کے حالات کے مناسب تھا اور آئندہ آنے والے حالات کا اندازہ نہیں تھا، جب حالات بدلے تو حکم بھی بدلنا پڑا، یہ دونوں صورتیں احکام خداوندی میں نہیں ہو سکتیں۔

ایک تیسری صورت یہ بھی ہوتی ہے کہ حکم دینے والے کو اول ہی سے یہ معلوم تھا کہ حالات بدلیں گے، اور اس وقت یہ حکم منسوب نہ ہوگا دوسرا حکم دینا ہوگا، یہ ہانتے ہوئے بھی آج ایک حکم دیدیا اور جب اپنے حکم کے مطابق حالات بدلے تو اپنی قرار و اسباق کے مطابق حکم بھی بدل دیا اس کی مثال ایسی ہے کہ مریض کے موجودہ حالات کو دیکھ کر طبیب دوا تجویز کرتا ہے اور جانتے کہ بد دوروز اس دوا کے استعمال کرنے کے بعد مریض کا حال بد لے گا۔ اس وقت مجھے دوسری دوا تجویز کرنی ہوگی۔

ہر طبیب یہ بھی کر سکتا ہے کہ پہلی ہی دن پورے علاج کا نظام لگھ کر دیدے اور ہدایت کر دے کہ دو روز تک یہ دوا استعمال کرنا اور پھر تین روز تک فلاں دوا استعمال کرنا اور پھر ایک ہفتہ بعد فلاں دوا، لیکن یہ مریض کی طبیعت پر باوجود ایک بار ذی الحجابہ اس میں غلط فہمی کی وجہ سے خلل کا بھی اندیشہ ہے اس لئے طبیب پہلے ہی سے پوری تفصیل نہیں بتاتا۔

اللہ تعالیٰ شانہ کے احکام میں اور اس کی نازل کی ہوئی کتابوں میں صرف یہی آخری صورت نسخ کی ہو سکتی ہے اور ہوتی رہی ہے، بعد میں نازل ہونے والی ہر کتاب نے سابقہ نبوت و شریعت کے بہت سے احکام کو منسوخ کر کے نئے احکام جاری کئے اور اسی طرح ایک ہی نبوت اور شریعت میں بھی ایسا ہوتا رہا ہے، کہ کچھ عرصہ تک ایک حکم جاری رہا پھر بتناے حکمت خداوندی اس کو بدل کر دوسرا حکم نافذ کر دیا گیا، صحیح مسلم کی حدیث میں ہے: لَمْ تَكُنْ نَبُوَّةُ قَطُّ إِلَّا تَنَاسَخَتْ (مسلم) یعنی کوئی نبوت نہیں آئی جس نے احکام میں نسخ اور رد و بدل نہ کیا ہو۔ (قرطبی، معارف)

نسخ کی تعریف میں متقدمین اور متاخرین کے درمیان فرق:

چونکہ نسخ کے اصطلاحی معنی تبدیلی حکم کے ہیں اور یہ تبدیلی جس طرح ایک حکم کو بالکل منسوخ کر کے اس کی جگہ دوسرا حکم لانے میں ہے جیسے بیت المقدس کے بجائے بیت اللہ کو قبلہ بنا دینا، اسی طرح کسی مطلق یا عام حکم میں کسی قید و شرط کو بڑھا دینا بھی ایک قسم کی تبدیلی ہے، متقدمین نے نسخ کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے، جس میں کسی حکم کی پوری تبدیلی بھی داخل ہے اور جزوی تبدیلی بھی مثلاً قید و شرط یا استثناء وغیرہ اس میں شامل ہے، اسی لئے متقدمین کے نزدیک قرآن میں آیات منسوخہ کی تعداد پانچ سو تک پہنچ گئی۔

حضرات متاخرین نے صرف اس تبدیلی کو نسخ کہا جس کی پہلے حکم کے ساتھ کسی طرح تطبیق نہ ہو سکے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ علامہ سیوطی نے صرف بیس آیتوں کو منسوخ قرار دیا اور ان کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان میں بھی تطبیق کی صورت پیدا کر کے صرف پانچ آیتوں کو منسوخ قرار دیا، جن میں کوئی تطبیق تاویل بعید کے بغیر نہیں ہو سکتی تھی۔

نسخ کے بارے میں جمہور کا مسلک:

جمہور کا مذہب وقوع نسخ کا ہے، ہر ایک طبقہ نسخ کا بھی قائل رہا ہے (ویروی عن بعض المسلمين انكار المنسخ واحتج الجمهور من المسلمين على جواز المنسخ ووقوعه) (کبیر) والمسلمون كلهم متفقون على جواز

النسخ في احكام الله تعالى لما له في ذلك من الحكمة البالغة وكلهم قالوا بوقوعه. (ابن کثیر)

اَمْ تَرِيدُونَ اَنْ تَسْلُكُوا (الآیة) اس آیت میں مسلمانوں (صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کو تنبیہ کی جارہی ہے کہ تم یہود کے مانند اپنے پیغمبر سے ازراہ دشمنی غیر ضروری سوالات مت کیا کرو اس میں اندیشہ کفر ہے بصورت یہ بھی کہ یہودی موشگافیاں کٹر کر کے طرح طرح کے سوالات مسلمانوں کے سامنے پیش کیا کرتے تھے، اور انہیں اسکا یا کرتے تھے کہ اپنے نبی سے یہ سوال کرو یہ پوچھو یہ معلوم کرو اس پر اہل حق کی مسلمانوں کو متنبہ فرما رہا ہے کہ اس معاملہ میں یہودیوں کی روش اختیار کرنے سے بچو۔

بعض مفسرین نے مذکورہ آیت کا مخاطب یہود کو قرار دیا ہے نَزَلَتْ فِي الْيَهُودِ. (معالم)

اس آیت کے بارے میں تین قول نقل ہوئے ہیں: ① مخاطب مسلمان ہیں ② مخاطب اہل مکہ ہیں ③ مخاطب یہود ہیں، اختلفوا فی المصاطب بہ علی وجود احدها اثم المسلمون والقول الثاني انه خطاب لاهل مكة والقول الثالث السواد اليهود وهذا القول اصح (کبیر) ورجح اثم اليهود. (بہر)

وَذَكِّرْهُمْ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اَوْ مَصْدَرُهُ يَرُدُّوْكُمْ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِكُمْ كَفَارًا حَسَدًا مَفْعُولٌ نَدَّ كَانُوا مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمْ اى حسدنتہ علیہ انفسہم الخبیثۃ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ فِي السُّورَةِ الْحَقُّ فِی شَانِ النَّبِیِّ فَاَعْمُوا عَنْهُمْ اى اُتْرُکُوْهُمْ وَاصْفَحُوا اَعْرِضُوا اَعْلَا نَحْزَازُوبِهِ حَتَّى یَاْتِیَ اللّٰهُ بِاَمْرٍ فِیْهِمْ مِنَ الْقِتَالِ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝ وَاَقِمْوُا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَمَا تَقْدِرُوْا اَنْفُسُكُمْ مِنْ خَیْرٍ طَاعَةِ كَسَلُوْهُ وَصَدَقَہُ اى غَوَاہُ عِنْدَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ ۝ یُجَازِیْكُمْ بِہِ وَقَالُوا لَنْ یَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا الْمَنْ كَانَ حُودًا جَمْعٌ بِمَنْدَ اَوْتَصَرٰی قَالَ ذٰلِكَ یُہْوَ السَّیْدِیَّةُ وَتَعْمُرِ نَحْرَانِ لَمَّا تَنَاطَرُوا بَیْنِ یَدِی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اى قَالَ الْیَهُودُ لَنْ یَدْخُلَہَا اِلَّا الْیَهُودُ وَقَالَ النَّصْرٰی لَنْ یَدْخُلَہَا اِلَّا النَّصْرٰی تِلْكَ السُّفُوْنَةُ اَمَّا یُھْمُ شُھُوَاتِہِ النَّاطِلَةِ قُلْ لَہُمْ هَا تُؤَابِرُھَا کُمْ حُجَّتْکُمْ عَلٰی ذٰلِکَ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فِیہ بَلٰی یَدْخُلُ الْجَنَّةَ غَیْرُہُمْ مِّنْ اَسْلَمَ وَجْھُہُ لِلّٰہِ اى اُنْهَادَ لَانْمِدَ وَخُصَّ الْوُجْھُ لِاَنَّہُ الْاَعْضَا فَعِیْرَہُ اِذْنِی وَھُوَ مُحْسِنٌ مَّوْجَدٌ فَلَہُ اَجْرُہُ عِنْدَ رَبِّہٖ اى ثَوَابُ عَمَلِہُ الْجَنَّةِ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْھِمْ وَلَا ھُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝ فِی الْاٰخِرَةِ.

ترجمہ: اور اہل کتاب میں سے اکثر یہ چاہتے ہیں تو مصدر یہ ہے کہ کسی طرح تمہیں ایمان سے کفر کی طرف پھیر دیں، اس حسد کی وجہ سے جو خود ان کی طرف سے ہے، حسدًا مفعول لہ ہے (یعنی بلا وجہ) حسد پر ان کو ان کے ضعیف نفس نے آمادہ کیا ہے، اس کے باوجود کہ تورات میں نبی کی بابت ان پر حق ظاہر ہو چکا ہے (اس کے باوجود) تم

مٹھو ویر گذر سے کام لو، اور نظر انداز کرو اور ان سے بدلہ نہ لو، تا آں کہ ان سے قتال کے بارے میں خود اللہ کا حکم آجائے، بلاشبہ وہ ہر شے پر قادر ہے، نماز قائم کرو، اور زکوٰۃ ادا کرو اور اپنے لئے جو بھلائی مثلاً نماز، صدقہ، قمر آگے بھیجو گے تو تم اس کو یعنی اس کے اجر کو اللہ کے پاس پاؤ گے، جو کچھ تم کرتے ہو وہ اللہ کی نظر میں ہے وہ اس کا تم کو اجر دے گا، ان کا کہنا ہے کہ جنت میں یہود و نصاریٰ کے علاوہ کوئی نہ جائے گا، ہود، ہاند کی جنت ہے، یہ بات مدینہ کے یہودیوں اور نجران کے نصاریٰ نے اس وقت کہی جب ان دونوں فریقوں نے آپ ﷺ کے سامنے مناظرہ کیا۔ یہود نے کہا: یہود کے سوا جنت میں کوئی نہ جائے گا، اور نصاریٰ نے کہا: نصاریٰ کے علاوہ کوئی جنت میں نہ جائے گا، یہ باتیں ان کی تمنا میں ہیں (یعنی باطل خواہشیں ہیں) آپ ان سے کہئے کہ اس بات پر اپنی دلیل پیش کرو، اگر تم اس عرصے میں سچے ہو۔

تحقیق و ترمیم و تفسیری فوائد

قَوْلِي: وَدَ مَاضٍ وَاحِدٌ لِمَنْ جَبَّ (س) مُصَدَّرٌ وَدٌّ، مَوْدَّةٌ بِجَانِبِهَا، آرَزُ وَكُرْمَا.

قَوْلُهُ: لَوْ مُصْذَرِيَّةٌ لو حرفِ صَدْرِی ہے جب فعل کے بعد واقع ہوتا ہے تو تَمَنّی کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، التَّذَرُّعُ عبارتِ یہ ہے وَذْ کَثِیْرٌ رَدٌّ کَمِ الْخَرْدِ چونکہ صَیْر کے معنی میں ہے، دو مشغولوں کو نصب دیتا ہے، مفعولِ اول کُھم ہے، اور ثانی کُفَّار ہے۔

قَوْلًا: کائنات میں عِنْدِ انْفُسِهِمْ مفسرنا یہ ہے کہ کائنات مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مِنْ عِنْدِ انْفُسِهِمْ کائناتا مخدوف ہے متعلق ہو کر حسد کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ، مِنْ بَعْدَ، وَدَّ كَيْفَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَأَمَّا مُصَدَّرِيهِ بِأَيِّ بَعْدَ تَبَيَّنَ الْحَقِّ لِهَذَا

قَوْلُهُ: هُوَذَا نِعْ هَانِدٌ، هَانِدٌ، بمعنى تائب ابتدأ من شخص كوهاند کہتے تھے جس نے گویا سالہا پرستی سے توبہ کر لی تھی، بعد میں پوری قوم کے لئے علم کے طور پر استعمال ہوئے لہذا اس میں ایک امتثال کے جواب کی طرف بھی اشارہ ہے۔

اعتراف: مَنْ كَانَ هُوَذَا، كَانَ كَإِنْدَرُثِيهِ مُفْرَدَ كَانَ كَا اسْمٍ أَوْ هُوَذَا كَانَ كِي خَبَرٌ، لِيُكَتَبَ بِحَالِ الْكَلَامِ اسْمٌ وَخَبَرٌ
میں مطابقت ضروری ہے۔

جواب: کان کے اسم کے مفرد لانے میں لفظ من کی رعایت کی گئی ہے، اور خود ا کے جمع لانے میں من کے معنی کی رعایت کی گئی ہے، اس میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ اور حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ غزوہ احد سے جب لوٹ رہے تھے تو یہودی کی ایک جماعت سے ملاقات ہوئی، یہود نے کہا: کیا ہم نے تم سے نہیں کہا تھا کہ یہودی مذہب حق ہے؟ اور اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ سب باطل ہے۔ اگر محمد کا دین حق ہوتا تو ان کے اصحاب قتل نہ کئے جاتے، حالانکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ ہے کہ جب وہ قتل کرتے ہیں تو اللہ ان کے ساتھ ہوتا ہے، تو عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ عہد شکنی کا تمہارے یہاں کیا حکم ہے، یہود نے جواب دیا: نہایت بری ہے، تو حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی اتباع پر تادموت عہد کر چکا ہوں، یہود نے کہا: عمار یہ دین ہو گیا، اور حضرت حذیفہ نے جواب دیا: رَضِیْتُ بِاللّٰهِ رَبًّا ، وَبِالْاِسْلَامِ دِیْنًا ، وَبِالْقُرْآنِ اَمَامًا ، وَالْمُسْلِمِیْنَ اَحْوَانًا چنانچہ یہ حضرات واپس پلٹے اور اس واقعہ کی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَصْبَحْنَا الْخَبِیْرَ وَافْلَحْنَا (تم ٹھیک ہو گئے اور کامیاب ہو گئے) اس کے بعد وَذُكِّیْرُ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ نازل ہوئی۔ (صادی)

اے مسلمانو! تم کو واپس کفر کی طرف لیجانے کی یہودی خوانش اور تمنا کسی خیر خواہی اور ہمدردی کے جذبہ کی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ مسلمانوں سے عناد اور حسد کی وجہ سے ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ ان پر اسلام کا حق ہوتا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نبی برحق ہونا واضح ہو گیا ہے، اس کے باوجود ایمان نہیں لائے لہذا مسلمانوں کو چاہئے کہ صبر اور عفو و درگزر سے کام لیتے رہیں، ان کے حسد و عناد کو دیکھ کر مشتعل نہ ہوں، ان سے بحث و مباحثہ کرنے میں اپنا قیمتی وقت ضائع نہ کریں، اور صبر کے ساتھ دیکھتے رہیں کہ اللہ ان کے ساتھ کیا کرتا ہے۔

نومامفسرین نے شان نزول کے مخصوص واقعات کی وجہ سے یہاں اہل کتاب سے یہودی یا احبار یہود مراد لئے ہیں، لیکن وَذُكِّیْرُ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ کے قرآنی الفاظ عام ہیں، اس عموم میں یہود و نصاریٰ دونوں داخل ہیں، مسیحیوں کی طرف سے جو کھلا ہوا زبردست اور منظم اور علماء یہودی کی طرف سے نسبتاً ہلکا اور مخفی پروپیگنڈہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف، سیاسی، معاشرتی، تاریخی، غرضیکہ ہر قسم کا جاری رہتا ہے، وہ سب اسی حقیقت کے مظاہر ہیں، ان تمام سرگرمیوں اور کوششوں کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ مسلمان اُمرِ مسیحیت اور یہودیت کو قبول نہ بھی کریں تو کم از کم اپنے دین کی طرف سے ضرور پریشانی اور بدگمان ہو جائیں۔

تِلْكَ اٰیٰتُہُمْ (الایۃ) یعنی دراصل ان کی یہ باتیں ہیں تو محض ان کے دلوں کی خواہشیں اور آرزوئیں مگر وہ انہیں بیان اس طرح کر رہے ہیں کہ گویانی الواقع اسی طرح ہونے والا ہے۔

اللہ کے یہاں قوم و نسل کی قیمت نہیں ایمان اور عمل صالح کی قیمت ہے:

کوئی بھی شخص محض قومیت کے زعم میں خود کو جنت کا ٹھیکیدار سمجھ لے تو یہ صرف اس کی خود فریبی ہے، جس کا حقیقت سے دور کا بھی واسطہ نہیں، اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی بھی قوم، نسل یا علاقہ اور وطن کی بنیاد پر مقبول و مقرب نہیں بن سکتی جب تک اس میں ایمان و عمل صالح کی روح موجود نہ ہو۔

پھر اصول ایمان تو ہر رسول کے زمانہ میں مشترک اور یکساں رہے ہیں، البتہ عمل صالح کی شکلیں اُدتِی بِلِقِی رِبتِی ہیں، تو رات کے زمانہ میں عمل صالح وہ سمجھا گیا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور تو رات کی تعلیم کے مطابق تھا، انجیل کے دور میں یقیناً عمل صالح وہی عمل تھا جو حضرت مسیحی اور انجیل کی تعلیم کے مطابق تھا، اور قرآن کے زمانہ میں وہی عمل صالح ہے جسے جانتے ہوئے مستحق ہے جو نبی آخر الزمان محمد ﷺ کے فرمان اور اللہ کی کتاب قرآن کی ہدایت کے مطابق ہوگا۔

مطلب یہ کہ یہود و نصاریٰ کے اس اختلاف کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ دونوں قوموں میں جہالت کی باتیں گمراہی ہیں، دونوں میں سے کوئی بھی جنت کا ٹھیکیدار نہیں اور نہ ہی دونوں کے مذہب بے بنیاد اور بے اصل ہیں، بلکہ دونوں مذہبوں کی صحیح بنیاد موجود ہے۔

غلط فہمی کا سبب:

غلط فہمی کا اصلی سبب یہ ہے کہ انھوں نے مذہب و ملت کی اصل روح یعنی عقائد و اعمال و نظریات کو چھوڑ کر نسلی یا وطنی بنیاد پر کسی قوم کو یہود و نصاریٰ اور کسی کو نصرانی سمجھا، جو یہودی نسل سے تعلق رکھتا ہو یا یہود کے شہر میں رہتا ہو یا مردم شماری میں خود کو یہود شمار کرتا ہو اس کو یہود سمجھ لیا گیا، اسی طرح نصرا نیوں کی تشخیص و تعیین کی گئی، حالانکہ اصول ایمان کو توڑ کر اور اعمال صالحہ سے منہ موڑ کر نہ کوئی یہودی، یہودی رہتا ہے اور نہ نصرانی، نصرانی۔

قرآن کریم میں اس اختلاف اور اس فیصلہ کا ذکر مسلمانوں کو سنانے اور متنبہ کرنے کے لئے ہے کہ ہمیں وہ بھی اس قسم کی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جائیں کہ ہم تو بکشتی مسلمان ہیں ہر دفتر اور درجہ میں ہمارا نام مسلمان کے خانہ میں درج ہے اور زبان سے بھی خود کو مسلمان کہتے ہیں، اس لئے جنت کے نیزان تمام انعام و وعدوں کے وہی مستحق ہیں جو نبی کریم ﷺ کے ذریعہ مسلمانوں سے کئے گئے۔

اس سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ کوئی شخص نہ محض دعوے سے حقیقی مسلمان بنتا ہے نہ مسلمان نام درج کرانے سے یا مسلمان کی صلب یا ان کے کسی شہر میں پیدا ہونے سے بلکہ مسلمان ہونے کے لئے اول اسلام ضروری ہے، اور اسلام کے معنی ہیں اپنے آپ کو سپرد کر دینا دوسرے احسان، یعنی عمل سنت کے مطابق کرنا۔

لیکن قرآن کی اس تنبیہ کے باوجود بہت سے مسلمان اسی یہودی اور نصرانی غلطی کا شکار ہو گئے کہ خدا و رسول اور آخرت و قیامت سے بالکل غافل رہ کر اپنا نسلی مسلمان ہونا مسلمان ہونے کے لئے کافی سمجھ گئے اور قرآن و حدیث میں قلات دین و آخرت کے جو وعدے مسلمانوں سے کئے گئے ہیں خود ان کا مستحق سمجھ کر ان کے پورے ہونے کا انتظار کرنے لگے، اور جب وہ پورے ہوتے نظر نہیں آتے تو قرآن و حدیث کے وعدوں میں شک کرنے لگے، اس کو نہیں دیکھتے کہ قرآن نے محض نسلی مسلمانوں سے کوئی وعدہ نہیں کیا، جب تک وہ اپنے تمام ارادوں کو اللہ اور اس کے رسول کے تابع نہ کر دیں، یہی خلاصہ ہے آیت مذکورہ بلی من اسلم و وجہہ للہ و هو محسن فله اجرہ عند ربہ ولا خوف علیہم ولا هم يحزنون کا۔

آج کل پوری دنیا کے مسلمان مصائب کا شکار کیوں؟

آج کل پوری دنیا کے مسلمان طرح طرح کے مصائب و مشکلات کا شکار ہیں، اس کو دیکھ کر بہت سے ناواقف لوگوں کو یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ شاید ان آفات و مصائب کا سبب اسلام ہے، لیکن مذکورہ تحریر سے واضح ہو گیا کہ ان کا اصل سبب ہمارا اسلام نہیں بلکہ ترک اسلام ہے کہ ہم نے اسلام کا صرف نام باقی رکھا ہے، نہ اسلام کے عقائد ہمارے اندر نہ اخلاق نہ اعمال، پھر ہمیں کیا حق ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کے لئے وعدوں اور افی موں کا ہم انتظار کریں۔

ایک شبہ اور اس کا جواب:

یہاں ایک (شبہ) سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ کچھ بھی سچی کہ از کم نام تو اسلام کا لیتے ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کے نام لیا تو تو ہیں اور جو کفار کھلے طور پر اللہ و رسول کی مخالفت کرتے ہیں، اسلام کا نام لینا بھی پسند نہیں کرتے وہ تو آج دنیا میں ہر طرح کی ترقی کر رہے ہیں، بڑی بڑی حکومتوں کے مالک ہیں، دنیا کی صنعتوں اور تجارتوں کے ٹھیکیدار بنے ہوئے ہیں، لیکن اگر ذرا غور سے کام لیا جائے، تو یہ شبہ خود بخود ختم ہو جائے گا۔

اول تو اس لئے کہ دوست اور دشمن کے ساتھ معاملہ یکساں نہیں ہوا کرتا، دوست کو قدم قدم پر اور بات بات پر ٹوکا جاتا ہے، اور اولاد اور شہر و گھر و دار و اس بات پر تنبیہ کی جاتی ہے، لیکن دشمن کے ساتھ یہ سلوک نہیں ہوتا، اس کو ڈھیل دی جاتی ہے اور وقت آنے پر دفعہ پکڑ لیا جاتا ہے۔

مسلمان جب تک ایمان و اسلام کا نام لیتا ہے اور اللہ کی عظمت و محبت کا دم بھرتا ہے وہ دوستوں کی فہرست میں داخل ہے، اس کے برے اعمال کی سزا عموماً دنیا ہی میں دیدی جاتی ہے تا کہ آخرت کا بار بکا ہو جائے، بخلاف کافر کے کہ اس پر باغیوں کا قانون جاری ہے، دنیا کی ملکی ملکی سزائوں سے اس کا بار عذاب بکا نہیں کیا جاتا، ان کو یک لخت عذاب میں پکڑا جائے گا، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد گرامی کا یہی مطلب ہے "کہ دنیا مومن کے لئے قید خانہ اور کافر کے لئے جنت ہے"۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ مُّغْتَبَرَةٍ وَكَفَرَتْ بَعِيسَىٰ وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ مُّعْتَدَرَةٍ وَكَفَرَتْ بَعُوسَىٰ وَهُمْ أَى الْفَرِيقَانِ يَتْلُونَ الْكِتَابَ الْمُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ وَفِي كِتَابِ الْيَهُودِ تَضَدِيقُ بَعِيسَى وَفِي كِتَابِ النَّصْرَىٰ تَضَدِيقُ بَعُوسَى وَالْحُجْمَةُ حَالٌ كَذَلِكَ كَمَا قَالِ بَوْلَاءُ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَى الشُّمْرُكُونَ مِنَ الْعَرَبِ وَغَيْرِهِمْ **مِثْلُ قَوْلِهِمْ** بَيْنَ لَمَعْنَى ذَلِكَ أَى قَالُوا الْكُلُّ ذَى دِينٍ لَيْسُوا عَلَى شَيْءٍ **قَالَهُ يُحْكَمْ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ** ٥٠ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ فَيَدْخُلُ الْحَقُّ الْجَنَّةَ وَالْمُبْطِلُ النَّارَ وَمَنْ أَظْلَمُ أَى لَا اخْذَ أَظْلَمُ **مِمَّنْ مَنَعَ مَسِيحَ اللَّهِ أَنْ يُذَكِّرَ فِيهَا السَّمْعَ بِالضَّلُوعِ وَالتَّسْبِيحِ وَسَعَى فِي حَرَابِهَا** بِالنَّهْمِ أَوْ التَّعْطِيلِ نَزَلَتْ إِخْبَارًا عَنِ الرُّومِ الَّذِينَ خَرَّبُوا نَبْتَ الْمُقَدَّسِ أَوْ فِي الشُّمْرُكِينَ لَمَّا صَدَّوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَامَ الْحَذَبِيَّةَ عَنِ النَّبِيتِ **أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ** ٥١ خَيْرُ بَعْضِ الْأُمَرَاءِ أَجِيفُونِهِم بِالْجَهَادِ فَلَا يَدْخُلُهَا أَحَدًا بَيْنَا **لَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَرْزَى** سَوَاءٌ بِالْقَتْلِ وَالنَّسَبِ وَالْعِزَّةِ **وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ** ٥٢ بَوْلُ النَّارِ وَنَزَلَ لِمَا طَعَنَ الْيَهُودُ فِي نَسْخِ الْقِبْلَةِ أَوْ فِي انْقِصَادِ النَّافِلَةِ عَنِ الرِّاحِلَةِ فِي سَفَرٍ حَيْثُمَا تَوَجَّهَتْ **وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ** أَى الْأَرْضُ كُلُّهَا لِأَنَّهُمَا نَاجِيَتَانِ **فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا وَجُوهَكُمْ فِي انْقِلَابِهِ بِأَمْرِهِ فَتَمَّ بَنُوكَ وَجْهَ اللَّهِ قِبَلَهُ** الَّتِي رَضِيَهَا **إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ** يَسَعُ فَضْلُهُ كُنْ شَيْءٌ **عَلِيمٌ** ٥٣ بِتَهْدِيرِ خَلْقِهِ **وَقَالُوا** بَوْلًا وَذَوْنَهَا أَى الْيَهُودَ وَالنَّصْرَى وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ **اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا** قَالَ تَعَالَى **سُبْحَنَهُ** تَنْزِيهِهُ عَنْهُ **بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** بِلَا وَحَقًّا وَعَبِيدًا وَامْلِكِيَّةً تُنَافِى الْوِلَادَةَ وَغَيْرَ بِمَا تَغْلِبُنَا لِمَا لَا يَعْثُلُ **كُلُّ لَهْ فَيَتَوَنَّنُ** ٥٤ مُطِيعُونَ كُلُّ بِمَا يُرَادُّ مِنْهُ وَفِيهِ تَغْلِيظُ الْعَاقِبِ.

ترجمہ: یہود کہتے ہیں کہ نصاریٰ کے پاس کچھ نہیں یعنی کوئی معتد بہ چیز نہیں، اور یہی **عَلَيْهِمُ السَّلَام** کی (نبوت) کے منکر ہیں، اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ یہود کے پاس کچھ نہیں یعنی کوئی معتد بہ چیز نہیں، اور موسیٰ **عَلَيْهِ السَّلَام** کی (نبوت) کے منکر ہیں۔ حالانکہ یہ دونوں فریق کتاب پڑھتے ہیں، اور یہودی کتاب (تورات) میں یہی **عَلَيْهِمُ السَّلَام** کی (نبوت) کی تصدیق موجود ہے، اور نصاریٰ کی کتاب (انجیل) میں موسیٰ **عَلَيْهِ السَّلَام** کی (نبوت) کی تصدیق موجود ہے، اور جملہ (وہم ینزلون الکتب) حال ہے، اور یہی بات یہ (دونوں فریق) کرتے ہیں، اسی طرح کی بات بے علم لوگ بھی کرتے ہیں، یعنی مشرکین عرب وغیرہ (فمنزل قولہم) ذلك کے معنی کا بیان ہے، یعنی ان (مشرکوں) نے (آسمانی) دین والوں میں سے ہر ایک کے بارے میں کہا کہ ان کے پاس کچھ نہیں، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ دین کے معاملہ میں ان کے اختلاف کا فیصلہ کر دے گا، بایں طور کہ اہل حق کو

جنت میں اور اہل باطل کو دوزخ میں داخل کرے گا، اور اس سے بڑھ کر کون ظالم ہوگا؟ یعنی اس سے بڑھ کر کوئی ظالم نہیں جو اللہ کی مسجدوں (معبدوں) میں اللہ کے نام کی نماز و تسبیح پر سنے سے روکے، اور ہدم و تعطیل کے ذریعہ ان کی ویرانی کے درپے ہو، (یہ آیت) ان رومیوں کی خبر دینے کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے بیت المقدس ویران کیا، یا مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی جب آپ ﷺ کو (صلح) حدیبیہ کے سال بیت اللہ سے روکا، ان کو تو چاہئے کہ اس میں قدم بھی نہ رکھیں، مگر ذرتے ہوئے خبر بمعنی امر ہے یعنی ان کو جہاد کے ذریعہ (ایسا) خوف زدہ کر دو کہ کوئی اس میں بے خوف داخل نہ ہو، ان لوگوں کے لئے دنیا میں رسوائی ہے، قتل و قید اور جزیہ کے ذریعہ اور ان کے لئے آخرت میں بڑا عذاب ہے، (اور) وہ آگ ہے، اور (آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب یہود نے تحویل قبلہ کے بارے میں، یا سفر میں سواری پر جدھر سواری کا رخ ہو نفل نماز پر رخصت کے بارے میں طعن کیا، مشرق و مغرب سب اللہ ہی کے ہیں، یعنی پوری زمین، اس لئے کہ دونوں (مشرق و مغرب) زمین ہی کے دو کونے ہیں، تم اس کے حکم سے نماز میں جدھر بھی رخ کرو اسی طرف اللہ کا رخ ہے یعنی اس کا قبلہ ہے جو اس کا پسندیدہ ہے، بلاشبہ اللہ بڑی وسعت والا ہے، کہ اس کا نفل ہر شئی کو حاوی ہے، اور اپنی مخلوق کی تدبیر سے واقف ہے (وقالوا میں) (واؤ) اور بغیر واؤ دونوں صورتیں ہیں، اور یہود و نصاریٰ اور ان لوگوں کا جو اللہ کے لئے بیٹیاں ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں کہنا ہے کہ اللہ کی اولاد ہے، اللہ تعالیٰ نے اولاد سے اپنی پاکی بیان کرتے ہوئے فرمایا، وہ پاک ہے (اولاد سے) بلکہ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اسی کا ہے یعنی اسی کی ملک ہے اور اسی کی مخلوق ہے اور اسی کی مملوک ہے، اور اولاد و ملکیت کے منافی ہے، اور غیر ذوی العقول کو غائب دیتے ہوئے ہا سے تعجیب فرمایا، سب کے سب اس کے فرمانبردار ہیں یعنی ہر شئی اس مقصد کے لئے اس کے تابع فرمان ہے، جو اس سے مطلوب ہے اور اس میں ذوی العقول کو غائب ہے۔

تَحْقِیْقِ وَ تَرْکِیْبِ لِّتَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ، كَذَلِكَ اِیْ مِثْلَ ذَلِكَ الَّذِي سَمِعْتَ بِهِ كَافِلٌ مِّنْ نَّبِیِّهِ، اِیْ قَوْلًا مِّثْلَ ذَلِكَ الْقَوْلِ بِعَبْدِهِ لَا قَوْلًا مَّعَارِفًا لَهُ.

قَوْلُهُ: وَغَيْرُهُمْ، غَيْرُهُمْ رُفْعٌ سَاخِرٌ اس کا عطف مشرکون پر ہے نہ کہ عرب پر یعنی مشرکین کے علاوہ دیگر کفار کا بھی یہی کہنا تھا۔

قَوْلُهُ: بَيَانٌ لِّمَعْنَى ذَلِكَ، اِیْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ، كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ کا بدل ہے۔

قَوْلُهُ: لَيْسُوا، لَيْسُوا اِیْ جَمْعُ كِتْمَانٍ اِیْ طَرَفٌ بِاِتِّهَامٍ رَاجِعٌ هُوَ۔

قَوْلُهُ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَبْتَدَأَ مَرْفُوعٍ، أَظْلَمُ اسْمٌ تَفْصِيلٌ اس کی خبر ہے، استنبہ اس کا رکن ہے، ای لا اَحدٌ اَظْلَمُ منه.

سُئِلَ: یہاں قدرتی طور پر ایک سوال پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ فَمَنْ أَظْلَمُ کا کلمہ قرآن کے اندر بار بار آیا ہے، مثلاً وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى، وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ دُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ، فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ، وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ اِنْ مِّنْ سَبِيلٍ، ہر ایک کا تقاضا ضرر کا ہے کہ اس میں مذکور سے بڑا ظالم کوئی نہیں، تو پھر دوسرا فریق اس سے بڑا ظالم کیسے ہو سکتا ہے؟ یعنی اَظْلَمِیَّتِ کے ساتھ جب ایک فریق کو متصف کر دیا تو اب دوسرے فریق کو اَظْلَمِیَّتِ کی صفت کے ساتھ متصف کرنا کیسے درست ہے؟

جَوَابُ: ہر ایک اپنے صلہ کے معنی کے اعتبار سے خاص ہے، مثلاً كَذَبَ اس کے معنی ہے، اَظْلَمُ مِمَّنِ اَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ، وَلَا أَحَدٌ مِنَ الْمَفْسِدِينَ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ، وَلَا أَحَدٌ مِنَ الْكَذَّابِينَ اَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ عَلَى هَذَا الْقِيَاسِ۔ (جمل)

قَوْلُهُ: مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ، مَسَاجِدُ، مَنَعَ کا مفعول اول ہے اور اَنْ يَذْكُرُوْا تَبَاوِيلَ مصدر، مَنَعَ کا مفعول ثانی ہے، مَسَاجِدُ مَسْجِدٌ کی جمع ہے، مسجد کرنے کی جگہ، قاعدہ کے مطابق، مَفْعُلُ کے وزن پر مَسْجِدٌ ہونا چاہئے، اس لئے کہ اس کا مضارع مرفوع اَعْمِنَ ہوتا ہے اس کا ظرف مکان مَفْعُلُ کے وزن پر آتا ہے، یہاں خلاف قیاس جہم کے کسرہ کے ساتھ ہے۔

سُئِلَ: مَسَاجِدُ کون کیوں لایا گیا ہے؟ جبکہ مراد بیت المقدس ہے، اس لئے کہ بیت المقدس کو ربی بادشاہ بخت نصر نبوی نے منہدم کر دیا تھا، یام اور مسجد حرام ہے جبکہ شریکین مکہ نے آپ ﷺ کو چھ بیس کے سال عمر بگڑنے سے روک دیا تھا۔

جَوَابُ: مذکورہ دونوں مسجدیں چونکہ سب سے زیادہ اہم اور بابرکت ہیں ان سے روکنا یا ان کو ویران کرنا گویا کہ تمام مساجد کو ویران کرنا ہے۔

سُئِلَ: مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ میں مَنَعَ کی نسبت مساجد کی طرف کی گئی ہے حالانکہ حقیقت میں مَنَعُوْا لوگ ہیں۔

جَوَابُ: مانعین کا نفل چونکہ مسجد سے متعلق تھا مثلاً مساجد میں گندگی وغیرہ ڈالنا یا ان کو منہدم کرنا اس لئے مَنَعَ کی نسبت مساجد کی طرف کی گئی ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ يَذْكُرَ فِيْهَا اسْمُهُ اس میں اعراب کے اعتبار سے چار صورتیں ممکن ہیں، ① مَنَعَ کا مفعول ثانی ہے کما تقول مَنَعْتُهُ كَذَا، ② مَنَعَ کا مفعول اول ہے، ای مَنَعَ كَوْنَهُ اَنْ يَذْكُرَ يَمْنَعُ دُخُولَ مَسَاجِدِ اللَّهِ ③ مساجد اللہ سے بدل الاشتمال ہے، ای مَنَعَ ذِكْرَ اسْمِهِ فِيْهَا ④ حذف حرف جر کی وجہ سے منصوب ہے، ای مَنَعَ مَسَاجِدَ مِنْ اَنْ يَذْكُرَ۔

قَوْلُهُ: بِالْهَدَمِ اَوْ النَّعْطِلِ، هدم سے بیت المقدس کی طرف اشارہ ہے، اس لئے اس کو بخت نصر نبوی نے منہدم کر دیا تھا، اور نعطل سے مسجد حرام کی طرف اشارہ ہے، اس لئے کہ شریکین مکہ نے آپ ﷺ کو روک کر گویا کہ مسجد حرام کو مَنَعُوْا اور یہ ان

کرو یا تھا، اُو تَوَلَّجَ کے لئے ہے نہ کہ تردید کے لئے۔

قَوْلًا: فِیْ خُرَابِہَا اِبْوَالُہَا نے کہا ہے کہ خُرَاب اسم مصدر بمعنی تخریب ہے، اپنے مفعول کی جانب متصاف ہے، جیسا کہ سَلَام بمعنی تسلیم، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ خُرَاب کا مصدر ہے، جو خُرَاب بِالْمَكَان سے مشتق ہے، یعنی اس کو بغیر گنبد اشت کے چھوڑ دیا تاکہ وہ خود بخود دیران اور برباد ہو جائے۔

قَوْلًا: خَبِرَ بِمَعْنٰی الامر یعنی یہ ہملہ لفظا خبر یہ اور معنی انشاء یہ ہے، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
سُؤَال: لَا یَدْخُلُہَا اِلَّا خَافِئِیْنِ میں خبر دی گئی ہے کہ تخریب کا ریت المقدس میں ڈرتے ہوئے داخل ہوئے، حالانکہ وہ تو نہایت بے خوف ہو کر بیت المقدس میں داخل ہوئے، ایک سال سے بھی زیادہ قابض رہے، ہاں البتہ مسلمان بیت المقدس میں اللہ سے ڈرتے ہوئے سلطان صلاح الدین کے زمانہ میں داخل ہوئے۔

جَوَاب: جواب یہ ہے کہ خبر بمعنی امر ہے، معنی ان کو حکم دیا جا رہا ہے کہ بیت المقدس میں خوف خدا کے ساتھ داخل ہوں۔ (جمل) مگر یہ جواب پسندیدہ نہیں ہے اس لئے کہ اس میں تعبیر کَانَ کے ساتھ ہے، بیضاوی نے کہا ہے کہ اس آیت کا مقصد مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دینے سے منع کرنا ہے۔ (معناه النهی عن تمکینہم من الدخول فی المسجد)۔ (جمل)

قَوْلًا: اَحْبَبُوْہُمْ بِالْجِهَاد یعنی ہم کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ مسجد حرام اور بیت المقدس میں داخل ہونے کو بذریعہ جہاد روکیں۔ (صاوی) اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لفظا اور معنی ہملہ خبر یہ ہو اور مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں پیش آنے والے حالات کی خبر دی ہو۔ (ہو المقرب)۔ (صاوی)

قَوْلًا: مُطِیْعُوْنَ كُلِّ بَیْءٍ اُوَادِّ مِلَّةٍ یعنی مخلوق کا ہر فرد اس مقصود کے تابع ہے جو اس سے مطلوب ہے، بسا میں بقاء بمعنی لام ہے۔

تَفْسِیْرُو تَشْرِیْح

وَقَالَتْ الْیَہُوْدُ لَیْسَ النَّصَارٰی عَلٰی شَیْءٍ یَّہود تو رات پڑھتے ہیں جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصدیق موجود ہے، لیکن اس کے باوجود یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تکفیر کرتے ہیں، عیسائیوں کے پاس انجیل موجود ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور تو رات کے من عند اللہ ہونے کی تصدیق ہے اس کے باوجود یہ یہودیوں کی تکفیر کرتے ہیں، ان کا یہ طریقہ اہل کتاب کے دونوں فریقوں کے کفر و عناد اور اپنے اپنے بارے میں خوش فہمی میں مبتلا ہونے کو ظاہر کر رہا ہے۔

اہل کتاب کے مقابلہ میں عرب کے مشرکین ان پڑھ (امی) تھے اس لئے انھیں بے علم کہا گیا ہے؛ لیکن وہ بھی امی ہونے کے باوجود یہود و نصاریٰ کی طرح اس زعم باطل میں مبتلا تھے، کہ وہی حق پر ہیں، اسی لئے وہ محمد ﷺ کو صابی یعنی

بے دین کہا کرتے تھے۔

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَّنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ (الآیۃ) جن لوگوں نے مسجدوں میں اللہ کا ذکر کرنے سے روکا یہ کون ہیں؟ ان کے بارے میں مفسرین کی رائے مختلف ہے، ایک رائے یہ ہے کہ ان سے مراد عیسائی ہیں، جنہوں نے بادشاہ روم کے ساتھ مل کر بیت المقدس میں یہودیوں کو نماز پڑھنے سے روکا، اس کی تخریب میں حصہ لیا، ابن جریر نے اسی رائے کو اختیار کیا ہے، لیکن حافظ ابن کثیر نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے اس کا مصداق مشرکین مکہ کو قرار دیا ہے، جنہوں نے ایک تونبی ﷺ اور آپ کے صحابہ کو مکہ سے نکلنے پر مجبور کیا اس طرح مسلمانوں کو خانہ کعبہ میں عبادت کرنے سے روکا، پھر صلح حدیبیہ کے موقع پر بھی یہی کردار ادا کیا، حالانکہ خانہ کعبہ میں عبادت سے کسی کو روکنے کی اجازت نہیں تھی۔

تخریب اور بربادی صرف یہی نہیں ہے کہ اسے ڈھادیا جائے اور عمارت کو نقصان پہنچایا جائے بلکہ ان میں اللہ کی عبادت اور ذکر سے روکنا بھی تخریب ہے۔

مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوْهَا إِلَّا خَائِفِيْنَ يَهُ الْفَاظِخِرِ کے ہیں یعنی لفظوں کے اعتبار سے جملہ خبریہ ہے، لیکن مراد اس سے یہ خواہش ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تمہیں تمکن و غلبہ عطا کرے تو ان مشرکوں کو اس میں صلح اور جزیہ کے بغیر رہنے کی اجازت نہ دینا، چنانچہ ۸ھ میں مکہ فتح ہوا، تونبی ﷺ نے احاطہ فرمادیا کہ آئندہ سال کسی مشرک کو کعبہ اللہ کا حج کرنے اور ننگا طواف کرنے کی اجازت نہیں ہوگی، آیت کا ایک مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ بجائے اس کے کہ عبادت گاہیں اس قسم کے ظالموں کے ہاتھوں میں ہوں اور یہ ان کے متولی اور پاسبان ہوں، خدا پرست اور خدا ترس لوگوں کے ہاتھوں میں اقتدار ہونا چاہئے، تاکہ یہ شریروں کو اگر وہاں جائیں بھی تو انہیں خوف ہو کہ اگر شرارت کریں گے تو سزا پائیں گے۔

شانِ نزول:

مذکورہ دو آیتوں میں دو اہم مسائل کا بیان ہے پہلی آیت ایک واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ زمانہ اسلام سے پہلے جب یہودیوں نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا تو روم کے انصاری نے ان سے انتقام لینے کی خاطر عراق کے ایک مجوسی بادشاہ طیطوس کے ساتھ مل کر شام کے بنی اسرائیل پر حملہ کر کے ان کو قتل کر ڈالا تو ان کے نسخے جلادئے، بیت المقدس میں نجاست اور خنزیر ڈال دیئے، اس کی عمارت کو منہدم کر دیا، آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک تک بیت المقدس اسی طرح ویران و منہدم پڑا تھا۔

بعض حضرات مفسرین نے اس مجوسی بادشاہ کا نام بخت نصر بتلایا ہے، اس سے معروف بخت نصر مراد نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ اس کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بہت پہلے ہے، یہ ممکن ہے کہ بعد میں کسی بادشاہ کو بخت نصر ثانی کہنے لگے ہوں۔

(معارف)

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں جب عراق و شام فتح ہوئے تو آپ کے حکم سے بیت المقدس کی دوبارہ تعمیر

کرائی گئی مدت دراز تک پورا ملک شام اور بیت المقدس مسلمانوں کے قبضہ میں رہا، پھر ایک عرصہ کے بعد بیت المقدس مسلمانوں کے قبضہ سے نکل گیا اور تقریباً سو سال یورپ کے عیسائیوں کا اس پر قبضہ رہا یہاں تک کہ چھٹی صدی ہجری میں سلطان صلاح الدین ایوبی نے پھر اس کو فتح کیا۔

رومی نصاریٰ کی اس گستاخانہ حرکت پر کہ تورات کو جلایا اور بیت المقدس کو خراب و برباد کر کے اس کی بے حرمتی کی تو یہ آیت نازل ہوئی، یہ قول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے۔

اور حضرت ابن زید وغیرہ دوسرے مفسرین نے آیت کا شان نزول یہ بتلایا ہے کہ جب مشرکین مکہ نے رسول اللہ ﷺ کو واقعہ حبشہ کے موقع پر مسجد حرام میں داخل ہونے اور طواف کرنے سے روک دیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مسجد میں ذکر و نماز سے روکنے کی جتنی بھی صورتیں ہیں وہ سب ناجائز و حرام ہیں مثلاً ایک صورت تو یہ ہے کہ کسی کو مسجد میں جانے اور وہاں تلاوت و ذکر سے روکا جائے، یا مسجد میں شور و شغب کر کے یا قرب و جوار میں باجے وغیرہ بجا کر ذکر و نماز میں خلل ڈالے یہ بھی اللہ کے ذکر سے روکنے میں داخل ہے، اسی طرح جبکہ لوگ نماز و تسبیحات میں مشغول ہوں، کوئی شخص بلند آواز سے تلاوت یا ذکر بالجہر کرنے لگے یہ بھی نمازیوں کی نماز و تسبیح میں خلل ڈالنے اور ذکر اللہ سے روکنے کے مترادف ہے۔ (معارف مصلحہ)

دوسری آیت وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ (الایمہ) میں رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو تسلی دی گئی ہے کہ مشرکین مکہ نے آپ ﷺ کو مکہ سے ہجرت کرنے اور بیت اللہ کو چھوڑنے پر مجبور کر دیا لیکن اس میں آپ کا کوئی نقصان نہیں ہے نہ آپ کے غمگین ہونے کی کوئی وجہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات کسی خاص سمت میں محدود نہیں وہ ہر جگہ ہے اس کے لئے مشرق و مغرب یکساں ہیں کعبۃ اللہ کو قبلہ بنائیں یا بیت المقدس کو دونوں میں کوئی ذاتی خصوصیت نہیں بلکہ امر الہی کی تعمیل ہی دونوں جگہ سب فضیلت ہے اسی لئے جب کعبۃ اللہ کی طرف رخ کرنے کا حکم تھا اس میں فضیلت تھی اور جب سولہ سترہ مہینے تک بیت المقدس کی طرف رخ کرنے کا حکم ہو گیا تو اب اس میں فضیلت ہے لہذا آپ دل گیر نہ ہوں اللہ تعالیٰ کی توجہ دونوں حالتوں میں یکساں ہے۔

الغرض آیت مذکورہ وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ نے استقبال قبلہ کی پوری حقیقت واضح کر دی کہ اس کا مشابہت المقدس یا بیت اللہ کی معاذ اللہ پرستش نہیں اور نہ ان دونوں مکانوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی ذات مخصوص ہے بلکہ اس کی ذات سارے عالم پر محیط ہے اور ہر سمت میں اس کی توجہ یکساں ہے۔

آیت مذکورہ کے اس مضمون کو واضح کرنے ہی کے لئے غالباً آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ہجرت کے اوائل میں سولہ سترہ مہینے تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنے کا حکم دے کر عملی طور پر یہ بتلادیا گیا کہ ہماری توجہ ہر طرف ہے، اور نوافل میں اس حکم کو ہمیشہ کے لئے جاری رکھا کہ سفر میں کوئی شخص سواری مثلاً اونٹ گھوڑے وغیرہ پر سوار ہو تو اس کو اجازت ہے کہ سواری پر بیٹھتے ہوئے اشارہ سے نقلی نماز پڑھ لے اس کے لئے قبلہ کی طرف رخ کرنا

بھی ضروری نہیں جس طرف اس کی سواری چل رہی ہو اسی طرف رخ کر لینا کافی ہے۔

مذکورہ حکم ان سواریوں کا ہے جن پر سوار ہو کر چلتے وقت قبلہ کی طرف رخ کرنا و شواہد اور جن سواریوں پر سوار ہو کر قبلہ کی طرف رخ کرنا و شواہد نہیں ہے، جیسے ریل، ہوائی جہاز، بحری جہاز، ان کا وہی حکم ہے جو حالت حضر کا ہے، اگر ان میں نفل نماز بھی پڑھتی ہو تو قبلہ رخ ہو کر پڑھی جائے، البتہ نماز کی حالت میں ریل کا یا جہاز کا رخ مڑ جائے اور نمازی کے لئے کھینچا نہیں نہ ہو کہ وہ بھی قبلہ رخ پھر جائے تو اسی حالت میں نماز پوری کر لے۔

اسی طرح جہاں نماز کی سمت قبلہ معلوم نہ ہو یا رات کی تاریکی میں اندازہ نہ ہو سکے اور نہ کوئی تھلانی والا ہو اور نہ کوئی ایسی علامت ہو کہ جس سے سمت قبلہ کا تعین ہو سکے تو اندازہ اور تخمینہ سے سمت قبلہ تعین کر کے نماز ادا کر لے، اگر بعد میں یہ معلوم ہو کہ نماز غلط رخ پر پڑھی گئی تو نماز دوبارے کی ضرورت نہیں وہی نماز کافی ہے۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ، اتَّخَذَ وَلَدًا کاترجمہ ہے، لے رکھا ہے ایک بیٹا، بنا رکھا ہے ایک بیٹا، مسمیوں کا یہ قول نہیں نقل کیا جا رہا ہے کہ خدا کے ایک بیٹا ہے بلکہ کہا جا رہا ہے خدا نے ایک بیٹا بنالیا ہے، مطلب یہ کہ خدا نے کسی کو متبذی بنا رکھا ہے۔

فرقہ اتحادی:

ایک فرقہ اتحادیوں (ADOPTIONISTS) کے نام سے کدراہے ان کے مرکزی عقیدہ کے لئے اتحادی افادہ تبیین یا اتحادیت (ADOPTIONISM) ہے، اس عقیدہ کا خلاصہ یہ ہے کہ مسیح علیہ السلام خلیفہ خدا نہیں، وہ خدا پیدا نہیں ہوئے، وہ شروع سے خود بخود بنے بنائے خدا نہیں ہیں؛ بلکہ اصلاً و خلیفہ وہ انسان ہی تھے، البتہ اقوام ثلاثہ یعنی روح القدس کا فیضان ان پر شروع ہی سے ہونے لگا تھا، اس لئے وہ قدوسیت کے ایسے اون کمال پر پہنچ گئے کہ روح الہی ان کے اندر ایسی حلول کر گئی کہ اقوام اول یعنی خداے برتر و اعظم نے انھیں اپنا بیٹا قرار دے کر اپنا متبذی بنا کر شریک الوہیت کر لیا، اور اب وہ ربوبیت، مالیت و غیرہ جملہ صفات الہی میں شریک و تبیم ہے، اس عقیدہ کا وجود ۱۸۵۵ء میں ملا ہے آٹھویں صدی عیسوی میں پاپائے روم نے اس عقیدہ کو اتحاد اور زندقہ قرار دیا، بارہویں صدی میں اس عقیدہ نے پھر زور پکڑا، پھر یہ لوگ مذہبی قرار پائے۔

(تفسیر ماحدی ملخصاً)

اللہ کے لئے ولد عتقاً و نقلاً ممکن نہیں:

کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اولاد رکھتا ہے، سبحان اللہ! (کیا مہمل بات ہے) بعض یہودی حضرت مزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں اور نصاریٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو، اور مشرکین عرب مانگد کو خدا کی بیٹیاں کہتے ہیں حق تعالیٰ اس قول کی قباحت اور بطلان کو بیان فرما رہے ہیں۔

دلیل بطلان:

اگر اللہ کی اولاد مانی جائے تو دو حال سے خالی نہیں، یا تو اولاد غیر جنس ہوگی اور یا جنس ہوگی، اگر غیر جنس ہو تو اولاد کا نام جنس ہونا عیب ہے، اور حق تعالیٰ عیب سے پاک ہے، اور اگر ہم جنس ہو تو اس لئے باطل ہے کہ حق تعالیٰ کا کوئی ہم جنس نہیں کیونکہ جو صفات کمال اور اوزم ذات واجبہ سے ہیں وہ اللہ کے ساتھ مخصوص اور غیر اللہ میں معدوم ہیں اور لازماً کئی نفی ملزم کی نفی کو مستلزم ہے، لہذا ہم جنس ہونا بھی باطل ہوا۔

بَلْ لَّهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مخلوق کا رشتہ اپنے خالق کے ساتھ صرف ملکیت اور مملوکیت مطلقہ کا ہے نہ کہ فرزندگی اور دل بندی کا، مطلب یہ کہ کائنات کی برائی اللہ کی مملوک ہے کوئی ہستی اس سے خارج نہیں اور مملوکیت و انہیت میں تضاد و تنافی ہے جو مملوک ہے وہ ابن نہیں اور جو ابن ہے وہ مملوک نہیں ہو سکتا، غرضیکہ وہ بشریت کی ہر قسم کی رشتہ داریوں سے پاک و منزہ ہے۔

بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مُوجِدُهُمَا لَا عَلَىٰ بَدَلٍ سَقَىٰ ۚ وَاِذَا قَضٰی اَرَادَ اَمْرًا اٰی اِنْجَادُهُ ۚ فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۚ اٰی فَهُوَ يَكُوْنُ ۚ وَفِی قِرَآءَةِ بِالْمَنْسَبِ جَوَابًا لِلْاَمْرِ ۚ وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ اٰی كِفَارٌ مِّنْكَ لِلنَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا بَلَاءٌ یَّكَلِّمُنَا اللّٰهُ اَنْتَ رَسُوْلُهُ ۚ اَوْ اَنْتَ بَشَرٌ مِّثْلُ بَشَرٍ ۚ اَوْ اَنْتَ اَنْبِیَآءُ ۚ اٰیَةُ ۚ بِمَا اقْتَرَحْنَاهُ عَلٰی صِدْقِكَ ۚ كَذٰلِكَ كَمَا قَالَ بَرُّوْا ۚ قَالَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ مِّنْ كُفَّارِ الْاَمَمِ الْمَاضِیَةِ لِاَنْبِیَآئِهِمْ ۚ مِّثْلَ قَوْلِهِمْ ۚ مِّنَ التَّعَنُّتِ وَطَلَبِ الْاٰیَاتِ ۚ تَشَابَهَتْ قُلُوْبُهُمْ ۚ فِی الْكُفْرِ وَالْعِنَادِ ۚ فِیهِ تَسْلِیَةٌ لِلنَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَدْ بَيَّنَّا الْاٰیٰتِیَ لِقَوْمٍ یُّوقِنُوْنَ ۚ یَعْلَمُوْنَ اَنَّهَا اٰیٰتٌ فِیْهِ یُؤْمِنُوْنَ بِهَا ۚ فَاَقْتَرَاخُ اٰیَةٍ مَّعْنَاهَا تَعَنُّتٌ ۚ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ بِاِسْمِ اللَّهِ بِالْحَقِّ بِالْمُهْدِیِّ ۚ بَشِیْرًا ۚ مِّنْ اَحْبَابِ اِلَیْهِ بِالْحِجَّةِ ۚ وَنَذِیْرًا ۚ مِّنْ لِّمَنْ یُّجِبُ اِلَیْهِ بِالنَّارِ ۚ وَلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحَابِ الْجَحِیْمِ ۚ السَّارِ اٰی الْكُفَّارِ مَا لَهُمْ لَمْ یُؤْمِنُوْا اِنَّمَا عَلَیْكَ الْبَلٰغُ ۚ وَفِی قِرَآءَةِ بِحِزْمِ تَسْتَلُّ نَهْیًا ۚ وَلَنْ تَرْضٰی عَنْكَ الْیَهُودُ وَلَا النَّصْرٰی حَتّٰی تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ۚ دِیْنُهُمْ ۚ قُلْ اِنْ هٰدٰی اللّٰهُ الْاِسْلَامَ ۚ هُوَ الْهٰدِیُّ ۚ وَنَا عِدَاهُ ضَلَالٌ ۚ وَلٰكِنْ لَّا مَ قَسَمٍ اَتَّبَعْتَ اَهْوَاَئَهُمُ ۚ التِّیْ یَدْعُوْنَكَ اِلَیْهَا فَرَضْنَا بَعْدَ الَّذِیْ جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الْوَحٰی ۚ مِّنَ اللّٰهِ ۚ مَا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَلٰی ۚ یَحْفَظُكَ ۚ وَلَا تَنْصِرُ ۚ بِمَنْعِكَ مِنْهُ الَّذِیْنَ اَتٰیهِمُ الْكُتُبُ ۚ مُبَدَاً ۚ یَتَوَلَّوْنَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ۚ اٰی یَقْرَءُ ۚ وَنَا كَمَا اُنْزِلَ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ ۚ وَحَقُّ نُسَبِّ عَلَى الْمُنْعَدِ ۚ وَالْخَبَرِ ۚ اُولٰٓئِكَ یُؤْمِنُوْنَ بِهٖ ۚ نَزَلَتْ فِی جَمَاعَةٍ قَدِمُوْا مِنَ الْحَبَشَةِ ۚ وَاسْلَمُوْا ۚ وَنَا یَقْرِیْهِ اٰی بِالْكِتَابِ الْمُؤْتٰی ۚ بَانَ یُحْرِفُهُ ۚ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۚ لَمْ یَجِیْبُوْهُ اِلَّا النَّارَ الْمُؤَيَّدَةَ عَلَیْهِمْ ۚ

ترجمہ: وہ آسمانوں اور زمین کا بغیر سابقہ نمونہ کے پیدا کرنے والا ہے، اور جب کسی شئی کے کرنے کا ارادہ کر لیتا ہے تو بس اس کے لئے یہ حکم دیتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے اور ایک قراءت میں (یسکون) جواب امر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، نادان (ان پڑھ) یعنی نگار مکہ نبی ﷺ سے کہتے ہیں کہ اللہ خود ہم سے کیوں نہیں کہتا کہ آپ (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں، یا آپ (ﷺ) کی صداقت پر جو نشانی ہم تجویز کریں ہمارے پاس کیوں نہیں آتی؟ اسی طرح یعنی جیسا کہ یہ کہتے ہیں ان سے پہلے اہم سابقہ کے کافروں نے بھی اپنے نبیوں سے ان کے جیسی بات کہی یعنی سرکشی اور طلبِ معجزات کی، کفر و عناد میں ان کے قلوب یکساں ہیں، اس میں نبی ﷺ کو تسلی ہے، یقین لانے والوں کے لئے تو ہم صاف صاف نشانیاں ظاہر کر چکے ہیں، جو جانتے ہیں کہ یہ معجزات ہیں تو ان پر ایمان لے آتے ہیں، پھر ان نشانیوں کے ساتھ مزید معجزے کا مطالبہ کرنا سرکشی ہے، بلاشبہ اسے محمد (ﷺ) ہم نے آپ کو ہدایت کے ساتھ جنت کی خوش خبری سنانے والا بنا کر بھیجا، اس کو جس نے آپ کی دعوت قبول کی، اور اس شخص کو دوزخ سے ڈرانے والا بنا کر بھیجا جس نے آپ کی دعوت قبول نہ کی، جنہویوں یعنی کفار کے بارے میں آپ سے پرسش نہیں ہوئی کہ وہ ایمان کیوں نہیں لائے؟ آپ کی ذمہ داری تو صرف پہنچا دینا ہے اور ایک قراءت میں مُسْتَسْلِ جزم کے ساتھ ہے نبی ہونے کی وجہ سے، اور یہود و نصاریٰ ہرگز آپ سے راضی نہ ہوں گے، جب تک آپ ان کے دین کی پیروی نہ کرنے لگیں، آپ کہہ دیجئے کہ اللہ کی ہدایت یعنی اسلام ہی (صحیح) راستہ ہے اور اس کے علاوہ سب گمراہی ہیں، اور قسم ہے لام قمریہ ہے، آپ کے پاس وحی کا علم آ جانے کے بعد اگر بالفرض آپ نے ان کی خواہشات کی پیروی کی جس کی طرف وہ آپ کو دعوت دیتے ہیں، تو اللہ کے پاس آپ کا نہ کوئی ولی ہوگا جو آپ کی حفاظت کر سکے اور نہ کوئی مددگار ہوگا جو آپ کو اس سے بچا سکے جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی (الذین آمینہم الکتاب) مبتدا ہے، (اور) وہ اس کو اس کے تلاوت کے حق کے ساتھ یعنی جس طرح نازل کی گئی ہے اسی طرح پڑھتے ہیں یہ جملہ حال ہے اور حق مصدر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، اور خبر (أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِہِ) یہی ہیں وہ لوگ جو اس پر ایمان رکھتے ہیں (یہ آیت) اس ہی امت کے بارے میں نازل ہوئی جو جوشہ سے آئی تھی اور اسلام قبول کیا، اور جو اس عطا کردہ کتاب کا منکر ہے بایں طور کہ اس میں تحریف کرتا ہے تو یہی زیاں کار ہیں، ان کے دائمی آگ کی طرف لوٹنے کی وجہ سے۔

تحقیق و ترمیم کے تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: بِدِیْعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، بِدِیْعِ بَرَزَن فَعِیْلٌ بِمَعْنَى مُبْدِعٌ بِغیر کسی سابق نمونہ اور مادہ کے پیدا کرنے والا۔
بِدِیْعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ای ہُوَ بِدِیْعِ السَّمَوَاتِ "بِدِیْعِ" اسماء جنسی میں سے ہے۔
قَوْلُهُ: وَإِذَا قُضِیَ، أَرَادَ مفسر علام نے قضی کی تفسیر آزاد سے کر کے ایک سوال کا جواب دیا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

بَدِیْعُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ اللہ وہی ذات ہے جو آسمانوں اور زمین کی ہر چیز کی مالک ہے، ہر چیز اس کی فرمانبرداری ہے، بلکہ آسمانوں اور زمین کو بغیر کسی مادہ اور نمونے کے بنانے والا بھی وہی ہے، علما و اوزار اس کو جو کام کرنا ہوتا ہے اس کے لئے مقرر کیا جاتا ہے وہ چیز فوراً موجود ہو جاتی ہے، ایسی ذات کو بھلا اولاد کی کیا ضرورت؟

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ (الآیۃ) الذین لا یعلمون سے مراد مشرکین عرب ہیں جنہوں نے یہودیوں کی طرح مطالبہ کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ ہم سے براہ راست گفتگو کیوں نہیں کرتا؟ ان کا مطلب یہ تھا کہ خدا یا تو خود ہمارے سامنے آ کر کہے کہ یہ میری کتاب ہے تم لوگ اس کی پیروی کرو یا پھر ہمیں کوئی ایسی نشانی دکھائی جائے جس سے ہمیں یقین آجائے کہ محمد ﷺ جو کچھ کہہ رہے ہیں وہ خدا کی طرف سے ہے۔

كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا جَاءَهُمْ (الآیۃ) یعنی آج کے گمراہوں نے کوئی اعتراض اور کوئی مطالبہ ایسا پیش نہیں کیا جو ان سے پہلے گمراہ پیش نہ کر چکے ہوں، قدیم زمانہ سے آج تک گمراہی کا ایک ہی مزاج رہا ہے اور وہ بار بار ایک ہی قسم کے شبہات اور اعتراض اور سوالات دہراتی رہتی ہے یعنی مشرکین عرب کے دل کفر و عناد اور انکار و سرکشی میں اپنے ماقبل کے لوگوں کے دلوں کے مشابہ ہیں۔

وَلَيْسَ اتَّبَعْتُ اٰهْوَاَ هُمْ (الآیۃ) یہ اس بات پر وعید ہے کہ ظلم آجانے کے بعد بھی اگر محض ان پر خود غلط لوگوں کو خوش کرنے کے لئے ان کی پیروی کی تو تیرا کوئی مددگار نہ ہوگا، یہ دراصل امت محمدیہ کو تعلیم دی جا رہی ہے کہ اہل بدعت اور گمراہوں کی خوشنودی کے لئے وہ بھی ایسا کام نہ کریں نہ دین میں مددانت اور نہ بے جاتا و ایل کا ارتکاب کریں۔

وَلَنْ تَرْضٰی عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى: الخ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ ان کی خواہ کتنی بھی رعایت کریں مگر یہ آپ ﷺ سے راضی ہونے والے نہیں ہیں اس لئے کہ ان کی ناراضگی کی وجہ عناد اور حسد ہے جس کا کوئی علاج نہیں، آپ ﷺ نے ان کی رعایت بیت المقدس کی طرف نماز میں رخ کرنے میں موافقت کر کے دیکھی لیکن آخر حسد و عناد میں اضافہ کے سوا کیا نتیجہ نکلا؟ ان لوگوں کی ناراضگی کا سبب یہ تو ہے نہیں کہ وہ سچے طالب حق ہیں اور آپ ﷺ نے ان کے سامنے حق کو واضح کرنے میں کچھ کمی کی ہے، بلکہ ان کی خواہش اور تمنا تو یہ ہے کہ آپ بھی ان کی طرح گندم نمائی اور جو فروشی کیوں نہیں کرتے؟ جو خود ان کا شیوہ ہے یہ لوگ تو صرف ایک ہی صورت سے راضی ہو سکتے ہیں کہ آپ ان ہی کے رنگ میں رنگ جائیں اور خدا پرستی کے پردے میں نفس پرستی اختیار کر لیں، اور اگر خدا نخواستہ ان کو راضی کرنے کے لئے آپ نے خلاف شرع کوئی بھی قدم اٹھایا تو پھر نہ آپ کا کوئی حامی ہوگا اور نہ مددگار۔

الَّذِينَ اتَّبَعَتْهُمْ اَلْكِتٰبُ (الآیۃ) اہل کتاب کے ناخلف لوگوں کی ضروری تفصیل کے بعد اس آیت میں اہل کتاب کے ان صالح عنصر کی طرف اشارہ ہے کہ یہ لوگ دیانت اور راستی کے ساتھ خدا کی کتاب پڑھتے ہیں، جیسے عبداللہ بن سلام، اس لئے

جوتن ہوتا ہے اسے تسلیم کر لیتے ہیں۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِيْلُ اذْكُرُوْا اٰمِيْنَ اَتٰى اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاِنِّ فَعَلْتُ لَكُمْ عَلٰى الْعٰلَمِيْنَ ۝۳۰ تَقَدَّمْ مِنْهُ وَاتَّقُوا خَافُوا يَوْمَ لَا تُجْزٰى فَعْنٰى
نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ فِيْهِ شَيْءٌ وَّالْاَقْبَلُ مِنْهَا عَدَلٌ فِدَاءٌ ۝۳۱ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَّلَا هُمْ يُصْرَوْنَ ۝۳۲ يَمْنَعُونَ مِنْ عَذَابِ
اللّٰهِ وَاذْكُرْ اِذْ اٰتٰىكَ الْخَبْرَ اِبْرٰٓهٖمَ وَفِي قِرَآءَةِ اِبْرٰٓهٖمَ رَبُّهُ يَكْلِمُكَ بِاَوَامِرٍ وَنَوَاهٍ كَلَّمَهُ بِهَا قَبْلَ هٰذَا
الْحَجِّ وَقَبْلَ الْمَحْضَضَةِ وَالْاَسْتِشْقَاۓ وَالسَّوَاكِ وَقَبْلَ الشَّرَابِ وَفِي الرُّأْسِ وَقَبْلَ الْاَخْفَارِ وَتَلَتْ الْاِيْطِ
وَحَقَّقَ الْعَاۓةَ وَالنَّحْنَۓ وَالْاَسْتِجَاۓ فَلَمَّتْهُمْ اِذَا بَيْنَ تَابَتِ قَالَ فَعَالِي لَهٗ (اِنِّ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا) فِدْوَةً فِي
النَّدٰى قَالَ وَمَنْ دُرِّيْٓ اَوْلَادِيْ اَجْعَلْ اَبْنَةً قَالَ لَا يَبَالُ اَنْ تَحْدِيْ بِالْاِمَامَةِ الظَّالِمِيْنَ ۝۳۳ الْكَافِرِيْنَ بِمَنْهَبِهِ دَلَّ عَلَى اَنَّهُ
بَنَانُهُ غَيْرَ الْغَالِمِ وَلَا جَعَلْنَا الْبَيْتَ الْكَعْبَةَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ مَرْجَعًا يُّؤْتُونَكَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ وَلَقَدْ اَمَّاۓ لَهُمْ
مِّنَ الظُّلُمِ وَالْاَغَارَاتِ الْوَاقِعَةِ فِيْ غَيْرِهِ كَانَ التَّجَرُّ يَلْقٰى قَاتِلَ اَبِيْهِ فَلَا يُهَيِّجُهُ وَتَتَّخِذُوْا اَنْفِيْهَا النَّاسُ
مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰٓهٖمَ هُوَ الْحَجَرُ الَّذِيْ قَامَ عَلَيْهِ عِنْدَ بِنَاءِ النَّبِيِّ مُصَلًّٰى مَكَانَ صَلَوَةٍ بَانَ تَصْنُوۡرًا رَكْعَتِي الطَّوَاتِ
وَفِي قِرَآءَةِ بَسْمَلَةِ الْخَاءِ خَبِرٌ وَعَهْدًا اِلٰى اِبْرٰٓهٖمَ وَالْمُعْمِلِ اَنْزَلْنَا بِمَا اَنْ اٰى بَانَ طَهْرًا اِنِّ مِّنَ الْاَوْفَانِ
لِلظَّالِمِيْنَ وَالْعَظِيْمِيْنَ فِيْهِ وَالرَّجْعُ التَّجْوِيْدُ ۝۳۴ جَمْعُ رَاكِعٍ وَسَاجِدٍ الْمُضَلِّيْنَ وَاِذْ قَالَ اِبْرٰٓهٖمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْمَكَانَ
بَلَدًا اٰمِنًا ذَا اٰمِنٍ وَقَدْ اَحَابَ اللّٰهُ دُعَاۗءَ ذٰلِكَ فَجَعَلَهُ حَرَمًا لَا يَسْكُنُ فِيْهِ دُمُ اِنْسَانٍ وَلَا يُظْلَمُ فِيْهِ اَحَدٌ وَلَا يُضَادُّ
صَبِيْهُهُ وَلَا يَخْتَلِيْ خِلَافُهُ وَاَرٰنَا اَهْلَهُ مِنَ النَّمَرَاتِ وَقَدْ فَعَلَ بِغُلِّ الطَّائِفِ مِنَ الشَّمَامِ وَكَانَ اَقْبَرُ لَا زُرْعَ فِيْهِ
وَلَا مَاءَ مِّنْ اَمْسٍ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ يَدُلُّ مِّنْ اَهْلِهِ وَخَصَّصَهُ بِالدُّعَاۓ لَهُمْ مُوَافَقَةً لِّقَوْلِهِ لَا يَبَالُ عَنْهَدِي
الظَّالِمِيْنَ قَالَ فَعَالِي وَاَرٰنَا مِّنْ كَفَرٍ فَاَتَمَّعَهُ بِالتَّشْدِيْدِ وَالتَّخْفِيْفِ فِي الدُّنْيَا بِالرِّزْقِ قَلِيْلًا مُّدَّةَ حَيَاتِهِ
تَمَّازَطَرَهُ اَنْجَنَهُ فِي الْاٰخِرَةِ اِلَى عَذَابِ النَّارِ فَلَا يَجِدُ عَنْهَا مَجْنِبًا وَيَبْسُ الْمَصِيْرُ ۝۳۵ الْمَرْحُوعُ سَبِيْ

ترجمہ:

اے بنی اسرائیل میری اس نعمت کو یاد کرو جس سے میں نے تم کو نوازا تھا اور میں نے تم کو اقوامِ عالم پر
فضیلت عطا کی تھی، اس جیسی آیت سابق میں گذر چکی ہے اور اس دن سے دُرو جس دن کوئی کسی کے کام نہ آئے گا، اور نہ کسی سے
فدیہ قبول کیا جائیگا، اور نہ کوئی سفارش ہی کسی کو فائدہ دے گی اور نہ (مجرموں) کو کہیں سے مدد ہی پہنچ سکے گی، کہ وہ اللہ کے
عذاب سے بچ سکیں اور یاد کرو جب ابراہیم علیہ السلام کو اس کے رب نے چند باتوں سے آزمایا اور ایک قراءت میں ابراہام
ہے (اور وہ باتیں) جن کا اس کو مکلف بنایا اور وہ اسی تھیں، کہا گیا ہے کہ وہ مناسک حج تھے، اور کہا گیا ہے کہ وہ کلی کرنا، ناک
میں پانی ڈالنا، اور مسواک کرنا اور مونچھوں کو کاٹنا اور سر کے بالوں میں مانگ ڈالنا، اور ناخن تراشنا، اور بغل کے بال اکھاڑنا، اور

زیرِ ناف کے بال لینا، اور تختہ کرنا، اور پانی سے استنجاء کرنا تھیں، چنانچہ (ابراہیم علیہ السلام نے) ان باتوں کو مکمل طور پر ادا کیا (تو) اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا کہ میں تم کو دین میں لوگوں کا پیشوا بناؤں گا، ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا: میری اولاد میں سے بھی پیشوا بنائیے، اللہ نے جواب دیا: پیشوائی کا میرا وعدہ ان میں سے ظالموں کا فروں سے نہیں ہے اس سے معلوم ہوا جو ظالم نہیں ہیں ان سے وعدہ ہے اور یہ کہ ہم نے اس گھر کو کعبہ کو لوگوں کے لئے مرجع (مرکز) بنایا، ہر جانب سے لوگ اس کی طرف رجوع کرتے ہیں، اور ظلم سے اور دوسری جگہ ہونے والی غارت گری سے امن کی جگہ بنائی آدمی بیت اللہ میں اپنے باپ کے قاتل سے ملتا تھا مگر (باپ کا قاتل) اس کو (قاتل کے قتل پر) برا بیٹھنے نہیں کرتا تھا، اور اسے لوگو! تم مقام ابراہیم کو جائے نماز بنا لو اور وہ وہی پتھر ہے جس پر تعمیر بیت اللہ کے وقت (ابراہیم علیہ السلام) کھڑے ہوتے تھے، مصلیٰ بمعنی جائے نماز، بایں طور کہ اس کے پیچھے طواف کی دو رکعت نماز پڑھو، اور ایک قراءت میں اِتَّخِذُوا خَاءَ کے فتح کے ساتھ ہے اور ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو اور اسماعیل علیہ السلام کو حکم دیا کہ میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور احکاف کرنے والوں کے لئے بتوں سے پاک رکھو، یعنی اس میں قیام کرنے والوں کے لئے، اور رکوع و سجود کرنے والوں کے لئے (یعنی نماز پڑھنے والوں کے لئے، مُتَمَسِّعٌ رَاسِعٌ کی اور المسجود ساجد کی جمع ہے اور ابراہیم علیہ السلام نے کہا ہے میرے پروردگار تو اس جگہ کو امن والی بنا اور اللہ تعالیٰ نے اس کی دعاء قبول فرمائی چنانچہ اس کو محترم بنا دیا کہ نہ اس میں انسان کا خون بہایا جاتا ہے اور نہ اس میں کسی پر ظلم کیا جاتا ہے اور نہ اس میں شکار کیا جاتا ہے اور نہ اس کا کاٹنا اکھاڑا جاتا ہے اور اس کے باشندوں کو پچھلوں کی روزی عطا کر چنانچہ طائف کے خطہ و ملک شام سے منتقل کر کے ایسا ہی کر دیا حالانکہ وہ بنجر بے آب و گیاء زمین تھی ان کے لئے جو ان میں سے اللہ پر ایمان لائے اور یوم آخرت پر مِّنْ آمَنَ، اہلہ سے بدل ہے اور ان کو دعاء کے لئے خاص کرنا اس وجہ سے ہے کہ یہ لایزال عہدی الظلمین کے موافق ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جو لوگ کفر کریں گے ان کو بھی قدر سے یعنی ان کی حیات کی مقدار نفع پہنچائوں گا، پھر آخرت میں ان کو جہنم آدو رخ کی طرف لیجاؤں گا کہ وہ اس سے رہائی نہ پا سکیں گے اور وہ (دوزخ) بدترین ٹھکانہ ہے۔

تحقیق و تفسیر کے سبیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ، فِيْهِ، لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ جملہ ہو کر یَوْمًا کی صفت ہے، اور صفت جب جملہ ہو تو ماند ضروری ہوتا ہے فِيْهِ کا اضافہ مانک کے محذوف ہونے کی طرف اشارہ ہے وَاذْکُرْ اِذْ ابْتَلٰی اِبْرٰهٖمَ مِّنْ اٰیٰکِ قِرَآءٰتِ اِسْرَآءِیْمَ بَیِّنٍ، ابراہیم سے بیانی زبان میں اَبُّ رَحِیْمٌ کو کہتے ہیں، یعنی مشفق و مہربان باپ، یہاں اُذْکُرْ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ اِذْ، اذْکُرْ فعل محذوف کا معمول ہے نہ کہ ابتلی کا، یہ ان لوگوں پر رد ہے جو کہتے ہیں کہ اِذْ، اِبْتَلٰی کا معمول ہے، اس لئے کہ اس میں معمول کا عامل پر مقدم ہونا لازم آتا ہے۔

قَوْلًا: قَالَ اِنِّیْ جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا یہ جملہ مستانہ ہے، اور ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سَيَوَال: یہ ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے تمام ادا و ادائیگی کو حسن و خوبی انجام دیا تو کیا ہوا؟

جَوَاب: میں فرمایا میں تجھ کو لوگوں کا دینی پیشوا بناؤں گا۔

قَوْلُهُ: قَالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي کا عطف بتاویل بعض جاعلک کے کاف پر ہے، جیسا کہ میں تبغیضیہ والہ کر رہا ہے۔

سَيَوَال: ضمیر متصل پر بغیر اعادہ ضمیر یا فصل کے عطف صحیح نہیں ہے، لہذا میں ذُرِّيَّتِي کا عطف کاف ضمیر پر کیسے درست ہے؟

جَوَاب: جَاعِلُکَ میں جاعل کی طرف اضافت لفظیہ ہے اور انفصال کے درجہ میں ہے، لہذا عطف درست ہو گیا۔

سَيَوَال: اس عطف میں ایک کے مقولہ کا دوسرے کے مقولہ پر عطف لازم آرہا ہے، اس لئے کہ اِنْسِي جَاعِلُکَ اللہ تعالیٰ کا مقولہ ہے، اور وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقولہ ہے۔

جَوَاب: ایک کے مقولہ کا دوسرے کے مقولہ پر عطف جائز ہے جیسا کہ تیرا وَ زَيْدًا اس کے جواب میں کہنا جو تجھ سے کہے سَاکِرُ مَلِكٍ تو کہے وَ زَيْدًا یعنی زید کا بھی اکرام کر، اس کو عطف تعلقین کہتے ہیں، جیسا کہ سلام کے جواب میں ویکم السلام کہنا، یہ بھی ایک کے مقولہ کا دوسرے کے مقولہ پر عطف کے قبیل سے ہے، جس میں کوئی قباحہ نہیں ہے، حاصل یہ کہ خبر بمعنی طلب ہے۔ (ترویج الادوار)

قَوْلُهُ: الْكَعْبَةِ، الْاَلْبَيْتِ کی تفسیر اللعبد سے کر کے اشارہ کر دیا کہ البیت میں الف لام عہد کا ہے، اور یہ اسماء مغالہ میں سے جیسے الثریا مطلق ستارہ کو کہتے ہیں، اب ایک مخصوص ستارہ کا نام ہو گیا ہے، اسی طرح البیت جب مطلق بولا جاتا ہے تو بیت اللہ ہی مراد ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: مَثَابَةً، ثَابِثٌ مَثَابَةً سے ظرف مکان ہے، اوٹنے کی جگہ، مرجع، مرکز، ٹوٹا، کے معنی ہیں، اصلی حالت کی طرف لوٹنا، ہاء اس میں مبالغہ کے لئے ہے جیسا کہ علامہ و نسبہ میں ہے۔

قَوْلُهُ: مَآثِمًا لَّهُمْ یہ مصدر مبی معنی ظرف مکان ہے، موضع امن، اَمْنًا کو مَآثِمًا کے معنی میں لینے کی وجہ سے اَمْنًا کا اَلْبَيْت پر حمل بھی درست ہو گیا ورنہ مصدر کا حمل ذات پر لازم آرہا تھا۔

قَوْلُهُ: وَ كَانَ الرَّجُلُ يَلْقَى الْخِیَہَ غارات وغیرہ امن کے معنی کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: وَ اتَّخَذُوا اس کا عطف جَعَلْنَا پر ہے، اور یقول محذوف کا مقولہ ہے اِی قُلُسْنَا لَہُمْ اتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ اِبْرٰہِیْمَ مَصْلٰی۔

قَوْلُهُ: یَفْتَحُ الْخَیَہَ خَیْرٌ اس کا عطف بھی جَعَلْنَا پر ہے، یہ بیان حال کے لئے ہے، یعنی لوگوں نے اس کو اپنا مَصْلٰی بنا لیا۔

قَوْلُهُ: اَمَرْنَاہُمَا عَہِدُنَا کی تفسیر اَمَرْنَا سے کر کے ایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

سَيَوَال: عَہِدٌ کا صلہ جب الی آتا ہے تو اس کے معنی تو صبیحہ کے ہوتے ہیں جو ذات باری کے مناسب نہیں ہیں۔

جَوَاب: عَہِدُنَا بمعنی اَمَرْنَا ہے، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلًا: بَأَن اس میں اشارہ ہے کہ اُن مصدر یہ ہے نہ کہ تفسیر یہ، فعل امر پر بیان مامور بہ کے لئے داخل ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

یَسْبَغِیْ اِسْرَآئِیْلُ سابق میں یہ بات گزر چکی ہے کہ بنی اسرائیل اولادِ یقوتب کو کہا جاتا ہے، ماقبل میں بنی اسرائیل کی ایک طویل فردِ جرم شمار کرانے اور ان کی موجودہ حالت جو نزولِ قرآن کے وقت تھی بے کم و کاست بیان کرنے کے بعد ان کو بتایا جا رہا ہے کہ تم ہماری ان نعمتوں کی انتہائی ناقدری کر چکے ہو جو ہم نے تم کو عطا کی تھیں، تم نے صرف یہی نہیں کیا کہ منصبِ امامت کا حق ادا نہیں کیا بلکہ خود بھی حق و راستی سے پھر گئے، اور اب ایک نہایت قلیلِ عنصرِ صالح کے سوا تمہاری پوری امت میں کوئی صلاحیت باقی نہیں رہی۔

اور اب یہ بتایا جا رہا ہے کہ امامت اور پیشوائی کسی نسل یا قوم کی میراث نہیں ہے بلکہ یہ اس نچی اطاعت و فرماں برداری کا پھل ہے جس میں ہمارے اس بندے (ابراہیم) نے اپنی ہستی کو گم کر دیا تھا، اور اس کے مستحق صرف وہ لوگ ہیں جو ابراہیم کے طریقہ پر خود چلیں اور دنیا کو اس پر چلانے کی خدمت انجام دیں، چونکہ اسے بنی اسرائیل! تم اس طریقہ سے ہٹ گئے ہو اور اس خدمت کی اہلیت پوری طرح کھو چکے ہو، لہذا تمہیں امامت کے منصب سے معزول کیا جاتا ہے۔ اسی کے بعد یہ بات ارشاد فرمائی کہ اب ہم نے نسلِ ابراہیم کی دوسری شاخ بنی اسماعیل میں وہ رسول پیدا کیا کہ جس کے لئے ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام نے دعا کی تھی، لہذا اب امامت کے مستحق صرف وہ لوگ ہیں، جو اس رسول کی پیروی کریں گے۔

تبدیلی امامت کا اعلان ہونے کے ساتھ ہی قدرتی طور پر تحویلِ قبلہ کا اعلان بھی ضروری تھا، جب تک بنی اسرائیل کی امامت کا دور تھا، بیت المقدس مرکزِ دعوت رہا اور وہی قبلہ اہل حق بھی رہا، مگر جب بنی اسرائیل اس منصب سے باضابطہ معزول کر دیئے گئے تو بیت المقدس کی مرکزیت خود بخود ختم ہو گئی، لہذا اعلان کیا گیا کہ اب وہ مقام دین الہی کا مرکز ہے جہاں سے اس رسول کی دعوت کا ظہور ہوا ہے اور چونکہ ابتداء میں ابراہیم علیہ السلام کی دعوت کا مرکز بھی یہی مقام تھا، اس لئے اہل کتاب اور مشرکین کسی کے لئے بھی یہ تسلیم کرنے کے سوا چارہ نہیں ہے کہ قبلہ ہونے کا زیادہ حق کعبہ ہی کو پہنچتا ہے، بہت دھرمی کی بات دوسری ہے کہ وہ حق کو حق جاننے ہوئے بھی اعراض کئے چلے جا رہے ہیں۔

امت محمد ﷺ کی امامت اور کعبہ کی مرکزیت کا اعلان کرنے کے بعد ہی اللہ تعالیٰ نے انیسویں رکوع سے آخرِ سورت تک مسلسل اس امت کو ہدایت دی ہیں جن پر انہیں عمل پیرا ہونا چاہئے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آزمائش:

وَ اِذْ اَبْرٰهٖمُ رَآہُ بِکَلِمٰتٍ (الآیۃ) قرآن میں مختلف مقامات پر ان تمام آزمائشوں کی تفصیل بیان ہوئی ہے، جن سے گزر کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے آپ کو اس کا اہل ثابت کیا تھا کہ انہیں بنی نوع انسان کا امام بنانا دیا

جائے، جس وقت سے حق ان پر منکشف ہوا اس وقت سے لے کر دم واپس تک ان کی پوری زندگی سر اسر قربانی ہی قربانی تھی۔ دنیا میں جتنی چیزیں ایسی ہیں جن سے انسان محبت کرتا ہے ان میں سے کوئی چیز ایسی نہ تھی جس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حق کی خاطر قربان نہ کیا: ہوا و دریا میں جتنے خطرات ایسے ہیں جن سے آدمی ڈرتا ہے ان میں سے کوئی خطرہ ایسا نہ تھا جسے انہوں نے حق کی راہ میں نہ جھٹلایا۔

حسن نے کہا: حضرت ابراہیم کو سات چیزوں کے ذریعہ آزمایا گیا ① کوکب ② قمر ③ شمس ④ ہجرت ⑤ ذبح ولد ⑥ ختنہ ⑦ غرود کی آگ، اور بعض حضرات نے تیس کی تعداد شمار کرائی ہے۔ (مظہری) یہ وہ تمام آزمائشیں ہیں جن سے حضرت ابراہیم گزرے گئے اور آپ ہر آزمائش میں کامیاب و کامران رہے، جس کے صلہ میں امام الناس کے منصب پر فائز کئے گئے، چنانچہ مسلمان ہی نہیں یہودی اور عیسائی حتیٰ کہ مشرکین عرب سب ہی میں انکی شخصیت محترم اور پیشوامانی جاتی ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے اعلانِ امامت:

حضرت ابراہیم علیہ السلام جن آزمائشوں سے گزارے گئے اور آپ ہر آزمائش میں کامیاب و کامران رہے جس کے صلہ میں امام الناس کے منصب پر فائز کئے گئے، ارشاد ہوا اِنِّیْ جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خواہش ظاہر کرتے ہوئے فرمایا: وَہِنِیْ ذُرِّیَّتِیْ یعنی میری ذریت میں بھی یہ منصب عطا ہو، تو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اس خواہش کو قبول فرمایا، جس کا ذکر سورہ بکھمبوت آیت ۲۷ میں اس طرح فرمایا: وَجَعَلْنَا فِیْ ذُرِّیَّتِہِ النَّبِیَّوۃَ وَالْکُتُبَ ہم نے نبوت اور کتاب ان کی اولاد میں رکھ دی، اس کے ساتھ ہی خبردار کر دیا کہ میرا یہ وعدہ ظالموں سے نہیں ہے، اس سے اس امر کی وضاحت ہوئی کہ ابراہیم علیہ السلام کی اتنی اونچی شان اور عند اللہ اتنی قدر و منزلت کے باوجود، اولاد ابراہیم علیہ السلام میں سے جو ناخلف اور ظالم و شرک ہوں گے ان سے میرا کوئی وعدہ نہیں ہے، اور یہ بتا دیا کہ اگر ایمان اور عمل صالح انہیں ہے تو پیغمبر زادگی اور پیغمبر زادگی اور صاحب زادگی کی بارگاہ الہی میں کوئی حیثیت نہیں، نبی ﷺ کا ارشاد ہے مَنْ بَطَأَ عَمَلُہٗ لَمْ یَسْرِعْ بِہٖ نَسَبُہٗ (صحیح مسلم) جس کو اس کے عمل نے پیچھے چھوڑ دیا اس کو اس کا نسب آگے نہیں بڑھا سکتا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تعارف:

حضرت ابراہیم علیہ السلام نہ صرف مسلمانوں کے نزدیک بزرگ اور قابلِ صدا احترام ہیں بلکہ یہود اور نصاریٰ حتیٰ کہ مشرکین عرب کے نزدیک بھی جلیل القدر ہیں، تو رات میں آپ کا نام ابراہام اور ابراہیم آیا ہے، سریانی زبان میں ابراہیم کے معنی مہربان باپ کے ہیں جسے عربی میں اب رحیمہ کہا جاتا ہے، تو رات کی روایت کے مطابق آپ اور نوح علیہ السلام کے درمیان دس پشتوں کا فاصلہ ہے یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام کی گیارہویں پشت میں تھے، لیکن خود تو رات کے

شارحین کا خیال بعض قوی قرآن کی بناء پر یہ ہے کہ تورات میں نسب نامہ کی کچھ پشتیں چھوٹ گئی ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سن ولادت:

آپ کا سن ولادت سرچارلس مارٹن محقق اثریات کی جدید تحقیق کے مطابق ۲۱۶۰ ق م ہے، اور عمر شریف تورات کے بیان کے مطابق ۷۵ سال ہے اس حساب سے آپ کا سال وفات ۱۹۸۵ ق م ٹھہرتا ہے، والد کا نام تاریخ تھا، عربی زبان میں اس کا تلفظ آزر ہے، قرآن میں بھی آزر استعمال ہوا ہے، قدیم زبانوں میں نام کا تلفظ چونکہ مختلف طریقہ سے ہوتا تھا اس لئے نام میں اختلاف ہے، مسلمانوں کے لئے قرآنی نام آزر کافی ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وطن:

آپ کا آبائی وطن بابل یا کلدانیہ ہے (انگریزی تلفظ کالڈیا ہے) جدید جغرافیہ میں اسی کو عراق کہتے ہیں، جس شہر میں آپ کی ولادت ہوئی اس کا نام تورات میں اُر (UR) آیا ہے، مدتوں سے یہ شہر نقشہ سے غائب تھا اب کھدائی کے بعد از سر نو نمودار ہوا ہے، کھدائی کے کام کی داغ بیل ۱۸۹۳ء ہی میں پڑ گئی تھی ۱۹۹۲ء میں برطانیہ اور امریکہ کے ماہرین اثریات کی ایک مشترکہ تحقیق مہم برٹش میوزیم اور پینیلوینیا یونیورسٹی کے زیر اہتمام عراق روانہ ہوئی اور کھدائی کا کام پورے سات سال جاری رہا، رفتہ رفتہ پورا شہر نمودار ہو گیا اور عراق سرکار کے محکمہ آثار قدیمہ نے عجائب خانہ کے حکم میں شامل کر کے ان کھنڈرات کو محفوظ کر دیا ہے، یہ شہر خلیج فارس کے دہانہ فرات اور عراق کے پایہ تخت بغداد کے تقریباً درمیانی مسافت پر ہے۔

(تفسیر ماجدی ملخصاً)

وَإِذْ جَعَلْنَا الْآلِیَّتْ مَنَآیَةَ لِّئَاسٍ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسبت سے جو بیت اللہ کے بانی اول ہیں، بیت اللہ کی دو خصوصیتیں اللہ تعالیٰ نے یہاں بیان فرمائی ہیں، ایک مَنَآیَةَ لِّئَاسٍ لوگوں کے لئے ثواب کی جگہ اور دوسرے معنی ہیں بار بار لوٹ کر آنے کی جگہ (یعنی) مرکز، دوسری خصوصیت امن کی جگہ یعنی یہاں کسی دشمن کا خوف نہیں رہتا، چنانچہ زمانہ جاہلیت میں بھی حدود حرم میں کسی دشمن جان سے بھی انتقام نہیں لیتے تھے، اسلام نے ان کے اس احترام کو نہ صرف یہ کہ باقی رکھا بلکہ اس کی مزید تاکید اور توسیع کر دی حتیٰ کہ حرم میں خود زلجاس وغیرہ بھی اکھاڑنا ممنوع قرار دیا۔

وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَہِیْمَ مُصَلًّیٰ مقام ابراہیم سے مراد وہ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام تعمیر کعبہ کرتے تھے، اس پتھر پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قدموں کے نشانات ہیں، اب اس پتھر کو شمش میں محفوظ کر دیا گیا ہے، اس مقام پر طواف مکمل کرنے کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں یہ نماز واجب ہے اور شافعیہ کے یہاں سنت۔

أَن طَہَرَا بَیْتِیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام و اسماعیل علیہ السلام کو اپنے گھر کو پاک رکھنے کا حکم دیا جا رہا ہے، اس

پاکی سے کیا مراد ہے؟ ابن جریر کہتے ہیں (هو تطهيره من الاضام وعبادة الاوثان فيه ومن الشرك بالله) یعنی تطہیر سے مراد بتوں اور بت پرستی سے پاک کرنا ہے، حقیقت میں تو معنوی اعتقادی نجاست سے پاکی کا حکم ہے، ضمناً ظاہری طہارت کا حکم بھی اس میں داخل ہے، طہراً بیتی میں بیت سے اگرچہ بیت اللہ (کعبہ) مراد ہے مگر اس سے ہر مسجد کو پاک و صاف رکھنے کا حکم مفہوم ہوتا ہے۔

دَخَلَ فِيهِ بِالْمَعْنَى جَمِيعَ بَيوتِهِ تَعَالَى (قرطبی) اَنْ طَهَرَا مِثْلَ اَنْ تَقْرِئَهُ بِعَنِ مَعْنَى اے۔

وَ اذْكُرْ لَازِيْعَ اِيْرَافِهِمُ الْقَوَاعِدَ الْاُسْوَاسُ اَوِ الْجُدُرَ مِنَ الْبَيْتِ يَنْبِيْهِ مُتَعَلِّقٌ بِنِيفٍ وَسَلْمِيعٍ غُطِفَ عَلٰى اِيْرَافِهِمْ يَقُوْلَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا بِنَاءِ نَا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ بِالْقَوْلِ الْعَلِيْمُ ۝ بِالْفِعْلِ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ مِّنْ اُمَّةٍ مُّقَدِّمِينَ لَكَ وَاجْعَلْ مِنْ دُورِنَا اُمَّةً جَمَاعَةً مُّسَمَّاةً لَّكَ وَمِنَ الْمُتَّبِعِيْنَ وَاْتٰى بِهِ لَقَدْ قُدِّمَ قَوْلُهُ لَا يَنْالُ عَهْدِي الظَّالِمِيْنَ وَاَرِنَا غُلَبَنَا مِثْلَ كُنَّا شَرَائِعَ عِبَادَتِنَا اَوْ حُجَّتَنَا وَتَبَّ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ ۝ سَأَلَاهُ التَّوْبَةَ مَعَ عِضْمَتِهِمَا تَوَاضَعَا وَتَعَلَّمَا لَدُرِّيْتِهِمَا رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيْهِمَا اٰي اٰهْلِ النَّبِيْتِ رَسُوْلًا مِنْهُمْ مِّنْ اَنْفُسِهِمْ وَقَدْ اَخْبَابَ اللّٰهُ دُعَاؤُهُ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيَاتِكَ الْقُرْآنَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيْهِ مِنَ الْاَحْكَامِ وَيُرِيْهِمْ يُظَهِّرُهُم مِّنَ الشِّرْكِ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْغَالِبُ الْحَكِيْمُ ۝ فِيْ صُنْعِهِ

ترجمہ: اور یاد کرو جب ابراہیم (علیہ السلام) اور اسماعیل (علیہ السلام) اس گھر کی بنیادیں یاد یوار میں اٹھا رہے تھے یعنی اس کی تعمیر کر رہے تھے مِنَ الْبَيْتِ، یَرْفَعُ کے متعلق ہے، اور اِسْمَاعِیْلُ کا عطف اِبرٰہِیْمُ پر ہے، دونوں دعا کرتے جاتے تھے، اے ہمارے پروردگار! تو ہماری طرف سے اس تعمیر کو قبول فرما تو باتوں کا سننے والا اور کاموں کا جاننے والا ہے، اے ہمارے پروردگار! تو ہم دونوں کو اپنا فرمانبردار بنا اور ہماری نسل سے ایک ایسی امت اٹھا کہ جو تیری فرمانبرداری ہو، اور مِنْ تَبِيعِيْہِ ہے، اور سابق میں لَا يَنْالُ عَهْدِي الظَّالِمِيْنَ آجانے کی وجہ سے مِنْ تَبِيعِيْہِ لائے ہیں، اور تو ہم کو ہماری عبادت کے طریقے سکھا، یعنی ہماری عبادت کے احکام، یا ہمیں ہمارے حج کا طریقہ سکھا اور ہماری کوتاہیوں سے درگزر فرما، بے شک تو بڑا معاف کرنے والا ہے، دونوں کے معصوم ہونے کے باوجود تو یہ کا سوال کرتا تو انصاف اور اپنی ذریت کی تعلیم کے لئے تھا، اے ہمارے پروردگار! ان میں یعنی اہل بیت میں ایک ایسا رسول مبعوث فرما، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ کی شکل میں ان کی دعا قبول فرمائی، جو انہیں تیری آیات قرآنی سکھائے اور انہیں کتاب قرآن و حکمت جس میں احکام ہوں سکھائے اور انہیں شرک سے پاک کرے یقیناً تو غلبہ والا حکمت والا ہے، اپنی صنعت میں۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَقْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلًا: عطف علی ابراہیم یہ عبارت اس شبہ کا دفع ہے کہ واسمعیل جملہ مستلفہ ہے، اس لئے کہ اگر اسمعیل کا ابراہیم پر عطف ہوتا تو اسمعیل کو الْقَوَاعِدِ مفعول سے مقدم کرتے۔

جواب: اسمعیل کو اس لئے مؤخر کیا ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام حقیقت میں بانی نہیں ہیں بلکہ معاون ہیں، بانی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں، لیکن چونکہ تعمیر اور بناء میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کا بھی حصہ تھا اس لئے اصل بانی پر معاون کا عطف کر دیا۔

قَوْلًا: یَقُولَانِ، یَقُولَانِ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
یَسْأَلَانِ: رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا، اِبْرَاهِیْمَ وَاسْمَاعِیْلَ سے حال واقع ہے، حالانکہ حال واقع ہونا درست نہیں ہے، اس لئے کہ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا دعا ہونے کی وجہ سے جملہ انشائیہ ہے، اور جملہ انشائیہ حال واقع نہیں ہو سکتا۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ اس سے پہلے یَقُولَانِ محذوف ہے جس کی وجہ سے یہ جملہ خبریہ ہو گیا، لہذا حال واقع ہونا صحیح ہو گیا، یَقُولَانِ مقدر ماننے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر یَقُولَانِ مقدر نہ مانیں تو خطاب واحد میں شئی واحد کا بغیر عطف کے غائب و متکلم ہونا لازم آتا ہے، اس لئے کہ یَرْفَعُ اِبْرَاهِیْمُ الْقَوَاعِدَ الخ غائب ہے، اور رَبَّنَا تَقَبَّلْ الخ متکلم ہے، اور جب یَقُولَانِ مقدر مان لیا تو دونوں جملے غائب ہو گئے۔

قَوْلًا: وَمِنْ لِّلْبَعْضِ، وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا میں من کو تبعیضی قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ اوپر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا لَا یَسْأَلُ عَهْدِی الظَّالِمِیْنَ اس کا مطلب یہ ہے کہ وعدہ امامت پوری ذریت سے نہیں بلکہ صرف ان سے ہے جو مؤمن اور صالح ہوں گے، اگر من کو تبعیضی نہ مانا جائے تو لَا یَسْأَلُ عَهْدِی الظَّالِمِیْنَ اور وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا میں تعارض ہوگا، اس لئے کہ من ذُرِّيَّتِنَا کا مطلب ہے بغیر استثناء پوری ذریت کے لئے امامت کی دعا فرمائی۔

یَسْأَلَانِ: مِنْ ذُرِّيَّتِنَا میں من تبعیضی لینے کی صورت میں دعا میں غلط لازم آتا ہے، یعنی سب کے لئے دعا نہیں کی بلکہ بعض کے لئے دعا کی۔

جواب: من کو ابتداء سے لینا چونکہ ماقبل میں مذکور لَا یَسْأَلُ عَهْدِی الظَّالِمِیْنَ کے معارض و منافی ہے، اس لئے من کو تبعیضی لینا ہے۔

یَسْأَلَانِ: اِنْ نَا یہ رَآئِی سے ماخوذ ہے، جو متعدی بدو مفعول ہے اور جب باب افعال سے لایا گیا تو متعدی بدو مفعول ہو گیا حالانکہ یہاں صرف دو مفعول ہی مذکور ہیں، ایک نا اور دوسرا مَعَالِیْکَ۔

جواب: اَرِیْ بمعنی علم و ابصر ہے، جو متعدی بیک مفعول ہے، باب افعال میں آنے کی وجہ سے متعدی بدو مفعول ہو گیا۔
قَوْلًا: سَآلَهُ التَّوْبَةَ الخ یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کا توبہ قبول کرنے کی درخواست کرنا یہ ان کی معصومیت کے خلاف ہے، حالانکہ نبی معصوم ہوتا ہے۔

جواب: تو اضماً اور تعلیماً للامة توبہ کی درخواست کی۔

قول: اهل البيت اس جملہ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یہ ہے کہ و انعت فیہم میں ہم ضمیر ذریعہ کی طرف راجع ہے، حالانکہ ذریعہ مؤنث ہے، لہذا فیہا ہونا چاہئے۔

جواب: ذریعہ سے مراد اہل البيت ہیں جو کہ ذریعہ سے مغبوم ہیں، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

وَ اِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهِيْمُ الْقَوَاعِدَ یعنی ابراہیم علیہ السلام جب بیت اللہ کی دیواریں اٹھا رہے تھے تو دعا کرتے جاتے تھے، اے ہمارے پروردگار! تو ہماری یہ تعمیر کی خدمت قبول فرما، تو سب کچھ سننے والا اور دیکھنے والا ہے، اور اے ہمارے پروردگار! تو ہم دونوں کو اپنا مطیع اور فرمانبردار بنا اور ہماری نسل سے ایک ایسی قوم (جماعت) اٹھا جو تیری فرمانبرداری ہو، اور ہمیں اپنی عبادت کے طریقے سکھا اور ہماری کوتاہیوں سے درگزر فرما، تو بڑا معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے، اور خود اسی قوم میں سے ایسا رسول اٹھا جو انہیں تیری آیات سنائے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دے اور ان کی زندگیاں سنوار دے تو بڑا قادر و حکمت والا ہے۔

حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہ السلام کی یہ آخری دعا ہے یہ بھی اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی، اور حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے حضرت محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا، اسی لئے نبی ﷺ نے فرمایا میں اپنے دادا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت اور اپنی والدہ کا خواب ہوں۔ (فتح الربانی)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت سے مراد یہ قول ہے مُبَشِّرًا بِرُسُوْلٍ یَّاتِیْنِ مِنْ بَعْدِی اِسْمُهُ اَحْمَدُ اور والدہ کے خواب سے وہ خواب مراد ہے جو آپ کی والدہ ماجدہ نے حالت حمل میں دیکھا تھا کہ میرے بطن سے ایک نور نکلا جس نے ملک شام کے محلات کو جگمگا دیا۔

البیت العتیق:

عبادت خانوں میں قدیم ترین بلکہ سب سے قدیم کعبۃ اللہ ہے، اس کا دوسرا نام البیت العتیق بھی ہے، جب البیت مطلق بولا جاتا ہے تو خانہ کعبہ ہی مراد ہوتا ہے اس میں کسی کا اکتاف نہیں ہے، جس طرح الکتاب سے قرآن اور النبی سے محمد ﷺ مراد ہوتے ہیں۔

قابل غور بات:

یہاں یُوفَعُ کا لفظ استعمال کیا گیا یُوَصِّسُ کا لفظ استعمال نہیں کیا گیا، اس کا مطلب ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خانہ کعبہ کی بنیاد نہیں رکھی بلکہ سائتہ رکھی ہوئی بنیاد کو اٹھایا، بنیاد تو غالباً حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے زمانہ میں رکھی تھی، مسیحیوں کو قدامت کعبہ سے جو ضد اور کد ہے وہ ظاہر ہے، خانہ کعبہ کی قدامت کے خلاف زبان و قلم سے براہ کافنی کوشش کر چکے ہیں، لیکن اس کے باوجود حقیقت اپنی جگہ حقیقت ہے۔

بعض حق گو محققین کی شہادت:

ضد اور تعصب کی تاریکیوں میں بعض اوقات راست گوئی اور حق پسندی کی روشنی نمودار ہو کر ضد و تعصب کی ظلمت کے دامن کو تار تار کر کے مینارہ نور کھڑا کر دیتی ہے، مخالفوں اور دشمنوں کی شہادت زیادہ وزنی ہوا کرتی ہے، سنئے اجارن سیل (SALE) مترجم قرآن اپنے انگریزی ترجمہ قرآن کے مقدمہ میں لکھتا ہے:

”مکہ جسے جگہ بھی کہا جاتا ہے اور یہ دونوں الفاظ مترادف ہیں اور ان کے معنی مقام اجتماع عظیم کے ہیں، یقیناً دنیا کے قدیم ترین شہروں میں سے ہے، اور بعض کی رائے میں توریت کے (شہر) میسا سے یہی مراد ہے“

پھر وہی آگے لکھتا ہے:

”مکہ کا معبد اہل عرب کے درمیان مقدس اور ایک عبادت گاہ کی حیثیت سے بہت ہی قدیم زمانہ سے اور محمد ﷺ سے بہت سی صدیوں قبل سے چلا آتا ہے“

باسورتھ اسمتھ اپنے لکچرزان محمد اینڈ محمد ن ازم میں لکھتا ہے:

”بنی کعبہ کا سلسلہ حسب روایات اسامیل اور ابراہیم تک پہنچتا ہے بلکہ شیث و آدم علیہما السلام تک، اور اس کا نام بیت ایل خود اس پر دلالت کرتا ہے کہ اسے ابتدائی شکل میں کسی ایسے ہی بزرگ نے تعمیر کیا ہے۔ (ماجدی)

سب سے بڑھ کر قابل لحاظ شہادت سرولیم میور کے قلم سے ہے:

”مکہ کے مذہب کی تاریخ بہت ہی قدیم مانی پڑتی ہے، روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ کعبہ ایک نامعلوم زمانہ سے عرب کا مرکز چلا آتا ہے، جس مقام کا تقدس اتنے وسیع رقبہ میں مسلم ہو اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کی بنیاد قدیم ترین زمانہ سے چلی آتی ہے۔ (ماجدی)

ترجمہ: اور کون ہے؟ یعنی کوئی نہیں جو بے رشتی کرے ملت ابراہیمی سے کہ اس کو ترک کر دے مگر وہی جس نے اپنے آپ کو بے وقوف بنالیا (یعنی بیوقوف شخص ہو) (اور) اس بات سے ناواقف ہو کہ وہ اللہ کی مخلوق ہے، اور یہ کیا اس پر اللہ کی عبادت واجب ہے، یا یہ مافی میں کس اس نے اپنے نفس کی تمہیر کی ہے، اور اس کو ذلیل کر رکھا ہے، ہم نے تو اسے دنیا میں بھی رسالت اور دوستی کے لئے منتخب کر لیا ہے، اور بلاشبہ وہ آخرت میں بھی ان صالحین میں ہوگا جن کے لئے مراتب عالیہ ہیں اور اس وقت کو یاد کرو کہ جب اس سے اس کے رب نے کہا سر تسلیم خم کرو یعنی اللہ کا فرمانبردار ہو جا اور اپنے دین کو اس کے لئے خالص کر، تو اس نے فوراً ہی کہا میں نے رب العالمین کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا، اور اسی طریقے پر چلنے کی ابراہیم نے اپنے بیٹوں کو ہدایت کی اور ایک قراءت میں اوصی ہے، اور یعقوب نے (بھی) اپنے بیٹوں کو اسی کی وصیت کی، کہا: اے میرے بچو! اللہ نے تمہاری لئے یہی دین اسلام پسند کیا ہے، لہذا مرنے دم تک مسلم ہی رہنا ترک اسلام سے منع فرمایا اور مرنے دم تک اس پر ثابت قدم رہنے کا حکم فرمایا، اور جب یہود نے نبی ﷺ سے کہا: کیا آپ کو یہ معلوم نہیں کہ یعقوب علیہ السلام نے اپنے انتقال کے روز اپنی اولاد کو یہودیت کی وصیت کی تھی (تو یہ آیت) نازل ہوئی، کیا تم اس وقت موجود تھے کہ جب یعقوب علیہ السلام (اس دنیا سے) رخصت ہو رہے تھے، یہ اذ، سابقہ اذ سے بدل ہے، اس (یعقوب) نے (انتقال کے وقت) اپنے بچوں سے پوچھا تم میرے بعد یعنی میرے انتقال کے بعد کس کی بندگی کرو گے؟ جواب دیا: ہم اسی ایک خدا کی بندگی کریں گے، جو آپ کے آباء ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق کا معبود ہے، اور اسماعیل علیہ السلام کو آباء میں شمار کرنا غلط ہے، اور اس لئے بھی کہ چچا بمنزلہ باپ کے ہوتا ہے، اللہ واحد، الہک سے بدل ہے اور ہم اس کے فرمانبردار ہیں، اور اُمّ بمعنی جہزہ انکاری ہے، یعنی تم (یعقوب) کی موت کے وقت حاضر نہیں تھے، تو تم اس کی طرف ایسی بات کی نسبت کیوں کرتے ہو جو اس کی شایان شان نہیں ہے؟ وہ ایک جماعت تھی جو گذر گئی تسلک مبتدا، اور اشارہ ابراہیم اور یعقوب اور ان کے بیٹوں کی طرف ہے، اور (تک) و خبر گئے مؤنث ہونے کی وجہ سے مؤنث لائے ہیں، جو اعمال انہوں نے کئے ان کے لئے ہیں، یعنی اس کی جزاء ان کے لئے ہے (یہ جملہ) متنازعہ ہے اور جو تم کرو گے اس کی جزاء تم کو ملے گی، خطاب یہودیوں کو ہے ان کے اعمال کے بارے میں تم سے سوال نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ ان سے تمہارے اعمال کے بارے میں سوال نہیں کیا جائے گا، جملہ ماقبل کی تاکید ہے، یہود کہتے ہیں یہودی ہو جاؤ، ہدایت پا جاؤ گے اور نصاریٰ کہتے ہیں نصرائی ہو جاؤ ہدایت پاؤ گے، او تفصیل کے لئے ہے، اول (قول) کے قائل مدینہ کے یہود ہیں اور ثانی (قول) کے قائل نجران کے نصاریٰ ہیں، آپ ان سے کہہ دیجئے ہم تو ملت ابراہیم کی اتباع کریں گے، جس میں کئی کا نام نہیں (حنیفا) ابراہیم سے حال ہے، حال یہ کہ وہ تمام ادیان (باطل) سے دین مستقیم کی جانب مائل ہونے والے ہیں، اور ابراہیم مشرکوں میں سے نہ تھے، کہو! یہ مؤمنین کو خطاب ہے

ہم تو اللہ پر ایمان لائے اور جو ہماری طرف نازل کیا گیا ہے، قرآن (اس پر ایمان لائے) اور ان دس صحیفوں پر ایمان رکھتے ہیں جو ابراہیم علیہ السلام پر نازل ہوئے اور اسماعیل علیہ السلام پر اور اسحاق پر اور یعقوب علیہ السلام پر اور اس کی اولاد پر نازل ہوئے اور جو عطا کیا گیا موسیٰ علیہ السلام کو یعنی تورات اور عیسیٰ علیہ السلام کو یعنی انجیل اور جو کتابیں اور آیتیں ان کو عطا کی گئیں ان کے رب کی جانب سے (ایمان رکھتے ہیں) بایں طور کہ ہم ان میں سے کسی میں بھی تفریق نہیں کرتے یہود و نصاریٰ کے مانند کہ بعض پر ایمان لائیں اور بعض کا انکار کریں، ہم تو اللہ تعالیٰ کے مطیع ہیں۔

حَقِّقْ تَرْکِیْہَ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَمَنْ اِی لَا یَرْغُبْ. مَنْ اسْتَفْہَامِ انْکَارِی مَبْدَءَہٗ، یَرْغُبْ خَبْر، اس کے اندر ضمیر ہے جو مَنْ کی طرف راجع ہے۔

قَوْلًا: دِیْنِ الْاِسْلَامِ اس میں اشارہ ہے کہ السَّیِّدِیْنِ میں الف لام عہد کا ہے اور دلیل فَلَا تُمُؤْنُوْنَ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ ہے۔

قَوْلًا: نَهٰی عَنْ تَرْکِ الْاِسْلَامِ اس سے ایک سوال کا جواب مقصود ہے۔
سُئِلَ: فَلَا تُمُؤْنُوْنَ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ میں اظہار موت سے نبی معلوم ہوتی ہے جو کہ بندہ کے اختیار میں نہیں۔
جَوَابُ: موت سے نبی نہیں ہے بلکہ ترک اسلام سے نبی ہے اس لئے کہ جب مقید پر نفی داخل ہوتی ہے تو قید کی نفی ہوتی ہے، اس لئے اگرچہ نبی موت پر داخل ہے اور مدخول نبی ہی مقصود عَنِ النَّبِیِّ ہوتا ہے مگر چونکہ مدخول نبی اختیار میں نہیں ہے اس لئے قید کی نفی مراد ہے۔

قَوْلًا: اَمَرَ بِالْثَبَاتِ عَلَیْہِ اس عبارت سے یہ فائدہ ہے کہ نفس ایمان تو ان کو حاصل تھا لہذا اس کے حاصل کرنے کا کوئی مطلب نہیں ہے، بلکہ اسلام پر دوام مراد ہے۔

قَوْلًا: بِمَنْزِلَةِ الْاَبِ، الْعَمُّ صُنُوْ اَبِیْہِ (الحدیث)
قَوْلًا: وَ الْجُمْلَةُ تَاكِيْدٌ لِمَا قَبْلَہٗ یہ تکرار کے فائدہ کا بیان ہے۔

قَوْلًا: كُنُوْا اٰھُوْدًا وَاَنْصَارِی، اَوْ تَوَلَّیْ مَقَالِ کے لئے ہے نہ کہ تخیر کے لئے، اس لئے کہ ہر فرقہ ایک دوسرے کی تکفیر کرتا ہے۔

قَوْلًا: قَائِلِ الْاَوَّلِ الْیَہُوْدِ اس اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کو دفع کرتا ہے۔

اعتراض: كُنُوْا اٰھُوْدًا وَاَنْصَارِی میں تناقض ہے، اللہ تعالیٰ کے قول لَیْسَتْ الْیَہُوْدُ عَلٰی شَیْءٍ الخ سے۔
جَوَابُ: کا حاصل یہ ہے کہ دونوں کے قائل مختلف ہیں لہذا کوئی تناقض نہیں ہے۔

قَوْلًا: حال من ابراہیم یعنی حنیفاً ابراہیم سے حال ہے، حالانکہ مضاف الیہ سے حال واقع ہونا درست نہیں ہے، اس لئے کہ اصل مضاف کی جگہ رکھنا درست ہو تو مضاف الیہ سے بھی حال واقع ہونا درست ہوتا ہے، یہاں ایسا ہی ہے اس لئے کہ ابراہیم کو ملکہ کی جگہ رکھنے کے بعد بھی مطلب صحیح رہتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ اِبْرَاهِيمَ (س) رَغْبًا تَوْقِعْ كَرْنًا، صلہ جب عن ہو تو اعراض وبے رخی کرنا جیسا کہ یہاں مستعمل ہے، اور اگر صلہ الیٰ یافی ہو تو مائل ہونا، رغبت کرنا۔

روایت کیا گیا ہے کہ عبد اللہ بن سلام نے اپنے بھتیجیوں سلمہ اور مہاجر کو اسلام کی دعوت دی اور کہا کہ تم بخوبی جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تورات میں فرمایا ہے کہ میں اولادِ اسماعیل میں ایک نبی مبعوث کرنے والا ہوں جس کا نام احمد ہوگا، جو اس پر ایمان لائے گا وہ ہدایت یافتہ ہوگا اور جو ایمان نہ لائے گا وہ ملعون ہوگا، چنانچہ سلمہ ایمان لے آئے مگر مہاجر نے انکار کر دیا، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔
(روح البیان)

یہاں اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی وہ عظمت و فضیلت بیان فرما رہے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دنیا و آخرت میں عطا فرمائی ہے، اور یہ بھی وضاحت فرمادی کہ ملت ابراہیم سے اعراض وبے رخی بے وقوفوں ہی کا کام ہے، کسی عقلمند سے اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

وَوَصَّىٰ بِهَا اِبْرَاهِيمَ بَنِيْهِ وَيَعْقُوبُ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنی اولاد کو اس دین کی وصیت فرمائی جو یہودیت نہیں اسلام ہے، جیسا کہ یہاں بھی اس کی صراحت موجود ہے، اور دیگر مقامات پر بھی اس کی تفصیل آئی ہے، مثلاً اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ (آل عمران) اللہ کے نزدیک دین اسلام ہی ہے۔

اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَآءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبُ الْمَوْتُ یہود کو زبردستی جاری ہے کہ تم جو یہ دعویٰ کرتے ہو کہ ابراہیم و یعقوب علیہ السلام نے اپنی اولاد کو یہودیت پر قائم رہنے کی وصیت فرمائی تھی، تو کیا تم وصیت کے وقت موجود تھے؟ اگر وہ یہ کہیں کہ ہم موجود تھے تو کذب و زور ہے، اور اگر یہ کہیں کہ حاضر نہیں تھے تو ان کا مذکورہ دعویٰ غلط ہوا، اس لئے کہ ان حضرات نے جو وصیت فرمائی وہ تو اسلام کی تھی نہ کہ یہودیت یا عیسائیت یا دھرمیت کی، تمام انبیاء علیہم السلام ہی تھا، اگرچہ شریعت اور طریقہ کار میں کچھ اختلاف تھا، اسی کو نبی ﷺ نے اس طرح بیان فرمایا: اَلْاَنْبِیَاءُ اَوْلَادُ عِلَآتٍ اُمَمَآتُھُمْ شَتٰی وَدِیْنُھُمْ وَاحِدٌ (صحیح بخاری کتاب الانبیاء) انبیاء کی جماعت اولادِ دعلات ہیں، ان کی مائیں مختلف (اور باپ ایک) ہے اور دین ایک ہے۔

حضرت یعقوب علیہ السلام کی وصیت :

تلمذ میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی جو وصیت درج ہے وہ قرآن کے بیان سے مشابہ ہے، حضرت یعقوب علیہ السلام کی وصیت کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں:

خداوند! اپنے خدا کی بندگی کرتے رہنا، وہ تمہیں اسی طرح تمام آفات سے بچائے گا، جس طرح تمہارے آباء و اجداد کو بچاتا رہا ہے، اپنے بچوں کو خدا سے محبت کرنے اور اس کے احکام بجالانے کی تعلیم دینا تاکہ ان کی مہلت زندگی دراز ہو، کیونکہ خدا ان لوگوں کی حفاظت کرتا ہے جو حق کے ساتھ کام کرتے ہیں، اور اس کی راہوں پر ٹھیک ٹھیک چلتے ہیں، جو اب میں ان کے لڑکوں نے کہا: جو کچھ آپ نے ہدایت فرمائی ہم اس کے مطابق عمل کریں گے، خدا ہمارے ساتھ ہو، تب یعقوب نے کہا: اگر تم خدا کی سیدھی راہ سے دائیں یا بائیں نہ مڑو گے تو خدا ضرور تمہارے ساتھ رہے گا۔

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ یعنی تم اگر چہ ان کی اولاد سب مگر حقیقت میں تمہیں ان سے کوئی واسطہ نہیں، ان کا نام لینے کا تمہیں کیا حق ہے جب تم ان کے راستے سے پھر گئے؟ اللہ کے یہاں تم سے یہ نہیں پوچھا جائے گا کہ تمہارے باپ دادا کیا کرتے تھے؟ بلکہ یہ پوچھا جائے گا کہ تم خود کیا کرتے تھے، تمہیں اپنے انبیاء صالحین کی طرف نسبت کرنے سے کوئی فائدہ نہیں، انہوں نے جو کچھ کیا اس کا صلہ ان ہی کو ملے گا تمہیں نہیں، تمہیں تو وہی ملے گا جو کچھ تم کماؤ گے، اس سے معلوم ہوا کہ اسلاف کی نیکیوں پر اعتماد اور سہارا غلط ہے، اصل چیز ایمان اور عمل صالح ہے۔

وَقَالُوا لَنُحْيِيَنَّاهُ هَؤُلَاءِ أَوْ نَصَارَى یہود مسلمانوں کو یہودیت کی اور عیسائی عیسائیت کی دعوت دیتے اور کہتے کہ ہدایت اسی میں ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ان سے کہو ہدایت ملت ابراہیمی کی پیروی میں ہے، جو حقیقت تھا یعنی اللہ تعالیٰ کا پرستار اور سب سے کٹ کر اس کی عبادت کرنے والا، اور وہ شرک نہیں تھا جب کہ یہودیت اور عیسائیت میں شرک کی آمیزش موجود ہے۔

فَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أَتَانَا مِنَ الْوَحْيِ (الآیۃ) یہ عام مسلمانوں کو خطاب ہے یعنی کہ ہمیں تو نسلی یا قومی تعصب کسی سے بھی نہیں ہے، ہمارا رشتہ اسماعیلی، اسرائیلی، ہر شریعت الہی سے بس اعتقادی و انقیادی ہے یعنی ایمان تو یہ ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کو اللہ کی طرف سے جو کچھ مایا نازل ہوا بس پر ایمان لایا جائے کسی بھی کتاب یا رسول کا انکار نہ کیا جائے، بعض کو ماننا اور بعض کو نہ ماننا یہ انبیاء کے درمیان تفریق ہے جس کو اسلام جائز نہیں رکھتا، البتہ عمل اب صرف قرآن پر ہوگا۔

حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کا تاریخی تعارف :

سابق میں مذکور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اسم گرامی بھی چونکہ آیا ہے لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا کچھ تاریخی تعارف بھی ہو جائے، عیسیٰ ابن مریم بجائے والد کے والدہ کی طرف منسوب ہیں، بنی اسرائیل کے آخری اور مشہور نبی ہوئے ہیں آپ پر اسرائیلی رسالت و نبوت کا سلسلہ ہمیشہ کے لئے ختم ہو گیا۔

ولادت شام کے صوبہ (یہودیہ) کے قصبہ بیت اللحم یا بیت المقدس میں شام کے حاکم ہیرود کے زمانہ میں ہوئی شام اس وقت روم کی شہنشاہی کا ایک نیم آزاد علاقہ تھا، سال ولادت انبیا ۴ ق م ہے، یہ بات سننے میں بظاہر بڑی عجیب معلوم ہوئی لیکن اس پر حیرت نہ کیجئے اس لئے کہ سن عیسوی جو اس وقت رائج ہے خود اسی تقویم کے قائم کرنے میں شروع ہی سے غلطی رہ گئی ہے اور اس کا پتہ بعد میں چلا چنانچہ سن عیسوی کا پہلا سال آپ کی ولادت کا سال نہیں بلکہ آپ کی ولادت کے چوتھے سال سے یہ سن شروع ہوا، آپ کی عمر جب غالباً تینتیس (۳۳) سال تھی تو سن عیسوی ۳۰ تھا، کہ اسراہیلیوں نے آپ کی تعلیم تبلیغ سے نہایت آزرہ ہو کر آپ پر مقدمہ پہلے تو اپنی آزاد اور خود مختار مذہبی عدالت میں چلایا اور سرکاری قانون کا بھی مجرم بنا کر رومیوں کی ملکی عدالت میں پیش کیا وہاں سے سزائے موت کا (بذریعہ صلیب) حکم صادر ہوا۔ (تفسیر ماحدی)

فَإِنْ آمَنُوا مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى يُمْشَلْ مِثْلَ زَائِدَةٍ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا غِبِ الْإِيمَانِ بِهِ فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ خِلَافٍ مَعَكُمْ فَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ يَا مُحَمَّدُ شِقَاقِهِمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْغَفُورُ الْعَلِيمُ بِأَحْوَالِهِمْ وَقَدْ كَفَاهُ اللَّهُ أَيُّهُمُ بَقِيْلٌ قَرِيْبَةٌ وَفِي النُّصَيْرِ وَضُرْبِ الْجَزِيَةِ عَلَيْهِمْ صِبْغَةُ اللَّهِ مُضِدُّ سُوْكَدَ لَامِنَا وَنَضْبُهُ يَفْعَلُ مُقَدَّرِ أَيْ صَبَّغَنَا اللَّهُ وَالْمُرَادُ بِهَا دِيْنُهُ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهِ لِيُظْهِرَ أَثَرَهُ عَلَى صَاحِبِهِ كَالضَّمِ فِي الثُّوبِ وَمَنْ أَيْ لَا أَحَدٌ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً تَمَيِّزُ وَتَحْصُلُ لَهُ عِيْدُونَ ۝ قال اليهود للمسلمين نحن ابل الكتاب الاول وقيلنا اقدم ولم يكن الانبياء من العزب ولم كان محمد نبيا لكان بنا فنزل قل لهم اتحاجوننا تحاجسوننا في الله ان احسطنى نبيا من العزب وهو ربنا وربكم فله ان يضطلي من عباده من يشاء ولنا اعمالنا نجازي ولكم اعمالكم تجازون بها فلا يبعد ان يكون في اغنائنا ما نستحق به الاحرام ونحن له مخلصون ۝ الدين والعمل دونكم فخرج اولى بالاضطفاء والمهمزة لانكار والجمل الثلث اخوان امر بل تقولون بالياء والتاء ان ابرهم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هودا او نصارى قل لهم انتم اعلموا اول الله اى الله اغلبه وقد برأ منهما ابراهيم بقوله ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا والمذكورون معه تبع لهبه ومن اظلم ممن كتم اخفى من الناس شهادة عنده كائنه من الله اى لا احد اظلم منه وبهيه اليهود كتموا شهادة الله في التوراة لابراهيم بالحبيثية وما الله بغافل عما تعملون ۝ تهديد لهبه تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون ۝ تقدم منه.

ترجمہ: سو اگر وہ یعنی یہود و نصاریٰ اسی طرح ایمان لے آئیں جس طرح تم ایمان لائے ہو تو ہدایت یافتہ ہوں گے

(لفظ) مثل زندہ ہے اور اگر وہ اس پر ایمان لائے سے روگردانی کریں تو وہ صریح اختلاف میں ہیں یعنی تمہاری مخالفت میں۔
 ابداً الظہینان رکھو، اے محمد ﷺ! ان کی دشمنی میں اللہ عنقریب آپ کی کفایت کرے گا، وہ ان کی باتوں کو خوب سننے والا اور ان کے حالات کو جاننے والا ہے، اور اللہ ان کے لئے کافی ہو گیا، بنی قریظہ کو قتل کر کے اور بنی نضیر کو جلا وطن کر کے اور ان پر جزیہ عائد کر کے اللہ کا رگ اختیار کرو (صِبْغَةَ اللہ) مصدر ہے آمنا کی تاکید کے لئے اور اس کا نصب فعل مقدر کی وجہ سے ہے، اسی صِبْغَتِ اللہ صِبْغَةً اور مراد اس سے اللہ کا وہ دین ہے جس پر اس نے انسانوں کو پیدا فرمایا، دین کے اثر کے دیندار پر ظاہر ہونے کی وجہ سے جیسا کہ رنگ (کا اثر) پکڑنے پر ظاہر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے رنگ سے کس کا رنگ زیادہ اچھا ہوگا؟ صِبْغَتِ اللہ سے ہے، ہم تو اس کی بندگی کرنے والے ہیں (جب) یہود نے مسلمانوں سے کہا کہ ہم اول اہل کتاب ہیں اور ہمارا قبلہ سب سے اول قبلہ ہے اور عرب میں انبیاء نہیں ہوئے، اگر محمد ﷺ نبی ہوتے تو ہم میں سے ہوتے، تو آئندہ آیت نازل ہوئی، آپ ان سے کہتے کیا تم ہم سے اللہ کے بارے میں جھگڑتے ہو، اس وجہ سے کہ اس نے عرب میں سے نبی منتخب کر لیا، حالانکہ وہ ہماری بھی رب ہے اور تمہارا بھی، لہذا اس کو اختیار ہے کہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے منتخب کرے ہمارے لئے ہمارے اعمال ہیں جن کی ہمیں جزا دی جائے گی اور تمہارے لئے تمہارے اعمال ہیں جن کی جزا تم کو دی جائے گی، لہذا یہ بعید نہیں کہ ہمارے اعمال میں ایسی چیز ہو جس کی وجہ سے ہم اکرام کے مستحق ہوں، ہم تو اسی کے لئے دین و عمل کو خالص کر چکے ہیں، نہ کہ تم، لہذا انتخاب کے لئے ہم زیادہ اولیٰ ہیں، اور (اتَّحَاجُونَا) میں ہمزا استفہام انکاری ہے، اور تمہیں جملے حال میں کیا تم کہتے ہو (یقولون) یا، اور تا، کے ساتھ ہے ابراہیم اور اسماعیل اور ائحق اور یعقوب (عجلنا انہم) اور ان کی اولاد یہود و نصاریٰ تھے، ان سے کہو تم زیادہ جانتے ہو یا اللہ؟ یعنی اللہ زیادہ جانتے والا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کی یہودیت اور نصاریت دونوں سے براءت ظاہر فرمادی، اپنے قول مَا كَانَ اِبْرَاهِيْمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا سے اور ان کے ساتھ جو حضرات مذکور ہیں وہ تو (ابراہیم) کے تابع ہیں، اور اس سے بڑا ظالم کون ہوگا؟ جس نے اللہ کے نزدیک ثابت شدہ شہادت کو لوگوں سے چھپایا یعنی اس سے بڑا ظالم کوئی نہیں، اور وہ یہود ہیں کہ انہوں نے تورات میں ابراہیم کے صفی ہونے کی شہادت کو چھپایا، اور اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں سے غافل نہیں ہے، یہ ایک جماعت تھی جو گنہگار تھی، جو انہوں نے کیا ان کے لئے ہے اور جو تم نے کیا تمہارے لئے ہے، تم سے ان کے اعمال کے متعلق سوال نہ ہوگا، ایسی ہی آیت اوپر گزر چکی ہے۔

حَقِيقَتِ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُنَا: و مثل زندہ اس اضافہ مقصد ایک اعتراف کا جواب ہے، اعتراف یہ ہے کہ مسلمان اللہ پر ایمان لائے، اب یہود و نصاریٰ سے کہا جا رہا ہے ”اگر وہ اس کے مثل پر ایمان لائیں جس پر مسلمان ایمان لائے ہیں“ تو اس سے تو اللہ کا مثل ہونا لازم آتا ہے، حالانکہ اللہ کا کوئی مثل نہیں ہے۔

جَوَابُیْ: لفظ شل زائد ہے، اس جواب کی شہادت وہ قراءت بھی دے رہی ہے جس میں بمثل مَا آمَنْتُمْ کے بجائے بِمَا آمَنْتُمْ بہ ہے۔ (ترویج)

قَوْلُیْ: مَوْكِدٌ لَامَنًا، صِبْغَةُ فِعْلٍ مَقْدَرٌ كَامِدٌ ہے اور آمَنًا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ الْخ کے مضمون کی تاکید کے لئے ہے، اس لئے کہ مذکورہ جملہ میں دوسرے مضمون کا احتمال ہی نہیں ہے اسی وجہ سے اس کے عامل کو حذف کر دیا گیا ہے، صِبْغَةُ اللّٰہِ اَصْل میں صَبَغْنَا اللّٰہَ صِبْغَةً، تَحْصِیغَةُ اللّٰہِ میں حرف عطف کو ترک کر کے اشارہ کر دیا کہ صَبَغْنَا اللّٰہَ اور آمَنًا كَامِدًا لَوَّلِ ایک ہی ہے جس سے تاکید کا مفہوم ظاہر ہے۔

قَوْلُیْ: دُونَكُمْ میں اشارہ ہے کہ نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ میں مسند الیہ کی تقدیم حصر کے لئے ہے۔
قَوْلُیْ: وَالْهَمْزَةُ لِلانْكَارِ، یعنی اَنْتَ حَاجُّوْنَ، میں ہمزہ انکار کے لئے ہے، اس سے اس کا جواب ہو گیا کہ استغناء اللہ کی شان کے مناسب نہیں ہے۔

قَوْلُیْ: وَالْجُمْلَةُ الثَّلَاثُ احوال اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے۔
اعتراض: واؤ میں اصل عطف ہے لہذا مذکورہ تینوں جملوں میں واؤ عاطفہ ہوگا، اور معطوف علیہ اَنْتَ حَاجُّوْنَ ہے جو کہ جملہ انشائیہ ہے اور یہ تینوں جملہ خبریہ ہیں، لہذا جملہ خبریہ کا عطف انشائیہ پر لازم آتا ہے جو درست نہیں ہے۔
جَوَابُیْ: واؤ عطف کے لئے وہاں اصل ہوتا ہے جہاں عطف سے کوئی مانع نہ ہو اور یہاں مانع موجود ہے اور وہ جملہ خبریہ کا جملہ انشائیہ پر عطف کا لازم آتا ہے، لہذا یہاں واؤ عاطفہ نہیں بلکہ حالیہ ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ آپ ﷺ کو اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو مخاطب کر کے کہا جا رہا ہے کہ اگر یہ یہود و نصاریٰ تمہاری طرح ایمان لے آئیں تو یقیناً وہ بھی ہدایت یافتہ ہو جائیں گے، اور اگر وہ ضد اور عناد میں منہ موڑ لیں گے تو گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے، ان کی سازشیں آپ کا کچھ نہیں بگاڑ سکیں گی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کی کفایت و حمایت کرنے والا ہے، چنانچہ چند ہی سالوں میں یہ وعدہ پورا ہوا اور بنو قریظہ قحار اور بنو نضیر کو جلا وطن کر دیا گیا اور بنو قریظہ قتل کر دیئے گئے۔

واقعہ:

تاریخی روایات میں ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے وقت جو مصحف ان کی گود میں تھا جس کی وہ تلاوت فرما رہے تھے آپ کے خون ناحق کے دھبے جس آیت پر گرے وہ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ ہے، کہا جاتا ہے کہ وہ مصحف آج تک ترک میں محفوظ ہے۔

فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ میں آپ ﷺ کو تسلی دیتے ہوئے فرمایا کہ آپ اپنے مخالفوں کی زیادہ فکر نہ کریں، ہم خود ان سے

۱۵۱

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ اخْبَانِ مِنَ النَّاسِ اى اليهود والنصر کين **مَا وَلَّيْنَاهُمْ اِثْنًا شَيْءًا** صرف النبیؐ والنؤمنین عن قِبَلِهِمْ **الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا** على استغفالها فى الصلوة وبى تيمت المقدس والانبياء بالبين الدالة على الاستغفال من الاخبار بالغيب **قُلْ لِلّٰهِ الشَّرْقُ وَالْمَغْرِبُ** اى الجهات كلها فيما نزل بتوحيده الى اى جهة شاء لا اغراض عليه **يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** بدايته **اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** ديس الاسلام اى ومنهجه الله دل على هذا **وَكَذٰلِكَ كَسَا بَدِيْنَا كَمَ اَنِيَّةً جَعَلْنَاهُ** يا ائمة محمد **اَمَّةً وَسَطًا** خبيرا غدولا **لِتَكُوْنُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ** يوم القيامة ان رسلهم بلغتهم **وَيَكُوْنُ الرَّسُوْلُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا** انه بمعنة **وَمَا جَعَلْنَا صَيْرَةَ الْقَبْلَةِ لَكَ اِلَّا اَنْ جَعَلَهُ** **الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهِمْ** اولاً وبى الكعبة وكان صلى الله عليه وسلم يضلّى اليها فلما باجر أمر باستقبال نبت استفسد ثابثاً لنيهود فوصلّى اليه سنة اوسبعة عشر شهراً ثم حول **اِلََّا لِنَعْلَمَ** على ظهور **مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُوْلَ** فيصدفه **مَنْ يَتَّقِلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ** اى يرجع الى الخرس كما فى الذين وطئ ان النبیؐ فى حيرة من امره وقد اذنت نزلت جماعته **وَلَنْ نُّخَفِّفَهُ مِنَ الثَّقَلِ** وانفسها **مُحْدُوْفٍ** اى وانها **كَانَتْ** اى التولية اليها **لِكَبِيْرَةٍ** شاقة على الناس **الَّذِيْنَ هَدٰى اللّٰهُ** منهم **وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضَيِّعَ اِيْمَانَكُمْ** اى صلاحكم الى نبت المقدس بل ليضركم **عِنْدَهُ** لان سست نزولها **السُّوْرٰتُ** عن ماب قبل النجوى **اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ** المؤمنين **لَءَوْفٌ رَّحِيْمٌ** فى عدم اضاعة اعمالهم والرأفة بشدة الرحمة وقدم الابلغ للفاضلة.

ترجمہ: نادان جاہل لوگ یعنی یہود وشرکین فقریب کہیں گے کہ کس چیز نے پیغمبر دیا ان کو؟ یعنی نبی اور مؤمنین کو اس قبلہ سے جس پر وہ تھے یعنی نماز میں اب تک جس قبلہ کی طرف رخ کرتے تھے اور وہ بیت المقدس ہے اور سین استقبایہ کو لا تاخبار بالغیب کے قبیل سے ہے، اور کہہ دیجئے کہ شرق و غرب کا مالک اللہ ہی ہے، یعنی تمام جہات اسی کی ملک ہیں، لہذا اس کو حق ہے کہ جس جہت کی جانب چاہے رخ کرنے کا حکم دے، اس پر کسی کو اعتراض کا حق نہیں، وہ جس کو ہدایت دینا چاہتا ہے اس کو سیدھی (یعنی) دین اسلام کی راہ دکھا دیتا ہے اور ان میں (اسے) کہتے ہیں (تم بھی جو جن کو راہ مستقیم دکھائی، اور تم نے اسی طرح جس طرح تم کو راہ مستقیم دکھائی، اس امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم! تم کو خیر امت یعنی معتدل امت (بھی) بنایا تاکہ تم لوگوں کے لئے قیامت کے دن گواہ ہو، اس بات پر کہ ان کے رسولوں نے ان کو پیغام پہنچا دیا اور رسول تمہارے لئے گواہ ہوں کہ اس نے تم کو پیغام پہنچا دیا، جس سمت قبلہ پر تم چلے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھا کرتے تھے، مگر جب آپ نے ہجرت فرمائی تو یہود کی دل جوئی کے لئے بیت المقدس کی جانب رخ کرنے کا حکم دیا کیا تو آپ نے اس کی طرف رخ کر کے سولہ یا سترہ مہینہ نماز پڑھی پھر (یہ حکم) تبدیل کر دیا گیا، اس کو ہم

نے صرف اس لئے مقرر کیا تھا تاکہ ہم علم ظہور کے طور پر ظاہر کر دیں کہ رسول کی کون اتباع کرتا ہے؟ (یعنی) اس کی تصدیق کرتا ہے، اور کون ہے، جو الٹا پھر جاتا ہے؟ یعنی دین میں شک کرتے ہوئے، اور یہ گمان کرتے ہوئے کہ نبی قبلہ کے معاملہ میں مذہب ہے، اور اسی وجہ سے ایک جماعت مرتد ہوگئی، گو تبدیل قبلہ کا یہ کام مشکل ہے یعنی لوگوں پر شاق ہے اِنْ مَحْضَفَةٌ عَنِ الْمَشْغَلَةِ ہے، اور اس کا اسم محذوف ہے، (در اصل) وَانْهَآ تَهَا، مگر ان میں سے جنہیں اللہ نے ہدایت دی ہے (ان کیلئے کوئی مشکل نہیں ہے) اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کو ضائع نہ کرے گا یعنی بیت المقدس کی جانب پڑھی ہوئی نماز کو (ضائع نہ کرے گا) بلکہ اس پر تم کو اجازت دے گا، اس لئے کہ اس کا سبب نزول، ان لوگوں کے بارے میں سوال تھا جو تھوہیل قبلہ سے پہلے مر گئے، اللہ لوگوں مومنوں کے ساتھ شفقت اور مہربانی کرنے والا ہے، ان کے اعمال کو ضائع نہ کرے گا، اور رَافَةُ شِدَّتِ رَحْمَتِہِ کو کہتے ہیں ابلغ (یعنی رؤف) کو فاصلہ کی رعایت کی وجہ سے مقدم کیا ہے۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ وَتَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: سَفْهَاءُ (واحد) سَفِیْہٌ یُقَوِّفُ، نادان، احمق، جاہل، (س)۔

قَوْلًا: مَا وَلَّهُمْ، مَا اسْتَنْبَہَ مِنْہُمْ، وَلَهُمْ خَبِرٌ، وَلَیْ تَوَلَّیْنِہُ (تفعیل) پیٹھ پھیرنا، منہ موڑنا۔

قَوْلًا: مِنَ النَّاسِ، سَفْهَاءُ سے حال ہونے کی وجہ سے محل میں نصب کے ہے عامل سیقول ہے، یہ حال مدینہ ہے، یعنی دوسروں سے ممتاز اور جدا کرنے کے لئے اس لئے کہ سفاہت کے ساتھ جس طرح انسان متصف ہوتا ہے، غیر انسان بھی متصف ہوتا ہے حتیٰ کہ غیر حیوان بھی متصف ہوتا ہے، گدھے کی بے وقوفی تو زبان زد عام و خاص ہے ہمارا کی جانب بھی سفاہت کی جاتی ہے، بَقْلَةُ الْحَمَقَاءِ بے وقوف دانہ خرفہ کو کہتے ہیں خرفہ ایک دانہ ہے دوا کے طور پر بھی استعمال ہوتا ہے، اس کو بے وقوف کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ پانی پر بہتے ہوئے بھی اُگ آتا ہے جب کہ سیلاب میں بہنے کے وقت بے الطمینانی کی کیفیت ہوتی ہے، ایسی حالت میں اس کا برگ و بار نکالنا بے وقوفی نہیں تو اور کیا ہے؟ یہ ایسا ہی ہے کہ کوئی مسافر حالت سفر میں اپنا مکان بنانا شروع کر دے، اور خرف (س، ک) خرفاً بڑھا پے کی وجہ سے عقل کا فاسد ہو جانا۔

قَوْلًا: قَبْلَةُ بَرَزَن جِلْسَةِ بَیَانِ حَالَتِہِ کے لئے ہے، جیسے جِلْسَتُ جِلْسَةِ الْقَارِی، میں قاری کی طرح بیٹھا قِبْلَةُ استقبال کی حالت کو کہتے ہیں عرف شرع میں نماز میں قبلہ کی جانب رخ کو کہتے ہیں، قِبْلَةُ، جعلنا کا مفعول اول ہے اور التی کنت علیہا تقدیر موصوف کے ساتھ مفعول ثانی ہے، تقدیر یہ ہے الْجُہَةُ التِّیْ کُنْتَ عَلَیْہَا۔

قَوْلًا: عَلٰی عَقْبِہِ اس کا واحد عقب اِیڑھی کو کہتے ہیں، مراد انقلاب علی عقبیہ سے حق سے باطل کی طرف پلٹ جانا، مرتد ہو جانا۔

قَوْلًا: لِأَنَّ سَبَبَ نَزُولِہَا السَّوَالِ الْخِ اس عبارت کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: ایمان کی تفسیر صلوٰۃ سے کیوں کی؟

جواب: یہودی کی جانب سے چونکہ سوال نمازی کے بارے میں تھا اس لئے ایمان کی تفسیر صلوٰۃ سے کی ہے۔

قَوْلًا: وَقَدْ اَبْلَغَ لِلْفَاصِلَةِ يَ اِیْکَ سَوَالِ کَا جَوَابِ هِیْ۔

سُئِلَ: عام طور پر ترقی من الادنی الی الاعلیٰ ہوتی ہے نہ کہ بالعکس، جیسے کہتے ہیں عالمِ نحویو، نحویو عالم نہیں کہتے،

اسی قاعدے کے مطابق یہاں وحید رؤف کہنا چاہئے تھا۔

جواب: فوہل کی رعایت کے لئے پورے قرآن میں ایسا کیا گیا ہے، اگرچہ رحیم کے مقابلہ میں رؤف میں شدت

رحمت ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

شان نزول:

جب آپ ﷺ مکہ مکرمہ میں تھے تو یہ ممکن تھا کہ بیک وقت کعبہ اللہ اور بیت المقدس کی جانب رخ ہو جائے اس لئے کہ مدینہ منورہ اور بیت المقدس مکہ سے ٹھیک جانب شمال میں واقع ہیں، مگر جب آپ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو یہ صورت ممکن نہ رہی اس لئے کہ بیت المقدس مدینہ سے ٹھیک جانب شمال میں واقع ہے، اور بیت اللہ جانب جنوب میں بدرجہ مجبوری یہودی دلجوئی کے لئے بحکم خداوندی آپ ﷺ نے بیت المقدس کو قبلہ بنالیا جو یہود کا بھی قبلہ تھا، مولہ یا سترہ مہینہ آپ ﷺ نے بیت المقدس کی جانب رخ کر کے نماز پڑھی مگر آپ کی دلی خواہش اور تمنا تھی کہ قبلہ بیت اللہ ہی ہو جائے اس لئے کہ دعوت اسماعیلی کا وہی مرکز تھا اور آپ ﷺ وحی کے انتظار میں بار بار نظر اٹھا کر آسمان کی طرف دیکھتے تھے، آخر کار آپ ﷺ کی خواہش کے مطابق تحویل قبلہ کا حکم قَوْلٍ وَجْهَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الخ کے ذریعہ نازل ہو گیا۔

جب تحویل قبلہ ہوا تو یہود اور مشرکین نے اعتراض کرنا شروع کر دیا کہ مسلمانوں کے قبلہ کا بھی کوئی ٹھکانہ نہیں، کبھی بیت المقدس ہوتا ہے تو کبھی بیت اللہ، تو اس کے جواب میں مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

قُلْ لِّلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ دراصل یہ نادانوں کے اعتراض کا پہلا جواب ہے، یہ لوگ سمت و مقام کے پرستار بندے بنے ہوئے تھے، ان کا خیال تھا کہ خدا کسی خاص سمت میں مقید ہے اس لئے ان کے جابلانہ اعتراض کے جواب میں فرمایا گیا، مشرق و مغرب اللہ کے ہیں، کسی سمت کو قبلہ بنانے کے معنی یہ نہیں ہیں کہ اللہ اسی طرف ہے، لہذا یہ کوئی نہ بحث کی بات ہے اور نہ جھگڑنے کی کہ پہلے تم اس طرف عبادت کرتے تھے اب اس طرف کیوں کرنے لگے؟

امت محمدیہ امت وسط ہے:

وسط سین کے فقرے کے ساتھ ہے اور معتدل کے معنی میں ہے اور افضل اشیا کو وسط کہا جاتا ہے، ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت میں وسط کی تفسیر عدل مروی ہے جو بہترین کے معنی میں ہے جس کے نتیجے میں امت محمدیہ کو میدان حشر میں یہ امتیاز حاصل ہوا کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کی امتیں جب اپنے انبیاء علیہم السلام کی ہدایت و تبلیغ سے انکار کر دیں کی اس وقت امت محمدیہ انبیاء علیہم السلام کی جانب سے گواہی میں پیش ہوگی، اور یہ شہادت دے گی کہ انبیاء علیہم السلام نے ہر زمانہ میں اللہ کا پیغام اپنی اپنی امتوں کو پہنچا دیا، مدعی یہیم امتیں امت محمدیہ پر یہ جرح کریں گی کہ امت محمدیہ علیہم السلام کا تو ہمارے زمانہ میں وجود ہی نہیں تھا لہذا یہ ہمارے معاملہ میں گواہی کس طرح دے سکتی ہیں؟

امت محمدیہ اس جرح کا جواب دے گی کہ بے شک ہم اس وقت موجود نہیں تھے مگر ان کے واقعات و حالات کی خبریں ہمیں صادق المصدق محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہمارے نزدیک ہمارے یعنی مشاہدہ سے بھی زیادہ دو قیق اور قابل اعتماد ہیں، دی تھیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تزکیہ:

اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیش ہوں گے اور امت محمدیہ کا تزکیہ و توثیق کریں گے، بیشک انہوں نے جو کچھ کہا ہے وہ صحیح ہے۔

واقعہ تحویل قبلہ کی تاریخ و تفصیل:

تحویل قبلہ کا یہ حکم رجب یا شعبان ۲ھ میں نازل ہوا، ابن سعد کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بشر بن براء بن معرور کے یہاں دعوت پر گئے ہوئے تھے، وہاں ظہر کی نماز کا وقت آگیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو نماز پڑھانے کھڑے ہوئے دو رکعتیں پڑھا چکے تھے، تیسری رکعت میں یکا یک وحی کے ذریعہ مذکورہ آیت نازل ہوئی اور اسی وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا میں تمام لوگ بیت المقدس سے کعبہ کی طرف پھر گئے، اس کے بعد مدینہ اور اطراف مدینہ میں عام منادی کرا دی گئی، براء بن عازب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک جگہ منادی کی آواز اس حالت میں پہنچی کہ لوگ رکوع کی حالت میں تھے، حکم سنتے ہی سب کے سب اسی حالت میں کعبہ کی طرف پھر گئے، انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ بنی سلمہ میں یہ اطلاع دوسرے دن صبح کی نماز کے وقت پہنچی، لوگ ایک رکعت پڑھ چکے تھے کہ ان کے کانوں میں آواز آئی، خبردار رہو! قبلہ بدل کر کعبہ کی طرف کر دیا گیا ہے، سنتے ہی پوری جماعت نے اپنا رخ بدل دیا۔

اس بات کا خیال رہے کہ بیت المقدس مدینہ منورہ سے صبح شمال میں ہے اور عجب بالکل جنوب میں، نماز باجماعت پڑھتے

ہوئے قبلہ تبدیل کرنے میں لامحالہ نام کو چل کر مقتدیوں کے پیچھے آنا پڑا ہوگا بلکہ مقتدیوں کو بھی کچھ نہ کچھ چل کر نہیں دینیہ و درست کرنی پڑی ہوں گی، تفصیل روایات میں موجود ہے۔

قَدْ لَمْ تَحْقِقْ نَرَى تَقَلُّبَ تَصَدُّوفِ وَجْهِكَ فِي جِهَةِ السَّمَاءِ نَسْتَعْلِفُ إِلَى الْوَحْيِ وَنَسْتَشْفِقُ لَلْإِنْفِرِ نَاسْتَقْبِلُ
الْكَعْبَةِ وَكَانَ يَوْمَ ذَلِكَ لَأَنْتَبَ قَبْلَةُ الْإِسْلَامِ وَلِأَنَّهُ ادَّعَى إِلَى إِسْلَامِ الْعَرَبِ فَلَوْلَيْتُكَ فُحِوَلْتُ
قَبْلَةً رُضْبًا لَحَبِ قَوْلِ وَجْهِكَ اسْتَقْبِلْ فِي الصَّلَاةِ شَطْرَ نَحْوِ النَّبِيِّ الْعَلِيمِ أَيْ الْكَعْبَةِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ
خَطَابُ لَلْأَمَةِ قُولُوا وَجُوهَكُمْ فِي الصَّلَاةِ شَطْرَةَ وَأَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَيْ التَّوَلَّى إِلَى الْكَعْبَةِ الْحَقُّ
الْخَالِدُ مِنْ رَبِّهِمْ لِمَا فِي كُتُبِهِمْ مِمَّنْ ثَغَتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَنَّهُ يَخْضُلُ إِلَيْهَا وَمَا لِلَّهِ
يَعَاذِلْ عَمَّا يَعْمَلُونَ بِالنَّاسِ أَيْهَا الْمُؤْمِنُونَ مِنْ انْتِشَالِ أَمْرِهِ وَبِالْيَأَى أَيْ الْيَهُودُ مِنْ انْكَارِ أَمْرِ الْقِبْلَةِ وَلَكِنْ
لَمْ تَقِسْ آيَتِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ عَلَى حَذَقِكَ فِي أَمْرِ الْقِبْلَةِ مَا تَسْعَوْنَ أَيْ لَا يَتَّبِعُونَ قِبْلَتَكَ عَنَادًا
وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ فَطُغْ بِطُغْتِهِ فِي إِسْلَامِهِمْ وَطُغْتِهِمْ فِي عَوْدَةِ إِلَيْهَا وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ أَيْ
الْيَهُودُ قِبْلَةَ النَّصَارَى وَبِالْعَكْسِ وَلَكِنْ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ الَّتِي يَدْعُوْنَكَ إِلَيْهَا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ
الْوَحْيِ إِنَّكَ إِذَا ارْتَعَبْتَهُمْ فَرَسًا لِمَنْ الظَّالِمِينَ الَّذِينَ لَتَنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ أَيْ مُحَدِّثًا كَمَا يَعْرِفُونَ إِبْنَاءَهُمْ
سَمِعْتُهُ فِي كِتَابِهِمْ قَالَ ابْنُ حَلَالٍ لَقَدْ عَرَفْتُهُ جَنِينَ زَائِنَةً كَمَا اعْرِفُ النَّبِيَّ وَنَعْرِفُنِي لِفُحْدِ أَشَدَّ رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ، وَأَنَّ قُرَيْشًا نَهَمُوا لِيَكْتُمُوا الْحَقَّ نَعْنَاهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ بِهَذَا الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ الْحَقُّ كُنَّا
مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُمِيزِينَ الشَّاكِينَ فِيهِ أَيْ مِنْ بَذَا النُّوعِ فَهُوَ ابْتِغَاءٌ مِنْ لَأَقْتَضَى.

ترجمہ: قَدْ تَحْقِيقُ كے لئے ہے، ہم آپ کے چہرے کو آسمان کی طرف وحی کی طلب اور استقبال کعبہ کے
شوق میں بار بار اٹھتا ہوا دیکھ رہے ہیں، اور آپ (کعبہ) کو اس لئے پسند فرماتے تھے کہ (کعبہ) ابراہیم علیہ السلام کا
قبلہ تھا، اور اس لئے بھی کہ کعبہ کو قبلہ قرار دینا عربوں کو اسلام کی طرف بلانے میں زیادہ مؤثر (اپیل کرنے والا) تھا، سو ہم
آپ کو اسی قبلہ کی جانب پیچھہ دیتے ہیں جس کو آپ پسند کرتے ہیں آپ اپنا رخ نماز میں مسجد حرام یعنی کعبہ کی جانب
پیچھہ لیں اور (اے مسلمانو!) تم جہاں کہیں بھی ہو یہ امت کو خطاب ہے، اپنے چہرے کا (رخ) نماز میں اسی طرف کیا
کریں اہل کتاب کو قطعی علم ہے کہ کعبہ کی طرف رخ کرنا ان کے رب کی جانب سے قطعی حق ہے اس لئے کہ ان کی
کتابوں میں محمد ﷺ کی صفات کے بارے میں یہ موجود ہے کہ وہ (نماز میں) رخ کعبہ کی طرف کریں گے، اور اللہ
تعالیٰ ان کے اعمال سے بے خبر نہیں بقاء اور نساء کے ساتھ، اے مومنو! اعتقاد امر وغیرہ جو تم کرتے ہو اور یہود قبلہ کے

حکم کا جو انکار کرتے ہیں (النداس سے غافل نہیں ہے) اور اگرچہ آپ ﷺ لُبْنِن میں اقامہ یہ ہے، قبلہ کے معاملہ میں اپنی صداقت پر تمام دلیلیں پیش کر دیں تب بھی وہ دشمنی کی وجہ سے آپ کے قبلہ کی پیروی کرنے والے نہیں اور نہ آپ ان کے قبلہ کی پیروی کرنے والے ہیں، یہ ان کے اسلام کے بارے میں آپ ﷺ کی امید کو منقطع کرنا ہے اور آپ ﷺ کے بارے میں ان کے قبلہ کی طرف لوٹنے کی امید کو منقطع کرنا ہے، اور نہ یہ یہود و نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے کے قبلہ کی اتباع کرنے والے ہیں، یعنی نہ یہود و نصاریٰ کے قبلہ کی اور برعکس اور اگر آپ ﷺ، آپ کے پاس علم آجانے کے باوجود ان کی ان خواہشوں کے پیچھے لگ جائیں جن کی طرف وہ دعوت دے رہے ہیں (یعنی بالآخر اگر آپ ان کی اتباع کریں تب تو آپ یقیناً ظالموں میں سے ہوں گے، جنہیں ہم نے کتاب دی ہے، وہ تو محمد ﷺ کو ایسا پہچانتے ہیں جیسا کوئی اپنے بیٹوں کو پہچانتا ہے ان کی کتابوں میں آپ کی صفات کے موجود ہونے کی وجہ سے، عبدالقد بن سلام نے کہا: جب میں نے آپ ﷺ کو دیکھا تو میں آپ کو اس طرح پہچان گیا، جیسے اپنے بیٹے کو پہچانتا ہوں، بلکہ محمد ﷺ کی شناخت اس سے بھی زیادہ ہے۔ (رواہ البخاری) بلاشبہ ان میں ایک جماعت آپ کی صفات کو چسپاتی ہے باوجودیکہ وہ بخوبی جانتے ہیں کہ یہ (طریقہ) جس پر آپ ﷺ ہیں حق ہے جو آپ کے رب کی جانب سے ہے، سنو! آپ شک کرنے والوں میں نہ ہو جانا یعنی شک کرنے والوں کی قسم سے نہ ہو جانا، فَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُنْكَرِينَ (طرز خطاب) میں لَا تَمْتَرُوا سے زیادہ بلند ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: قَدْ حَقِيقَ كَلِمَةُ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ، اور بعض کے نزدیک تکثیر کے لئے ہے اور یہ کثرت آپ ﷺ کی نسبت سے ہے، یعنی ہم آپ کی نظر کو کثرت آسمان کی طرف اٹھاتا ہوا دیکھتے ہیں، یہاں قَدْ تَقْلِيلِ کا اس لئے نہیں ہو سکتا کہ تقلب اس کی نفی کرتا ہے اس لئے کہ تقلب کثرت کا تقاضہ کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: فَوَائِدُ، فَوَائِدُ جمع مشکمہ بانوں تا کید ثقیل، مصدر قَوْلِيَّةُ كاف ضمير مفعول ہے ہم آپ کو ضرور پھیر دیں گے، مراد اس سے تحویل قبلہ ہے جو غزوہ بدر سے دو ماہ قبل ماہ رجب میں بروایت براہین عازب رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی زوال آفتاب کے بعد عصر کی نماز میں ہوئی، مجاہد کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت آپ ﷺ صحابہ کو بنی سلمہ کی مسجد میں ظہر کی نماز پڑھا رہے تھے۔

قَوْلُهُ: اَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ الْخَبَرُ يَهْدِي تَعْلَمُونَ كَيْفَ تَصُورُ تِلْكَ الْوَقْعَةِ

قَوْلُهُ: قَطَعَ لَطْمُهُ فِي اِسْلَامِهِمْ وَطَمَعُهُمْ فِي عَوْدِهَا اِلَيْهَا اِنْ فِي اَفْئِدَتِهِمْ رَجَاءٌ

قَوْلُهُ: اَلْيَهُودِ قِبَلَةَ النَّصَارَى وَبِالْعَكْسِ يَهُودُكَ قِبَلَةَ حَضْرَةِ الْبَيْتِ الْمُقَدَّسِ تَحَاوِرَ النَّصَارَى كَالْحَمْرُوكِ فِي مَشْرِقِهَا

قَوْلُهُ: فَرَضًا فَرَضًا كَافَّةً اِذَا تَقَدَّمَ اَحَدُكُمُ الْاُخَرَ فِي حَقِّهِ

سُئِلَ: لَنْ اَقْبَلَ میں اِن استعمال ہوا ہے جو کہ غیر یقینی چیزوں کے لئے استعمال ہوتا ہے حالانکہ آپ ﷺ کا ان کے قبلہ کی اتباع نہ کرنا اور ان کا آپ ﷺ کے قبلہ کی اتباع نہ کرنا یقینی تھا۔

جواب: علی سبیل الغرض تسلیم کرتے ہوئے، اِن کا استعمال کیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: هَذَا الَّذِي اَنْتَ عَلَيْهِ الْحَقُّ هَذَا اِسْمُ اِثْرِهِ، الَّذِي اَنْتَ عَلَيْهِ مُوَصَّلٌ سَلَمٌ سَلَمٌ كَرَمُ شَارِئِهِ بَعْلُهُ بَوَكْرُ مَبْدَءِ الْحَقِّ اس کی خبر۔

قَوْلُهُ: الْمُسْتَمَرِّينَ، اِمْتِرَاءً (اِفعال) سے اسم فاعل جمع مذکر، اس کا واحد الْمُسْتَمَرِّي شُكٌّ میں پڑنے والا، شُكٌّ کرنے والا۔

قَوْلُهُ: مِنْ هَذَا النُّوعِ یعنی آپ شکیوں میں سے نہ ہوں، اس لئے کہ بعض اوقات انسان شُک نہیں کرتا مگر شُکلی ہوتا ہے مگر ایسا نہیں ہوتا۔ شُک کرے اور شُکلی نہ ہو یعنی شُکلی کے لئے شُک لازم نہیں مگر شُک کے لئے شُکلی ہونا لازم ہے (واللہ اعلم بالصواب)۔

قَوْلُهُ: اَبْلَغُ مِنْ لَا تَمْتَرُ یہ ایک اعتراض کا جواب ہے اور اعتراض یہ ہے کہ ایجاز کا قاعدہ اس بات کا مقتضی ہے کہ لَا تَمْتَرُ کہا جائے، اختصار کو ترک کر کے اطناب کیوں اختیار کیا گیا۔

جواب: یہاں اطناب بے فائدہ نہیں ہے اسی لئے اطناب اختصار سے ابلغ ہے، اس لئے کہ فَلَا تَمْتَرُ زَمَانِ مُسْتَقْبَل میں حدوثِ اِمتراء سے منع ہے، اس لئے کہ یہ فعل مضارع ہے اور مُمْتَرٍین حدوثِ اِمتراء اور بقاءِ اِمتراء دونوں سے مانع ہے، اس کے اسم ہونے کی وجہ سے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

وحی خفی سے ثابت شدہ حکم کا کتاب اللہ سے نسخ:

بِصَاحِبِ رَحْمَةِ اللّٰهِ عَلَیْہِ نے احکام القرآن میں فرمایا کہ قرآن کریم میں کہیں اس کی تصریح نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو قبل از ہجرت یا بعد از ہجرت بیت المقدس کی طرف رخ کرنے کا حکم دیا گیا تھا، البتہ اس کا ثبوت صرف سنت نبوی سے ہے تو جو حکم سنت نبوی سے ثابت ہوا تھا اس کو آیت قرآنی سے منسوخ کر کے آپ کا قبلہ بیت اللہ کو قرار دیدیا گیا۔

اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ حدیث رسول بھی ایک حیثیت سے قرآن ہی ہے اور یہ کہ کچھ احکام وہ بھی ہیں جو قرآن میں مذکور نہیں صرف حدیث سے ثابت ہیں اور قرآن ان کی شرعی حیثیت کو تسلیم کرتا ہے کیونکہ اسی آیت کے آخر میں یہ بھی مذکور ہے کہ جو نمازیں باہر رسول اللہ ﷺ بیت المقدس کی طرف پرچی گئیں وہ عند اللہ معتبر ہیں بخاری و مسلم اور تمام معتبر کتب حدیث میں

متعدد صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کی روایت سے منقول ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ پر تحویل قبلہ کا حکم نازل ہوا تو آپ نے مصر کی نماز جانب بیت اللہ پر بھی اور بعض روایات میں اس جگہ مصر کے بجائے ظہر کی نماز مذکور ہے (ابن کثیر) بعض صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ کر باہر گئے اور دیکھا کہ قبیلہ بنی سلمہ کے لوگ اپنی مسجد میں حسب سابق بیت المقدس کی جانب نماز پڑھ رہے ہیں تو انہوں نے آواز دے کر کہا کہ اب قبلہ بیت اللہ کی طرف ہو گیا ہے، ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بیت اللہ کی طرف نماز پڑھ کر آئے ہیں ان لوگوں نے درمیان نماز ہی میں اپنا رخ بیت المقدس سے بیت اللہ کی طرف پھیر لیا۔ نوید بنت مسلم کی روایت میں ہے کہ جو عورتیں گچھلی صفوں میں تھیں وہ اگلی صفوں میں اور مرد جو اگلی صفوں میں تھے وہ پچھلی صفوں میں ہو گئے اس کے بعد صفوں کی ترتیب درست ہوئی۔

نوسلمہ کے لوگوں نے تحویل قبلہ پر مصر ہی کی نماز میں عمل کیا، مگر قباء میں یہ خبر اگلے روز صبح کی نماز میں پہنچی جیسا کہ بخاری و مسلم میں بروایت ابن عمر (رضی اللہ عنہما) مذکور ہے، اہل قباء نے بھی اپنا رخ نماز ہی میں بیت المقدس سے بیت اللہ کی طرف پھیر لیا۔ (ابن کثیر، وحصاص)

لاؤڈ اسپیکر پر نماز کا مسئلہ:

ماہک (لاؤڈ اسپیکر) پر نماز جائز ہے یہ بات ظاہر ہے کہ اتباع لاؤڈ اسپیکر کا نہیں ہوتا، بلکہ اتباع تو رسول اللہ ﷺ کے اس حکم کا ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جب امام رکوع کرے رکوع کرو اور جب سجدہ کرے سجدہ کرو، لاؤڈ اسپیکر تو محض امام کی آواز بلند کرنے کا واسطہ ہے نہ کہ مقتدی، اس لئے کہ ماہک کی آواز بعد امام کی آواز ہوتی ہے نہ کہ حکایت و نقل البند ماہک پر نماز کے جواز میں کوئی اشکال نہیں۔ (معارف ملخص)

قَدْ نَرَى تَغَلُّبَ وَجْهِكَ اس آیت سے متعلق ضروری مضمون سابق تشریح کے ضمن میں گذر چکا ہے۔

مسئلہ استقبال قبلہ:

آرچہ تمام جہتیں اللہ ہی کی ہیں وہ کسی خاص جہت میں محدود نہیں ہے، لیکن مصالح امت کے لئے بتقاضا حکمت کسی ایک جہت کا تمام دنیا میں پھیلے ہوئے مسلمانوں کے لئے قبلہ بنا کر سب میں ایک دینی وحدت کا عملی مظاہرہ مقصود تھا، وہ جہت بیت المقدس بھی ہو سکتی تھی، مگر رسول اللہ ﷺ کی تمنا و خواہش کے مطابق بیت اللہ کو قبلہ بنا دیا گیا، اسی کا حکم اس آیت میں دیا گیا ہے قرآن مجید میں جہت قبلہ کے لئے جو الفاظ استعمال کئے گئے ہیں وہ یہ ہیں: قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اللہ تعالیٰ نے قَوْلَ وَجْهَكَ إِلَى الْكُفَّةِ کی جگہ تعبیر و چھوڑ کر شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ کی طویل تعبیر اختیار فرمائی، اس تعبیر سے استقبال قبلہ کے کئی مسائل واضح ہو گئے۔

① اول یہ کہ اگرچہ اصل قبلہ بیت اللہ ہے جس کو کعبۃ اللہ کہا جاتا ہے جو کہ ایک چھوٹی سی مربع عمارت ہے، لیکن یہ ظاہر ہے کہ تین بیت اللہ کا استقبال اس جگہ تک تو ممکن ہے جہاں تک بیت اللہ نظر آتا ہے، لیکن وہ لوگ جو بیت اللہ سے دور ہیں جن کو بیت اللہ نظر نہیں آتا ان پر یہ پابندی مائدہ کرنا کہ تین بیت اللہ کی طرف رخ نہ وری ہے تو اس میں بہت دشواری ہوگی، خاص آفات اور حساب کے بغیر یہ ممکن نہیں ہے، چونکہ ہر شخص کو دستیاب اور ان کے استعمال پر قادر شریعت محمدیہ علیہ السلام کا مدار چونکہ سہولت پر ہے اس لئے بجائے بیت اللہ یا کعبہ کے مسجد حرام کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جو کہ بیت اللہ کے مقابلہ میں کافی وسیع ہے اس کی طرف رخ کرنا دور دراز کے لوگوں کے لئے آسان ہے۔

② دوسری سہولت لفظ شط اختیار کر کے دیدی گئی ورنہ اس سے مختصر لفظ الی المسجد الحرام تھا، بشرط کے دو معنی ہیں ایک نصف اور دوسرے سمت باتفاق مفسرین یہاں سمت کے معنی مراد ہیں اس سے معلوم ہو گیا کہ بلاد بعیدہ میں یہ ضروری نہیں کہ خاص مسجد حرام ہی کی طرف ہر ایک کا رخ نہ وری ہے بلکہ سمت مسجد حرام کافی ہے۔ (بحر محیط، معارف)

مثلاً مشرقی ممالک ہندوستان، پاکستان اور بنگلہ دیش وغیرہ کے لئے جانب مغرب مسجد حرام کی سمت ہے اور چونکہ موسم سرما و گرمیاں سمت مغرب میں اختلاف ہوتا رہتا ہے اس لئے فقہاء رحمہم اللہ نے اس سمت کو سمت مغرب و قبلہ قرار دیا ہے جو دونوں موسموں کے درمیان ہے۔

قواعد ریاضی کے اعتبار سے سمت قبلہ:

قواعد ریاضی کے حساب سے صورت مسئلہ یہ ہوگی کہ مغرب صیف اور مغرب شت کے درمیان ۳۸ ڈگری تک سمت قبلہ قرار دی جائے گی، یعنی ۲۴ ڈگری تک بھی انحراف ہو جائے تب بھی سمت قبلہ فوت نہیں ہوگی۔ (شرح جعفری، معارف)

رسول اللہ ﷺ کی ایک حدیث سے اس کی مزید وضاحت ہو جاتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ (ترمذی) آپ کا یہ ارشاد مدینہ طیبہ والوں کے لئے تھا اس لئے کہ ان کا قبلہ مشرق و مغرب کے درمیان جانب جنوب واقع تھا، اس حدیث سے گویا کہ لفظ شطر کی تشریح ہو گئی۔

وَلِكُلٍّ مِنْكُمْ اِلَافَةٌ مِّنْ اَمَامَةٍ هُوَ مَوْلَاهَا وَجْهٌ فِي صَلَاتِهِ وَفِي قِرَاءَةِ سُبُوحِهَا فَاسْتَقْبِلُوا الْخَيْرَاتِ بِأَذْوَانِهَا
الْمَصَاحِفِ وَقَبُولِهَا اِنَّ مَا لَكُمْ مِنْ اَيَّاتِ يَكْمُرُ اللَّهُ جَمِيعًا يَجْمَعُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيُجِزُّكُمْ بِغَضَائِكُمْ اِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمَنْ حَيْثُ حُجَّجَ السَّفَرِ قَوْلٌ وَحْدَكَ شَطْرَ السَّجْدِ لَعَلَّكَ مِنَ بَيْتِكَ وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَنِ الْعَامِلِينَ
بالشاء والنياء تقدم بثله وكره لبيان تساوي حكم السفر وغيره ومن حيث تحريجت قول وحجك شطر السجدة

الْحَرَامُ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ لَوْ رَأَوْهُمُ شَطْرًا كَرِهُوا لِمَنْ كَرِهُوا لَأَيُّكُمْ يُضِلُّ سُبُلَ اللَّهِ كَذِبًا يُغْوِيهِمْ لِيُتَلَكَّاهُمْ مِنْ أَيْنِ شَاءَ وَيُضِلُّهُمْ سُبُلًا كَثِيرًا ۖ لِيُضِلُّهُمْ بِأَعْيُنِهِمْ فَاصْبِرْ ۚ ذِكْرُكَ لِلْعَالَمِينَ

مُجَادِلَةٌ فِي التَّوْحَىٰ إِلَىٰ غَيْرِهَا أَيْ لِيَتَنَفَّىٰ مُجَادِلَتُهُمْ لَكُمْ مِنْ قَوْلِ الْيَهُودِ يَجْعَلُ دِينَنَا وَيَتَّبِعْ تَبِيتَ وَقَوْلِ الْمُنْشِرِ كَيْفَ يَدْعَىٰ بِلَهُ اِبْرَاهِيمَ وَيُخَالِفُ قِبَلَهُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ۚ بِالسَّعَادِ فَانْهَيْهِمْ يَقُولُونَ مَا تَحُولُ إِلَيْهَا إِلَّا مِيلًا إِلَىٰ دِينِ آبَائِهِ وَالْإِسْتِثْنَاءُ مُتَّصِلٌ وَالْمَعْنَى لَا يَكُونُ لِأَحَدٍ عَلَيْكُمْ كَلَامٌ إِلَّا كَلَامَهُمْ بُولًا ۖ فَلَا تَخْشَوْهُمْ تَخَافُوا جِدَالَهُمْ فِي التَّوْحَىٰ إِلَيْهَا وَاصْبِرْ ۚ بِأَمْتِثَالِ أَمْرٍ ۚ وَلَا تَمُتْ عَنْكَ عَنِ لَدَا يَكُونُ لِيَعْتَقَ عَلَيْكُمْ بِالْهِدَايَةِ إِلَىٰ مَعَالِهِ دِينَكُمْ ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۚ إِلَىٰ الْحَقِّ كَمَا أَرْسَلْنَا مُتَّعِلًا بِأَنَّهُ أَيْ ائْتَمَّا كَاتِبًا بِهَا عَارِضًا ۚ فَيَكُونُ رِسَالَتُكُمْ مُخَمَّدًا حَسَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ الْفَرَانِ وَيُزَكِّيَكُمْ يُطَهِّرُكُمْ مِنَ الشِّرْكِ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ الْفَرَانِ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَيُعَلِّمُكُمُ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۚ فَادْكُرُوا فِي الْفُسْطُوحِ وَأَنْتُمْ مُسْمِعُونَ ۚ وَنَحْوَهُ أَذْكُرُكُمْ قِيلَ مَعْنَاهُ أَجْزَايَكُمْ وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأَ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأَ خَيْرٍ مِنْ بَلَاءٍ وَاشْكُرُوا لِي نِعْمَتِي بِالطَّاعَةِ وَلَا تَكْفُرُوا ۚ بِالْمَعْصِيَةِ

ترجمہ: ہر امت کا ایک قبلہ ہے جس کی طرف وہ اپنی عبادت میں رخ کرتی ہے اور ایک قراءت میں مولا ہوا ہے (جس کی طرف پھیرا گیا ہے) نیکیوں کی طرف سبقت کرو یعنی طاعتوں اور اس کے قبول کی جانب ہلادی کرو، تم جہاں کہیں بھی ہو گے اللہ تم کو فتح کرائے گا (یعنی) روز قیامت تم کو فتح کرے گا، اور تمہارے اعمال کی جزا دے گا، اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے (اے محمد ﷺ!) آپ جہاں سے بھی سفر شروع کریں (نماز میں) رخ مسجد حرام کی جانب کریں، یہی آپ کے رب کا فیصلہ ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے بے خبر نہیں ہے قاء اور یاء کے ساتھ اسی جیسی آیت گزر چکی ہے، سفر و حضر میں حکم کی یکسانیت کو بیان کرنے کے لئے (آیت) مکرر ذکر کی ہے، اور (اے مسلمانو!) تم بھی (جس جگہ سے سفر شروع کرو اپنا رخ مسجد حرام کی جانب کرو تاکہ کے لئے مکرر ذکر کیا ہے، تاکہ لوگوں (یعنی) یہود یا مشرکین کو تمہارے ساتھ کوئی نزاع نہ رہے (ان کے) قبلہ کی مخالف جانب رخ کرنے کی وجہ سے، یعنی تاکہ تمہارے ساتھ ان کی جنت بازی ختم ہو جائے، اس بات میں کہ یہود کہتے ہیں کہ (محمد) ہمارے دین کا (تو) انکار کرتے ہیں مگر ہمارے قبلہ (بیت المقدس) کی اتباع کرتے ہیں، اور شرکوں کا کہنا یہ ہے، کہ محمد ملت ابراہیمی کا تو دعویٰ کرتے ہیں مگر اس کے قبلہ کی مخالفت کرتے ہیں، سو ان لوگوں کے کہ جنہوں نے ان میں سے بوجہ عناد کے ظلم کیا، ان کا جہاں ہے کہ کعبہ کی جانب رخ محض اپنے آباء کے دین کی طرف میلان کی وجہ سے کیا ہے اور (السناس) استثناء متصل ہے، اور معنی یہ ہیں کہ تم پر کسی کا کوئی اعتراض نہ رہے گا، مگر (ظالم) لوگوں کا لہذا تم کعبہ کی جانب رخ کرنے میں ان کے

جنگل نے سے نہ ڈرو، میرا حکم بجالا کر مجھ سے ڈرتے رہو اور تاکہ میں تم کو تمہارے دین کے احکام کی طرف رہنمائی کر کے تمہارے اوپر اپنی نعمت کی تکمیل کر دوں، اور اس لئے تاکہ تم حق کی طرف ہدایت پاؤ جس طرح ہم نے تمہارے لئے تم ہی میں سے ایک رسول (محمد ﷺ) بھیجا (نَحْمَا اَزْ سَلٰمًا) اُتے سے متعلق ہے، یعنی اس طرح نعمت کی تکمیل کر کے جس طرح ہم نے تم ہی میں سے رسول بھیج کر نعمت کی تکمیل کی، جو تم کو ہماری قرآنی آیتیں پڑھ کر سناتا ہے اور تم کو شرک سے پاک کرتا ہے، اور تم کو کتاب یعنی قرآن اور حکمت سکھاتا ہے جس کے اندر احکام ہیں اور تمہیں وہ چیزیں سکھاتا ہے، جس سے تم ناواقف تھے، لہذا تم نماز و تسبیح کے ذریعہ میرا ذکر کرو میں تمہیں یاد کروں گا، کہا گیا ہے کہ اس کے معنی ہیں میں تم کو جزاء دوں گا، اور حدیث قدسی میں ہے کہ جو شخص مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہے میں اس کو اپنے دل میں یاد کرتا ہوں اور جو مجھے جمع میں یاد کرتا ہے تو میں اس کے جمع سے بہتر جمع میں اس کو یاد کرتا ہوں اور میری نعمتوں کا طاعت کے ذریعہ شکر ادا کرو اور معصیت کے ذریعہ ناشکری نہ کرو۔

تحقیق و ترکیب تہمیل و تفسیر فوائد

قَوْلُهُ: وَلِكُلٍّ وَجْهَةٌ مُّسْمَعَةٌ مِّنَ الْاَمْرِ مَحْذُوفٍ مَّا نَ كَرَحُفِ مَضَافِ الْيَدِ كِي طَرَفِ اِشَارَةِ كَمَا يَ حَذَفِ مَضَافِ كِي طَرَفِ حَذَفِ مَضَافِ الْيَدِ كِي مِثَالِيسَ بَهِی عام ہے، لِكُلِّ اِی لِكُلِّ اُمَّةٍ یعنی ہر دین و دھرم والوں کے لئے خواہ دین حق ہو یا باطل ایک مرکزی رخ ہوتا ہے جس کو ان کا قبلہ کہا جاسکتا ہے۔

قَوْلُهُ: هُوَ مُوَلِّيَهَا، هُوَ مَوْلَاہَا، جو اَمْر سے مفہوم ہے، کُل کی مناسبت سے ہو لایا گئے ہے، اگر مفسر ملام اَمْر کے بجائے فریق سے تعبیر کرتے تو زیادہ واضح ہوتا۔ (صاوی)

قَوْلُهُ: مُوَلِّيَهَا، مَوْلَى اسم فاعل ہے، ہَا مفعول اول ہے وَجْهَةٌ مفعول ثانی ہے، جس کو مفسر ملام نے ظاہر کر دیا ہے، وَفِي قِرَاءَةٍ مَوْلَاهَا بصيغة اسم مفعول اس کا نائب فاعل مفعول اول ہے۔

قَوْلُهُ: قِبْلَةً مِّنْ اَمْرِ ملام نے وَجْهَةٌ کی تفسیر قِبْلَةً سے کر کے دو اعتراضوں کا جواب دیا ہے:

① وَجْهَةٌ مصدر ہے بمعنی توجہ، اس صورت میں معنی درست نہیں ہیں اس لئے کہ مقصود یہ نہیں ہے کہ ہر امت کے لئے توجہ ہے بلکہ مراد متوجہ الیہ ہے، یعنی جس کی جانب توجہ کی جائے، قِبْلَةً کا اضافہ کر کے جواب دیدیا، کہ معنی مصدری مراد نہیں ہیں، مراد ظرف مکان ہے جس کو قبلہ کہا جاتا ہے۔

② قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ جِبَّةٌ ہو اس لئے کہ تاء واؤ کے عوض میں ہے جیسا کہ عِدَّةٌ میں کہ اصل وَنَدَتْهَا، وَادَّحَفَ کر کے آخر میں تاء کا اضافہ کر دیا جِبَّةٌ ہو گیا، وَجْهَةٌ میں عوض اور معوض دونوں کا جمع ہونا لازم آتا ہے۔

جَوَابُ: وَجِبَةُ اگرچہ اصل میں مصدر ہے لیکن متوجہ الیہ کا نام ہو گیا ہے اور وہ قبلہ ہے اس میں واؤ کو باقی رکھنا شاید نہیں ہے۔

(ترویج الادواح)

قَوْلُ: الْيَهُودُ او المشرکین اس میں اشارہ ہے کہ للناس میں لام مبدیہ کا ہے۔

قَوْلُ: اِی مُجَادَلَةٍ، حُجَّةٌ کی تفسیر مجادلۃ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں جیتہ سے دلیل و برہان مراد نہیں ہے اس لئے کہ ان کے پاس کوئی جیتہ و برہان نہیں تھی بلکہ منازعت اور مجادلۃ بالباطل مراد ہے۔

قَوْلُ: مَنْ قَوْلِ الْيَهُودِ الْيَحْيٰی یہ مجادلۃ کا بیان ہے یعنی یہود یہ کہہ کر مجادلہ کرتے ہیں اور مشرکین یہ کہہ کر مجادلہ کرتے ہیں۔

قَوْلُ: اِلٰی غٰیْبِهِ، غٰیْبِهِ کی ضمیر تنوٰلی بطرف رابع ہے، مطلب یہ ہے کہ اب مسلمانو! تم نے تمہارے معبود کی طرف رخ کرنے کا اس لئے حکم دیا ہے کہ رخ کرنے میں نزاع ہی ختم ہو جائے۔

قَوْلُ: اِلِاسْتِثْنَاءِ متصل اس لئے ہے کہ مثنوی منہ بھی ظالمین ہی ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَلِكُلِّ وَجْهَةٍ ہر قوم راست را ہے دینے و قبلہ گاہ ہے

یعنی ہر قوم ہر امت اپنی نماز و عبادت حتی کہ پوجا پٹ کے لئے بھی کوئی نہ کوئی مرکزی رخ رکھتی ہے۔

سوامت اسامیہ کے لئے بھی ایک متعین قبلہ مقرر ہے، مطلب یہ ہے کہ ہر قوم و امت کے لئے مختلف قبلہ ہوتے چھپتے ہیں خواہ منجانب اللہ ہو یا خود ساختہ، بہر حال یہ امر واقعہ ہے کہ ہر قوم و ملت کا کوئی نہ کوئی قبلہ ہوتا ہے کوئی کسی کے قبلہ و قبلہ تسلیم نہیں کرتا، اس لئے اپنے قبلہ کے حق ہونے پر ان لوگوں سے بحث و مباحثہ فضول ہے، لہذا اس فضول بحث کو چھوڑ کر اپنے اصل کام میں لگ جانا چاہئے، اور وہ اصل کام ہے نیک کاموں میں دوڑ و سوپ مسابقت میں لگ جانا، فضول بحثوں میں الجھنے سے وقت ضائع ہوتا ہے اور مسابقت الی الخیرات میں سستی اور آخرت سے غفلت ہوتی ہے۔

وَمَنْ حِیْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ الْيَحْيٰی قبلہ کی طرف رخ کرنے کا حکم متن مرتبہ ہر ایسا ہے، یا تو اس کی تاکید اور اہمیت ظاہر کرنے کے لئے، یا چونکہ یہ نسخ حکم کا پہلا فقرہ تھا اس لئے وقتی خلیفان دور کرنے کے لئے ضروری تھا کہ اسے بار بار دہرا کر دلوں میں راسخ کر دیا جائے، یا تعدد ملت کی وجہ سے ایسا کیا گیا، ایک ملت نبی ﷺ کی مرضی اور خواہش تھی ایک جگہ اسے بیان کیا، دوسری جگہ اہل ملت اور صاحب دعوت کے لئے ایک مستقل مرکز کا وجود رکھا رہے، تیسری علت مخالفین کے اعتراضات کا ازالہ ہے لہذا تیسری مرتبہ دہرایا گیا۔ (فتح القدیر شوکانی)

لِذٰلِكَ یَكُوْنُ لِّلنَّاسِ عَلَیْكُمْ حُجَّةٌ یعنی اہل کتاب یہ نہ کہہ سکیں کہ ہماری کتابوں میں تو ان کا قبلہ "خانہ کعبہ" لکھا ہوا

ہے اور بیت المقدس کی جانب نماز پڑھتے ہیں۔

اَلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا یٰہَا ظَلَمُوْا سے معاندین مراد ہیں یعنی اہل کتاب میں سے جو معاندین ہیں وہ یہ جاننے کے باوجود کہ پیغمبر آخر الزماں ﷺ کا قبلہ خانہ کعبہ ہی ہوگا، وہ بطور حسد و عناد کہیں گے کہ بیت المقدس کی بجائے خانہ کعبہ کو اپنا قبلہ بنا کر یہ پیغمبر بالآخر اپنے آبائی دین ہی کی طرف مائل ہو گیا، اور بعض کے نزدیک اس سے مشرکین مراد ہیں۔

یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا السَّعِیْوٰتُ عَلٰی الْاٰخِرَةِ بِالصَّبْرِ عَلٰمَ الطَّائِفَةِ وَالْبَلَاءُ وَالصَّلٰوَةُ حَصْنُهَا بِالَّذِیْ كَرِهَتْ كُرْبًا وَعَظَمَهَا اِنَّ لِلّٰهِ مَعَ الصَّابِرِیْنَ ﴿۱۰﴾ بِالْعَوْنِ وَلَا تَقُوْلُوْا لِمَنْ یَّقْتُلُ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ بِهٖ اَمْوَالٌ بَلْ بِهٖ اَحْیَآءٌ اَرْوَاۤهُمۡ فِیْ حَوَاصِلِ صُبُوْرٍ خُضِرَ تَسْرُخُ فِی الْحِجَةِ حِیثُ شَاءَتْ لِحَدِیْثٍ بِذٰلِكَ ﴿۱۱﴾ وَلٰكِنْ لَا تَشْعُرُوْنَ ﴿۱۲﴾ تَعْلَمُوْنَ مَا بِهٖ وَلِنَبْلُوْكُمْ بِشَیْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ الْعَدُوِّ وَالْجَوْعِ النَّحْطِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْاَمْوَالِ بِالْمَبٰلَکِ وَالْاَنْفُسِ بِالْقَتْلِ وَالْاَمْرٰضِ وَالْمَوْتِ وَالْمُتَمَرِّتِ بِالْجَوَاحِیْ اِی لِنُخْتَبِرَنَّکُمْ فَنَنْظُرَ اَنْتَضِرُوْنَ اَمْ لَا وَبَشِّرِ الصَّابِرِیْنَ ﴿۱۳﴾ عَلٰی الْبَلَاءِ بِالْحِجَةِ بِهٖ الَّذِیْنَ اِذَا صَابَهُمْ مُّصِیْبَةٌ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ سَلٰکًا وَعَبِیْدًا یَّفْعَلُ مَا نَاشِئًا وَلَآ اَلِیُوْرُجِعُوْنَ ﴿۱۴﴾ فِی الْاٰخِرَةِ فِیْجَازِیْنَا فِی الْحَدِیْثِ مَنْ اسْتَرْجَعَ عِنْدَ الْمُعْصِیَةِ اِجْرَہُ اللّٰهُ فِیْہَا وَاَخْلَفَ عَلَیْہِ خَیْرًا وَفِیْہِ اَنْ بِصُبْحِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ طَفِیْ فَاَسْتَرْجَعَ فَقَالَتْ عَابِثَةُ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہَا اِنَّمَا بَدَأَ بِصُبْحِیْ فَقَالَ کُلُّ مَا سَاءَ اَلْمَوْسُ مِنْهُوَ مُصِیْبَةٌ رَوٰہُ ابُو دَاوُدَ فِی مَرٰسِیْدِہٖ اُولَٰئِکَ عَلَیْہِمُ صَلَوٰتٌ مَّغْفِرَةٌ مِّنْ رَّبِّہُمْ وَرَحْمَةٌ نَّعْمَةٌ وَّاُولَٰئِکَ هُمُ الْمُهْتَدُوْنَ ﴿۱۵﴾ اِنِّی الصَّوَابُ اِنَّ الصَّافِلَ الْمَرْوَةَ جِلَانِ بِمَکَّةَ مِنْ شَعَارِ اللّٰهِ اَعْلَامِ دِیْنِہِ جَعَلَ شَعِیْرَةً مِّنْ حَجِّ الْبَیْتِ وَاَعْتَمَرَ اِی تَلْبَسَ بِالْحَجِّ اَوْ الْعُمْرَةِ وَاَضْلَمَہُمَا الْقَضُوْۤا الزَّیْرَةَ فَلَا جَاحَ اِنَّہٗ عَلَیْہِ اَنْ یَّطُوْفَ فِیْہِ اِذْغَامُ النَّآءِ فِی الْاَحْضِلِ فِی الطَّآءِ بِہِمَا ﴿۱۶﴾ بَانَ یَسْعٰی یَبْنِیْہُمَا سَبْعًا زَلَّتْ لِمَا کَرِهَ الْمُسْلِمُوْنَ ذٰلِکَ لَانَ اَنْہِلَ الْجَابِلِیَّةَ کَانُوْا یَطُوْفُوْنَ بِہِمَا وَعَلَیْہِمَا حُسْنَانٌ یُّمَسْخَوْنِہُمَا وَغَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اَنْ السَّغْفٰی غَیْرُ فَرْضٍ لِّمَا اَفْذَرَفَ الْاِثْمَ مِنْ التَّخْیِیْرِ وَقَالَ الشَّافِعِی وَغَیْرُہُ رُکْنٌ وَتَبِنَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ وَجُوبٌ بِقَوْلِہٖ اَنْ اللّٰهُ کَتَبَ عَلَیْکُمُ السَّغْفٰی رَوٰہُ النِّسَیْبِیُّ وَغَیْرُہُ وَقَالَ اِبْنُہُ وَاِبْنُ مَکْدُ اِبْنُہُ اللّٰهُ بِہٖ یَعْنِی الصَّفَا رَوٰہُ مُسْلِمٌ وَمَنْ یَّطُوْرَ وَفِی قِرَآءَةِ الْاَلْحَتَانِیَّةِ وَتَشْدِیْدِ الطَّآءِ مَجْرُومًا وَفِی اِذْغَامِ النَّآءِ فِیْہَا خَیْرًا اِی یُخْبِرَ اِی فَعَلَ مَا لَمْ یَجِبْ عَلَیْہِ مِنْ صَوَافٍ وَغَیْرَہٗ فَاِنَّ اللّٰهَ شَآکِرٌ لِّعَمَلِہِ بِالْاِثَابَةِ عَلَیْہِ عَلِیْمٌ ﴿۱۷﴾

ترجمہ: اے ایمان والو! طاعت اور مصیبت پر صبر اور نماز سے آخرت کے لئے مدد چاہو نماز کو اس کے بار بار آنے اور اس کی عظمت شان کی وجہ سے خاص طور پر تکرر کر لیا ہے بلاشبہ اللہ تعالیٰ مہر کرنے والوں کا مدد کے ذریعہ ساتھ دیتا ہے

اور اور خدا کے شہیدوں کو مردہ مت کہو، وہ زندہ ہیں ان کی روحیں ہنر پرندوں کے پٹوں میں جنت میں جہاں چاہیں ہوتی ہیں۔ اس مضمون کی حدیث کی وجہ سے، لیکن جس کیفیت میں وہ ہیں تم نہیں سمجھ سکتے اور ہم تم کو دشمن کے خوف اور قحط کی فاقہ نشی اور مال کے ضیاع کے ذریعہ نقصان نیز جانوں میں قتل اور امراض اور موت کے ذریعہ ضرور آزمائیں گے، اور پچھلوں میں روتے نقصان کے ذریعہ تمہاری ضرور آزمائش کریں گے، تاکہ ہم دیکھ لیں آیا تم صبر کرتے ہو یا نہیں اور مصیبت پر صبر کرنے والوں کو جنت کی خوشخبری دیدو یہ وہ لوگ ہیں کہ جب ان پر کوئی مصیبت پڑتی ہے تو کہہ دیتے ہیں کہ ہم ملکیت اور عبدیت کے اعتبار سے اللہ کے ہیں اس کو اختیار ہے وہ ہمارے ساتھ جو چاہے کرے اور ہم آخرت میں اسی کی طرف پلٹنے والے ہیں تو وہ ہم کو جزاء دے گا، حدیث شریف میں ہے کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ کا چراغ گل ہو گیا تو آپ ﷺ نے اِنْسَا لَکَہ پڑھی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا (یا رسول اللہ) یہ چراغ ہی تو ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہر وہ چیز جو مومن کو تکلیف پہنچائے وہ مصیبت ہے، اس کو بوداؤد نے اپنی مراسیل میں ذکر کیا ہے۔

یہی ہیں وہ لوگ جن پر ان کے رب کی طرف سے مغفرت اور نوازشیں ہوں گی اور ایسے ہی لوگ راسخی کی طرف ہدایت یافتہ ہیں، یقیناً صفا اور مروہ مکہ کے دو پہاڑ اللہ کی نشانیاں ہیں یعنی اس کے دین کی نشانیاں ہیں، شَعَانِیْر، شَعْبِیْرۃ کی جمع ہے، سو جس نے بیت اللہ کا حج کیا یا عمرہ کیا یعنی حج و عمرہ کا احرام باندھا، اور حج کے اصلی معنی قصد زیارت کے ہیں، تو اس کے لئے صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے، یَطْوُوف میں اصل میں تاء کا طاء میں ادغام ہے، اس طریقہ پر کہ صفا اور مروہ کے درمیان سات مرتبہ سعی کرے، یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب مسلمانوں نے (سعی بیان الصفا والمروۃ) ناپسند سمجھا، اس لئے کہ اہل جاہلیت ان کا طواف کیا کرتے تھے اور ان پر وہ بت تھے، اور ان کو مس کرتے تھے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سعی فرض نہیں ہے، اس لئے کہ رفع اثم سے تخییر مستفاد ہوتی ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے فرمایا کہ (سعی) رکن ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے اپنے قول اِنَّ اللّٰہَ کَتَبَ عَلَیْکُمْ السَّعٰی سے اس کا وجوب بیان فرمایا، (روادینہی وغیرہ) اور فرمایا جس سے اللہ نے ابتدا فرمائی تم بھی اسی سے ابتدا کرو، یعنی صفا سے (رواد مسلم) اور جو شخص اختیاری طور پر (کوئی) کار خیر کرے، یعنی طواف وغیرہ یعنی کوئی ایسا کار خیر کرے جو اس پر واجب نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ اس کا اجر عطا فرمائے اس کے عمل کا قدر دان ہے، اس سے باخبر ہے، تَطْوُوع میں ایک قراءت یا تہنئہ کے اور طاء کی تشدید کے ساتھ مجزوم ہے، اور اس میں تاء کا طاء میں ادغام ہے۔

حَقِیْقَتِ سُرُکِیَجِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُہٗ: بِالْعَوْنِ، بِالْعَوْنِ کہہ کر اشارہ کر دیا کہ عَوْن سے نصرت خاصہ مراد ہے، اس لئے کہ عمومی معیت تو اللہ تعالیٰ کی برہمن کے ساتھ ہے، لہذا اس میں صابریں کے لئے کوئی فضیلت نہیں ہے، مگر علام نے بِالْعَوْنِ کہہ کر اسی شہ کو دفع کیا

ہے، اس دفع کا حاصل یہ ہے کہ معیت دو قسم کی ہوتی ہے اور ان میں سے یہ معیت متیقن و محسن و صابرین کے ساتھ خاص ہے، اس میں صبر و صلوة کے ذریعہ امر یا الاستعانت کی علت بھی ہے، صلوة صبر سے اولیٰ ہے، لہذا مصلین کے ساتھ معیت خاصہ بطریق اولیٰ ہوگی۔

قَوْلٌ: فِی الْحَوَاصِلِ، حَوَاصِلُ، حوصلہ کی جمع ہے، فارسی میں سندان مرغ کو کہتے ہیں، اور اردو میں اس کا ترجمہ ہے پونا۔

قَوْلٌ: لِحَدِیْثٍ بِذَلِكَ. (السلم والمشکوہ)

قَوْلٌ: بِالْجَوَانِحِ یہ جانحة کی جمع ہے، بچلوں کے روگ کو کہتے ہیں۔

قَوْلٌ: هُمْ اَمْوَاتٌ، هُمْ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ اَمْوَاتٌ مبتداً محذوف کی خبر ہے، اس لئے کہ اَمْوَاتٌ مقولہ ہے اور مقولہ جملہ ہوا کرتا ہے۔

قَوْلٌ: بَلْ هُمْ اَحْيَاءُ مفسر غلام نے ہُمْ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ اَحْيَاءُ کا عطف اَمْوَاتِ پر عطف مفعولی المفعول نہیں ہے کہ لَا تَقُولُوا کے تحت میں ہوا اور معنی ہوں بل قُولُوا اَحْيَاءُ اور نہ ہُمْ اَمْوَاتِ پر عطف ہے کہ عطف جملہ علی الجملہ ہو اس لئے کہ یہ قول کے تحت نہیں ہے بلکہ یہ جملہ تَقُولُوا پر معطوف ہے، اس جملہ کے ذریعہ نبی سے اخبار کی جانب اضراب ہے، اس لئے کہ مقصد، ان کے لئے اثبات حیات ہے نہ یہ کہ ان کو حکم دیا جا رہا ہے کہ تم ان کی شان میں اَنْتُمْ اَحْيَاءُ کہو۔

قَوْلٌ: مَا هُمْ فِيْهِ، تَشْعُرُوْنَ بمعنی تعلمون کا مفعول ہے۔

قَوْلٌ: مُصِیْبَةٌ یہ اِصَابَةٌ (افعال) سے اسم فاعل مؤنث ہے، تکلیف پہنچانے والی، مُصِیْبَةٌ دراصل صفت کا صیغہ ہے اور کثرت استعمال کی وجہ سے اس کا موصوف محذوف ہے، مثلاً رَهْمَةٌ مُصِیْبَةٌ نشانہ پر لگنے والی تیر اندازی، جیسا کہ کثرت استعمال کی وجہ سے مؤنث مفتیٰ بیچ نکالا ہوا مؤنث مفتیٰ کے معنی ہیں، بیچ صاف کیا ہوا، مؤنث دو آؤں میں چونکہ بیچ نکال کر ہی استعمال ہوتا ہے تو یہ کہ بیچ نکالنا لازم ہے، لہذا موصوف کو حذف کر کے صفت کو اس کے قائم مقام کر دیا، اور صرف مفتیٰ کہا جانے لگا۔

قَوْلٌ: نِعْمَةٌ، رَحْمَةٌ کی تفسیر، نعمة سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رَحْمَةُ کے لازم معنی مراد ہیں اور وہ ہیں نعمت، اس لئے کہ رَحْمَةُ کے اصلی معنی رقت قلبی کے ہیں جو ذات باری تعالیٰ کے لئے متصور نہیں ہیں۔

قَوْلٌ: مَسْجُورٌ مَا یعنی یاء کی صورت میں یَطْوَعُ جزم میں کے ساتھ ہوگا، مسجور و ما کے اضافہ کا مقصد ایک وہم کو دور کرنا ہے، وہم یہ ہے کہ جس طرح تَطْوَعُ کی صورت میں میں کے فتح کے ساتھ ہے لہذا یاء کی صورت میں بھی میں کے فتح کے ساتھ ہوگا، حالانکہ یاء کی صورت میں مضارع ہوگا، اور مضارع بغیر تاصب کے منصوب نہیں ہو سکتا، بخلاف تاء کی صورت کے کہ ماضی کا صیغہ ہے، اور مجزوم ہونے کی وجہ بزاء ہوتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

رابط آیات:

امت کو منصب امامت پر فائز کرنے کے بعد، اب کچھ ضروری ہدایات دی جارہی ہیں، سب سے پہلے جس بات پر متغیب کیا جا رہا ہے وہ یہ ہے کہ منصب امامت کوئی پھولوں کی سیج نہیں ہے جس پر آپ حضرات اٹنے جا رہے ہیں، یہ تو ایک عظیم الشان اور پرخطر خدمت ہے جس کی ذمہ داری اٹھانے کے ساتھ تم پر ہر قسم کے مصائب کی بارش ہوگی، سخت آزمائشوں میں ڈالے جاؤ گے، طرح طرح کے نقصانات اٹھانے پڑیں گے اور جب صبر و ثبات اور عزم و استقلال کے ساتھ ان تمام مشکلات کا مقابلہ کرتے ہوئے راہِ خدا میں بڑھتے چلے جاؤ گے تب تم پر عنایات کی بارشیں ہوں گی۔

طاقت کا سرچشمہ:

اس بھاری خدمت کے بوجھ و اٹھانے کے لئے توانائی کہاں سے حاصل ہوگی؟ اس کا سرچشمہ کہاں ہے؟ اسی قوت کی نشان دہی اور اسی سوال کا جواب یہ آئیہا الذین امنوا استعینوا بالصبر والصلوة سے دیا گیا ہے، اور بتایا گیا ہے کہ یہ توانائی تم کو دو چیزوں سے حاصل ہوگی، ایک صبر اور دوسرے نماز، حقیقت یہ ہے کہ یہ دونوں کلید کامیابی ہیں، جس کے بغیر کوئی شخص کسی مقصد میں کامیاب نہیں ہو سکتا، صبر ایک سہی کیفیت کا نام ہے اور صلوة ایک ایجابی عمل ہے، ان دونوں کلیدی لفظوں سے اس طرف اشارہ ہو گیا کہ انفرادی اصلاح اور اجتماعی فلاح دونوں کا راز صرف ان دو چیزوں میں ہے ایک معاصی سے حفظ و اجتناب اور دوسرے اوامر کا اتثال و اتباع۔

صبر کے معنی:

صبر کے لفظی معنی ہیں جھکی اور ناخوشگواری کی حالت میں اپنے آپ پر قابو رکھنا الصبر الایمساك فی ضيق (راغب) اصطلاح شرع میں اس کے معنی ہیں نفس کو قتل پر غالب نہ آنے دیا جائے اور قدم دائرۂ شریعت سے باہر نہ نکالا جائے، الصبر حبس النفس علی ما یقتضیہ العقل والشرع (راغب) صبر کے یہ معنی نہیں کہ جو امور طبعی اور بشری ہیں، ان کے آثار کو کبھی اپنے اوپر طاری نہ ہونے دیا جائے، جھوک کے وقت منتحل اور نڈھال ہونا، درد کی تکلیف سے کراہنا، اور رنج کے وقت آہ سرد بھرننا، عزیز و قریب کی موت پر دل گیر اور رنجیدہ ہونا، ان میں سے کوئی شے بھی صبر کے منافی اور بے صبری میں داخل نہیں، قرآنی فرمان کا مطلب صرف اتنا ہے کہ جہوم مشکلات کے وقت گھبراہٹ نہ ہو، ثابت قدم رہو، دل کو بس میں رکھو، خود دل کے بس میں نہ آ جاؤ۔

صبر کے تین شعبے:

صبر کے معنی تو نفس کو قابو میں رکھنے کے ہیں، مگر قرآن و سنت کی اصطلاح میں صبر کے تین شعبے ہیں، ① اول اپنے نفس کو حرام اور ناجائز چیزوں سے روکنا ② دوسرے طاعات اور عبادات کی پابندی پر نفس کو مجبور کرنا ③ تیسرے مصائب و آفات پر صبر کرنا، اس کے باوجود اگر تکلیف و پریشانی کے وقت کوئی کلمہ اظہار پریشانی کا منہ سے نکل جائے تو یہ صبر کے منافی نہیں۔ (ابن کثیر عن سعید بن جبیر)

قرآن و حدیث کی اصطلاح میں صابرین انہیں لوگوں کا لقب ہے جو تینوں طرح کے صبر میں ثابت قدم ہوں بعض روایات حدیث میں ہے کہ محشر میں ندا کی جائے گی کہ صابرین کہاں ہیں؟ تو وہ لوگ جو تینوں طرح کے صبر پر قائم رہ کر زندگی سے گزر رہے ہیں وہ کھڑے ہو جائیں گے، اور ان کو بلا حساب جنت میں داخلہ کی اجازت دیدی جائے گی۔ اس نسخہ کا میانی کا دوسرا جز نماز ہے، اگرچہ صبر کی تفسیر سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ نماز اور دیگر عبادات صبر ہی کی جزئیات ہیں، مگر نماز کو جداگانہ بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تمام عبادات میں نماز ایک ایسی عبادت ہے کہ جو صبر کا مکمل نمونہ ہے، کیونکہ نماز کی حالت میں نفس کو عبادت و طاعت پر جمیوں کیا جاتا ہے اور تمام معاصی و مکروہات سے بلکہ تمام مباحات سے بھی نفس کو بحالت نماز روکا جاتا ہے، اس لئے نماز صبر کی ایک مکمل تمثیل ہے۔

نماز کی تاثیر یقینی ہے:

اس کے علاوہ نماز کو انسان کی تمام حاجات کے پورا کرنے میں ایک خاص تاثیر بھی ہے گو اس کی وجہ اور سبب معلوم نہ ہو، جیسے دواؤں میں بہت سی ادویہ مؤثر بالخاصہ ہوتی ہیں مگر اس کی وجہ معلوم نہیں ہوتی، جیسے درد گردہ کے لئے فرنگی دانہ ہاتھ یا منہ میں رکھنا بالخاصہ مفید ہے مگر اس کی وجہ کسی کو معلوم نہیں، یا مثلاً مرگی کے لئے عود صلیب لگنے میں ڈالنا مفید ہے مگر سبب معلوم نہیں ہے مگر مٹھاپیس او بے کواچی طرف کھینچنے میں مؤثر بالخاصہ ہے مگر آج تک اس کی وجہ معلوم نہیں ہو سکی اور جو کچھ معلوم ہوا ہے وہ صرف تخمین و ظن ہے، اسی طرح نماز تمام انسانی ضروریات کی کفالت اور تمام مصائب سے نجات دالانے میں مؤثر بالخاصہ ہے بشرطیکہ نماز کو نماز کی طرح آداب و خشوع کے ساتھ پڑھا جائے، ہماری نمازیں جو غیہ مؤثر نظر آتی ہیں اس کا سبب ہمارا تصور ہے نہ کہ نماز کا، کہ نماز کے آداب اور خصوصیات میں کوتاہی ہوتی ہے ورنہ آپ ﷺ کی عادت شریفہ تھی کہ جب کوئی مہم پیش آتی تو نماز کی طرف رجوع فرماتے تھے، اور اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ اس مہم کو پورا فرما دیتے تھے۔ (معارف)

اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ، بالعون معیت کی مختلف قسمیں ہیں عامہ، خاصہ، زمانی، مکانی، معنوی، یہاں معیت سے معیت بالضرر و مراد ہے، قَالُوا الْمَعِیْنَةُ هٰذَا مَعِیْنَةُ الْمَعُوْنَةِ۔ (النار)

اللہ تعالیٰ کی معیت عامہ تو کافر، مؤمن، فاسق، صالح، اپنے ہر بندے کے ساتھ ہے، وَهُوَ مَعَكُمْ اَیْنَ مَا کُنْتُمْ

یہاں یہ معیت عامہ مراد نہیں ہے بلکہ خصوصی معیت مراد ہے اسی معیت خاصہ کی طرف مفسر غلام نے بالعموم کہہ کر اشارہ کیا ہے، معیت خاصہ کے آثار، حفاظت، اعانت، اور توجہ خاص ہیں، یہ اسی معیت الہی کا احساس و اختصار تھا جس نے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کو بے پناہ قوت و جرأت، بے خوفی کا مالک بنا دیا تھا، اور حق یہ ہے کہ یقین معیت خاصہ سے بڑھ کر نہ کوئی روح کے لئے لذیذ غذا ہے اور نہ جرات قلب کے لئے کوئی مرہم تسکین، یہی وہ تصور ہے کہ جو ہر ناوار کو خوشگوار، اور ہر تلخ کو شیریں اور ہر زہر کو قند اور ہر مشکل کو آسان بنا دینے کے لئے کافی ہے۔

شان نزول:

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ غَرُوبٌ بِدَرِّمْ جَبْ چند صحابہ شہید ہو گئے جن کی تعداد چودہ تھی چھ مہاجر اور آٹھ انصار تھے تو انہم منافقوں اور کافروں نے کہنا شروع کر دیا کہ انہوں نے خواہ مخواہ اپنی زندگی گنوا دی، اور زندگی کے لطف سے محروم ہو گئے، انہیں جواب دیا جا رہا ہے کہ تم جس معنی میں انہیں مردہ سمجھ رہے ہو اس معنی کے اعتبار سے وہ سرے سے مردہ ہی نہیں بلکہ زندوں سے کہیں زیادہ لذت سے لذت یاب ہو رہے ہیں، اصطلاح میں ایسے مقتول کو شہید کہتے ہیں، برزخی زندگی اپنے عام معنی میں تو سب ہی کے لئے ہے لیکن شہیدوں کو اس عالم میں ایک خصوصی اور امتیازی زندگی نصیب ہوتی ہے جو آخر حیات میں دوسروں سے کہیں زیادہ قوی ہوتی ہے، بقول حضرت تھانوی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی شہید کی اس حیات کی قوت کا اثر اس کے جسد ظاہری تک بھی پہنچتا ہے کہ اس کا جسد باوجود گوشت پوست ہونے کے خاک سے متاثر نہیں ہوتا اور جسد زندہ کے مانند صحیح و سالم رہتا ہے، جیسا کہ احادیث اور مشاہدات ہیں اور یہی حیات ہے جس میں انبیاء کرام رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی شہیدوں سے بھی زیادہ قوت و امتیاز رکھتے ہیں۔

ایک جماعت نے کہا ہے کہ یہ حیات روحانی ہوتی ہے لیکن ترجیح اسی قول کو ہے کہ جسمانی اور روحانی دونوں ہوتی ہے، ربی شہداء کو مردہ نہ کہنے کی تلقین تو یہ ان کے اعزاز و تکریم کے لئے ہے، یہ زندگی برزخی زندگی ہے جس کے سمجھنے سے ہم قاصر ہیں یہ زندگی علی قدر المراتب انبیاء، شہداء، مومنین حتیٰ کہ کفار کو بھی حاصل ہے، شہیدوں کی روح اور بعض روایات میں مومن کی روح بھی ایک پرندے کے جوف (سینہ) میں جنت میں جہاں چاہتی ہے پھرتی ہے۔ (ابن کثیر، آل عمران)

شہداء کو اگرچہ دیگر مردوں کی طرح مردہ کہنے کی ممانعت کی گئی ہے مگر بعض احکام مثلاً غسل وغیرہ کے علاوہ میں وہ عام مردوں کی طرح ہیں، ان کی میراث تقسیم ہوتی ہے، ان کی بیویاں دوسروں سے نکاح کر سکتی ہیں اور یہی حیات ہے کہ جس میں حضرات انبیاء علیہم السلام شہداء سے بھی زیادہ ممتاز اور قوی ہوتے ہیں، یہاں تک کہ سلامت جسم کے علاوہ اس حیات برزخی کے کچھ آثار ظاہری احکام پر بھی پڑتے ہیں، مثلاً انبیاء کی میراث تقسیم نہیں ہوتی، ان کی ازواج سے دوسرے نکاح نہیں کر سکتے۔

شہ کا دنف:

اور اگر کسی شخص نے کسی شہید کی لاش کو خاک خوردہ پایا ہو تو سمجھنا چاہئے کہ ممکن ہے کہ اس کی نیت خالص نہ ہو جس پر شہادت کا مدار ہے، اور بالفرض اگر ایسا شہید خاک خوردہ پایا جائے جس کا قتل فی سبیل اللہ اور اس کا جامع شرائط شہادت ہوتا دلیل قوتاً وغیرہ ثابت ہو تو اس کی وجہ میں یہ کہا جائے گا کہ حدیث میں جو تصریح ہے وہ زمین کے اجسام شہداء کو خراب نہ کرنے کی ہے، مگر زمین میں اجزاء ارضیہ کے علاوہ دیگر عناصر بھی موجود ہیں، مثلاً پارہ، گندھک، تیزاب، ان کے علاوہ دیگر اکالہ اجزاء موجود ہیں، ممکن ہے ان اجزاء نے جسم کو خراب کر دیا ہو، یہ صورت حدیث کے منافی نہیں ہے، یا زمانہ دراز تک صحیح و سالم محفوظ رہنا مراد ہے، یہ بھی عام جسموں کے اعتبار سے فضیلت اور کرامت کی بات ہے، لہذا یہ بات واضح ہو گئی کہ اجزاء ارضیہ کے علاوہ اگر دیگر اجزاء سے اجسام شہداء متاثر ہو جائیں تو ان سے ان احادیث پر اشکال نہیں ہوتا جس میں حرمت اجساد علی الارض وارد ہے۔

(معارف ملخصاً)

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنا، حج کا ایک رکن ہے لیکن قرآن کے الفاظ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا سے بعض صحابہ رضی اللہ عنہ کو یہ شبہ ہوا کہ شاید یہ ضروری نہیں ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے علم میں جب یہ بات آئی تو انہوں نے فرمایا: اگر اس کا یہ مطلب ہوتا تو پھر اللہ تعالیٰ یوں فرماتا: فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطَّوَّفَ بِهِمَا اُن کا طواف نہ کرے تو کوئی گناہ نہیں، پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس آیت کا شان نزول بیان فرمایا کہ انصار قبول اسلام سے پہلے مناة طاعیہ (بت) کے نام کا تلبیہ پکارتے تھے جس کی وہ مشکل پہاڑی کے اوپر عبادت کرتے تھے، اور پھر مکہ پہنچ کر ایسے لوگ صفا و مروہ کے درمیان سعی کو گناہ سمجھتے تھے، مسلمان ہونے کے بعد انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کیا تو یہ آیت نازل ہوئی، جس میں کہا گیا ہے کہ صفا و مروہ کے درمیان سعی گناہ نہیں۔

(صحیح بخاری، کتاب الحج)

بعض حضرات نے اس کا پس منظر اس طرح بیان کیا ہے کہ جاہلیت میں مشرکوں نے صفا پہاڑی پر ایک بت جس کا نام اساف اور مروہ پر ایک دوسرا بت جس کا نام ناکہ تھا، رکھ لئے تھے، جنہیں وہ سعی کے دوران چھوتے اور بوسہ دیتے تھے جب یہ لوگ مسلمان ہوئے تو ان کے ذہن میں آیا کہ صفا اور مروہ کے درمیان سعی تو شاید گناہ ہو کیونکہ اسلام سے قبل دو بتوں کی وجہ سے سعی کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان کے اس وہم اور خلش کو دور فرمادیا، اب یہ سعی ضروری ہے جس کا آغاز صفا سے اور خاتمہ مروہ پر ہوتا ہے۔

(ایسر التفاسیر)

ایک فقہی مسئلہ:

سعی بین الضحا والرموہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سنت، مستحب ہے اور امام مالک اور شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک واجب اس کے ترک سے ایک بکری ذبح کرنا لازم ہے۔

وَنَزَلَ فِي الْيَهُودِ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ النَّاسَ مَا نَزَّلْنَا مِنَ الْبَيْتِ وَالْهَدْيِ كَايَةِ الرَّجْمِ وَنَعْتِ مُحَمَّدٍ
مِنْ بَعْدِ مَاتِئَةُ النَّاسِ فِي الْكِتَابِ التَّوْرَةِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ يُبْعَدُهُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَلْعَنُهُمُ الْعُنُونُ
الْمَلَأْنِكَ وَالْمُؤْمِنُونَ أَوْ كُلِّ شَيْءٍ بِالذُّعَاءِ عَلَيْهِمُ بِاللَّعْنَةِ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا رَجَعُوا عَنْ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا
عَنْهُمْ وَيَتَّبَعُوا مَا كَتَبَهُ فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ أَقْبَلُ تَوْبَتِهِمْ وَأَنَا التَّوْبَةُ الرَّحِيمُ ۝
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا حَارٌّ أُولَئِكَ عَلَيْهِمُ لعنةُ اللَّهِ وَلِلْكَفَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝
ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالنَّاسُ قِيلٌ غَامٌ وَقِيلَ الْمُؤْمِنُونَ خُلِدِينَ وَهِيَ آيَةُ اللَّعْنَةِ أَوْ النَّارِ الْمَدْمُونِ سِهَا
عَلَيْهَا لَا أَخْفَ عَنْهُمْ الْعَذَابُ طَرَفَةَ عَيْنٍ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝
لَنَا رِزْقٌ وَالْهَكْمُ آيَةُ الْمُسْتَحَقِّ لِعِبَادَةِ مَنْكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ لَا تَغْيِيرَ لَهُ فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي صِفَاتِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

۱۹

ترجمہ: اور یہود کے بارے میں إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ (الایۃ) نازل ہوئی، بلاشبہ وہ لوگ جو ہماری نازل کی ہوئی
دلیلوں اور ہدایت مثلاً آیت رحم اور محمد ﷺ کی صفات کو چمپاتے ہیں باوجودیکہ ہم نے ان لوگوں کے لئے کتاب تورات
میں بیان کر دیا ہے یہی ہیں وہ لوگ جن پر اللہ لعنت کرتا ہے یعنی اپنی رحمت سے دور رکھتا ہے اور لعنت کرنے والے لعنت کرتے
ہیں (اور وہ) فرشتے اور مومنین ہیں یا برہمن جو ان کے لئے لعنت کی بددعا کرتی ہے، مگر وہ لوگ کہ جنہوں نے توبہ کر لی یعنی اس
حرکت سے باز آ گئے اور اپنے اعمال کی اصلاح کر لی اور جو انہوں نے چھپایا تھا اس کو ظاہر کر دیا، یہ وہ لوگ ہیں کہ میں جن کی توبہ
کو قبول کرتا ہوں اور میں بڑا درگزر کرنے والا ہوں اور مومنوں پر رحم کرنے والا ہوں، بلاشبہ وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا اور حالت
کفر میں ہی مر گئے، یہی وہ لوگ ہیں جن پر اللہ کی فرشتوں کی، اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، یعنی یہ لوگ دنیا و آخرت میں لعنت
کے مستحق ہیں، النَّاسِ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ عام لوگ مراد ہیں اور کہا گیا ہے کہ مومنین مراد ہیں لعنت میں یا آگ میں جو
کہ لعنت کا مدلول ہے ہمیشہ رہیں گے، (لہذا انہما قبل الذکر لازم نہیں آئے گا) اور نہ ان کے عذاب میں پلک جھپکنے کی مقدار
تخفیف کی جائے گی اور نہ ان کو توبہ اور معذرت کی مہلت دی جائے گی، اور جب (مشرکین) نے کہا تم ہمارے لئے رب کا

وہ نصف بیان کرو، تو یہ آیت نازل ہوئی وَاللّٰهُمَّ اَلْهَدْ وَاٰجِدْ تمہارا خدا جو کہ تمہاری عبادت کا مستحق ہے ایک ہی خدا ہے ذات و صفات میں اس کا کوئی ہمسر نہیں اس کے علاوہ کوئی خدا نہیں وہی رحمن و رحیم ہے۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْبِیْ تَسْبِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَنَزَلَ فِی الْیَهُودِ اس میں اشارہ ہے کہ اِنَّ الَّذِیْنَ میں موصول عہد کے لئے ہے، (کما قال صاحب الکشاف) اور مِنَ الْبَیِّنَاتِ میں الف لام بھی عہد کا ہے اس لئے کہ یہ آیت یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اور فِی الْکِتَابِ اس کا قرینہ ہے اس لئے کہ کتاب سے تورات مراد ہے۔

قَوْلًا: النَّاسُ یَکْفُرُوْنَ کا مفعول ثانی ہے اور البینت سے احکام مراد ہیں جیسا کہ مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے یعنی رجم وغیرہ اور ہُدًی سے مراد آپ ﷺ کی صفات ہیں، جو آپ ﷺ کی اتباع کی جانب رہنمائی کرنے والی ہیں، لہذا ہُدًی بمعنی ہاد ہے، مبالغہ کے طور پر ہاد کو ہُدًی سے تعبیر کر دیا ہے۔

قَوْلًا: اَللّٰعُنُوْنَ وَاَوَاوِرُوْنَ کے ساتھ جمع لانے میں اشارہ ہے کہ لعنت کرنے والوں سے ذوقی العقول مراد ہیں۔

قَوْلًا: اَوْ کُلُّ شَیْءٍ اس میں اشارہ ہے کہ اَللّٰعُنُوْنَ میں الف لام استغراق کے لئے ہے۔

قَوْلًا: اِی الْلَعْنَةُ اَوِ النَّارِ اس عبارت کا مقصد فیہا کے مرجع میں احتمال کو بیان کرنا ہے یعنی ہمیشہ رہیں گے لعنت میں یا آگ میں۔

قَوْلًا: الْمَدْلُولُ بِهَا عَلَیْهَا یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: فِیْہَا کا مرجع النار نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ما قبل میں اس کا ذکر نہیں ہے لہذا احتما قبل الذکر لازم آئے گا؟

جواب: النَّارِ اگرچہ صراحتہ مذکور نہیں ہے مگر نہ ماندا کور ہے اس لئے کہ النَّارِ، اَللَّعْنَةُ کا مدلول ہے یعنی جو شخص دُعا کی لعنت کا مستحق ہوگا اس کے لئے نار لازم ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

اِنَّ الَّذِیْنَ یَکْفُرُوْنَ (الآیہ) یہ آیت علماء یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہے، علماء یہود نے کتاب اللہ یعنی تورات کی اشاعت کرنے کے بجائے اس کو دبیٹوں اور مذہبی پیشواؤں اور مذہبی پیشوروں کے ایک محدود طبقہ میں مقید کر دیا، عام خلائق تو درکنار خود یہودی عوام تک کو اس کی ہوا نہ لگنے دیتے تھے اور عوام اور کمزور طبقے سے مال وصول کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے جو باتیں اپنی کتاب میں نازل فرمائی ہیں انہیں چھپانا اتنا بڑا ظلم اور جرم ہے کہ اللہ کے علاوہ دیگر مخلوق بھی اس پر لعنت کرتے ہیں۔

آسمانوں اور زمین کی ساخت میں اور ان کے عجائبات میں اور رات و دن کی آمد و رفت اور بڑھنے گھٹنے کے ذریعہ تغیر میں اور ان کشتیوں میں جو دریائوں میں لوگوں کے لئے نفع بخش سامان تجارت اور بوجھ لے کر چلتی ہیں، اور جو جبل ہونے سے باوجود وہ جتنی نہیں ہیں اور اس پانی میں جسے آسمان سے بارش کی شکل میں اللہ نے برسایا ہے پھر اس پانی سے نباتات سے ذریعہ مردہ یعنی خشک زمین کو زندہ کیا اس میں ہر قسم کے جانوروں کو پھیلایا اس لئے کہ ان کا نشوونما اس سبزے سے ہوتا ہے جو پانی سے پیدا ہوتا ہے اور دریاؤں کو جنوب و شمال اور نرم و سرد بدلنے میں اور ان بادلوں میں جو اللہ کے حکم کے تابع ہیں (اور زمین و آسمان کے درمیان بغیر کسی بندھن کے معلق ہیں) اور جدھر اللہ چاہتا ہے اُدھر چلتے ہیں ان میں ظالمین کے لئے جو غور و فکر کرتے ہیں اللہ کی وحدانیت کی نشانیاں ہیں اور آجھ لوگ ایسے بھی ہیں جو غیر اللہ (یعنی بتوں کو) اللہ کا ہمسرہ ٹھہراتے ہیں، تعظیم اور عاجزی کے ذریعہ ان سے ایسی کرہیدگی کا معاملہ کرتے ہیں جیسا کہ اللہ کے ساتھ اور ایمان والے اللہ کی محبت میں بہت سخت ہوتے ہیں، ان کے شر کا، کی محبت کے مقابلہ میں، اس لئے کہ وہ کسی حال میں بھی اللہ سے نہیں بچتے اور کفار مصیبت کے وقت (اپنے شریک کردہ شرکا کو چھوڑ کر) اللہ کی طرف مائل ہو جاتے ہیں، اور اسے محمد ﷺ اگر آپ ان لوگوں کو دیکھیں جنہوں نے شریک ٹھہرا کر ظلم کیا ہے جب کہ وہ عذاب کو دیکھیں گے (یَسْـَٔرُونَ) معروف و مجہول دونوں ہیں، تو آپ ایک امر عظیم (بواناک منظر) دیکھیں گے اور اذیعنی اذہا ہے، اس لئے کہ پوری قدرت اور غلبہ اللہ ہی کے لئے ہے۔ (جسمیعاً) کائنات (مقدر) سے حال ہے، اور اللہ سخت عذاب والا ہے، اور ایک قراءت میں یوی تھما یہ کے ساتھ ہے اور کہا گیا ہے کہ یوی کا فاعل مخاطب کی تنمیر ہے اور کہا گیا ہے کہ الذین ظلموا ہے اور یوی یعنی یعلم ہے، اور اُن اور اس کا مابعد و مفعولوں کے قائم مقام ہے اور لَوْ کا جواب مخدوف ہے، اور معنی یہ ہیں کہ اگر یہ لوگ دنیا میں جان لیں، قیامت کے دن ان کے عذاب کو دیکھنے کے وقت اللہ وحدہ کی قدرت اور شدت عذاب کو تو اس کا کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں، اذہا، سابقہ اذہا سے بدل ہے، جبکہ پیشوا یعنی سردار اپنے ماتحتوں سے اظہارِ اِلتحاق کریں گے، یعنی ان کو گمراہ کرنے کے الزام سے انکار کر دیں گے حالانکہ عذاب کو (پچھم خود) دیکھ لیں گے، اور تمام رشتہ ناطے منقطع ہو جائیں گے یعنی وہ تعلقات جو ان کے درمیان قربت اور دوستی کے دنیا میں تھے (ختم ہو جائیں گے) تَقَطَّعَتْ کا عطف تَبَرَّأ پر ہے، اور ماتحت لوگ بھیں گے کاش ہم کو دنیا میں واپسی کا موقع مل جائے تو ہم بھی ان متبوعین سے اسی طرح اظہارِ اِلتحاق کریں گے جس طرح آج انہوں نے ہم سے اظہارِ اِلتحاق کیا ہے، اور نسوتمنی کے لئے ہے فَتَنْذِرُا جواب تمہی ہے، اسی طرح جیسا کہ دکھائی ان کو اپنے عذاب کی شدت اور بعض کی بعض سے اظہارِ بیزاری دکھائے گا اللہ ان کو ان کے برے اعمال حال یہ کہ ان کے اوپر ندامت طاری ہوگی اور وہ داخل ہونے کے بعد آگ سے نکلے والے نہیں ہیں، حسرات یعنی ندامات، ہُمز تنمیر سے حال ہے۔

قَوْلًا: فَهِيَ بِمَعْنَى يَعْلَمُ. یَری کو يَعْلَمُ کے معنی میں اس لئے لیا ہے کہ ظالموں کا اللہ کے عذاب کی شدت کو دنیا میں پہچان نہ کر سکتا تھا۔ اس لئے کہ عذاب کا تحقق آخرت میں ہوگا، لہذا روایت سے روایت نقلی مراد ہے یعنی یَری۔

یَعْلَمُ کے معنی میں ہے۔

قَوْلًا: وَفَقْ مَعَانِيَتِهِمْ يَه أَنَّهُ اللَّهُ شَدِيدُ الْعَذَابِ كَاطْرَفٍ ه۔

قَوْلًا: وَفَقْ، قَدْ كُودُ مَحْذُوفِ مَانِے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ واؤ حالیہ ہے، اور قَدْ رَأَوْا الْعَذَابَ، الَّذِينَ اتَّبَعُوا اور الَّذِينَ اتَّبَعُوا دونوں کی ضمیر سے حال ہے اِی رَانِین جیسے لَقِیْتُ زَبَدًا رَاكِبِیْنِ اور چونکہ ماضی بغیر قَدْ کے حال واقع نہیں ہو سکتی قَدْ خواہ لفظاً ہو یا تقدیراً، لہذا یہاں قَدْ کو مقتدر مانا ہے۔

قَوْلًا: لَوْ لِلْمَنَنِ، لَوْ تَمَنَّى کے لئے ہے اور فَتَنَّبَرَأُ اس کا جواب ہے، یہاں دو سوال پیدا ہوتے ہیں:

سُؤَال: ۱: لَوْ کا جواب لام کے ساتھ ہوتا ہے، نہ کہ فاء کے ساتھ، حالانکہ یہاں فَتَنَّبَرَأُ، فاء کے ساتھ ہے۔

سُؤَال: ۲: فَتَنَّبَرَأُ کے منصوب ہونے کی کیا وجہ ہے؟ جب کہ ناصب نہ لفظاً ہے اور نہ تقدیراً۔

جَوَاب: مفسر عام نے لَوْ لِلْمَنَنِ کہہ کر ان دونوں اعتراضوں کا جواب دیا ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ دونوں باتیں لَوْ شرطیہ کے لئے ضروری ہیں اور یہ لَوْ تمنیہ ہے، لَوْ تمنیہ کے بعد اِن مقدر ہونے کی وجہ سے جواب تمنی منصوب ہوتا ہے۔ (کما لا یخفی علی مَنْ لَهُ دَرَايَةُ فِی عِلْمِ النَّحْوِ)۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

شان نزول:

إِنَّ فِی خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِبْنِ ابْنِ حَاقِمٍ اور ابن مردویہ نے عمدہ سند متصل کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ قریش نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: خدا سے دعا کرو کہ وہ صفا کو ہمارے لئے سونے کا بنادے تاکہ اس کی وجہ سے ہم کو دشمن پر قوت حاصل ہو، تو اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ فرمایا: میں ایسا کر سکتا ہوں لیکن اگر اس کے بعد بھی کفر کیا تو میں ان کو ایسا عذاب دوں گا کہ دنیا میں کسی کو نہ دیا ہوگا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا: اے میرے پروردگار! تو مجھے اور میری قوم کو اسی حالت پر چھوڑ دے تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی کہ یہ لوگ کوہ صفا کو سونے کا بنانے کا مطالبہ کس طرح کر رہے ہیں حالانکہ وہ میری قدرت کی نشانیوں میں سے اس سے کہیں زیادہ عظیم و عجیب نشانیاں کا نجات عالم میں دیکھ رہے ہیں۔

مشرکین کی جانب سے صفات رب کے مطالبہ کے جواب میں جب اللہ تعالیٰ نے وَالْهٰکُمُ الْاِلٰهٌ وَّاجِدٌ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ نازل فرمائی تو مشرکین نے دعوائے وحدت والوہیت پر دلیل کا مطالبہ کیا تو اللہ نے اس کے جواب میں اِنَّ

فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (الآیۃ) نازل فرمائی، یہ آیت اس معنی کے اعتبار سے بڑی اہم اور عظیم ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنی وحدانیت والوہیت و قدرت پر یکجا اس نشانیاں بیان فرمائی ہیں۔

یعنی تمہارا خدا ایک ہی خدا ہے اس رحمان و رحیم کے سوا کوئی اور خدا نہیں ہے، اس حقیقت کو پہچاننے کے لئے اگر کوئی نشانی و علامت درکار ہے، تو جو لوگ عقل سے کام لیتے ہیں ان کے لئے آسمانوں اور زمین کی ساخت میں، رات اور دن کے مسلسل بدلنے بدلنے میں نیز ان کشتیوں میں جو انسان کے نفع کی چیزیں لئے ہوئے دریاؤں اور سمندروں میں چلتی پھرتی ہیں، بارش کے اس پانی میں جسے اللہ تعالیٰ آسمانوں سے نازل کرتا ہے پھر اس کے ذریعہ زندگی بخشا ہے اور اپنے اسی انتظام کی بدولت زمین میں ہر قسم کی جاندار مخلوق پھیلاتا ہے، و ہواؤں کی گردش اور ان کے رخ بدلنے میں اور ان بادلوں میں جو آسمان اور زمین کے درمیان تابع فرمان بنا کر رکھے گئے ہیں، بیشمار نشانیاں ہیں۔

یعنی اگر انسان کائنات کے اس کارخانہ کو جو شب و روز اس کی آنکھوں کے سامنے چل رہا ہے، محض جانوروں کی طرح نہ دیکھے بلکہ عقل و خرد سے کام لے کر اس نظام پر غور کرے، اور ضد یا تعصب سے آزاد ہو کر سوچے تو یہ آثار جو اس کے مشاہدے میں آ رہے ہیں، اس نتیجے پر پہنچانے کے لئے بالکل کافی ہیں کہ یہ عظیم الشان نظام ایک ہی قادر مطلق، حکیم کے زیر فرمان ہے، تمام اقتدار و اختیار بالکل اسی کے ہاتھ میں ہے کسی دوسرے کا اس میں قطعاً دخل نہیں۔

رابط آیات:

اور یہی آیات میں تو حید کا اثبات تھا، آگے مشرکین کے شرک اور اس پر وعید کا بیان ہے، وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ إِندَادًا مَّذْكُورَهُ أَكْبَرُ وَاضِحٌ اور براہین قاطعہ کے باوجود ایسے لوگ ہیں جو اللہ کو چھوڑ کر دوسروں کو اس کی صفات میں شریک بنالیتے ہیں، اور ان سے اسی طرح محبت کرتے ہیں جس طرح اللہ سے کرنی چاہئے انسانوں میں مظاہر پرستی اور نافع و ضار چیزوں کو معبود و مسکود بنانے کا رجحان زمان قدیم سے ہے اور موجودہ زمانہ میں بھی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انسان نے خود اپنی ہی بنائی ہوئی چیزوں اور خود تراشیدہ بتوں کی بندگی اور پوجا پاٹ شروع کر دی۔

ہندوستان میں جب شروع شروع میں ریل نقلی تو دیہاتیوں نے اس کی بھی پوجا شروع کر دی اور ریل کے انجن کے سامنے ناپتے گاتے ہوئے جانور کی ملی چڑھائی، اس طرح اپنے ہزاروں دیوتاؤں میں ایک انجن دیوتا کا اور اضافہ کر لیا۔

(ماجدی، ملخصاً و اضافۃً)

يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ (الآیۃ) یعنی ایمان کا تقاضہ یہ ہے کہ انسان کے لئے اللہ کی رضا ہر دوسرے کی رضا پر مقدم ہو اور کسی چیز کی عقلی محبت انسان کے دل میں یہ مرتبہ و مقام حاصل نہ کرے کہ وہ اللہ کی محبت پر اسے قربان نہ کر سکتا ہو وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا اور کیا خوب ہوگا اگر یہ ظالم مشرکین جب دنیا میں کسی مصیبت کو دیکھتے تو اس کے وقوع میں غور کر کے یہ سمجھ لیا

مگر تھے کہ سب قوت اللہ تعالیٰ ہی کے دست قدرت میں ہے اور دوسرے سب عاجز اور بے بس ہیں نہ اس مصیبت کو کوئی نال سکتا ہے اور نہ روک سکتا ہے، ایسے وقت میں صرف اللہ ہی یاد آتا ہے، اور اس مصیبت کی شدت میں غور کر کے یہ سمجھ لیا کرتے کہ اللہ تعالیٰ کا عذاب آخرت میں کہ وہ دارالجزاء ہے سخت ہوگا، تو اس طرح غور کرنے سے تراشیدہ بتوں کا بجز واقعہ تعالیٰ کی عظمت و قدرت منکشف ہو کر تو حید و ایمان اختیار کر لیتے۔

رابط آیات:

اور عذاب کی شدت کا بیان تھا یہاں شدت کی کیفیت کا بیان ہے، اِذْ تَدْعُاَ الَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْا مِنْ الَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْا یٰہٰاں اس منظر کا نقشہ پیش کیا گیا ہے، جب قیامت میں مشرکین کے خواص علماء اور ائمہ اپنے حوام اور اپنے متبعین اور رعایا سے! تعلقی کا اعلان کریں گے اور انہیں بے یار و مددگار چھوڑ دیں گے اور وہ لوگ جو دنیا میں ان کی پیروی کرتے تھے کہیں گے کاش ہم کو ایک موقع دنیا میں واپسی کا دیا جاتا تو جس طرح آج یہ ہم سے بیزاری ظاہر کر رہے ہیں ہم بھی دنیا میں ان سے چیزارہو کر اور کسا جواب دے کر دکھاؤ گے۔

وَقَدْ طَعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ اہل باطل کے جتنے بھی باہمی تعلقات اور رابطے ہیں استاذی شاگردی یا ہم نسبی اور قرابت کے یا ہم وطنی اور دوستی کے یہ سب اس دنیا تک محدود ہیں، آخرت میں جو حقائق کے مشاہدہ اور معائنہ کا وقت ہوگا سب ایک دوسرے سے بے تعلق بلکہ مخالف نظر آئیں گے إِلَّا خِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ۔

(سورة الزخرف)

وَنَزَلَ فِيهِمْ حَرَمُ السَّوَائِبِ وَنُحُوبُهَا يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا صفة من كدة أو مستندلاً
وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ طَرِيقِ الشَّيْطَانِ إِي تَزْيِينِهِ إِنَّكَ لَكُم مَّوْمِنِينَ ١٠ بين العداوة إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ الْإِنَّمِ وَالْفَحْشَاءِ
النَّفْسِ شَرًّا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ١١ من تحريم ماله يَحْرِمُ وَغَيْرِهِ وَأَدَا قِيلَ لَهُمْ إِي الْكَفَرِ
اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنْ التَّوْحِيدِ وَتَحْلِيلِ الطَّيِّبَاتِ قَالُوا لَا بَلْ نَتَّبِعُ مَالَ الْفَنَاءِ وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا مِنْ عِبَادَةِ
الْأَصْنَامِ وَتَحْرِيمِ السَّوَائِبِ وَالْبَحَائِرِ قَالَ تَعَالَى أَيْ تَبْغِضُونَهُمْ وَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ
الَّذِينَ وَلَا يَهْتَدُونَ ١٢ إِلَى الْحَقِّ وَالْمَهْمُزَةُ لِلْإِنْكَارِ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَنْ يَذَّوْبِهِ إِلَى الْهَدْيِ
كَمَثَلِ الَّذِي يَتَّبِعُ يَصُوتُ بِمَا لَا يَسْمَعُ الْأَدْعَاءَ وَيُرِيدُ إِي صَوْتًا لَا يَنْفَعُهُ مَعْنَاهُ إِي هُجْ فِي سَمَاعِ الْمَوْعِظَةِ
وَعَدَمِ تَذَكُّرِهَا كَالْجَاهِلِ يَسْمَعُ صَوْتَ رَاغِبِهَا وَلَا تَنْفَعُهُ بِهِمْ صُورَكُمْ عَلَى هُمْ لَا يَعْقِلُونَ ١٣ المَوْعِظَةُ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا حَلَّلَ لَكُمْ إِنَّ كُنْتُمْ يَا هَؤُلَاءِ تَعْبُدُونَ ١٤

لَا تَحْرَمُوا عَلَيْكُمْ الزَّيْتَةَ اى اكلها اذ الكلام فيه وكذا ما بغدبا وبى ما لم تذك ذلك شرعا والحق بهي بالسنة ما أبين من حي وخض منها السمك والجراد والذمر اى المسفوخ كما فى الانعام وَلَمْ يَنْزِلْ خُضَّ الدَّهْمُ لَانَّهُ مَعْظَمُهُ الْمَقْشُودُ وَغَيْرُهُ تَبَعٌ لَهُ وَمَا أَهْلُ بِلَعْنَةِ اللَّهِ اى ذُبَحَ عَلَى اسْمِهِ غَيْرُهُ تَعَالَى وَالْإِبْطَالُ رَفْعُ الصَّوْتِ وَكَانُوا يَرْفَعُونَهُ عِنْدَ الذَّبْحِ لِإِلَهَتِهِمْ قَمِينَ اضْطَرَّ اى السَّجَّاتُ الْخُرُورَةُ اِلَى اَكْلِ شَيْءٍ مِمَّا ذَكَرَ فَأَكَلَهُ غَيْرَ بَاغٍ خَارِجٍ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَلَا عَادِلٍ مُتَعَدٍّ عَلَيْهِمْ يَقْطَعُ الطَّرِيقَ فَلَا تَأْتُمْ عَلَيْهِ فِى اَكْلِهِ اِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ لَّأَوَّلِيَّائِهِ رَحِيمٌ بِأَهْلِ طَاعَتِهِ حَيْثُ وَسَّعَ لَهُمْ فِى ذَلِكَ وَخَرَجَ الْبَاغِى وَالْعَادِى وَيُلْحِقُ بِهِمَا كُلُّ عَاصٍ يَسْفِرُهُ كَالْأَبْقِ وَالْمَكَّاسُ فَلَا يَحِلُّ لَهُمْ اَكْلُ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ مَا لَمْ يَتَوَبَّوْا وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ.

ترجمہ: اور (یہ آیت) ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے سوا ب وغیرہ (بتوں کے نام پر آزاد کئے ہوئے جانور) کو حرام کر لیا تھا، گو کوا زمین میں جو حال اور پاکیزہ چیزیں ہیں انہیں کھاؤ (پو) طیباً، حالاً کی صفت مؤکدہ ہے، یا بمعنی مُتَلَذِّذاً ہے، (یعنی مرغوب و پسندیدہ) اور شیطان کے نقش قدم پر (یعنی طریقہ) پر نہ چلو یعنی اس کے آراستہ راستہ پر، وہ تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے یعنی اس کی عداوت بالکل واضح ہے وہ تمہیں صرف گناہ اور فتنہ یعنی شرافیت بات کا حکم کرتا ہے اور اس بات کا حکم کرتا ہے کہ تم اللہ کے بارے میں وہ باتیں کہو جن کو تم نہیں جانتے یعنی جو چیزیں حرام نہیں کی گئیں ان کو حرام کرنا وغیرہ، اور جب کافروں سے کہا جاتا ہے کہ اللہ نے جو توحید اور پاکیزہ چیزوں کی حلت نازل کی ہے اس کی اتباع کرو تو وہ کہتے ہیں نہیں بلکہ ہم تو اس کی اتباع کریں گے جس پر ہم نے اپنے آباء (واجداد) کو پایا ہے اور بتوں کی بندگی ہے اور وہ سوا ب و بھار کو حرام کرنا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا یہ ان کی اتباع کریں گے؟ اگر چنانچہ آباء (واجداد) دین کے معاملہ میں کچھ نہ سمجھتے ہوں اور نہ حق کی طرف راہ یافتہ ہوں، اور ہمزہ انکار کے لئے ہے، اور کافروں کی مثال اور ان لوگوں کی جو ان کو ہدایت کی طرف بلاتے ہیں اس شخص کے جیسی ہے جو اس کو آواز دیتا ہو جو بانک پکار کے سوا کچھ نہ سنتا ہو یعنی آواز کو کہ جس کے معنی نہ سمجھتا ہو، مطلب یہ کہ (یہ کافر) نصیحت سننے اور اس پر غور کرنے میں جانوروں کے مانند ہیں جو اپنے چرواہے کی آواز کو سنتے ہیں مگر اس کو سمجھتے نہیں ہیں، وہ بہرے، گولگے، اندھے ہیں جو نصیحت کو نہیں سمجھتے، اے ایمان والو! جو حال چیزیں ہم نے تم کو دے رکھی ہیں ان میں سے کھاؤ پیو، اور جو چیزیں تمہارے لئے حلال کی ہیں ان پر اللہ کا شکر ادا کرو اگر تم اسی کی بندگی کرتے ہو، اور جو چیزیں تمہارے لئے حرام کی گئی ہیں (ان میں ایک) مردار ہے یعنی اس کا کھانا حرام ہے، اس لئے کہ گفتگو کھانے ہی کے بارے میں ہے، اور اسی طرح اس کے بعد مذکور (چیزوں کا کھانا بھی حرام ہے) اور مردار وہ ہے جو شرعی طریقہ پر ذبح نہ کیا گیا ہو، اور حکم حدیث مردار میں گوشت کا وہ ٹکڑا بھی شامل کر لیا گیا ہے جو زندہ جانور سے کاٹ لیا گیا ہو، اور مردار سے مچھلی اور مڈ کی کو مستثنیٰ

کر دیا گیا ہے اور بہتا خون ہے جیسا کہ سورۃ انعام میں ہے، اور خنزیر کا گوشت (حرام کیا گیا ہے) اور (حرمت کے لئے) گوشت کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ (کھانے) میں وہی مقصود اعظم ہے دوسری چیزیں (مثلاً رگ، ٹھنڈے وغیرہ) اس کے تابع ہیں، اور وہ جانور (بھی حرام ہے) جس پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہو یعنی غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو (اہلال) آواز بلند کرنے کو کہتے ہیں، اور مشرکین ذبح کے وقت اپنے معبودوں کے نام بآواز بلند پکارتے تھے، سوا گوشتی مجبور ہو جائے یعنی ضرورت نے اس کو مذکورہ چیزوں میں سے کھانے پر مجبور کر دیا ہو دراصل لیکہ وہ باغی نہ ہو یعنی مسلمانوں کی خلاف بغاوت کرنے والا نہ ہو اور نہ رہزنی وغیرہ کے ذریعہ مسلمانوں پر ظلم کرنے والا ہو، تو ایسے شخص کے لئے ان کے کھانے میں کوئی گناہ نہیں ہے، بلاشبہ اللہ بخشنے والا ہے اپنے دوستوں پر مہربان ہے اپنے اطاعت گزاروں پر کہ ان کو اس معاملہ میں وسعت (سہولت) دیدی اور باغی اور ظالم اس حکم سے خارج ہو گئے اور (باغی اور ظالم) کے ساتھ ہر وہ شخص شامل ہے جو سفر معصیت کر رہا ہو، جیسے بھاگا ہوا غلام، اور ظالمانہ طور پر مال وصول کرنے والا۔ ایسے لوگوں کے لئے مذکورہ چیزوں میں سے کسی چیز کا کھانا حلال نہیں ہے، جب تک کہ توبہ نہ کر لیں، اور امام شافعی رَحْمَةُ اللہُ عَلَیْہِ کا یہی مذہب ہے۔

تَحْقِيقُ حُرْمَتِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي قَوْلِ

قَوْلِهِ: يَأْتِيَا النَّاسُ كُلُّوْا مِمَّا فِی الْاَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا اس آیت کے مخاطب مکہ کے مشرکین ہیں، سورۃ کے مدنی ہونے کی وجہ سے اور سورت کا نزول اگرچہ مدنی ہے لیکن نزول مدنی ہو اور خطاب اہل مکہ کو ہوا اس میں کوئی تعارض نہیں ہے۔
قَوْلِهِ: حَالٌ یعنی حَلَالًا، مِمَّا فِی الْاَرْضِ سے حال ہے، کُلُّوْا کا مفعول نہیں ہے، جیسا کہ بعض حضرات نے کہا ہے اس لئے کہ اس صورت میں مِمَّا فِی الْاَرْضِ، حَلَالًا سے صفت یا حال ہوگا اور صفت کی تقدیم موصوف پر اور حال کی تقدیم ذوالحال پر خلاف ظاہر ہے، گو بعض حضرات نے حَلَالًا کو کُلُّوْا کا مفعول یہ بھی قرار دیا ہے، اور مِمَّا فِی الْاَرْضِ کو حَلَالًا سے حال مقدم قرار دیا ہے، ذوالحال کے نکرہ ہونے کی وجہ سے حال مقدم کر دیا گیا ہے۔

قَوْلِهِ: السَّوَابُ یہ سائے کی جمع ہے، اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کو کسی بت وغیرہ کے نام پر چھوڑ دیا جائے اور تعظیماً اس سے کسی قسم کا استفادہ نہ کیا جائے۔

قَوْلِهِ: وَنَحْوُهَا نحو سے بخائیر وغیرہ مراد ہیں، بحیرہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کو غیر اللہ کے نام پر آزاد کر دیا ہو اور علامت کے طور پر اس کے کان چیر دیئے گئے ہوں۔

قَوْلِهِ: طَيِّبًا صفة مؤکدة اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

مِنْوَال: جب حَلَالًا سے شرعاً پاکیزہ چیز مراد ہے تو پھر اس کے بعد طیباً کو ذکر کرنے سے کیا فائدہ ہے؟ اس لئے کہ جو چیز شرعاً حلال ہوئی ہے وہ پاک ہی ہوئی ہے۔

جَوَابُ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ طیباً صفت مومکدہ ہے نہ کہ احتراز یہ۔

قَوْلُهُ: اَوْ مُسْتَلَذًا مفعول کے صیغہ کے ساتھ یعنی جو چیز مرغوب اور پسندیدہ ہو، اس صورت میں طیباً صفت متعیدہ ہوتی۔ جس سے ناپسندیدہ مثلاً اُڑوی اور بد مزہ اشیاء خارج ہو جائیں گی، مُسْتَلَذًا صفت مخصصہ اس صورت میں ہوگی جب کہ او کے ساتھ اور بعض نفعوں میں و مُسْتَلَذًا واؤ کے ساتھ ہے، اس صورت میں طیباً صفت مومکدہ ہوگی یعنی نفس مومن کو مرغوب شے۔

قَوْلُهُ: اِی تَزِیِّنُهُ اس میں حذف ضarf کی طرف اشارہ ہے، اور تزئین سے شیطانی وسوسے مراد ہیں۔

قَوْلُهُ: یَا مَرکُم بِالسُّوءِ یہ اِنَّہ لکم عدو مبین کے لئے علت کے مانند ہے، یعنی وہ تمہارا دشمن اس لئے ہے کہ وہ تم کو بری اور فحش باتوں کا حکم کرتا ہے، السُّوء ہر اس عمل کو کہتے ہیں جس سے خدا ناراض ہو خواہ وہ عمل چھوٹا نہ یا بڑا، اور الْفَحْشَاء سے مراد کبیرہ گناہ ہیں، ویایہ عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے، مگر مفسر علام کے کلام سے دونوں میں تساوی مستفاد ہو رہی ہے۔

قَوْلُهُ: مِّنْ تَحْرِیْمٍ مَّا لَمْ یُحَرِّمْ الْخ یہ مالا تعلمون میں ما کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: اَیْتَبِعُوْهُمْ اس میں اشارہ ہے کہ ہمزہ فعل مقدر پر داخل ہے اور وَلَوْ کَانَ فعل مقدر کے معمول سے حال ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اَیْتَبِعُوْهُمْ فی حالِ فِرْضِهِمْ غَیْرِ عَاقِلِیْنَ وَلَا مَهْتَدِیْنَ ہمزہ انکار وجہ کے لئے ہے، مفسر علام نے اَیْتَبِعُوْهُمْ میں ہمزہ کے بعد فعل مقدر مان کر ایک سوال کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

یَنْکُحَانِ: اَوَّلَوْ کَانَ میں لو شرطیہ ہے، لہذا اس کے لئے جواب شرط کا ہونا ضروری ہے حالانکہ یہاں جواب شرط موجود نہیں ہے۔

جَوَابُ: لو پر جو واؤ داخل ہے وہ حالیہ ہے لہذا لو کو اس صورت میں جواب کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ شرط تب ہی حال واقع ہوتی ہے جب اس سے شرطیت کے معنی سب کر لئے جاتے ہیں، اس لئے کہ جملہ مقدمہ محذوف کی صورت میں لسنو میں معنی شرطیت باقی نہیں رہتے، لہذا اس کو جواب کی بھی ضرورت نہیں ہوتی۔ (ترویج الادراج)

قَوْلُهُ: صِفۃ یعنی مثل بمعنی صفت ہے نہ کہ بمعنی مشابہ، یہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراض: کَمَثَلِ الَّذِیْ یَنْعُقُ میں کاف تشبیہ کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے کہ مثل کے ذکر کے بعد کاف تشبیہ با، وجہ تکرار ہے۔

جَوَابُ: پہلا مثل کے معنی تشبیہ کے نہیں ہیں، بلکہ اس کے معنی صفت کے ہیں، لہذا اب کوئی تکرار نہیں۔

قَوْلُهُ: النِّعَقُ وَالنَّعِیْقُ صوت الراعی بالغنم چرواہے کی بکریوں کو بانگ۔

قَوْلُهُ: وَمَنْ یَذْعُوْهُمْ اِلَی الْهُدٰی اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

یَنْکُحَانِ: آیت میں کفار کو ناعق (چرواہے) کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، اس لئے کہ آیت کا ترجمہ یہ ہے، اور کافروں کی مثال اس ناعق (چرواہے) کی ہے جو بہانم کو پکارتا ہے، حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہے اس لئے کہ ناعق داعی (بدایت کی

طرف بلانے والے رسول یا مسلمان ہیں) اور کفار متعوق، مدعو (مثل بہائم) ہیں۔

جواب: یہاں معطوف محذوف ہے اور وہ مَنْ یَدْعُوْهُمْ اِلَی الْہُدٰی ہے، لہذا کفار اور ان کے داعی کو، چرواہے اور بہائم کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، یعنی کفار اور ان کے داعی مشبہ ہیں اور بہائم اور ان کا چرواہا مشبہ یہ ہیں، گویا کہ یہ تشبیہ مرکب بالمرکب ہے، جس میں ایک مجموعہ کو دوسرے مجموعے کے ساتھ تشبیہ دی جاتی ہے، لہذا اب کوئی اشکال نہیں۔

سوال: اِنَّ الْکٰذِبِیْنَ کُفَرُوْا سے پہلے مضاف محذوف مان لیا جائے جیسا کہ قاضی وغیرہ نے مضاف محذوف مانا ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی، مَثَلُ دَاعِیِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا کَمَثَلِ الَّذِیْ یَنْعُقُ ابَ مَطْلَبِیْہِ ہُوْگا، کہ داعی کی مثال تاعق (چرواہے) جیسی ہے یعنی داعی کو تاعق سے تشبیہ دی گئی ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جواب: مطلب تو صحیح ہو جاتا ہے مگر اس صورت میں تشبیہ داعی (مسلمان یا رسول) کی حالت کو بیان کرنے کے لئے ہوگی نہ کہ مدعو کی حالت کو بیان کرنے کے لئے حالانکہ مقصود دونوں کی حالت کو بیان کرنا ہے اور اہم مدعو (کفار) کی حالت کو بیان کرنا ہے، جیسا کہ خود مفسر علام نے اس بات کی طرف اپنے قول ہم فی سماع الموعظة الخ سے اشارہ کیا ہے۔ (مزید تفصیل کے لئے تفسیر مظہری جداول، ص ۱۶۷ کی طرف رجوع کریں)۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

شان نزول:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِی الْاَرْضِ یہ آیت ثنیت اور خزانہ اور عامر ابن صعصعہ اور بنی مدلج کے بارے میں نازل ہوئی تھی، کہ ان لوگوں نے اپنے اوپر حرث، انعام، الجیر، اور سانپ اور احم اور وسیلہ کو حرام کر لیا تھا۔ (مظہری)

وَنَزَلَتْ فِی قَوْمٍ حَرَمُوا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ رَفِیْعَ الْاَطْعَمَةِ وَالْمَلَابِسِ یعنی مذکورہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی تھی کہ جنہوں نے اپنے اوپر عمدہ کھانا اور اچھا لباس حرام کر لیا تھا، (روح البیان) سبب نزول اُنرچہ خاص بھی ہو لیکن اعتبار الفاظ کے عموم کا ہوتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ شیطان کے دام فریب میں آکر اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ چیزوں کو حرام نہ کر دے جس طرح مشرکین کہ بتوں کے نام و وقت کردہ جانوروں کو حرام کر لیتے تھے، لَا تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ الشَّیْطٰنِ میں اتباع شیطان سے منع کیا جا رہا ہے کہ خواہش اور نفسِ شیطانی کے انواء سے حلال کو حرام اور حرام کو حلال نہ سمجھو، اور زمین (دنیا) میں حلال اور پاک چیزیں ہیں انہیں استعمال کرو اور انواءِ شیطانی کے شکار نہ ہو کہ حلال کو حرام اور حرام کو حلال کرنے لگو اس لئے کہ شیطان انسانوں کا کھلا دشمن ہے وہ ہمیشہ بدی اور فحش کا ہی حکم کرتا ہے۔

اِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالْخِ شَيْطَانُ كَيْتَمَ سَ مَرادو سوسہ ہے، جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ آدم کے بیٹے کے قلب میں ایک شیطانی الہام واثر ہوتا ہے اور دوسرا فرشتہ کی طرف سے، شیطانی وسوسہ کا اثر یہ ہوتا ہے کہ برے کام کے فوائد اور مصالح سامنے آتے ہیں اور فرشتہ کے الہام کا اثر یہ ہوتا ہے کہ خیر اور نیکی پر انعام و فلاح کا وعدہ اور حق کی تصدیق پر قلب مطمئن ہوتا ہے۔

مَسْکُوتٌ: ساند وغیرہ جو بتوں کے نام پر چھوڑ دیئے جاتے ہیں یا اور کوئی جانور مثلاً مرغ، بکر وغیرہ کسی بزرگ یا کسی بیہ ہنجر کے نام نامزد کر دیا جاتا ہے اس کی حرمت کا بیان بھی عنقریب وَمَا أَهْلُ بِهِ لَعْنَةُ اللّٰهِ کی تفسیر میں انشاء اللہ آنے والا ہے، اس آیت بَیِّنَاتُ الدَّانِیْ كَلَّمُوا الْخ میں ایسے جانوروں کے حرام ہونے کی نفی کرنا مقصود نہیں جیسا کہ بعض لوگوں کو شبہ ہو گیا ہے بلکہ اس فعل کی حرمت و ممانعت مقصود ہے کہ غیر اللہ کے تقرب کے لئے جانوروں کو آزاد چھوڑ دینا اور اس عمل کو موجب برکت و تقرب سمجھنا اور ان جانوروں کو اپنے اوپر حرام کر لینے کا عہد کر لینا یہ تمام افعال ناجائز اور گناہ ہیں۔

مَسْکُوتٌ: اگر کسی شخص نے جہالت یا غفلت سے کسی جانور کو کسی غیر اللہ کے لئے نامزد کر کے آزاد کر دیا تو اس کی توبہ یہی ہے کہ اپنے اس حرمت کے خیال سے رجوع کرے اور اس فعل سے توبہ کرے، تو پھر اس کا گوشت حلال ہو جائے گا۔ (معارف)

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا (الآیۃ) اس آیت سے جس طرح باپ وادوں کی اندھی تقلید و اتباع کی مذمت ثابت ہوتی ہے اسی طرح جائز تقلید و اتباع کے شرائط اور ایک ضابطہ بھی معلوم ہو گیا جس کی طرف دلفظوں سے اشارہ فرمایا: لَا يَعْزِلُونَ اور لَا يَهْتَدُونَ کیونکہ اس سے معلوم ہوا کہ ان آباء و اجداد کی تقلید و اتباع کو اس لئے منع کیا گیا ہے کہ انہیں نہ عقل تھی نہ ہدایت، ہدایت سے مراد احکام ہیں جو اللہ کی طرف سے صریح طور پر نازل کئے گئے ہیں، اور عقل سے مراد وہ احکام ہیں جو بذریعہ اجتہاد نصوص شرعیہ سے استنباط کئے گئے ہوں۔

آباء و اجداد کے اتباع و تقلید کے عدم جواز کی وجہ یہ ہے کہ نہ ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ احکام ہیں اور نہ اس کی صلاحیت کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان یعنی نصوص قطعیہ سے احکام کا استنباط کر سکیں، اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہو گیا کہ جس عالم کے متعلق یہ اطمینان ہو جائے کہ اس کے پاس قرآن و سنت کا علم ہے اور اس کو درجہ اجتہاد بھی حاصل ہے کہ جو احکام صریح قرآن و سنت میں نہ ہوں ان کو نصوص قرآن و سنت سے بذریعہ قیاس نکال سکتا ہے تو ایسے عالم کی تقلید و اتباع جائز ہے، اس لئے نہیں کہ یہ اس کا حکم ماننا اور اس کی اتباع کرنی ہے بلکہ اس لئے کہ حکم اللہ کا ماننا اور اس کی اتباع کرنا ہے مگر چونکہ ہم براہ راست اللہ کے حکم سے واقف نہیں ہو سکتے اس لئے کسی عالم مجتہد کا اتباع کرتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل ہو سکے۔

جاہلانہ تقلید اور ائمہ مجتہدین کی تقلید میں فرق:

اس سے معلوم ہوا کہ جو لوگ مطلق تقلید ائمہ مجتہدین کے خلاف اس طرح کی آیت پڑھ دیتے ہیں وہ خود ان آیات کے صحیح مدلول سے واقف نہیں۔ امام قرطبی نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ اس آیت میں تقلید آبائی کے ممنوع ہونے کا جو ذکر ہے اس

سے مراد باطل عقائد و اعمال میں آبا و اجداد کی تقلید کرنا ہے، عقائد صحیحہ و اعمال صالحہ میں تقلید اس میں داخل نہیں ہے جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام میں ان دونوں چیزوں کی وضاحت سورہ یوسف میں اس طرح آئی ہے: اِنِّیْ تَرٰکُھُتْ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَھُمْ بِالْآخِرَةِ ھُمْ کَافِرُوْنَ، وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِیْ اِبْرٰھِیْمَ وَاِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ۔

”میں نے ان لوگوں کی ملت اور مذہب کو چھوڑ دیا جو اللہ پر ایمان نہیں رکھتے اور جو آخرت کے منکر ہیں اور میں نے اتباع کیا اپنے آبا و ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کا۔“ اس میں پوری وضاحت سے ثابت ہو گیا کہ آبا کی تقلید باطل میں حرام ہے حق میں جائز بلکہ مستحسن ہے۔

امام قرطبی نے اسی آیت کے ذیل میں ائمہ مجتہدین کی تقلید سے متعلق بھی مسائل و احکام بیان کئے ہیں فرمایا:

تعلق قوم بھذہ الآیۃ فی ذمہ التقلید (الی) وھذا فی الباطل صحیح اَمَّا التقلید فی الحق فاصل من اصول الدین و عَصْمَةُ من عصمہ المسلمین یلجاء الَیْہَا الْعَاجِلُ الْمُقْصِرُ عَنْ دَرْکِ النَّظَرِ۔

(قرطبی: ص ۱۹۴، ج ۲۔ معارف)

”کچھ لوگوں نے اس آیت کو تقلید کی مذمت میں پیش کیا ہے، اور یہ باطل کے معاملہ میں تو صحیح ہے لیکن حق کے معاملہ میں تقلید سے اس کا کوئی تعلق نہیں، حق میں تقلید کرنا تو دین کے اصول میں سے ایک مستقل بنیاد ہے، اور مسلمانوں کے دین کی حفاظت کا بہت بڑا ذریعہ ہے کہ شخص اجتہاد کی صلاحیت نہیں رکھتا تو دین کے معاملہ میں تقلید ہی پر اعتماد کرتا ہے۔“

یٰۤاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُلُوْا مِنْ طَیِّبٰتِ (الایۃ) اوپر اکل طیبات کے معاملہ میں مشرکین کو غلطی پر تنبیہ اور اصلاح مقصود تھی، اس آیت میں اہل ایمان کو اس بات پر متنبہ کیا جا رہا ہے کہ وہ اس غلطی میں مشرکین کی موافقت نہ کریں، اس کے ضمن میں اہل ایمان پر اپنے انعامات کا بھی ذکر ہے، اور اس پر ادا کر کے شکر کی تعلیم بھی ہے۔

رَبُّ آیَاتِ:

اوپر تو اس کا بیان تھا کہ حلال کو حرام مت کرو آگے اس کا ذکر ہے کہ حرام کو حلال مت سمجھو مثلاً مردار جانور اور ایسے جانور جن کو غیر اللہ کے نام ذبح کیا گیا ہو، اس میں اشارہ ہے کہ نیک عمل کی توفیق اور دعا قبول ہونے میں اکل حلال کو بڑا دخل ہے، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ پاک ہے اور پاک ہی کو قبول کرتا ہے، اور مومن کو وہی حکم کرتا ہے جو مرسلین کو کرتا ہے، پھر آپ ﷺ نے ایک شخص کا ذکر فرمایا جو طویل سفر طے کرتا ہے اور اپنے ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھاتا ہے اور کہتا ہے یا رَبِّ یا رَبَّ اشْعَثْ اَعْبَرْ، مَطْعَمَہٗ حَرَامٌ وَشَرْبَہٗ حَرَامٌ وَمَلْبَسَہٗ حَرَامٌ وَغُذِیَ بِالْحَرَامِ فَانِّیْ یُسْتَحَابُّ لِذٰلِکَ (رواہ مسلم) بہت سے لوگ طویل سفر پریشان حال اللہ کے سامنے دعا کے لئے ہاتھ پھیلاتے ہیں اور یارب یارب پکارتے ہیں مگر کھانا ان کا حرام، پینا ان کا حرام، لباس ان کا حرام، غذا ان کی حرام،

ان حالات میں ان کی دعاء کہاں قبول ہو سکتی ہے؟

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ ابْنُ عَصْرٍ نے المیتۃ یاہ کی تشدید کے ساتھ پڑھا ہے۔

نَبَوِّالْ: إِنَّمَا کلمہ دھڑ ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف یہی چار چیزیں جو مذکور ہیں حرام ہیں، حالانکہ ان کے علاوہ بھی بہت سی چیزیں حرام ہیں جو دیگر آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ سے معلوم ہوتی ہیں۔

جَوَابُ: حنفیہ کے نزدیک إِنَّمَا کے بارے میں نفاذ کو فہم کا قول معتبر ہے جس میں انہوں نے کہا اِنَّ کَلِمَةَ إِنَّمَا لَيْسَتْ لِلْقَصْرِ بَلْ هِيَ مَرَكِبَةٌ مِنَ الْاَلِ لِلتَّحْقِيقِ وَمَا الْكَافَةُ اَوْ اَنَّ اَكْلَهُ دَمْرٌ يُونَا تَسْلِيمٌ كَرِيًّا جَائِعٌ تَوْضِيعٌ اَضَائِيٌّ يُوْكَ، اور یہ حصر ان چیزوں کے اعتبار سے ہوا جن کو کفار نے حرام کر لیا تھا، بحیرہ، سانپ، وسیلہ اور حام وغیرہ۔

السَّيِّئَةُ مردار اور یہ اس جانور کو کہتے ہیں کہ جس کا ذبح کرنا ضروری ہو، اور اس کو ذبح نہ کیا گیا ہو، لہذا مچھلی اور مڈی اس میں داخل نہیں ہیں، یا ان دونوں کو حدیث کی وجہ سے مستثنیٰ کر دیا گیا ہے، (قال رسول اللہ ﷺ: أَحِلُّ لَنَا مَيْتَتَانِ وَدَمَانِ السَّمَكِ وَالْجَرَادِ وَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ) (اخرجہ ابن ماجہ والحاکم من حدیث ابن عمر) اور ان ہی کے ساتھ گوشت کے اس ٹکڑے کو بھی شامل کر لیا گیا ہے جو زندہ جانور سے کاٹ لیا گیا ہو، عن ابی واقد اللیثی قال قال رسول اللہ ﷺ: مَا قُطِعَ مِنَ الْبَهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ مَيْتَةٌ۔ (اخرجہ ابو داؤد والترمذی)

آگے اس آیت میں جن چیزوں کی حرمت کا ذکر کیا گیا ہے وہ چار چیزیں ہیں: مردار، خون، لحم خنزیر، اور وہ جانور جس پر غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو۔

مردار: اس سے مراد وہ جانور ہے جس کے حلال ہونے کے لئے از روئے شرع ذبح کرنا ضروری ہے مگر وہ بغیر ذبح کے خود بخود مر جائے یا گلا گھونٹ کر یا کسی دوسری طرح چوٹ وغیرہ مار کر مار دیا جائے، تو وہ مردار اور حرام ہے، مگر خود قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ دریائی جانوروں کا ذبح کرنا ضروری نہیں ہے اُحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ اسی بناء پر حدیث میں بھی مچھلی اور مڈی کو میتہ سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے، البتہ وہ مچھلی جو خود بخود مردار پانی کے اوپر آ جائے وہ حرام ہے۔ (حصص)

مَسْكَلَةٌ: اسی طرح وہ شکاری جانور جو قلوب میں نہیں کہ ذبح کر لیا جائے تو اس کو بھی بسم اللہ پڑھ کر تیر وغیرہ دھاری دار چیز سے زخم لگادیا جائے اور قلوب میں آنے سے پہلے مر جائے تو بغیر ذبح کے حلال ہو جاتا ہے، مگر زخمی دھاری دار آلہ سے ہونا چاہئے، لہذا پھانسی والے یا جانے والے آلہ مثلاً گولی سے زخمی شدہ بغیر ذبح کے حلال نہ ہوگا۔

مَسْكَلَةٌ: اگر ہندو ق کی گولی سے کوئی جانور زخمی ہو کر قبل الذبح مر جائے تو وہ حلال نہ ہوگا، اگر مرنے سے پہلے اسے ذبح کر لیا جائے تو حلال ہو جائے گا۔

مَسْكَلَةٌ: اگر ہندو ق کی گولی نوکدار ہو جیسا کہ آن کل ایسی گولی بنائی گئی ہے تو بعض علماء کا خیال ہے کہ ایسی گولی تیر کے حکم میں ہے، مگر جمہور علماء کے نزدیک ایسی گولی بھی جارح نہیں بلکہ خارقہ ہے اس لئے ایسی گولی کا شکار بھی بغیر ذبح حلال نہیں۔

مَسْئَلہ: مردار جانور کے تمام اجزاء حرام ہیں، مگر جانور کے وہ اجزاء جو کھانے کی چیز نہیں، مثلاً بال، سینک، کھر، ہڈی وغیرہ یہ پاک ہیں، ان کا استعمال جائز ہے بشرطیکہ ان پر نجاست نہ لگی ہو۔

مَسْئَلہ: مردار جانور کی چربی اور اس سے بنائی ہوئی چیزیں بھی حرام ہیں نہ ان کا استعمال جائز اور نہ خرید و فروخت۔

مَسْئَلہ: یورپ وغیرہ سے آئی ہوئی چیزیں مثلاً صابون، کریم، لپ اسٹک وغیرہ جن میں چربی ہوئی ہے ان سے پرہیز کرنا احتیاط ہے، مگر مردار یا حرام جانور کی چربی کا یقینی علم نہ ہونے کی وجہ سے گنجائش ہے، نیز اس وجہ سے بھی کہ بعض صحابہ کرام مثلاً ابن عمر، ابوسعید خدری، ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے مردار کی چربی کا صرف کھانے میں استعمال حرام قرار دیا ہے، خارجی استعمال کی اجازت ہے، اس لئے اس کی خرید و فروخت کو بھی جائز رکھا گیا ہے۔ (حصاص، معارف)

مَسْئَلہ: دودھ کا بغیر بنانے میں ایک چیز استعمال ہوتی ہے جس کو عربی میں اِنْفَحَہ کہا جاتا ہے، یہ جانور کے پیٹ سے نکالی ہوئی ایک چیز ہوتی ہے اس کو دودھ میں شامل کرنے سے دودھ جم جاتا ہے، اگر اِنْفَحَہ شرعی طریقہ سے مذبوہ جانور کا ہے تو اس کے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، لیکن غیر مذبوہ کے پیٹ سے حاصل کیا ہوا اِنْفَحَہ کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام اعظم، امام مالک اس کو پاک کہتے ہیں اور امام ابویوسف امام محمد اور سفیان ثوری اس کو ناپاک کہتے ہیں۔ (قرطبی، معارف)

خون: دوسری چیز جو آیت مذکورہ میں حرام قرار دی گئی ہے وہ خون ہے، اس آیت میں اگرچہ مطلق ہے مگر سورہ انعام کی آیت میں مسخوٰت کی قید بھی ہے یعنی بننے والا خون، ابداً جو خون منجمد ہو جیسے کھٹی، تلی، گردہ، پیسیدہ وغیرہ یہ طال اور پاک ہیں۔ مَسْئَلہ: ذبح کے بعد جو خون گوشت میں لگا رہ جاتا ہے وہ پاک ہے، اسی طرح چمچر، ماسی، کھٹل وغیرہ کا خون ناپاک نہیں ہے، اگر زیادہ ہو تو اس کو بھی دھونا چاہئے۔

مَسْئَلہ: جس طرح خون کا کھانا حرام ہے اسی طرح اس کا خارجی استعمال بھی حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں۔ مَسْئَلہ: مریض کو دوسرے کا خون دینے کا مسئلہ، تحقیق اس کی یہ ہے کہ انسانی خون انسان کا جز ہے اور جب بدن سے نکال لیا جائے تو وہ بھی نجس ہے، اس کا اصل تقاضہ تو یہی ہے، لہذا قاعدہ اور ضابطہ کی رو سے دوسرے کا خون چڑھانا جائز نہیں ہونا چاہئے۔ لیکن اضطراری اور مجبوری کی صورت میں شریعت اسلام کی دی ہوئی سبوتوں میں غور کرنے سے امور ذیل ثابت ہوئے:

خون اگرچہ انسانی جز ہے مگر اس کو کسی دوسرے انسان کے بدن میں منتقل کرنے کے لئے اعضا، انسانی میں کاٹ چھانٹ اور آپریشن کی ضرورت پیش نہیں آتی، انجکشن کے ذریعہ خون نکالا اور داخل کیا جاتا ہے، اس لئے اس کی مثال دودھ کی سی ہوگی جو بدن انسانی سے بغیر کاٹ چھانٹ کے نکلتا ہے اور دوسرے انسان کا جز بنتا ہے، شریعت اسلام نے بچہ کی ضرورت کے پیش نظر انسانی دودھ کو بچہ کی غذا قرار دیا ہے، اور علاج کے طور پر بڑوں کے لئے بھی اجازت ہے جیسا کہ عالمگیری میں ہے:

وَلَا بَأْسَ بَانَ يَسْعَطُ الرَّجُلُ بِلَدَنِ الْمَرْءَةِ وَيَشْرِبُهُ لِلدَّوَاءِ. (عالمگیری: ص ۴، معارف)

”اس میں مضائقہ نہیں کہ دوا کے لئے کسی شخص کی ناک میں عورت کا دودھ ڈالا جائے، یا پیئے میں استعمال کیا جائے۔“

مَسْکَلٌ: اگر خون کو دودھ پر قیاس کیا جائے تو بعید از قیاس نہیں، کیونکہ دودھ بھی خون کی بدلی ہوئی صورت ہے اور جزء انسانی ہونے میں مشترک ہے، صرف فرق یہ ہے کہ دودھ پاک ہے اور خون ناپاک ہے، لہذا جزء انسانی ہونا تو یہاں وجہ مانعت نہ رہی اس لئے کہ دودھ جزء انسانی ہونے کے باوجود دوسرے انسان کے بدن کا جزء بنتا ہے، اب صرف نجاست کا معاملہ رہ گیا، مائع اور دوا کے معاملہ میں بعض فقہاء نے خون کے استعمال کی بھی اجازت دی ہے۔

اس لئے ایک انسان کا خون دوسرے کے بدن میں منتقل کرنے کا شرعی حکم یہ معلوم ہوتا ہے کہ عام حالات میں تو جائز نہیں، مگر مائع اور دوا کے طور پر اضطراری حالت میں بلاشبہ جائز ہے، اضطراری حالت سے مراد یہ ہے کہ مریض کی جان خطر میں ہو اور کوئی دوسرا طریقہ مؤثر نہ ہو یا موجود نہ ہو، اور خون دینے سے مریض کی جان بچنے کا گمان غالب ہو ان شرطوں کے ساتھ خون دینا اس نص قرآنی کی رو سے جائز ہے جس میں مضطر کے لئے مردار جانور کھا کر جان بچانے کی اجازت صراحتہ مذکور ہے۔

خزیر کی حرمت:

تیسری چیز جس کی حرمت اس آیت مذکورہ میں ہے وہ لحم خزیر ہے اس کے نجس ابعین ہونے پر اتفاق ہے، قرآن میں خزیر کے ساتھ لحم کی قید یا تو اس لئے ہے کہ اعظم مقصود گوشت ہی ہے بقیہ چیزیں اس کے تابع ہیں اور لحم کی قید سے اس بات کی طرف اشارہ ہو گیا کہ خزیر دیگر حرام جانوروں کی طرح نہیں ہے کہ ذبح کے بعد اگر کچھ کھانے کے لئے حرام ہی رہتے ہیں مگر وہ پاک ہو جاتے ہیں، البتہ خزیر ذبح کرنے کے بعد بھی پاک نہیں ہوتا، صرف چمڑا سینے کے لئے اس کے بال کا استعمال حدیث میں جائز قرار دیا گیا ہے۔ (حصاص، قرطبی)

ائمہ کا مسلک:

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ خزیر کے بالوں کا استعمال ضرورت کے پیش نظر صرف چمڑا سینے کے لئے جائز ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ممنوع قرار دیتے ہیں، اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے مکروہ قرار دیا ہے اگر خزیر کا بال پانی میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔

لحم خزیر کی مضرت:

فقہی احکام اور شرعی حرمت سے قطع نظر فطرت سلیم اسے گندہ سمجھتی ہے نظافت طبعی اس کی طرف رغبت کرنے سے کراہت کرتی ہے، خزیر کا گوشت کمشت استعمال سے اخلاقی خرابیاں اور بے حیائی کا پیدائش ہوتا ایک مسلم حقیقت ہے جن قوموں میں اس کو

کثرت سے کھانے کا رواج ہے ان کی بے حیائی کسی سے پوشیدہ نہیں، اس کے گوشت کے جوطبی نقصانات ہیں وہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہیں، خصوصاً امراض غدودی میں یہ جس طرح معین و مددگار ہوتا ہے اس پر تو آج کل کے ڈاکٹر بہت کچھ لکھ چکے ہیں، سور کی گندگی اور ناپاکی اتنی روشن اور عیاں ہے کہ بعض قدیم قومیں مثلاً اہل مصر بھی اسے نجس سمجھتی رہی ہیں، بلکہ خود یہودیوں کے یہاں بھی خنزیر حرام تھا، آج مسیحی قومیں جس ذوق و شوق سے یہ گندہ گوشت کھاتی ہیں اور اس کی چربی سے جو طرح طرح کے کام لیتی ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ کراہت کیسی؟ عجب نہیں کہ کچھ فضائل مسیحیت میں اس جانور کے وارد ہوئے ہوں، حالانکہ اس کی حرمت اور نجاست دونوں صراحت کے ساتھ بائبل میں موجود ہیں۔

بائبل میں سور کی حرمت اور نجاست:

اور سور کہ اس کا کھرد حصہ (چراہوا) ہوتا ہے اور اس کا پاؤں چراہے، پر وہ چگالی نہیں کرتا وہ بھی تمہارے لئے ناپاک ہے۔

(اعبار ۱۱:۷)

اور سور کہ کھراس کے چرے ہوئے ہیں، یہ چگالی نہیں کرتا، بھی تمہارے لئے ناپاک ہے، تم اس کا گوشت نہ کھاؤ نہ اس کی لاش کو ہاتھ لگائیو۔ (استاء ۱۲:۸)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِعِغْرِ اللَّهِ:

یہ چوتھی چیز ہے جس کو آیت میں حرام قرار دیا گیا ہے، یہ وہ جانور ہے جس کو غیر اللہ کے لئے وقف کیا گیا ہو، اس کی تین صورتیں متعارف ہیں: اول یہ کہ کسی جانور کو غیر اللہ کے تقرب کے لئے ذبح کیا جائے اور بوقت ذبح غیر اللہ ہی کا نام لیا جائے، یہ صورت باجماع امت حرام ہے اور یہ جانور مردار ہے اس کے کسی جزء سے انتفاع جائز نہیں، اس لئے کہ یہ صورت آیت مَا أَهْلٌ بِهِ لِعِغْرِ اللَّهِ کی مدلول صریح ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ کسی جانور کو تقرب الی غیر اللہ کے لئے ذبح کیا جائے لیکن بوقت ذبح اس پر نام اللہ کا لیا جائے، جیسا کہ بہت سے ناواقف مسلمان پیروں اور بزرگوں کے نام پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے بکرے مرنے وغیرہ ذبح کرتے ہیں، جیسے ربیع الثانی کے مہینہ میں گیارہویں شریف کے موقع پر (بقول جبلا)، غوث پاک کا خسی، ماہِ محرم میں سیدنا حسن و حسین علیہ السلام کے نام کا مرغ، اور شیخِ سمدو کے نام کا بکریہ صورت بھی با اتفاق فقہاء حرام اور مذہبِ حرام ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ کسی جانور کے کان کاٹ کر یا کوئی دوسری علامت لگا کر تقرب الی غیر اللہ اور تعظیمِ غیر اللہ کے طور پر چھوڑا جائے نہ اس سے کام لینے اور نہ اس کو ذبح کرنے کا قصد ہو بلکہ اس کے ذبح کو حرام جانیں یہ جانور مَا أَهْلٌ بِهِ لِعِغْرِ اللَّهِ

اور مَا ذُبَحَ عَلَى النَّصَبِ دونوں میں داخل نہیں؛ بلکہ اس قسم کے جانور کو بغیر یا سائبہ کہا جاتا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ یہ فعل تو بعض قرآنی حرام ہے، جیسا کہ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ سے معلوم ہوتا ہے۔

مگر ان کے اس حرام عمل سے اور اس جانور کو حرام سمجھنے سے یہ جانور حرام نہیں ہو جاتا، اس لئے یہ جانور عام جانوروں کی طرح حلال ہے، مگر شرعی اصول کے مطابق یہ جانور اپنے مالک کی ملک سے خارج نہیں ہوا، اگرچہ وہ یہ سمجھ رہا ہے کہ میری ملک سے خارج ہو کر غیر اللہ کے لئے وقف ہو گیا، اس کا یہ عقیدہ باطل ہے وہ جانور بدستور اس کی ملک میں ہے، اب اگر وہ شخص اس جانور کو کسی کے ہاتھ فروخت کر دے یا ہبہ کر دے تو اس کے لئے یہ جانور حلال ہے جیسا کہ بندہ بکشت اپنے دیوی دیوتاؤں کے نام بکرا، گائے وغیرہ چھوڑ دیتے ہیں، اور مندر کے پجاری کو اختیار دیدیتے ہیں، کہ جو چاہیں کریں، مندر کے پجاری ان کو فروخت کر دیتے ہیں، اسی طرح بعض ناواقف مسلمان بھی بعض مزارات پر ایسا ہی عمل کرتے ہیں کہ بکرا مرغ وغیرہ چھوڑ دیتے ہیں اور مجاوروں کو اختیار دیدیتے ہیں جن کو وہ فروخت کر دیتے ہیں ان مجاوروں سے ان جانوروں کا خریدنا اور ذبح کر کے کھانا وغیرہ سب حلال ہے۔

نذر لغير الله کا مسئلہ:

یہاں ایک چوتھی شکل اور ہے جس کا تعلق حیوانات کے علاوہ دوسری چیزوں مثلاً مٹھائی، کھانا وغیرہ، جن کو غیر اللہ کے نام پر منت کے طور پر بندہ بتوں پر اور جاہل مسلمان بزرگوں کے مزارات پر چڑھاتے ہیں، حضرات فقہاء نے اس کو بھی اشتراک ملت یعنی تقرب الی غیر اللہ کی وجہ سے مَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ کے حکم میں قرار دے کر حرام قرار دیا ہے، کتب فقہ مثلاً بحر الرائق وغیرہ میں اس کی تفصیلات موجود ہیں۔

اضطرار اور مجبوری کے احکام:

آیت مذکورہ میں چار چیزوں کو حرام قرار دینے کے بعد ایک حکم استثنائی مذکور ہے، فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اس استثنائی حکم میں اتنی سہولت کر دی گئی ہے کہ جو شخص بھوک سے بیتاب ہو جائے بشرطیکہ نہ تو کھانے میں طالب لذت ہو اور نہ قانونِ شکی کا داعیہ اور نہ قدر ضرورت سے تجاوز کرنے والا ہو تو اس حالت میں ان حرام چیزوں کو کھالینے سے بھی اس شخص کو کوئی گناہ نہیں، بلکہ نہ کھانے میں گناہ ہے اگر نہ کھا کر مر گیا تو گناہ گار کی موت مرے گا، بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑے غفور رحیم ہیں۔

اس میں مغلطہ کے لئے جان بچانے کے واسطے دو شرطوں کے ساتھ ان حرام چیزوں کو کھانے کی اجازت دی گئی ہے، ایک

شرط مضطرب و مجبور ہونا مضطر شرعی اصطلاح میں اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کی جان خطرہ میں ہو مثلاً کوئی شخص بھوک اور پیاس کی وجہ سے ایسی حالت میں پہنچ گیا ہو کہ اگر نہ کھائے پیتے تو اس کی جان جاتی رہے، اس لئے حرام چیز کو استعمال کی اجازت دوسرے لوگوں کے ساتھ دی گئی ہے، ایک شرط یہ ہے کہ مقصود جان بچانا ہو لذت اندوزی یا قانون شکنی نہ ہو، دوسری شرط یہ ہے کہ صرف اتنی مقدار کھائے جو جان بچانے کے لئے کافی ہو، پیٹ بھر کر کھانا یا ضرورت سے زیادہ کھانا اس وقت بھی حرام ہے۔

قَائِلًا: اضطراب اور مجبوری جس طرح داخلی ہوتی ہے خارجی بھی ہو سکتی ہے، مثلاً کوئی شخص حرام چیز کھانے یا پینے پر مجبور کرے کہ اگر نہ کھائے نہ پیو گے تو تم کو قتل کر دیں گے یا کوئی عضو ضائع کر دیں گے تب بھی یہی حکم ہے، معمولی زد و کوب کا یہ حکم نہیں ہے۔

غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ کی تفسیر:

غیر بَاغٍ وَلَا عَادٍ کی دو تفسیریں مقبول ہیں ایک تو وہ ہے جس کو صاحب جلالین علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے، وہ یہ کہ باغ کا مطلب ہے امام عادل کے خلاف بغاوت کرنے والا اور عادی کے معنی ربربنی کرنے والا، یا فساد فی الارض برپا کرنے والا، یعنی جو شخص امام عادل کے خلاف بغاوت کرنے والا اور ربربنی کرنے والا ہو اور وہ حالت اضطراب میں آجائے تو اسے اس حالت اضطراب کی سہولت حاصل نہیں ہوگی۔

بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ظاہر مذہب بھی یہی ہے، بغوی نے کہا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی یہی قول ہے، نیز بخاری و مسند بن جریر بھی اسی کے قائل ہیں، ان حضرات کا مذہب یہ بھی ہے کہ مسافر معصیت کو مضطر کی سہولیات حاصل نہ ہوں گی، بخلاف امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے، مگر زیادہ مفسرین کا رجحان اس طرف ہے کہ غیر بَاغٍ وَلَا عَادٍ کا تعلق، اکل سے ہے، یعنی مضطر کا مقصد لذت اندوزی یا قانون شکنی نہ ہو، اور نہ بقدر سد رمق سے تجاوز کرے، البتہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پیٹ بھر کر کھانا بھی جائز ہے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے اور ایک روایت امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی بھی ایسی ہی ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا راجح مذہب یہ ہے کہ اگر قریبی زمانہ میں حلال کھانا ملنے کی توقع ہو تو سد رمق سے زیادہ کھانا جائز نہیں، اور اگر امید نہ ہو تو پیٹ بھر کر کھانا جائز ہے بلکہ بطور توشہ ساتھ بھی لے سکتا ہے۔ (مظہری ملخصاً)

لَا الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ الْمُسْتَتَمِلِ عَلَى نِعْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ الْعَمِيدُ
وَكَشَرُونَ بِهِ كُتُوبًا قَلِيلًا مِنَ الدُّنْيَا لِيَأْخُذُوا بِهِ دَلِيلَهُمْ فِي سَفَلَاتِهِمْ فَلَا يُظْهِرُونَ خُوفَ فِرْقَةٍ عَلَيْهِمْ
أُولَئِكَ مَأْيَا كَلُونِ فِي بَطْنِهِمْ أَلِ النَّادِ لَا نَبَا مِنْهُمْ وَلَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ غَضِبْنَا عَلَيْهِمْ وَلَا يَكْرَهُهُمْ فَظَهَرَنَاهُمْ

مِنْ دَنَسِ الدُّنُوبِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۰﴾ مُؤْمِنَةٌ بَوَانَارٍ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الصَّلَاةَ بِالْهَدْيِ أَخَذُوا بِدِينِ فِي الدُّنْيَا وَالْعَذَابِ بِالْمَعْرِفَةِ الْمُعَذَّبَةُ لَهَا فِي الْآخِرَةِ لَوْلَا يَكْتُمُوا فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿۱۱﴾ اِی مَا اَشَدَّ صَبْرُنِیْهِ وَهُوَ تَعَجُّبٌ لِّمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اِرْتِكَابِهِمْ مُوجِبَاتِهَا مِنْ غَيْرِ مُبَالَغَةٍ وَالْاَفْئِدَیْ صَبْرٌ لِّهِنَّ ذَٰلِكَ الَّذِی ذَكَرَ مِنْ اَكْثَرِهِ اِنَارَ وَمَا بَعْدَهُ یَاۤلَیْ سَبَبٌ اَنَّ اَللّٰهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُتَعَلِّقٌ بِنَزْلِ فَاحْتَفَلُوا فِیْهِ حِیْثُ اَمِنُوا بِعَصَمَةِ وَكَفَرُوا بِعَصَمَتِهِ بِكُفْمِهِ وَلَٰنَ الَّذِیْنَ اَخْتَلَفُوْا فِی الْكِتَابِ بِذَٰلِكَ وَهُوَ الْیَهُودُ وَقَبِیْلَ الْمُشْرِكُوْنَ فِی الْقُرْآنِ حِیْثُ قَالُ یَعْضَمُنُهُ شِعْرٌ وَیَعْضَمُنُهُ سَخَرٌ وَیَعْضَمُنُهُ كِبَاۤیَةُ لِّغَتِیْ شِقَاقِیْ جَلَاۤءُ یُعِیْدُ ﴿۱۲﴾ عَنِ الْحَقِّ

ترجمہ: بلاشبہ وہ لوگ جو چھپاتے ہیں اس کتاب (تورات) کو جو اللہ نے نازل کی ہے جو محمد ﷺ کی صفات پر مشتمل ہے (اور چھپانے والے) یہود ہیں اور اس کے عوض دنیوی قلیل لیتے ہیں اور چھپانے کے بدلے اپنے عوام سے قلیل شمن وصول کرتے ہیں، اور اس شمن قلیل کے فوت ہونے کے اندیشہ سے حضور ﷺ کی صفات کو ظاہر نہیں کرتے، یہی وہ لوگ ہیں جو اپنے پیڑوں میں محض آگ بھڑہے ہیں، اس لئے کہ دوزخ انکا انجام ہے اور اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان پر غضبنا کی کی وجہ سے ان سے کلام نہ کرے گا، اور نہ ان کو گناہوں کی گندی سے پاک کرے گا، اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے اور وہ آگ ہے اَلِیْمٌ بمعنی موصلاً ہے، یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی خریدی ہے یعنی دنیا میں ہدایت کے بجائے گمراہی لے لی ہے، اور عذاب کو مغفرت کے عوض لیا ہے (یعنی) وہ مغفرت جو ان کے لئے تیار کی گئی تھی اگر وہ کتمان نہ کرتے، تو یہ لوگ کس قدر آگ پر صبر کرنے والے ہیں (یعنی) کس قدر سخت ہے ان کا صبر، اور لا پرواہی سے ان کے موجبات نارِ جہنم کے ارتکاب کرنے پر مسلمانوں کو تعجب دلانا ہے ورنہ انہیں صبر کیسا؟ اور یہ آگ کا کھانا اور اس کا مابعد اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کتاب (تورات) کو حق کے ساتھ نازل کیا (بالحق) نَزَلَ کے متعلق ہے، تو اس میں انھوں نے اختلاف کیا، اس طریقہ پر کہ کچھ حصہ پر ایمان لائے اور کچھ کا انکار کر دیا اس کو چھپا کر اور جن لوگوں نے کتاب میں مذکورہ طریقہ پر اختلاف کیا بلاشبہ وہ یہود ہیں، اور کہا گیا ہے کہ قرآن میں اختلاف کرنے والے مشرکین ہیں، اس طریقہ پر کہ ان میں سے بعض نے کہا (قرآن) شعر ہے اور بعض نے کہا جادو ہے، اور بعض نے کہا کہ بات ہے، بلاشبہ یہ لوگ اختلاف میں (حق سے) بہت دور ہیں۔

حَقِیْقٌ وَتَرْكِیْہِ تَسْمِیْلٌ وَتَفْسِیْرٌ فِیْہِ

قَوْلًا: مِنَ الْكِتَابِ یہ ضمیر مخدوف سے حال ہے، تقدیر عبارت یہ ہے مَا اَنْزَلَهُ اللّٰهُ كَاَنَّا مِنَ الْكِتَابِ قَوْلًا: مَا يَأْكُلُوْنَ فِیْ بُطُونِهِمْ اِلَّا النَّارَ، فِیْ بُطُونِهِمْ کے اضافہ کا مقصد احتمال مجاز کو دفع کرنا ہے، اس لئے کہ

اگل مجازاً غصب کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے، اَکَلْتُ فَلَانًا اَوْضٰی فَاَسْخَسَ بِمِیْرِیْ زَمِیْنًا کَھَاغِیَا، یعنی غصب کر لی، جیسا کہ طَائِرٌ یَطْبُوْهُ بِجَنَاحِیْہِ میں بھی یَطْبُوْهُ بِجَنَاحِیْہِ کا اضافہ احتمال مجاز کو دفع کرنے کے لئے ہے، اگر اکل نار سے جہنم میں اکل نار مراد ہے تو نار کے حقیقی معنی مراد ہوں گے یعنی درحقیقت آگ کھائیں گے اور اگر دنیا میں اکل نار مراد ہو مجازاً نار مراد ہوگی یعنی سب نار مراد ہوگا، اس لئے کہ رشوت کا مال نار جہنم کا سبب ہوگا، اور اگر نار سے بالقوہ نار مراد ہو تو دنیا میں بھی نار کے حقیقی معنی مراد ہو سکتے ہیں جیسا کہ ماچس بالقوہ آگ ہوتی ہے، مفسر غلام نے لَا تَنۡہَا صَالِحُہُمۡ کا اضافہ کر کے معنی مجازی کی جانب اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُہٗ: فَمَا أَصْبَرُہُمْ عَلٰی النَّارِ یہ سببِ تعجب ہے اِی مَا أَصْبَرُہُمْ عَلٰی اَعْمَالِ اَہْلِ النَّارِ اور تعجب سے مراد تعجب یعنی تعجب میں ڈالنا ہے، اور تعجب بندوں کی نسبت سے ہے اس لئے کہ تعجب کا منشا سبب سے ناواقفیت ہے، تعجب کہتے ہیں اِنْفَعَالَ النَّفْسِ مِمَّا حَقِی سَبَبُہٗ تعجب نام ہے نفس کا ایسی چیز سے مُنْغَلَب ہونے کا جس کا سبب مخفی ہو اور یہ پیمانہ باری کے لئے محال ہے اور بعض حضرات نے مَا أَصْبَرُہُمْ میں مَا کو استغناء میں براے تو تینہ کہا ہے: اِی اٰی شَنِیْ اَصْبَرُہُمْ عَلٰی عَمَلِ النَّارِ۔ (فتح القدیر ملخصاً)

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

شان نزول:

اِنَّ الَّذِیۡنَ یَكْفُرُوۡنَ مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْكِتٰبِ یہ آیت ان علماء یہود کے بارے میں نازل ہوئی کہ جو احکام و قرأت کو اور خاص طور پر آپ ﷺ کی صفات کو ٹوٹا مٹ چھپاتے تھے بلکہ ان صفات کے خلاف ظاہر کرتے تھے اور ٹوٹا مٹ سے بدیئے تھے وصول کرتے تھے، علماء یہود کا خیال تھا کہ آخر نبی ان ہی میں سے ہوگا، مگر جب بنی اسرائیل میں آگیا تو حسد اور بھاء ریاست اور ہدایا و تحائف کے لالچ کی وجہ سے آپ ﷺ کی ان صفات کو جو قرأت میں مذکور تھیں چھپا لیا۔

وَقَدْ اَخْرَجَ ابْنُ جَرِیۡرٍ عَنْ عِکْرَمَۃٍ فِی قَوْلِہٖ (اِنَّ الَّذِیۡنَ یَكْفُرُوۡنَ مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ) قَالَ: نَزَلَتْ فِی یَہُوۡدٍ وَاَخْرَجَ ابْنُ جَرِیۡرٍ عَنِ السَّدِّیِّ قَالَ: کَتَمُوۡا اَسْمَ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَاَخَذُوۡا عَلَیْہِ طَمْعًا قَلِیْلًا فَہُوَ الثَّمَنِ الْقَلِیْلُ۔

فی لباب النقول اَخْرَجَ الثعلبی من طریق الثعلبی عن ابی صالح عن ابن عباس رَضِیَ اللہُ عَنْہُمَا قَالَ: نَزَلَتْ ہٰذِہُ الْآیَۃُ فِی رُؤَسَاءِ الْیَہُوۡدِ وَعِلْمَانِہِمۡ کَانُوۡا یَصِیۡبُوۡنَ مِنْ سَفَلَتِہِمۡ الْہِدَایَا وَالْفَضْلَ وَکَانُوۡا یَرْجُوۡنَ اَنْ یَّکُوۡنَ النَّبِیُّ الْمُبْعُوۡثُ مِنْہُمْ فَلَمَّا بَعَثَ اللّٰهُ مُحَمَّدًا ﷺ مِنْ غَیْرِہُمْ خَافُوۡا ذِہَابَ مَا کَلَنَہُمْ وَزَوَالِ رِیَاسَتِہِمۡ فَغَمَّذُوۡا اِلَی صِفَۃِ ﷺ فَعَبَّرُوۡہَا ثُمَّ اَخْرَجُوۡہَا لِیَہِمُّ وَقَالُوۡا ہٰذِہُ نَعَتُ النَّبِیِّ

الذی یخرج فی آخر الزمان لا یشبه نعت هذا النبی ، فانزل الله ان الذین یشکون ما انزل الله من الکتاب . (حاشیہ بیان القرآن)

آیت مذکورہ کا شان نزول اگرچہ خاص و امتعہ ہے مگر اعتبار عوم الفاظ کا ہوگا ، مطلب یہ ہے کہ اگر آج بھی کوئی شخص کتمان حق کرے گا اور دین فروشی کرے گا تو وہ بھی اسی وعید کا مستحق ہوگا ، خلاصہ یہ کہ عوام میں جتنے غلط توہمات اور رسم و رواج جنم لیتے ہیں ، ان کی ذمہ داری ان علماء پر ہے جنکے پاس کتاب الہی کا علم ہے مگر وہ عوام تک اس علم کو نہیں پہنچاتے اور جب لوگوں میں جہالت کی وجہ سے غلط رسم و رواج پھیلنے لگتے ہیں تو یہ علماء سوء اس وقت بھی گوئے گا کہ کڑھائے ہوئے خاموش بیٹھ رہتے ہیں بلکہ ان میں سے بہت سے اپنا فائدہ اسی میں سمجھتے ہیں کہ صحیح احکام پر پردہ پیڑا رہے۔

لَیْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُؤْاُ وَجُوْهُكُمْۙ فِی الْمَدِیْنَةِ قَبْلَ الْمَشْرِیْقِ وَالْمَغْرِبِۚ نَزَلَ رِذَا عَلَی الْیَهُودِ وَالنَّصَارَی حَسْبَ زَعَمُوْا ذٰلِكَ وَلٰكِنْ الْبِرُّ اِیْ ذَا الْبِرِّ وَفِرَی الْبَارِ مِنْ اَمْنٍ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِۚ وَلِلّٰهِ الْکِتٰبُ اِی الْکُتُبِ وَالَّذِیْنَ وَاٰی الْمَالِ عَلٰیۙ حَیْثُ لَمْ ذَوِی الْقُرْبٰی النَّشَازِۙ وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسٰکِیْنِۚ وَابْنَ السَّبِیْلِ السَّافِرِ وَالسَّالِیْنِ الْغٰلِبِیْنَۚ وَفِیْ ذٰلِكَ الرِّقَابُ الْمَكَاتِبِ وَالْاَسْرِۚ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاٰی الزَّكٰوةَ الْمَفْرُوضَةَ وَمَا فَعَدَ فِی النَّفْسِ وَالْمُؤْمِنُوْنَ بِعَهْدِهِمْ اِذَا عٰهَدُوْاۚ اِنَّ اللّٰهَ اَوَّٰیۙ النَّاسِ وَالضَّیِّیْنَۚ نَصَبَ عَلٰی الْمَدْحِ فِی الْبَاسِۚ شَمَدَ الْاَنْفَرِ وَالصَّرَّاءِ اَمْرَضَ وَحِیْنَ الْبَاسِۚ وَفِی شَدَّةِ الْقِتَالِ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ الْمَوْصُفُوْنَ بِمَا ذَكَرَ الَّذِیْنَ صَدَقُوْاۚ فِی اِیْمَانِهِمْ اَوْ اَعْمٰۤاۚ الْبِرِّۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَۙ ۝۱۱۰ اَللّٰهُۙ یَاۤاِیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُتِبَ فِیْ رِصَ عَلَیْکُمُ الْقِصَاصُۚ الْمُسَافِدَةُ فِی الْقَتْلِۚ وَصَفًا وَفِعْلًاۚ اَلْحَرُّ یُقْتَلُ بِالْحَرِّۚ وَلَا یُقْتَلُ بِالْعَبْدِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْاَنْثٰی بِالْاَنْثٰیۚ وَبَیِّنَ الشُّبُهَاتِ اَنَّ الْمَذْکُوْرَ یُقْتَلُ بِهَا وَاِنَّهُ تَعْبِیْرُ الْمِمَاطَةِ فِی الذِّیْنِ فَلَا یُقْتَلُ مُسْلِمٌ وَّلَوْ عَدَا بِكَافِرٍ وَّلَوْ خَرًاۚ فَمَنْ غَفٰی لَّهِ مِنْ الْقَاتِلِیْنَۚ مِنْ ذَمِّ اَخِیْهِ الْمَقْتُوْلِ شَیْءٌۙ بَانَ تَرُکُ الْقِصَاصِ مِنْهُ وَتَنْکِیْرِ شَنِیْهِ فِیغْدِ سَقُوْطَ الْقِصَاصِ بِالْعَفْوِ عَنْ بَعْضِهِۦ وَبِیْنِ بَعْضِ الْوَرَثَةِ وَفِی ذِکْرِ اَخِیْهِ تَعَطُّتْ دَاعِیُ الْعَفْوِ وَاِیْدَانِ بَانَ الْقَتْلُ لَا یَقْضٰۤ اَخُوْۤهَ الْاِیْمَانِ وَمِنْ مُبْتَدَاۤاۤ شَرْطِیَّةٍ اَوْ مَوْصُوْلَةٍ وَالْخِیْرُ قَاتِلُۤاۤ اِیْ فَعَلِی الْعَافِی اَتَعَ الْقَاتِلُ بِالْمَعْرُوْفِۚ بَانَ یُعَاطِفُ بِالذِّیَّةِ لَا عَنَیْۚ وَتَرْتِیْبُ الْاِتِّبَاعِ عَلٰی الْعَفْوِ فِیغْدِ اَنَّ الْوَاحِبَ اَحَدُهُمَا وَنَبُوْ اَحَدُ قَوٰی السَّابِقِیْ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْهِۚ وَالتَّانِی الْوَاحِبُ الْقِصَاصُ وَالذِّیَّةُ یَذُلُّ عَنْهُ فِعْوٌ غَفَا وَلَمْ یُسَمَّۚ فَلَا شَیْ رُجَحَۚ وَ عَلٰی الْقَاتِلِ اَدَاۤۃٌ لِّلذِّیَّةِ اِلَیْهِۚ اِنِّی الْعَافِیۚ وَهُوَ الْوَارِثُۚ بِالْحَسَنِۚ لَا بِطَلِّ وَلَا بِخَسِۚ ذٰلِكَ اِنْحَکَمَ الْمَذْکُوْرُ مِنْ جَوَازِ الْقِصَاصِ وَاَنْعَفُوْا عَنْهُ عَلٰی الذِّیَّةِ تَسْهِیْلٌۚ تَنْزِیْلٌۚ عَلَیْکُمْۙ وَرَحْمَةٌۚ بِکُمْۚ حِیْثُ وَنِعَ فِی ذٰلِكَ وَلَمْ یَحْتَمِۚ وَاَحَدًا مِنْهُمَا کَمَا حَتَمَ عَلٰی الْیَهُودِ الْقِصَاصَ وَعَلٰی النَّصَارَی الْمَدَّةَ

فَمِنْ اَعْتَدَى ظَلَمَ النَّفْسَ بَانَ فَتَلَهُ بَعْدَ ذَلِكَ اِی الْعَفْوِ فَلَهُ عَذَابٌ اَلِیْمٌ سُوْلَمٌ فِی الْاٰخِرَةِ بِالنَّارِ اَوِ الدُّنْيَا
بِالنَّقْلِ وَلَكُمْ فِی الْقِصَاصِ حٰیوَةٌ اِی بَقَاءُ عَظِمَةٍ تَاوَلِی الْاَلْبَابِ دَوِی الْعُقُوْبِ لِأَنَّ النَّفْسَ اِذَا غَلِمَ اَنَّهُ یُقْتَلُ
اِرْتَدَعَ فَاحْصِی نَفْسَهُ وَمَنْ اَرَادَ قَتْلَهُ فَنُشْرَ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝ الْقَتْلُ مِیخَافَةُ الْعُقُوْدِ

ترجمہ: تمام تراچھائی نماز میں مشرق و مغرب کی طرف رخ کرنے ہی میں نہیں یہ آیت یہود و نصاریٰ کے رد

میں نازل ہوئی ہے اس لئے کہ وہ اس قسم کا اعتقاد رکھتے تھے، بلکہ اچھا یعنی نیک وہ شخص ہے جو اللہ پر اور آخرت کے دن پر اور فرشتوں پر اور (آسمانی) کتابوں پر ایمان رکھنے والا ہو، اور البس کے بجائے البار بھی پڑھا گیا ہے، اور جو مال سے محبت رکھنے کے باوجود قربت داروں کو اور یتیموں کو اور مسکینوں کو اور مسافروں کو اور سواہیوں کو دے اور مکاتبوں کو اور قیدیوں کو آزاد کرانے میں خرچ کرے اور نماز کی پابندی کرے اور فرض زکوٰۃ ادا کرے ماقبل (میں مذکور زکوٰۃ) سے نفلی صدقہ مراد ہے (اور نیک وہ لوگ ہیں) کہ جو اللہ سے یا لوگوں سے عہد کرتے ہیں تو پورا کرتے ہیں اور الصّٰبِرِیْنَ منصوب بالمہرج ہے اور تنگی (یعنی) شدید حالات اور تکلیف میں یعنی مرض میں اور راد خدا میں شدت قتال کے وقت صبر کرنے والے ہیں، یہ لوگ یعنی مذکورہ صفات کے حاملین اپنے ایمان میں اور تنگی کا دعویٰ کرنے میں سچے ہیں، اور یہی لوگ اللہ سے ڈرنے والے ہیں اے ایمان والو! تم پر مقتولوں کے بارے میں وصفا اور فعلا مماثلت (برابری) فرض کی گئی ہے آزاد آزاد کے بدلے قتل کیا جائے، اور غلام کے عوض (آزاد) قتل نہ کیا جائے، اور غلام، غلام کے عوض اور عورت عورت کے عوض (قتل کی جائے) اور سنت نے بیان کیا کہ مردوں کو عورتوں کے عوض قتل کیا جائے گا، اور یہ کہ دین میں مماثلت کا اعتبار کیا جائے گا، لہذا مسلمان اگر چہ غلام ہو کافر کے عوض اگر چہ آزاد ہو قتل نہیں کیا جائے گا، ہاں! قاتلین میں سے کسی کو اپنے مقتول بھائی کے خون کی کچھ معافی دیدی جائے، اس طریقہ سے کہ اس سے قصاص معاف کر دیا جائے، اور شہی کی تکلیف بعض ورثاء کی طرف سے قصاص کا مطالبہ اور بعض کی طرف سے قصاص کی معافی کی صورت میں قصاص کے ساقط ہونے کا فائدہ دیتی ہے، اور بھائی کا ذکر کرنے میں معافی کی دائمی شفقت ہے اور اس بات کا اعلان ہے کہ قتل اخوة ایمانی کو قطع نہیں کرتا، اور مَنْ مبتدا ہے شرطیہ ہے یا موصولہ اور فاستباع خبر ہے، تو معاف کرنے والے کا قاتل کا معروف طریقہ پر تعاقب (مطالبہ) کرنا ہے، اس طریقہ پر کشتی کے بغیر (نری سے) مطالبہ کرے، اور معافی پر اتباع کو مرتب کرنا اس بات کا فائدہ دیتا ہے کہ واجب ان دونوں میں سے ایک ہے، اور یہ امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے دو قولوں میں سے ایک ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ واجب قصاص ہے، اور دیت اس کا بدل ہے چنانچہ اگر مقتول کے وارث نے معاف کر دیا اور دیت کا تذکرہ نہ کیا تو مقتول کے ورثاء کے لئے کچھ نہیں ہے، اور یہی قول رائج قرار دیا گیا ہے، اور قاتل پر معاف کرنے والے یعنی وارث کے پاس دیت کو خوبی کے ساتھ پہنچا دینا ہے بایں طور کہ بغیر مال منول اور کمی کے پہنچا دے یہ حکم (یعنی) جواز

قصاص اور دیت کے عوض قصاص سے معافی تمہارے رب کی طرف سے تمہارے لئے سہولت اور رحمت ہے اس لئے کہ اس میں وسعت کردی ہے، اور (متعین طور پر) ان دونوں میں سے ایک واجب نہیں کیا جیسا کہ یہود پر (صرف) قصاص واجب کیا تھا، اور نصاریٰ پر (صرف) دیت واجب تھی پھر جس نے قاتل پر زیادتی کی یا اس طور کے معاف کرنے کے بعد اس کو قتل کر دیا تو اس کے لئے آخرت میں آگ کا دردناک عذاب ہے یا دنیا میں قتل ہے، اے عظیمندو! تمہارے لئے قصاص میں زندگی ہے یعنی بقاء عظیم ہے اس لئے کہ قاتل کو جب یہ علم ہوگا کہ وہ بھی قتل کیا جائے گا تو وہ (قتل) سے باز رہے گا، تو اس نے خود اپنی جان بچائی اور جس کے قتل کا ارادہ کیا تھا اس کی بھی، لہذا تمہارے لئے قانون قصاص شروع کیا گیا ہے تاکہ تم قصاص کے خوف سے قتل سے بچو۔

حَقِيقَةُ تَرْكِهِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: لَيْسَ الْبِرُّ لَيْسَ ماضی جامد فعل ناقص ہے اس کا مضارع مستعمل نہیں ہے اس لئے کہ لَيْسَ اگرچہ صیغہ ماضی کا ہے مگر اس کے معنی نفی الحال کے ہیں، لَيْسَ اصل میں لَيْسَ بوزن فَعَلَ تھا، اگر لَيْسَ کے لئے یاء ساکنہ لَبَّت کے مانند لازم نہ ہوتی تو لَيْسَ میں یاء ساکنہ قبل مفتوح ہونے کی وجہ سے یاء الف سے بدل جاتی تو لَاس ہو جاتا۔

قَوْلُهُ: الْبِرُّ بِالنَّصَبِ، الْبِرُّ لَيْسَ کی خبر مقدم ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اَنْ تُوَلُّوا بتاویل مصدر ہو کر لَيْسَ کا اسم مؤخر ہے، اور بعض قراء نے الْبِرُّ کو اسم لیس قرار دے کر مرفوع بھی پڑھا ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ تُوَلُّوا تم رخ کرو تَوَلَّيْتُ سے مضارع جمع مذکر حاضر، نون اعرابی عامل نا صب اَنْ کی وجہ سے گر گیا، یہ اعضاء میں سے ہے اس کے معنی رخ کرنے اور منہ پھیرنے، دونوں کے آتے ہیں۔

قَائِلُهُ: لَيْسَ الْبِرُّ پر سورہ بقرہ کا نصف ہوگی، نصف اول اصول دین اور بنی اسرائیل کے بیان پر مشتمل ہے اور نصف ثانی کا غالب حصہ احکام فرعیہ تفصیلیہ سے متعلق ہے۔

قَوْلُهُ: فِي الصَّلَاةِ، فِي الصَّلَاةِ کے ساتھ مقید کرنے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ خارج صلوة کدھر بھی رخ کرنا کسی کے یہاں مطلوب و محمود نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: رَدًّا عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى.

تَفْسِيرُهُ: یہ تردید نصاریٰ کے بارے میں تو درست ہے اس لئے کہ وہ عبادت میں مشرق کی جانب رخ کرتے ہیں مگر یہود کے بارے میں درست نہیں ہے اس لئے کہ یہود عبادت میں بیت المقدس کی جانب رخ کرتے ہیں، نہ کہ مغرب کی طرف، اور بیت المقدس مدینہ سے جانب شمال میں ہے نہ کہ جانب مغرب میں (فیہ مافیہ) لہذا اگر یہود و نصاریٰ کی تخصیص نہ کرتے ہوئے مطلق

جبت مراد لی جائے یاں طور کہ عبادت میں کوئی جبت مقصود و مطلوب نہیں ہے، اصل مطلوب اعتقادِ امر ہے، متعدد بار تھوڑے قبل کر کے اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُہٗ: ذَا الْبَرِّ وَفُرِّیْ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

یَسْئَلُ: لَکِنَّ الْبَرَّ مَنْ اَمَنَ میں مصدر کا حمل ذات پر نہ رہا ہے جو درست نہیں ہے اس لئے کہ اس کا ترجمہ ہے "نیکی وہ ہے جو اللہ پر ایمان لایا" حالانکہ یہ درست نہیں ہے اس کے دو جواب دیئے ہیں:

جوابِ پہلا: یہ کہ مصدر کے ماقبل و محذوف مانا جائے اِیْ ذَا الْبَرِّ اس طرح مصدر اسمِ فعل بن جائے گا اور ترجمہ یہ ہو جائے گا، نیکی والا (یعنی) نیک وہ ہے جو اللہ پر ایمان لایا۔

جوابِ دوسرا: یہ دیا ہے کہ ہر مصدر بِسْمِ اسمِ فاعل کے معنی میں ہے اس صورت میں حمل مصدر علی الذات کا اعتراض ختم ہو جائے گا، بعض حضرات نے ایک تیسرا جواب دیا ہے اس کا ما حاصل یہ ہے مصدر جانبِ خبر میں محذوف مانا جائے، اور تقدیر عبارت یہ ہوگی: لَکِنَّ الْبَرَّ مَنْ اَمَنَ اس صورت میں بھی کوئی اعتراض باقی نہیں رہتا۔

قَوْلُہٗ: وَ اَتٰی الْمَالَ عَلٰی مَعَ حُبِّہٖ لَہٗ، علی بمعنی مع ہے، اس لئے کہ یہاں استعلاء کے معنی درست نہیں ہیں۔

قَوْلُہٗ: حُبِّہٖ لَہٗ، لَہٗ کی ضمیر میں تین احتمال ہیں: ① مال کی طرف راجع ہو یعنی مال کی حاجت و ضرورت کے باوجود اللہ کے راستہ میں مال خرچ کرتے ہیں، ② اللہ کی طرف راجع ہو یعنی اللہ کی محبت کی وجہ سے راہِ خدا میں مال صرف کرتے ہیں، ③ آئی سے جو اتیانِ مقبوم ہے اس کی طرف راجع ہو یعنی راہِ خدا میں دینے کو محبوب سمجھتے ہوئے حاجت مندوں کو دیتے ہیں۔

قَوْلُہٗ: عَلٰی حُبِّہٖ حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ذوالحال آئی کی ضمیر ہے (ای آئی المال حال محبتہ لَہٗ)۔

قَوْلُہٗ: الْقَرِیْبُ مصدر ہے، نہ تو قریب کی جمع ہے اور نہ اقرب کی مؤنث ہے، اور قرینہ اس کا ذوق کی اضافت ہے اگر قریبی قریب کی جمع یا اقرب کی مؤنث ہو تو ذوق کی اضافت درست نہ ہوگی۔

قَوْلُہٗ: وَالْمَوْفُونَ بعہدہم اس کا عطف مِّن اَمَنَ پر ہے۔

قَوْلُہٗ: نَصَبٌ عَلٰی الْمَدْحِ اس عبارت کا مقصد ایک سوالِ مقدر کا جواب ہے۔

یَسْئَلُ: وَالصَّابِرُونَ رَفَعَ کے ساتھ ہونا چاہئے، اس لئے کہ یہ الموفون پر عطف ہے۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ الموفون پر عطف کا تقاضہ اگر چہ یہ ہے کہ الصابرون رفع کے ساتھ ہوں لیکن نصب دیا گیا تاکہ مقصد بدرجہ اتم مکمل ہو لہذا اَمَدُھُ مقدر کی وجہ سے الصابرون منصوب ہے، اختصار کو چھوڑ کر اظہار کو اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ مقام، مقامِ مدح ہے اور جب مقامِ مدح میں صفات کثیرہ ذکر کی جاتی ہیں تو احسن طریقہ یہ ہے کہ ان کا اعراب مختلف ہو اس لئے کہ اعراب کا اختلاف انواعِ متعددہ پر دلالت کرتا ہے اور اتحادی الاعراب نوعِ واحد پر دلالت کرتا ہے لہذا جب اعراب میں اختلاف ہوگا تو مقصدِ مدح بطریقِ اکمل پورا ہوگا، گویا کہ الصابرون صفت

مقتولہ عن الموصوف ہے اور موصوف الموصوفون ہے، اور مقت کا قطع موصوف سے جائز ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول
وَأَمْرًا تَهُمَّ حَمَالَةَ الْحَطَبِ میں ہے۔

قَوْلُهُ: أُولَئِكَ مَبْدَأُ الَّذِينَ صَدَقُوا جملہ ہو کر مبتداء کی خبر اول، أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ جملہ ہو کر خبر ثانی، یہ جملہ مستأنف
بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ: الْقَتْلَى قِتْلٍ کی جمع ہے بمعنی مقتول۔

قَوْلُهُ: وَضَفًا وَفَعْلًا مماثلت فی الوصف کا مطلب یہ ہے کہ جر و عبد کا تفاوت نہ ہو، اور مماثلت فی الفعل کا مطلب یہ ہے کہ
جس طریقہ اور جس آلہ سے مقتول قتل کیا گیا ہے قاتل کو بھی اسی طرح قصاص قتل کیا جائے، اگر جلا کر قتل کیا ہے تو قاتل کو بھی
جلا کر قتل کیا جائے، اور غرق کر کے قتل کیا ہے تو قاتل بھی غرق کر کے قتل کیا جائے، علیٰ هذا القیاس۔

قَوْلُهُ: الْمِمَالَةِ اس لفظ سے اس شبہ کو دور کر دیا کہ قصاص کا صلہ فی نہیں آتا، مگر یہاں صلہ فی استعمال ہوا ہے۔

جَوَابُ: قصاص، مماثلت کے معنی کو متضمن ہے اس لئے فی صلہ لانا درست ہے۔

قَوْلُهُ: تَنْكِيرُ شَيْءٍ يُفِيدُ سَقْوَ الْقصاص الخ یعنی شئی میں فاعل کے معنی ہونے کی وجہ سے اصل تعریف ہے مگر تکرار
اشارہ کر دیا کہ اگر کسی وارث نے معاف کر دیا تو قصاص ساقط ہو جائے گا۔

قَوْلُهُ: فَمَنْ ذَكَرَ أَخِيهِ الخ لفظ اخ سے اشارہ کر دیا کہ قاتل نے اگر چہ قتل کر کے بدظلم کیا ہے اور مقتول کے ورثاء کو بہت
تکلیف پہنچائی ہے مگر ہے تو پھر بھی تمہارا بھائی لہذا اس پر رحم کرو۔

قَوْلُهُ: وَإِذَا بَانَ الْقَتْلُ لَا يَقْطَعُ أَخُوهُ الْإِيمَانُ اس سے معتزلہ پر رد مقصود ہے، قتل ناحق چونکہ گناہ کبیرہ ہے جو انسان
کو معتزلہ کے نزدیک اسلام سے خارج کر دیتا ہے، اور کافر اور مسلمان میں کوئی اخوة نہیں ہوتی مگر مَن دَمَ أَخِيہ کہہ کر اشارہ
کر دیا کہ قتل ناحق اگرچہ گناہ کبیرہ ہے مگر اسلام سے خارج نہیں کرتا ورنہ تو اس کو اخ نہ کہا جاتا۔

قَوْلُهُ: وَمَنْ مَبْدَأُ ہے خواہ شرطیہ ہو یا موصولہ اور فَاتْبَاعُ بالمعروف اس کی خبر ہے، جواب شرط ہونے کی وجہ سے فاعل
ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر مقتول کے ورثاء نے قاتل سے قصاص معاف کر دیا اور دیت پر رضامند ہو گئے تو قاتل کو یہ ہدایت ہے
کہ دیت بحسن و خوبی ادا کر دے بلا وجہ نا مال منول نہ کرے، ادھر معاف کرنے والے ورثاء کو یہ ہدایت ہے کہ دیت وصول کرنے
کے لئے قاتل کے پیچھے نہ پڑ جائیں بلکہ نرمی اور سہولت سے تقاضا کریں یہ نہ سمجھیں کہ ہم نے قصاص معاف کر دیا ہے تو قاتل پر
بڑا احسان کر دیا، اس لئے کہ اس کا اجر اللہ تعالیٰ عطا فرمائیں گے۔

قَوْلُهُ: فَعَلَى الْعَافِي مفسر غلام نے مذکورہ عبارت معذوف مان کر ایک اعتراض کا جواب دیا ہے:

اعتراض: مَنْ شرطیہ ہو یا موصولہ، جواب شرط کا پہلی صورت میں اور صلہ کا دوسری صورت میں جملہ ہونا ضروری ہے اس
لئے کہ صلہ حکم میں جزاء کے ہوتا ہے۔

جَوَابُ: کا حاصل یہ ہے کہ فاتحہ بھی جملہ ہے اس لئے کہ اتباع مبتداء ہے اور اس کی خبر علی العالی خبر مقدم ہے، تقدیر عبارت یہ ہے: فَعَلَى الْعَالِيِ اِتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ۔

قَوْلُهُ: و ترتیب الاتباع علی العفو الخ اس عبارت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ دیت قصاص کا بدل یا تابع نہیں ہے بلکہ مستقل واجب ہے کہ قرآن کریم میں اتباع یعنی مطالبہ دیت کو فوق قصاص پر مرتب کیا ہے یعنی اول درجہ قصاص کا ہے اگر قصاص کسی وجہ سے ساقط ہو جائے تو دیت خود بخود واجب ہو جائے گی، اس سے معلوم ہوا کہ دیت قصاص کا بدل نہیں ہے کہ اگر قصاص معاف ہو جائے تو دیت بھی خود بخود معاف ہو جائے، بلکہ ان دونوں میں سے ایک واجب ہے اور مقدم قصاص ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول اول ہے، اگر فقط قصاص واجب ہوتا اور دیت اس کا بدل ہوتا جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ثانی ہے، تو بلا غرض یا مطلقاً قصاص معاف کرنے سے دیت بلا ذکر واجب نہ ہوتی حالانکہ دیت بلا ذکر واجب ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: والثانی الواجب القصاص والدية بدل عنه یہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول ثانی کا بیان ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ واجب قصاص ہے اور دیت اس کا بدل ہے اگر مقتول کے ورثاء نے قصاص معاف کر دیا اور دیت کا کوئی ذکر نہ کیا تو دیت بھی خود بخود معاف ہو جائے گی اور یہی قول رائے ہے اس لئے کہ تعین کے ساتھ قصاص کے وجوب پر نصوص موجود ہیں۔

قَوْلُهُ: وعلى القائل اس عبارت کو مذبذوف ماننے کا مقصد سابق اعتراض کا دفعیہ ہے وَاَذَاءٌ اَلَيْهِ بِاحْسَانٍ کا عطف چونکہ فَاَتَّبَعَ بِالْمَعْرُوفِ پر ہے لہذا جو اعتراض وہاں ہوتا ہے وہی یہاں ہوتا ہے، اعتراض وجوب کی تقریر سابق میں گذر چکی ہے، ملاحظہ کر لی جائے۔

قَوْلُهُ: الحكم المذكور اس عبارت کا مقصد بھی ایک سوال مقدم کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: ذلك اسم اشاره واحد ہے حالانکہ اس کے مشار الیہ تین ہیں: ① جواز قصاص ② العفو عنه ③ دیت۔

جَوَابُ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ذلك کا مرجع الحكم المذكور ہے، جس میں یہ تینوں احکام آ جاتے ہیں۔

قَوْلُهُ: عذاب الیم مؤلم، مؤلم میں اہم کا فتح اور کسرہ دونوں جائز ہیں فتح میں مبالغہ زیادہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

لَيْسَ الْبِرُّ اَنْ تُولُوْا اَوْ حُوْهُكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مشرق و مغرب کا ذکر تو محض تمثیل کے طور پر کیا گیا ہے ورنہ اصل مقصد سمت پرستی کی تردید ہے اور ساتھ ہی یہ بھی ذہن نشین کرانا ہے کہ مذہب کی چند ظاہری رسموں کو ادا کر دینا اور صرف ضابطہ کی خانہ پری کر دینا ہی سب کچھ نہیں ہے، بلکہ اصل نیکی وہ ہے جس کو لَسْكُنَ الْبِرِّ مَنْ اَمَنَ سے بیان فرمایا ہے، بعض مفسرین کو مشرق و مغرب کے لفظ سے دھوکا ہوا ہے جیسا کہ خود صاحب جلالین علامہ سیوطی کو مغالطہ ہوا ہے کہ مشرق سے مراد نصاریٰ کا قبلہ اور مغرب سے مراد یہود کا قبلہ لیا ہے، اس لئے کہ مغرب کی سمت یہود کا قبلہ نہیں ہے ان کا قبلہ بیت المقدس ہے جو

مدینہ سے شمال کی جانب ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ظہور اسلام سے پہلے بے شمار گمراہیوں میں سے ایک گمراہی سمت پرستی تھی یعنی بے جان دیوتاؤں، مورتیوں، پتھروں، درختوں، پہاڑوں، دریاؤں کے علاوہ خود سمتوں کی بھی پرستش ہوتی تھی، اور مختلف جاہل قوموں نے یہ اعتقاد جما لیا تھا کہ فلاں سمت مثلاً مشرق کی سمت بھی مقدس ہے یا مثلاً مغرب کی سمت قابل پرستش ہے قرآن کریم یہاں شرک کی اسی مخصوص قسم کی تردید کر رہا ہے، فرماتا ہے کہ کوئی سمت وجہت، سمت وجہت ہونے کے اعتبار سے ہرگز قابل تقدیس نہیں اور نہ طاعت و ہرے اس کا کوئی تعلق، بعض مفسرین کو اس آیت میں جو اشکال ہوا ہے اس کی وجہ صرف یہ ہے، انھوں نے جہت مشرق و مغرب سے مخصوص سمت سمجھ لی حالانکہ مطلقاً سمت پرستی کی تردید مقصود ہے۔

اسلام نے بھی کسی سمت کو بحیثیت سمت ہرگز متعین نہیں کیا، اسلام نے صرف ایک متعین مکان یعنی خانہ کعبہ کو ایک مرکزی حیثیت دی ہے خواہ کسی سمت میں پڑ جائے جیسا کہ مشاہدہ ہے، کعبہ مصر و طرابلس اور حبشہ سے مشرق میں پڑتا ہے اور ہندوستان پاکستان چین و افغانستان وغیرہ سے مغرب میں، شام و فلسطین و مدینہ سے جنوب میں اور یمن اور بحر قزقم کے جنوبی ساحلوں سے شمال میں، اگر یہ حقیقت پیش نظر رہے تو تمام اشکالات خود بخود رفع ہو جاتے ہیں، اور نہ کسی تاویل کی ضرورت باقی رہتی ہے۔

(ماحدی)

مشرق یعنی سورج دیوتا، دنیا کے شرک کا معبود اعظم رہا ہے، سورج چونکہ مشرق سے طلوع ہوتا ہے اس لئے عموماً جاہلی قوموں نے سمت مشرق کو بھی مقدس سمجھا لیا اور عبادت کے لئے مشرق رخ کو متعین کر لیا۔

وَلَكِنَّ الْبُغْيَ مِنَ الْإِيمَانِ (الآیۃ) مشرکانہ ذہنیت پرکاری ضرب لگانے کے بعد قرآن نے اصلاح عقیدہ کی طرف توجہ فرمائی جو کہ ایک اہم اور بنیادی ضرورت ہے، عقیدہ کی صحت کے بغیر نہ کوئی عمل معتبر ہے اور نہ عبادت مقبول، عقائد میں سب سے پہلی چیز ایمان باللہ ہے، اس کا ذکر مِنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ میں آگیا، ایمان کے بقیہ اجزاء کا ذکر وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَاٰئِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّیْنَ میں آگیا، اس کے بعد عبادات کا درجہ ہے جن کا ذکر وَاتَّقِ الْمَالَ عَلٰی حُبِّهِ الخ میں کیا گیا، اس کے بعد تہذیب اور جہ معاملات کا ہے جس کا ذکر وَالْمُؤْمِنُوْنَ بِعَقِيْدِهِمْ الخ سے فرمایا۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ (الآیۃ) قصاص کے لفظی معنی ممانات کے ہیں مطلب یہ ہے کہ جتنا ظلم کسی نے کسی پر کیا ہو اتنا ہی بدلہ لینا دوسرے کے لئے جائز ہے اس پر زیادتی جائز نہیں۔

شان نزول:

زمانہ جاہلیت میں کوئی نظم و قانون تو تھا نہیں اس لئے زور آور قبیلہ کمزور قبیلوں پر جس طرح چاہتے ظلم کرتے، ظلم کی ایک شکل یہ تھی کہ کسی طاقتور قبیلہ کا کوئی مرد قتل ہو جاتا تو وہ صرف قاتل کو قتل کرنے کے بجائے قاتل کے قبیلے کے کئی مردوں کو بلکہ بعض اوقات پورے قبیلے ہی کو ختم کرنے کی کوشش کرتا اور عورت کے بدلے مرد کو اور غلام کے بدلے آزاد کو قتل کرتا۔

ابن کثیر نے ابن ابی حاتم کی سند سے نقل کیا ہے کہ زمانہ اسلام سے کچھ پہلے دو عرب قبیلوں میں جنگ ہو گئی طرفین کے بہت

سے آدمی آزاد و غلام اور مرد و عورت قتل ہوئے، ابھی ان کے معاملہ کا تغلیف ہونے نہیں پایا تھا کہ زمانہ اسلام شروع ہو گیا اور یہ دونوں قبیلہ اسلام میں داخل ہو گئے اسلام لانے کے بعد اپنے اپنے مقتولوں کا قصاص لینے کی گفتگو شروع ہوئی تو ایک قبیلہ جو کہ زیادہ قوت و شوکت والا تھا، اس نے کہا ہم اس وقت تک راضی نہ ہوں گے جب تک ہمارے غلام کے بدلے قہار آزاد آدمی اور عورت کے بدلے مرد قتل نہ کیا جائے۔

ان کے اس جاہلانہ اور ظالمانہ مطالبہ کی تردید کرنے کے لئے یہ آیت نازل ہوئی: **الْحُسْرُ بِالْخَيْرِ وَالْعَنْدُ بِالْعَبْدِ (الآیۃ)** جس کا حاصل ان کے اس مطالبہ کی تردید کرنا تھا، چنانچہ اس ظالمانہ مطالبہ کو رد کرتے ہوئے اسلام نے اپنا عادلانہ قانون یہ نافذ کیا کہ جس نے قتل کیا ہے وہی قصاص میں قتل کیا جائے گا، اگر عورت قاتل ہے تو کسی بے گناہ مرد کو اس کے بدلے میں قتل کرنا، اسی طرح قاتل اگر غلام ہے تو اس کے بدلے میں کسی بے گناہ آزاد کو قتل کرنا ظلم عظیم ہے جو اسلام میں قطعاً برداشت نہیں کیا جاسکتا۔ آیت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اگر عورت کو قتل کر دے یا غلام کو کوئی آزاد قتل کر دے تو اس سے قصاص نہ لیا جائے گا بلکہ مطلب یہ ہے کہ قصاص میں مساوات رہے گی اور خون سب کا برابر سمجھا جائے گا ایسا ہرگز نہیں ہوگا کہ اوچھے شخص کی جان کو معمولی شخص کی جان سے زیادہ قیمتی سمجھا جائے جیسا کہ عرب جاہلیت کے دور اور یہود و عرب کا دستور یہ تھا کہ اعلیٰ قبیلہ کے مقتول کے عوض ادنیٰ قبیلہ کے دو شخصوں سے قصاص لیا جاتا تھا، اور یہ حالت کچھ قدیم جاہلیت ہی میں نہ تھی موجود زمانہ میں جن قوموں کو انتہائی مذہب سمجھا جاتا ہے ان کے بقاعدہ سرکاری اعانات تک میں بسا اوقات یہ بات بغیر کسی شرم کے دنیا کو سنائی جاتی ہے کہ ہمارا ایک آدمی مارا جائے گا تو ہم قاتل قوم کے پچاس آدمیوں کو قتل کریں گے، امریکا تو آج تک بھی ایک گورے کا خون، کالے کے خون سے کہیں زیادہ قیمتی سمجھتا ہے۔

اسلام نے اسی ظالمانہ دستور کو مٹا کر احلام کر دیا کہ زندگی ہر مومن کی اور امت کے ہر فرد کی یکساں قابل احترام ہے۔ **مَنْ قَتَلَ مُسْلِمًا** مقتول اگر کافر ذمی ہے تو اس کا بھی قصاص قاتل ہی سے لیا جائے گا اگرچہ قاتل مسلم ہو، البتہ کافر اگر حربی ہو تو چونکہ وہ کھلا دوا باغی اور دشمن ہوتا ہے اس کے قتل میں قصاص نہیں لیا جائے گا۔

مَنْ قَتَلَ مُسْلِمًا قاتل عد میں آزاد کے عوض آزاد کو قتل کیا ہی جائے گا غلام کے عوض میں بھی قتل کیا جائے گا، اسی طرح عورت کے عوض عورت تو قتل کی ہی جائے گی لیکن مرد بھی قتل کیا جائے گا۔

مَنْ قَتَلَ مُسْلِمًا اگر قاتل عد میں مقتول کے ورثہ نے قاتل کو پوری معافی دیدی، مثلاً مقتول کے وارث صرف دو بیٹے تھے اور ان دونوں نے اپنا حق معاف کر دیا تو قاتل پر کوئی مطالبہ نہیں رہا، اور اگر پوری معافی نہ ہو مثلاً صورت مذکورہ میں دو بیٹوں میں سے ایک نے معاف کر دیا مگر دوسرے نے معاف نہیں کیا تو قاتل مزائے قصاص سے تو بری ہو گیا لیکن معاف نہ کرنے والے کو نصف دیت دلائی جائے گی، دیت کی مقدار شریعت میں سواونٹ یا ہزار دینار، یا دس ہزار درہم ہیں، اور درہم ساڑھے تین ماشہ چاندی کا ہوتا ہے اس حساب سے پوری دیت دو ہزار نو سو سولہ تولے آٹھ ماشہ چاندی ہوگی۔

مَنْ قَتَلَ مُسْلِمًا جس طرح ناقص معافی سے مال واجب ہو جاتا ہے اسی طرح اگر کسی قدر مال پر مصالحت ہو جائے تب بھی قصاص

ساقط ہو کر مال واجب ہو جاتا ہے مگر کچھ شرطوں کے ساتھ جو کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ (معارف)

مَسْکُوتٌ: مقتول کے جتنے شرعی وارث ہیں وہی قصاص و دیت کے مالک بقدر اپنے حصہ میراث کے ہوں گے اور اگر قصاص کا فیصلہ ہوا تو قصاص کا حق بھی سب میں مشترک ہوگا مگر چونکہ قصاص ناقابل تقسیم ہے اس لئے اگر کوئی حصہ دار بھی اپنا حق قصاص معاف کر دے گا تو دوسرے وارثوں کا حق قصاص بھی معاف ہو جائے گا، البتہ ان کو دیت (خون بہا) کی رقم سے حسب استحقاق وراثت حصہ ملے گا۔

مَسْکُوتٌ: قصاص لینے کا حق اگرچہ اولیا مقتول کا ہے مگر باجماع امت ان کو یہ حق خود وصول کرنے کا اختیار نہیں ہے کہ خود ہی قاتل کو قتل کر دیں، بلکہ اس حق کو حاصل کرنے کیلئے علم سلطان مسلم یا اس کے کسی نائب کا ہونا ضروری ہے۔

فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ يَبْهَأْ كَالْظُفْرِ مَا كَرِهَ بَهِتَ لَطِيفٍ طَرِيقَهُ سے نرمی کی سفارش بھی کر دی ہے، مطلب یہ ہے کہ تمہارے اور قاتل کے درمیان جانی دشمنی ہی سہی مگر بے توہہ تمہارا انسانی بھائی، لہذا اگر اپنے ایک خطا کار بھائی کے مقابلہ میں انتقام کے غصہ کو پی جاؤ تو یہ تمہاری انسانیت کے زیادہ شایان شان ہے اس آیت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اسلامی قانون تعزیرات میں قتل تک کا معاملہ قابل راضی نامہ ہے مقتول کے وارثوں کو یہ حق پہنچتا ہے کہ قاتل کو معاف کر دیں، اور اس صورت میں عدالت کے لئے جائز نہیں کہ قاتل کی جان ہی لینے پر اصرار کرے، البتہ جیسا کہ بعد کی آیت میں ارشاد ہوا معافی کی صورت میں قاتل کو خون بہا ادا کرنا ہوگا۔

ایک طرف قصاص کی سختی اور دوسری طرف دیت اور عفو کی نرمی یہ حسن امتزاج اور اعتدال و توازن یہ اسی قانون کا حصہ ہو سکتا ہے جو بشری دماغ سے نہیں حکمت مطلق سے نکلا ہو۔

فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ مطلب یہ ہے کہ جب قصاص معاف ہو کر دیت پر بات طے ہو گئی تو اب دونوں فریقوں کو چاہئے کہ کسی طرح کی زیادتی نہ کریں، مثلاً یہ کہ مقتول کے وارث خون بہا وصول کر لینے کے بعد پھر انتقام کی کوشش کریں، یا قاتل خون بہا کی رقم ادا کرنے میں ٹال مٹول کرے اور مقتول کے ورثہ نے جو اس کے ساتھ احسان کیا ہے اس کا بدلہ احسان فراموشی سے دے "فَلْيَتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ" کا یہی مطلب ہے۔

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ یہ ایک دوسری رسم جاہلیت کی تردید ہے جو پہلے بھی بہت سے دماغوں میں موجود تھی اور آج بھی بکثرت پائی جاتی ہے جس طرح اہل جاہلیت کا ایک گروہ انتقام کے معاملہ میں افراط کی طرف چلا گیا تھا اسی طرح دوسرا گروہ عفو کے معاملہ میں تقریط کی طرف گیا ہے اور اس نے سزائے موت کے خلاف اس قدر شور مچایا ہے کہ بہت سے لوگ اس کو ایک نفرت انگیز چیز سمجھنے لگے ہیں اور دنیا کے بہت سے ملکوں نے سزائے موت کو منسوخ بھی کر دیا ہے، قرآن اسی پر اہل عقل و خرد کو مخاطب کر کے تنبیہ کرتا ہے کہ قصاص میں سوسائٹی معاشرہ کی زندگی ہے جو سوسائٹی انسانی جان کا احترام نہ کرنے والوں کی جان کو محترم ٹھہراتی ہے وہ دراصل اپنی آستین میں سانپ پالتی ہے، اور ایک قاتل کی جان بچا کر

بہت سے بگڑا ہوا انسانوں کی چائیں خطرے میں؛ لہٰذا، قصاص میں عدل و مساوات کا قانون ہے اس قانون کو یاسر منسوخ کرادیئے کی تبلیغ و تحریک سرتاسر نامعقول اور خلاف حکمت ہے۔

کُتِبَ فِرْضٌ عَلَیْکُمْ اِذَا احْضَرْتُمْ اَحَدَکُمْ الْمَوْتَ اِیْ اَنْسَابُہٗ اِنْ تَرَکَ خَیْرًا ۝ مَا لَیْ اِلَیْہِہٖ سَبْعٌ مِّاۤیَۃٌ مِّنْ نَّحْوِ اَیُّوْمِہٖۤ اِذَا مَلَآءُ الْوَصِیَّةُ مَرْفُوعٌ بِکُنْتَ وَتَعْتَقُ مَاذَا اِنْ کَانَتْ ظَرْفِیۃٌ وَدَالٌ عَلٰی جَوَابِہَا اِنْ کَانَتْ شَرْطِیۃٌ وَجَوَابٌ اِنْ مَحْذُوۡثٌ اِیْ فُلْبُوسٌ لِلْوَالِدِیْنَ وَالْاَقْرَبِیْنَ بِالْمَعْرُوۡفِ بِالْعَدْلِ بَاۤی لَا یَزِیْدُ عَلٰی الثَّلَاثِ وَلَا یُنْقِصُ الْعِنٰی حَقًّا مَّحْذُوۡثٌ مِّنْ کَذِّ الْمَضْمُونِ الْجَمْلۃ قَدَمٌ عَلٰی الْمُتَّقِیۡنَ ۝ اَللّٰہُ وَہِدَا مِّنْسُوۡخِ بَاۤیۃ الْحِیْرَاتِ وَیَحْدِیۡثُ لَا وَصِیَّةَ لِیَوَارِثِ رَوَاۡذُ التِّرْمِذِیِّ مِّنْ بَدَلِہٖ اِیْ اِلَیْہِۤ اِیْ a

ترجمہ: تم پر فرض کیا گیا ہے کہ جب تم میں سے کسی کی موت کا وقت آجائے یعنی موت کی علامات ظاہر ہوں اگر وہ کچھ مال چھوڑے تو والدین اور رشتہ داروں کے لئے وصیت کرے (الوصیۃ) کُتِبَ کا نائب فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور اذا سے متعلق ہے اگر اذا ظرفیہ ہے، اور دال علی الجزاء ہے اگر (اذا) شرطیہ ہے، اور ان کا جواب محذوف ہے، اور وہ فُلْبُوسُ ہے، انصاف کے ساتھ اسی طریقہ پر کہ ایک ثلث سے زیادہ کی وصیت نہ کرے، اور مالدار کو ترجیح دے، یہ حق ہے خوف خدا رکھنے والوں پر (حقاً) اپنے سابقہ جملہ کے مضمون کے لئے مصدر موكد ہے، اور یہ (وصیت کا حکم) آیت میراث اور لا وَصِیَّةَ لِّلْاَوْرَاقِ سے منسوخ ہے (رواہ الترمذی) لہٰذا جس شخص نے اس کو (یعنی ایسا) کو بدل دیا علم ہونے کے بعد گواہ ہو یا خود وصی، تو وصیت کی تبدیلی کا گناہ ان لوگوں پر ہوگا جو اس میں تبدیلی کریں گے اس میں اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر ہے بلاشبہ اللہ تعالیٰ وصیت کرنے والے کی بات (وصیت) کو سننے والا اور وصی کے فعل سے باخبر ہے تو وہ اس پر جزاء دینے والا ہے، سو اگر وصیت کرنے والے کی طرف سے حق سے نادانستہ یاد دانستہ طور پر پھر جانے کا اندیشہ ہو (مُوصٍ) مخفف اور مشدد دونوں ہیں، بایں طور کہ ثلث سے زیادہ کی (وصیت) کا ارادہ کرے یا مثلاً مالدار کی تنہا کرے، تو انصاف کا حکم دے کر ان کے یعنی موصی اور موصی لہ کے درمیان (کوئی شخص) صلح کرادے تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: كُتِبَ اِي فُرْصَ، کتابت کے اصل معنی لکھنے کے ہیں، مگر علی کے قرینہ سے جو کہ الزام پر والہت کرتا ہے فرض کے معنی لئے گئے ہیں جیسا کہ کُتِبَ علیکم القصاص میں کہا ہے۔

قَوْلُهُ: اِی اسبابہ مفسر علام نے مضاف محذوف مان کر ایک سوال مقدر کا جواب دیا ہے:

سَيَأْتِي: آیت میں کہا گیا ہے کہ جب کسی شخص کی موت حاضر ہو جائے تو اس پر وصیت کرنا فرض ہے حالانکہ یہ ممکن نہیں ہے اس لئے کہ حضور موت کے وقت انسان مر جاتا ہے۔

جَوَابُ: موت سے علامات موت مراد ہیں، یا مجازاً قرب کو حضور سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: اَخَذْتُكُمْ اس سے فرض عین کی طرف اشارہ ہے یعنی قانون میراث نازل ہونے سے پہلے وصیت کرنی فرض تھی۔

قَوْلُهُ: مَسْرُوعٌ بِكُتِبَ یہ ان لوگوں کے قول کے رد کی جانب اشارہ ہے جنہوں نے کہا ہے کہ الوصیۃ مبتداء ہے اور للوالدین اس کی خبر ہے، اس قول کے نقلین کی دلیل یہ ہے کہ اگر الوصیۃ، کُتِبَ کا نائب فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہو تو کُتِبَ کو کُتِبْتُ مؤنث ہونا چاہیے۔

جَوَابُ: فعل اور فاعل کے درمیان اگر فاصلہ واقع ہو تو فعل اور فاعل میں مطابقت ضروری نہیں رہتی۔

قَوْلُهُ: اِنْ تَرَكَ، اِنْ حرف شرط کے جواب کے بارے میں اختلاف ہے، کہ کیا ہے؟ انھیں نے اس کی دو صورتیں بیان کی ہیں، جواب شرط الوصیۃ ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی اِنْ تَرَكَ خَيْرًا اَفَالَوْ وصیۃ واجبة مگر اس پر یہ اعتراض ہوگا کہ جزاء جب جملہ اسمیہ ہوتی ہے تو اس پر فاء لانا ضروری ہوتا ہے حالانکہ یہاں فاء نہیں ہے اور حذف بلا ضرورت جائز نہیں، دوسری صورت یہ ہے کہ شرط سے پہلے جواب شرط محذوف مانا جائے، تقدیر عبارت یہ ہوگی اِی کُتِبَ الوصیۃ للوالدین والاقربین اِنْ تَرَكَ خَيْرًا لہذا بہتر یہی ہے کہ الوصیۃ کو کُتِبَ کا نائب فاعل مانا جائے، اور دونوں شرطوں کے لئے جزاء محذوف مان لی جائے جیسا کہ مفسر علام نے کہا ہے، اور عدم مطابقت کا بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ الوصیۃ بمعنی ایصاء ہے اور بعض دیگر حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ جب فاعل مؤنث مجازی ہو تو فعل کو مذکر اور مؤنث دونوں لانا جائز ہے، اگر اِذَا ظرفیت محض کے لئے ہو تو الوصیۃ کا ظرف ہوگا، اور اگر متضمن بمعنی شرط ہو تو دال علی جواب الشرط ہوگا، اور دونوں شرطوں کا جواب محذوف ہوگا۔ (کسا صرَحَ المفسر علیہ الرحمة)۔

قَوْلُهُ: وَمَتعلق باذًا اس اضافت ان حضرات کے قول کی تضعیف مقصود ہے جنہوں نے کہا ہے کہ اِذَا، کُتِبَ سے

متعلق ہے نہ کہ الوصیۃ سے ان قائلین حضرات کی دلیل یہ ہے کہ الوصیۃ اسم ہونے کی وجہ سے عامل ضعیف ہے، لہذا اپنے معمول مقدم میں عمل نہیں کر سکتا، جبہ ضعف یہ ہے کہ اِذَا ماضی کو مستقبل کے معنی میں کر دیتا ہے، اور کُتِبَ فعل ماضی ہے جو کہ زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہے اور زمانہ مستقبل ماضی کا ظرف نہیں ہو سکتا، اور بعض حضرات نے یہ اعتراض کیا ہے کہ الوصیۃ اسم عامل ضعیف ہونے کی وجہ سے اپنے ماقبل میں عمل نہیں کر سکتا، اس کا جواب یہ ہے کہ الوصیۃ اسم مصدر ہے نہ کہ اسم جامد اور تحقیق یہ ہے کہ اسم مصدر ظرف مقدم میں عمل کر سکتا ہے اس لئے کہ ظرف میں عمل کرنے کے لئے الفعل کی ہو کافی ہے اور اسم مصدر میں فعل کی ہو ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: وَذَالَ عَلَى جَوَابِهَا اِنْ كَانَتْ شَرْطِيَّةً.

مفسر عام: نے وال علی الجزاء کہا ہے یہ کیوں نہیں کہا کہ الوصیۃ جزاء ہے؟

جواب: یہ ہے کہ جزاء کے لئے جملہ ہونا شرط ہے اور الوصیۃ جملہ نہیں ہے اس لئے خود الوصیۃ جزاء نہیں بن سکتا۔

قَوْلُهُ: وَجَوَابِ اِنْ مَحْذُوفٍ، مَحْذُوفٍ، جواب کی صفت ہے مطلب یہ ہے کہ الوصیۃ، اِذَا کے جواب محذوف پر دل ہے اگر اِذَا، شرطیہ ہو اور اِنْ کے جواب محذوف پر بھی اِذَا ہے، اور وہ فلیو ص ہے۔

قَوْلُهُ: حَقًّا مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لِمَضْمُونِ الْجُمْلَةِ قَبْلَهُ، حَقًّا سابق جملہ کے مضمون کی تاکید ہے، سابق جملہ سے مراد کُتِبَ عَلَیْكُمْ ہے، اور کُتِبَ عَلَیْكُمْ کا مضمون ہے حَقٌّ عَلَیْكُمْ لِهَذَا حَقًّا اس کی تاکید ہے اور تقدیر عبارت ہے حَقٌّ عَلَیْكُمْ حَقًّا جس طرح مفعول بغیر لفظ سابق مضمون جملہ کی تاکید کرتا ہے اسی طرح حَقًّا بھی مضمون جملہ کی تاکید کر رہا ہے، اور سابق جملہ میں حَقٌّ عَلَیْكُمْ کے علاوہ کا احتمال نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: بِآيَةِ الْمِيرَاثِ آیت میراث سے مراد اللہ تعالیٰ کا قول يُوْصِيْكُمْ اللّٰهُ فِیْ اَوْلَادِكُمْ لِلَّذِیْ لَكُمْ مِمَّا حَقَّ الْاَنْثٰیْنِ ہے، یعنی آیت وصیت کا حکم منسوخ ہے تاہم باقی ہے۔

قَوْلُهُ: اِی الْاِیْصَاءِ اس عبارت کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے:

اعتراض: بِذَلِكَ کی ضمیر الوصیۃ کی طرف راجع ہے جو کہ مؤنث ہے، لہذا ضمیر اور مرجع میں مطابقت نہیں ہے۔

جواب: الوصیۃ سے جو ایصاء مضموم ہے اس کی طرف ضمیر راجع ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمَضْمُونِ یعنی فَاِنَّمَا اِنَّمَا عَلَیْهِمْ کہنا کافی تھا، مگر ضمیر کے بجائے اسم لانے میں علت اثم کی جانب اشارہ ہے یعنی گنہگار ہونے کی وجہ شاید یا وصی کا وصیت میں تبدیلی کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: مَبْلَا عَنْ الْحَقِّ خَطَا، جَنْفُ اَفْتٍ میں مطلقاً جتنے اور مائل ہونے کو کہتے ہیں، یہاں حق سے بلا ارادہ پھر جانا مراد ہے اس لئے کہ اس کے بالمقابل بِالْاِثْمِ آیا ہے، اثم کہتے ہیں بالقصد بالارادہ حق سے پھر جانے کو۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

قَوْلُهُ: الْوَصِيَّةُ بِحَيْثُ اخْتِيارِ اس میں یہ اس چیز کو کہا جاتا ہے جس کے کرنے کا حکم دیا جائے خواہ زندگی میں یا مرنے کے بعد۔ لیکن عرف میں اس کا موکبہا جاتا ہے کہ مرنے کے بعد جس کے کرنے کا حکم ہو، خیر کے بہت سے معانی آتے ہیں ان میں سے ایک معنی مال کے بھی ہیں یہاں یہی معنی مراد ہیں۔

ابتداء اسلام میں جب تک میراث کے حصے شریعت کی جانب سے مقرر نہیں ہوئے تھے یہ حکم تھا کہ ترکہ کے ایک ثلث میں مرنے والے اپنے والدین اور دیگر رشتہ داروں کے لئے جتنے جتنے مناسب سمجھے وصیت کر دے باقی جو کچھ رہ جاتا وہ سب اولاد کا حق تھا اس آیت میں یہی حکم مذکور ہے۔ (معارف)

وصیت کا مذکور حکم آیت موراثہ کے نزول سے پہلے دیا گیا تھا اب یہ منسوخ ہے آپ ﷺ کا فرمان ہے اِنَّ اللّٰهَ قَدْ اعْطٰی كُلَّ ذی حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِّلْاَوْرَاقِ (ابن کثیر، تخریج السنن) اللہ نے ہر حق دار کو اس کا حق عطا کر دیا لہذا اب کسی وارث کے لئے وصیت کرنا جائز نہیں، البتہ ایسے رشتہ داروں کے لئے وصیت کی جاسکتی ہے جو وارث نہ ہوں یا راہ خیر میں خرچ کرنے کی کی جاسکتی ہے مگر اس کی زیادہ دوسرے زیادہ حد ایک تہائی ہے۔

غیر وارث رشتہ داروں کے لئے وصیت کرنا لازم اور فرض نہیں ہے صرف مستحب یا مباح ہے لہذا فرضیت ان کے حق میں بھی منسوخ ہے، فرضیت کی ناسخ و وجہ حدیث متواتر ہے جس کا اعانہ آپ ﷺ نے حبیبہ انورؓ کے موقع پر فرمایا: یَا زَیْنَبُ، احسبہ۔ رَضِیَ اللہُ عَنْہُمَا کے مجمع کے سامنے فرمایا:

اِنَّ اللّٰهَ اعْطٰی لِكُلِّ ذی حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِّلْاَوْرَاقِ، اخرجه الترمذی وقال هذا حدیث حسن صحیح اللہ تعالیٰ نے ہر حق دار کا حق عطا کر دیا اس لئے اب کسی وارث کے لئے وصیت جائز نہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک روایت میں اِلَّا اِنْ تَجِدُوْهُمُ الْوَرَثَةَ کے الفاظ بھی ہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ورثہ واجازت دیں تو وصیت جائز ہے۔

مَسْئَلہ: اگر کسی شخص کے ذمہ دوسرے لوگوں کے حقوق واجب ہوں یا اس کے پاس کسی کی امانت رہی ہو اس پر ان تمام چیزوں کی امانت کے لئے وصیت واجب ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْأَمْرِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
اے ایمانی قائلے کسے الشہود انسی ہی مدفون آیتاً لیسب بالخصام او خصوموا ملحقاً معدودات انی
ولانس ای مدفون بعدہ معلوم وہی رمضان کما سبائی وقللہ تنسبہا علی السککس فمن کان منکم

حین شہودہ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ اِی مسافر یا سفر انصر و اخیرہ الصوم فی الحالین فاضر قَعِدَةً عِندہ عدد ما فاضر مِّنْ اَيَّامٍ اٰخَرَ بِصَوْمِهَا سَاءَ وَعَلَى الَّذِيْنَ لَا يَطِيْقُوْنَ كَثْرَةَ مَرَضٍ لَا يَرْحَى لِرُفُوهِ فِدْيَةً بِی طَعَامٍ مُّسْكِيْنٍ اِی قدر ما یا فداء فی صوم و جود مَنہ من غایت قوت احد کُلّ یوم و بی فداء و یا فداء فدیہ و بی لسان و قبل لا غیر مستدرکہ و کثرتا مختیرین فی صدر الاسلام بین الصوم و الفدیہ لم یُسمح بِغَیْرِ الصَّوْمِ بِقَوْلِهِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اَلَا الْحَمْلُ وَالسَّرْمَلُ اِذَا فاضر خَوْفًا عَلَى النُّوْثَةِ فَانْهَی بِهَا نَسَخَ فِی حَقِّهَا **فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا** بِالرَّيَادَةِ عَلَى الْفَقْرِ الْمَذْكُورِ فِی الْفِدْيَةِ **فَهُوَ اِی اِطْعَمَ خَيْرًا** وَمَنْ تَصَوَّعَ مَسْأَلُ خَيْرُهُ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنَ الْاِقْتَارِ وَالْفِدْيَةِ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ اِنَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ فَاَعْلَمُوْهُ ثَلَاثُ الْاَيَّامِ **شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِيْ اُنْزِلَ فِيْهِ الْقُرْآنُ** مِنَ الْمَوْجِزِ الْمَحْفُوظِ اِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِی لَيْلَةِ الْقَدْرِ هُدًى لِّحَالٍ بِاَدْيَا مِنْ اَفْضَالِهِ **لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ لِّاَيِّمٍ وَالْاَحْكَامِ** مِنَ الْهُدٰى وَمِنَ الْاَحْكَامِ وَ مِنَ الْفُرْقَانِ مَسْأَلُ يَرْفَعُ مِنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ **فَمَنْ شَهِدَ حَضَرَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ** وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اٰخَرَ لِقَدَرِ مَسْأَلَةٍ وَكَثْرَةُ اَفْضَالِ لَيْسَ بِهِنَّ نَسْخَةٌ بِمَعْنَى مِّنْ شَهْرِ يُرِيدُ اللهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ الْعِدَّةِ اِی عِدَّةُ صَوْمِ رَمَضَانَ اَيْضًا سَلَامًا بِالصَّوْمِ غُلْفٌ عَلَيْهِ **وَلْيُكْمِلُوا بِالْاِخْفَافِ وَالْاَشَدِّ اَلْعِدَّةُ** اِی عِدَّةُ صَوْمِ رَمَضَانَ **وَلْيُكْمِلُوا وَاللّٰهُ عِنْدَ اَكْمَالٍ عَلَى مَا هَدَيْتُمْ اَرْتُدُّكُمْ لِمَعْلَمِهِ فِيْهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ** ۝ اِنَّهُ عَلَى ذٰلِكَ مُسَبِّحٌ جَسَدُهُ اِنِّىْ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَفْرِغْ رُفُوهُ فَتَدَاوِيْهِ اَوْ عِيْدُ فَتَدَاوِيْهِ فَمَنْ لَّيْلٍ **وَاِذَا سَأَلَكَ عِبَادِيْ عَنِّيْ فَاِنِّىْ قَرِيْبٌ** مِنْهُمْ يَعْصِيْ فَاخْبِرْهُ بِذٰلِكَ **اُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَا** بِاَنَّ لَهُ مَسْأَلًا **فَلْيَسْتَجِيبُوْا لِيْ** دُعَائِيْ بِالطَّاعَةِ **وَلْيُؤْمِنُوْا بِاٰيَاتِيْ** عَلَى الْاِيْمَانِ **فِيْ اَعْلَاهُمْ يَرْشُدُوْنَ** ۝ يَهْتَدُوْنَ.

ترجمہ: اے ایمان والو! تم پر اسی طرح روزہ رکھنا فرض کیا گیا ہے جس طرح تم سے پہلے امتوں پر فرض کیا گیا تھا تاکہ تم معاصی سے بچو یا شہر روزہ ثبوت و توثیق یا ہو کہ معصیت کا سرچشمہ ہے (ایسا) صیاماً کی وجہ سے یا یصوموا مقدر کی وجہ سے منصوب ہے، جو معدودے چند روزے ہیں جس کی تعداد معلوم ہے اور وہ رمضان کے روزے ہیں جیسا کہ قرآن میں آئے گا، ماہ رمضان کے روزوں و نگہن پر بہولت کے لئے اقلیل قرار دیا ہے، پس تم میں سے جو ماہ رمضان کی آمد کے وقت مریض یا مسافر ہو یعنی سفر قصر کی مسافت کا مسافر ہو اور دونوں صورتوں میں اس کو روزے سے مشقت ہو تو وہ افطار کر سکتا ہے، اس پر چھ روزے ہوئے روزوں کی تعداد کے مساوی دوسرے دنوں میں تعداد کو پورا کرنا لازم ہے، کہ ان کے بدلے روزے رکھے، اور جو لوگ بہسنی کی وجہ سے یا ایسے مرض کی وجہ سے جس سے سخت یاب ہونے کی امید نہ ہو روزہ نہ رکھ سکیں تو ان پر فدیہ

واجب ہے (اور) وہ ایک مسکین کی خوراک ہے یعنی اتنی مقدار کہ جو ایک روز کی خوراک ہو اور وہ بقدر ایک مُد ہے، روزمرہ شہر کی عام خوراک سے، اور ایک قِراءت میں فدیہ کی اضافت کے ساتھ ہے اور یہ اضافت بیانِیہ ہے اور کہا گیا ہے کہ لامِ تقدّر نہیں ہے، اور ابتداء اسلام میں روزہ اور فدیہ میں اختیار تھا، بجز اللہ کے قول فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ کے ذریعہ اختیار منسوخ کر دیا گیا، ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا، حاملہ اور مرضعہ (دودھ پلانے والی) کا اختیار منسوخ نہیں ہوا، جب کہ اپنے بچے کے بارے میں (نقصان) کا اندیشہ ہو جس کی وجہ سے فدیہ ان دونوں کے حق میں بلائاً باقی ہے، پھر جو شخص فدیہ کی مقدار روزہ میں بخوشی اضافہ کرے تو یہ بخوشی اضافہ اس کے لئے بہتر ہے، اور تمہارا روزہ رکھنا افطار اور فدیہ سے تمہارے لئے بہتر ہے أَنْ تَصُومُوا مبتداء اور عَبْدٌ لِّكُمْ اس کی خبر ہے، اگر تم سمجھو، کہ روزہ رکھنا تمہارے لئے بہتر ہے تو تم ان دنوں کے روزے رکھو ماہ رمضان وہ مہینہ ہے کہ جس میں لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف اِلَیْهِ الْقَدَرُ میں قرآن نازل کیا گیا حال یہ ہے کہ وہ لوگوں کے لئے گمراہی سے ہدایت کرنے والا ہے اور ہدایت کی واضح نشانیاں ہیں جو حق یعنی احکام کی طرف رہنمائی کرتا ہے اور حق و باطل کے درمیان امتیاز کرتا ہے لہذا تم میں سے جو شخص بھی ماہ رمضان کو پائے تو اس کو روزہ رکھنا چاہئے اور جو شخص مریض یا مسافر ہو تو وہ دوسرے دنوں میں اتنا پوری کرے اس جیسا حکم سابق میں بھی گنہر چکا ہے اور اس حکم کو مکرر لایا گیا ہے تاکہ فَمَنْ شَهِدَ کے عموم سے (حکم فضا کے) منسوخ ہونے کا وہم نہ ہو، اللہ تمہارے ساتھ نرمی کا معاملہ کرنا چاہتا ہے حق کا نہیں اسی لئے تمہارے لئے حالت مرض و سفر میں افطار کو مباح قرار دیا، اور یُرِیدُ اللّٰہُ الخ کے بھی امر بالسورہ (یعنی فَلْيَصُمْهُ) کی علت کے معنی میں ہونے کی وجہ سے وَلِتُكْمِلُوا الخ کا یُرِیدُ اللّٰہُ الخ پر عطف کیا گیا ہے، (وَلِتُكْمِلُوا) تخفیف و تشدید کے ساتھ، اور تاکہ تم رمضان کے روزوں کے عدد کو پورا کرو اور روزوں کو پورا کرنے کے بعد اس بات پر کہ اس نے تم کو ہدایت دی (یعنی) اپنے دین کے احکام کی طرف رہنمائی فرمائی، اللہ کی بڑائی بیان کر رہا ہے اور تاکہ تم اس ہدایت پر اللہ کا شکر ادا کرو اور کچھ لوگوں نے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ہمارا پروکار آیا قریب ہے کہ اس سے سرکشی کریں یا بعید ہے کہ اس کو زور سے پکاریں، تو آیت نازل ہوئی، اور جب میرے بندے میرے بارے میں سوال کریں (تو واقعہ یہ ہے) کہ میں ان سے باتبار میرے علم کے بلاشبہ قریب ہوں آپ ان کو یہ بات بتا دو یہ دعا کرنے والے کی دعا اس کا مطلوب عطا کر کے قبول کرتا ہوں اس لئے لوگوں کو بھی چاہئے کہ اطاعت کر کے میری بات مان لیا کریں، اور مجھ پر ایمان رکھیں (یعنی) ایمان پر دائم و قائم رہیں تاکہ وہ راہِ راست پائیں۔

حَقِیْقَتِیْ رُکْبَہِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ وَاِلَادِ

قَوْلَانِ: الصَّیَامُ (ن) صوم و صیامِ اغت میں مطلقاً رکنا، اصطلاح شرع میں حائے پینہ اور جماعت سے روزہ کی نیت کے ساتھ صبح صادق سے غروب شمس تک رکنا۔

مسافر کا روزہ:

اَوْ عَلٰی سَفَرٍ یہ امر نور طلب ہے کہ مختصر لفظ مسافر کے بجائے علی سفر کا لفظ اختیار فرما کر کئی اہم مسائل کی طرف اشارہ فرمادیا، اول یہ کہ مطلقاً لغوی سفر یعنی گھریا ہستی سے باہر نکلنے کا نام سفر نہیں بلکہ سفر یہ جو طویل ہونا چاہئے اس لئے کہ لفظ علی سفر کا مقبوم یہ ہے کہ وہ سفر پر سوار ہو جس سے یہ بات خود بخود معلوم ہوتی ہے کہ گھر سے دس پانچ میل چلے جانا اور نہیں مگر یہ تحدید کہ سفر کتنا طویل ہو قرآنی الفاظ میں مذکور نہیں، رسول اللہ ﷺ کے بیان اور صحابہ کرام کے تعامل سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور بہت سے فقہاء نے اس کی مقدار تین منزل یعنی وہ مسافت جس کو پیادہ سفر کرنے والا باسانی تین روز میں طے کر سکتا قراردی ہے اور بعد کے فقہاء نے میل کے حساب سے اڑتالیس (۳۸) میل بتائے ہیں، جس کی مقدار کو میسر کے حساب سے ۲۸۸۳۶ کو میٹر یعنی سو اسی ہزار کو میٹر ہوتی ہے، علی سفر کے لفظ سے ایک مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ وطن سے نکل جانے والا مسافر اسی وقت تک رخصت سفر کا مستحق ہے جب تک اس کے سفر کا سلسلہ جاری رہے، اور یہ ظاہر ہے کہ آرام یا کسی کام کے لئے ٹھہر جانا، مطلقاً اس کے سلسلہ سفر کو ختم نہیں کر دیتا، جب تک کہ کوئی معتد بہ مقدار قیام نہ ہو اور اسی معتد بہ قیام کی مدت نبی ﷺ کے بیان سے ثابت ہوئی کہ پندرہ دن ہیں، جو شخص کسی ایک مقام پر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو وہ علی سفر نہیں کہلاتا، اسی لئے وہ رخصت سفر کا بھی مستحق نہیں رہتا۔

مَنْسَكَلَّمَ: اسی سے بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص پندرہ دن کے قیام کی نیت ایک جگہ نہیں بلکہ متفرق مقامات پر ٹھہرنے کی کرے تو وہ بدستور مسافر کے حکم میں رہ کر رخصت کا مستحق رہے گا، کیونکہ وہ علی سفر کی حالت میں ہے۔

روزہ کی قضاء:

فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اٰخَرَ یعنی مریض و مسافر اپنے فوت شدہ روزوں کی کفती کے مطابق دوسرے دنوں میں روزے رکھنا واجب ہے فعلیہ القضاء کے مختصر جملہ کے بجائے مِّنْ اَيَّامٍ اٰخَرَ کا طویل جملہ اختیار کر کے یہ بتانا مقصود ہے کہ فوت شدہ روزوں کی قضا صرف اس صورت میں واجب ہوگی جب کہ مریض صحت کے بعد اور مسافر مقیم ہونے کے بعد اتنے دنوں کی مہلت پائے جس میں قضا کر سکے اگر کوئی شخص اتنے دن سے پہلے انتقال کر گیا تو اس پر قضا یا وصیت فدیہ لازم نہیں ہوگی۔

مَنْسَكَلَّمَ: عِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اٰخَرَ میں چونکہ کوئی قید نہیں ہے اس لئے اس بات کی گنجائش ہے کہ مسلسل اور ترتیب سے رکھے یا غیم مسلسل اور غیر مرتب طریقہ پر رکھے، روزہ رکھنے والے کو اختیار ہے جس طرح چاہے رکھے۔

وَعَلٰی الَّذِيْنَ يُطِيقُوْنَ اس کے بے تکلف معنی یہ ہیں کہ جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت تو رکھتے ہیں مگر کسی وجہ سے دل نہیں چاہتا تو ان کے لئے بھی یہ گنجائش ہے کہ روزہ کے بجائے روزے کا فدیہ بصورت صدقہ ادا کریں وَاَنْ تَصُومُوْا خَيْرٌ لَّكُمْ فرما کر اس طرف اشارہ کر دیا کہ بہتر یہی ہے کہ روزہ رکھو۔

یہ حکم شروع اسلام میں تھا جب لوگوں کو روزہ رکھنے کی عادت نہیں تھی اور لوگوں کو روزہ کا فوٹہ بنانا مقصود تھا، اس کے بعد وہی آیت یعنی فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ جب نازل ہوئی تو اس حکم کو عام لوگوں کے حق میں منسوخ کر دیا گیا۔ یہ ف ایسے لوگوں کے حق میں اب بھی باجماعت باقی رہ گیا جو بہت بوڑھے ہوں (جصاص) یا ایسے بیمار ہوں کہ اب صحت کی امید ہی نہ رہی ہو، جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رحمہم اللہ کا بھی یہی قول ہے۔ (جصاص، مظہری)

صحیح بخاری و مسلم و ابوداؤد و نسائی، ترمذی وغیرہ میں تمام ائمہ حدیث نے سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ جب یہ آیت وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ نازل ہوئی تو ہمیں اختیار دیا گیا تھا کہ جس کا جی چاہے روزے کا فدیہ دے پھر جب دوسری آیت فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ نازل ہوئی تو یہ اختیار ختم ہو کر طاقت والوں پر روزہ رکھنا لازم ہو گیا۔ مسند احمد میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی ایک طویل حدیث میں ہے کہ نماز کے معاملات میں بھی ابتداء اسامہ میں تین تغیرات ہوئے اور روزہ کے معاملہ میں بھی تین تبدیلیاں ہوئیں، روزہ کی تین تبدیلیاں یہ ہیں کہ:

رسول اللہ ﷺ جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو ہر مہینہ میں تین روزے اور ایک روزہ یوم عاشورہ یعنی دسویں محرم کا رکھتے تھے، پھر رمضان کی فرضیت کے بارے میں کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ آیت نازل ہوئی تو حکم یہ تھا کہ ہر شخص کو اختیار ہے کہ روزہ رکھ لے یا فدیہ دیدے، اور روزہ رکھنا بہتر اور افضل ہے پھر اللہ تعالیٰ نے روزہ ہی کے بارے میں ایک دوسری آیت فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ نازل فرمائی اس آیت نے تندرست قوی کے لئے یہ اختیار ختم کر کے صرف روزہ رکھنا لازم کر دیا، مگر بہت بوڑھے آدمی کے لئے یہ حکم باقی رہا کہ وہ چاہے تو روزہ کے عوض فدیہ ادا کر دے۔

تیسری تبدیلی یہ ہوئی کہ شروع میں افطار کے بعد کھانے پینے اور اپنی خواہش پوری کرنے کی اجازت صرف اس وقت تک تھی جب تک آدمی سوئے نہیں، جب سو گیا تو دوسرا روزہ شروع ہو گیا، کھانا پینا وغیرہ ممنوع ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ نے آیت أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ نازل فرما کر یہ آسانی فرمادی کہ اگلے دن کی صبح صادق تک کھانا پینا وغیرہ سب جائز فرما دیا۔ (ابن کثیر، معارف)

فدیہ کی مقدار:

ایک روزہ کا فدیہ نصف صاع گندم یا اس کی قیمت ہے مروجہ وزن کے اعتبار سے نصف صاع ایک کلو، ۵۷۵ گرام، اور ۱۳۰ ملی گرام، یعنی نصف صاع ایک کلو پانچ سو چھتر گرام اور ایک سو چالیس ملی گرام کے مساوی ہوتا ہے۔ (امداد الاوزان) اس کی بازاری قیمت معلوم کر کے کسی مستحق کو مالکانہ طور پر دیدینا ایک روزہ کا فدیہ ہے۔

مسئلہ نمبر: ایک روزہ کے فدیہ کو دو آدمیوں میں تقسیم کرنا یا چند روزوں کے فدیہ کو ایک ہی شخص کو ایک تاریخ میں دینا درست نہیں۔ جیسا کہ شامی نے بحوالہ بحر قدیہ سے نقل کیا ہے، امداد الفتاویٰ میں حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتویٰ اس پر نقل کیا ہے کہ مذکورہ دونوں صورتیں جائز ہیں، شامی نے بھی فتویٰ اسی پر نقل کیا ہے، البتہ امداد الفتاویٰ میں ہے کہ احتیاط اس میں ہے کہ کئی روزوں کا

فدیہ ایک تاریخ میں ایک ہی شخص کو نہ دے، لیکن دینے کی گنجائش بھی ہے۔

مَكْنُكُمُ: اگر کسی کو فدیہ دینے کی بھی وسعت نہ ہو تو وہ استغفار کرے اور دل میں ادا کرنے کی نیت رکھے۔ (معارف)

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ رمضان میں نزول قرآن کا یہ مطلب نہیں کہ مکمل قرآن کسی ایک رمضان میں نازل کیا گیا، بلکہ مطلب یہ ہے کہ رمضان کی شب قدر میں لوح محفوظ سے آسمان دنیہ پر نازل کیا گیا، اور وہاں بیت العزہ میں رکھ دیا گیا، وہاں سے حسب ضرورت ۲۳ سالوں میں اترتا رہا۔ (ابن کثیر)

قرآن کے رمضان میں نازل ہونے کا ایک مطلب یہ بھی ہے کہ قرآن کے نزول کی ابتداء ماہ رمضان میں ہوئی اور سب سے پہلی قرآنی وحی سورہ علق کی ابتدائی آیتیں خارجہ میں اسی ماہ رمضان میں یکم نبوی ۶۰۹ عیسوی میں نازل ہوئی۔

سفر کی حالت میں روزہ رکھنا یا نہ رکھنا آدمی کے اختیار تیزی پر چھوڑ دیا گیا ہے نبی ﷺ کے ساتھ جو صحابہ سفر میں جایا کرتے تھے ان میں سے کوئی روزہ رکھتا تھا اور کوئی نہ رکھتا تھا، اور دونوں گروہوں میں سے کوئی دوسرے پر اعتراض نہ کرتا تھا، خود آنحضرت ﷺ نے بھی کبھی سفر میں روزہ رکھا ہے اور کبھی نہیں رکھا، ایک سفر کے موقع پر ایک شخص بد حال ہو کر گریہا اور اس کے گرد لوگ جمع ہو گئے، نبی ﷺ نے یہ حال دیکھ کر دریافت فرمایا: کیا معاملہ ہے؟ عرض کیا گیا روزہ سے ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ نیکی نہیں ہے، جنگ کے موقع پر تو آپ ﷺ حکماً روزہ سے روک دیا کرتے تھے تاکہ دشمن سے لڑنے میں کمزوری لاحق نہ ہو، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ دو مرتبہ رمضان میں جنگ پر گئے، پہلی مرتبہ جنگ بدر میں اور دوسری مرتبہ فتح مکہ کے موقع پر اور دونوں مرتبہ ہم نے روزہ نہیں رکھے۔

حالت سفر میں روزہ افضل ہے یا افطار:

حدیث نبوی سے ترجیح حالت سفر میں افطار معلوم ہوتی ہے، بلکہ بعض صورتوں میں تو ایسے لگتا ہے جیسے روزہ رکھنا مسافر کے لئے ایک جرم ہے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”فتح مکہ کے سال رسول اللہ ﷺ ماہ رمضان میں مکہ کی طرف چلے اور روزہ رکھا، یہاں تک کہ مقام کراع الغمیم پہنچ گئے، لوگ روزہ سے تھے تو آپ نے پانی کا پیالہ منگایا اور اس کو اوپر اٹھایا یہاں تک کہ لوگوں نے اسے دیکھ لیا اس کے بعد آپ ﷺ نے پانی نوش فرمایا پھر آپ کو اطلاع ملی کہ بعض لوگ اب بھی روزہ سے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: وہ گنہگار ہیں۔“

(مسلم و ترمذی)

اس سے ملتی جلتی ایک حدیث بخاری و مسلم اور مؤطا وغیرہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی روایت میں تو یہاں تک ہے کہ:

قال رسول الله ﷺ: صائم رمضان في السفر كالصائم في الحضر۔ (ابن ماجہ)

”سفر میں روزہ رکھنے والا ایسا ہی ہے جیسے کوئی گھر میں بیٹھنے والا روزہ نہ رکھے۔“

بحیثیت مجموعی مسافر کے لئے بھی ہمیشہ کی طرح حکم شریعت یہی معلوم ہوتا ہے کہ اگر بارگاہت معتد بہ ممکن ہو تو روزہ رکھنی لیا جائے، اگر زحمت اور تعب معتد بہ ہو تو قضا کر دینا جائز ہے، اور اگر نوبت بلاکت کی آجائے تو ترکِ صوم واجب ہو جائے گا۔

(ماجدی)

باقی اختلاف مذاق و مسلک اس باب میں شروع سے چلا آ رہا ہے، صوم و افطار دونوں کے مسافر کے لئے جواز کے تو سب قائل ہیں، اختلاف جو کچھ ہے وہ اس میں ہے کہ افضل کونسا پہلو ہے؟ سو بعض صحابہ اور اکثر ائمہ فقہ انصاریتِ صوم کے قائل ہیں، اس کے مقابلہ میں بعض اہلہ صحابہ اور متعدد تابعین و فقہاء انصاریتِ افطار کی طرف گئے ہیں۔

وَاخْتَلَفُوا فِي الْاَفْضَلِ فَذَهَبَ ابُو حَنِيفَةَ وَاصْحَابُهُ وَمَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ فِي بَعْضِ مَا رَوَى عَنْهُمْ اِلَى اَنْ الصَّوْمُ اَفْضَلُ وَبِهِ قَالَ مِنَ الصَّحَابَةِ عُمَانُ بْنُ اَبِي الْعَاصِ الثَّقَفِيُّ وَانَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا

(بحر)

وَذَهَبَ الْاَوْزَاعِيُّ وَاحْمَدُ وَاسْحَقُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا اِلَى اَنْ الْفِطْرُ اَفْضَلُ وَبِهِ قَالَ مِنَ الصَّحَابَةِ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا وَمِنْ التَّابِعِينَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَالشَّعْبِيُّ وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَمُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ (بحر) نَقَلَ ذَلِكَ ابْنُ عَطِيَّةٍ عَنْ عُمَرَ وَابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنْ الْفِطْرَ فِي السَّفَرِ عَزِيْمَةٌ

اَحْلَ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ بِسَعْنَى الْاَفْعَاءِ اِلَى نِسَائِكُمْ بِالْجَمَاعِ نَزَلَ نَسْخًا لَمَّا كَانَ فِي حِمَاةِ الْاِسْلَامِ مِنْ تَحْرِيمِهِ وَتَحْرِيمِ الْاَكْلِ وَالشُّرْبِ بَعْدَ الْعِشَاءِ هُنَّ لِيَالِسُ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَالِسُ لَهُنَّ كُنَايَةٌ عَنْ تَعَاتُفِهِمَا اَوْ اَحْتِيَاجِ كَثَرٍ مِنْهُمَا اِلَى صَاحِبِهِ عَلِمَ اللهُ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ رَحْمَةً تَخُونُونَ اَنْفُسَكُمْ بِالْجَمَاعِ لَيْلَةَ انْصِيَامٍ وَقَعَ ذَلِكَ لَعَمْرُؤِ غَيْرِهِ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاعْتَذَرُوا اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَابَ عَلَيْكُمْ قَبْلَ تَوْبَتِكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ قَالَتْنِ اِذَا اَحْلَ لَكُمْ بِأَشْرَوْهِنَّ جَاءَهُنَّ وَابْتَعُوا أَشْهُرًا مَا كَتَبَ اللهُ لَكُمْ اِى اِنْجَاحٌ مِنَ الْجَمَاعِ اَوْ قَدَرُهُ مِنَ الْوَلَدِ وَكُلُّوْا وَأَشْرَبُوا الدَّيْلُ كُنْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ لَكُمُ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ اِى الصَّادِقُ بَيَانُ لَلْخَيْطِ الْاَبْيَضِ وَبَيَانُ الْاَسْوَدِ مُحَذُّوفٌ اِى مِنَ اللَّيْلِ شَيْءٌ مَّا يَبْدُو مِنَ الْبَيَاضِ وَمَا يَنْتَدُّ مَعَهُ مِنَ الْغَيْشِ بِخَيْطَيْنِ اَبْيَضٍ وَالْاَسْوَدِ فِي الْاِبْتِدَاءِ شَمَرَاتُهُ الصِّيَامِ مِنَ الْفَجْرِ اِلَى الْيَلِّ اِى اِلَى دُخُولِهِ بَغْرُوبِ الشَّمْسِ وَلَا تَبَاشَرُوهُنَّ اِى نِسَائِكُمْ وَأَنْتُمْ عَلَيْكُمْ مَبْتَلُونَ بَنِيَّةُ الْاِعْتِكَافِ فِي الْمَسْجِدِ مُتَعَلِّقٌ بِعَاكِفُونَ نَهَى لِمَنْ كَانَ يَخْرُجُ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَيَجَاجِعُ امْرَأَتَهُ وَيَعُوذُ تِلْكَ الْاِحْكَامُ الْمَذْكُورَةُ حَدُّوْا لِلَّهِ حَدَّ الْعِبَادَةِ لِيُقْفُوا عَنْهَا فَلَا تَقْرُبُوهَا اِنَّهُ مَنْ لَا تَعْتَذِرُوبِ الْمُعْتَبَرِ بِهِ فِي آيَةٍ أُخْرَى كَذَلِكَ كَمَا نَبَّيْنَا لَكُمْ مَا ذَكَرْ

يُيَسِّرُ اللَّهُ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿۳۰﴾ تَحَارَرُوا وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُمُ أَي لَا يَأْكُلُ بَعْضُكُمْ
مِنْ عَيْشِ الْبَاطِلِ الْحَرَامِ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَالْعَنْسَبُ وَتَذَلُّوا لِقَوْلِهَا أَي يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ أَوْ بِالْأَمْوَالِ رَشْوَةً
إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا بِلِقَائِهِمْ قَرِينًا مِمَّا رَزَقَهُ مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ فَتَنسَبُوهُنَّ إِلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۳۱﴾
أَنْتُمْ سَبَّيْلُونَ.

ترجمہ: اور حال کر دیا کیا تمہارے لئے روزہ کی رات میں تمہاری عورتوں سے جماع کے طور پر ہے حجاب
ہونا یہ حکم ابتدا اسلام میں عورتوں سے جماع اور عشاء کے بعد کھانے پینے کی حرمت کو منسوخ کرنے کے لئے نازل ہوا۔
وہ تمہارا لباس ہیں اور تم ان کا لباس ہو، یہ کنایہ ہے باہمی معافیت سے یا ایک دوسرے کا حاجت مند ہونے سے، اللہ کو معلوم
ہے کہ تم روزہ کی رات جماع کر کے اپنے نبی ساتھ خیانت کر رہے ہو یہ واقعہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ کو پیش آیا
تھا، اور ان لوگوں نے آپ ﷺ سے معذرت چاہی، تو اس نے تمہاری توبہ قبول کر لی اور تم سے درگزر کیا پس اب جب
کہ تمہارے لئے حلال کر دیا گیا ہے تو ان سے مباشرت کر سکتے ہو یا اس (اولاد) کو طلب کر سکتے ہو جو تمہارے لئے اللہ
نے مقدر کر دی ہے یعنی جماع جائز کر دیا یا ولد مقدر کو طلب کرنا جائز کر دیا اور رات کے ہر حصہ میں کھانی سکتے ہوتا ہیں
کہ فجر یعنی صبح صادق کا سفید دھوا کا کالے دھوا کے سے ممتاز ہو جائے (من الفجر) الخیط الابيض کا بیان ہے اور
الاسود کا بیان محذوف ہے، (اور وہ من اللیل ہے) ظاہر ہونے والی سفیدی کو اور اس تاریکی کو جو اس کے ساتھ متحد
ہوتی ہے سفید اور سیاہ دو دھواؤں کے ساتھ درازی میں تشبیہ دی گئی ہے پھر صبح صادق سے رات تک روزہ پورا کرو، یعنی
غروب شمس کے ساتھ رات داخل ہونے تک، اور اپنی عورتوں سے مباشرت نہ کرو جب کہ تم اعتکاف کی نیت سے
مسجدوں میں مقیم ہو فی المساجد، عاکفون کے متعلق ہے، یہ ممانعت اس شخص کے لئے ہے جو (مسجد میں) معتکف
ہونے کی وجہ سے مسجد سے نکل گیا ہو، اور اپنی بیوی سے جماعت کر کے واپس آیا ہو، یہ مذکورہ احکام اللہ کی حدود ہیں جن کو
اللہ نے اپنے بندوں کے لئے مقرر فرمایا ہے، لہذا ان کے قریب بھی نہ جانا یہ تعبیر لا تعتدوہا سے لیٹا کرتے، جس کو
دوسری آیت میں تعبیر کیا گیا ہے، اسی طرح جس طرح تمہارے لئے مذکورہ (احکام) بیان کئے گئے اللہ تعالیٰ اپنی آیتوں
کو لوگوں کے لئے بیان کرتا ہے تاکہ حرام کردہ چیزوں سے بچیں اور تم لوگ نہ تو آپس میں ایک دوسرے کا مال مارو
طریقہ سے کھاؤ یعنی باطل طریقہ سے ایک دوسرے کا مال نہ کھاؤ، یعنی اس طریقہ پر جو شرعاً حرام ہے مثلاً چوری، غصب
(وغیرہ) اور نہ پہنچاؤ مال کو یعنی مالی خصوصیت کو حکام کے پاس یعنی مالی نزاع کو حاکموں کے پاس یا مال کو بطور رشوت حکام
کے پاس نہ پہنچاؤ تاکہ کھا جاؤ تم مرفعدالی احکام کر کے لوگوں کے مال کا ایک حصہ گناہ کے ساتھ آلودہ کر کے جب کہ تم
جانتے ہو کہ تم ناحق پر ہو۔

حَقِيقٌ وَتَرْكِيْبٌ تَسْبِيْلٌ وَتَفْسِيْرٌ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ، الرَّفَثُ وہ گفتگو جو مرد اور عورت کے درمیان جماع کے وقت ہوتی ہے اور دوسرے وقت ناپسند کی جاتی ہے، رَفَث اور جماع کے درمیان عموماً لزوم ہونے کی وجہ سے رَفَث بول کر جماع مراد لیا گیا ہے۔ (اعراب القرآن) رَفَثٌ يَوْمُكَ (ن) رَفَثًا فُش پاتیں کرنا۔

يَتَخَوَّلُ: رَفَث کا صلہ فی یا باء آتا ہے، یہاں الی استعمال ہوا ہے؟

جواب: رَفَث چونکہ انشاء کے معنی کو شتمل ہے لہذا صلہ الی لانا صحیح ہے، جیسا کہ مفسر عالم نے اشارہ کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ: لَيْلَةَ الصِّيَامِ ظاہر تو یہی ہے کہ لَيْلَةَ، أُحِلَّ کی وجہ سے منصوب ہے جیسا کہ بہت سے مفسرین نے یہی کہا ہے مگر اس صورت میں یہ شب ہوتا ہے کہ حالت تو اس وقت سے پہلے ہی ثابت تھی، اس ترکیب سے ظاہر ہوتا ہے کہ حالت اسی وقت ہوئی۔

يَتَخَوَّلُ: الرَّفَثُ جو کہ بعد میں مذکور ہے وہ لَيْلَةَ کا تائب ہو سکتا ہے؟

جواب: الرَّفَثُ چونکہ مصدر عامل ضعیف ہے جو اپنے ماقبل میں عمل نہیں کر سکتا، اس لئے وہ عامل نہیں ہے، لہذا بہتیرے یہ کہ لَيْلَةَ کا عامل حذف مان لیا جائے، تقدیر عبارت یہ ہوگی اَنْ تَرَفَعُوا لَيْلَةَ الصِّيَامِ۔

قَوْلُهُ: تَخَنُّونَ۔ تخنانون کی تفسیر تخونون سے کر کے ایک اشکال کا جواب دیا ہے۔

اشکال: تخنانون باب افعال سے ہے جو کہ لازم ہوتا ہے حالانکہ یہاں انفسکم کی جانب متعدی ہے۔

جواب: مفسر عالم نے تخنانون کی تفسیر تخونون سے کر کے اسی اشکال کا جواب دیا ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ افعال مجرد کے معنی میں ہے اور باب افعال کثرت خیانت کو ظاہر کرنے کے لئے اختیار کیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا اس کا عطف باشرؤھن پر ہے۔

قَوْلُهُ: الْعَبَسَ شَيْنٌ اور باء کے فتح کے ساتھ بمعنی غلبہ بقیۃ اللیل یا آخر شب کی ظلمت۔

قَوْلُهُ: الِیْ دُخُولِهِ بغروب الشمس اس میں اشارہ ہے کہ غایت مغیا میں داخل نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: شُبُهَةٌ مَا يَبْدُو مِنَ الْبَيَاضِ وما یمنئذ معہ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اشکال کا جواب ہے۔

اشکال: یہ ہے کہ صبح صادق کو خط انبش سے تشبیہ دی گئی ہے حالانکہ یہ تشبیہ صبح کا فز سے زیادہ مشابہ ہے اس لئے کہ وہ دھاکے کی شکل میں نمودار ہوتا ہے نہ کہ صبح صادق۔ صبح صادق تو عرضاً پھیلی ہوئی ہوتی ہے، مذکورہ عبارت سے اسی اعتراض کا جواب دیا ہے۔

جواب: کا خلاصہ یہ ہے کہ صبح صادق جب ابتدا نمودار ہوتی ہے تو اس کا بالائی کنارہ خط انبش کے مشابہ ہوتا ہے، معلوم ہوا تشبیہ ابتدا نمودار ہونے والے کنارہ کے ساتھ ہے نہ کہ درمیان یا آخر کے ساتھ۔ فافہم۔

قَوْلُهُ: فَلَا تَقْرُبُوهَا اَبْلَغُ مِنْ لَا تَعْتَدُوْهَا، هُوَ اَبْلَغُ الْخ سے دوا اشکالوں کا جواب دینا مقصود ہے:

۱ پہلا اشکال:

جن احکام کے قریب نہ جانے کا حکم کیا جا رہا ہے ان میں سے بعض واجب ہیں اور بعض مباح اور بعض حرام تو ان سب کے لئے یہ کہنا کہ ان کے قریب بھی مت جانا کیسے درست ہو سکتا ہے؟

۲ دوسرا اشکال:

دوسری آیت میں وارد ہوا ہے تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا مطلب یہ ہے کہ یہ اللہ کی حدود و احکام ہیں ان سے آگے نہ بڑھنا (تجاوز نہ کرنا) ان دونوں آیتوں کے مفہوم میں تضاد ہے، لہذا جمع و توفیق کی کیا صورت ہوگی؟

۱ پہلے اشکال کا جواب:

اللہ تعالیٰ نے احکام کو ان حدود کے ساتھ تشبیہ دی ہے جو حق و باطل کے درمیان حاجز ہیں جو ان احکام پر عمل پیرا ہوگا وہ حق کا ادا کرنے والا ہوگا اور جو ان کی مخالفت کرے گا وہ باطل میں واقع ہوگا، لہذا ان کے قریب جانے سے منع فرما دیا تاکہ باطل سے قریب نہ جائے گویا کہ قربان حدود سے نبی، قرب باطل سے نبی ہے۔

۲ دوسرے اشکال کا جواب:

فَلَا تَقْرُبُوهَا اور لَا تَعْتَدُوهَا دونوں کا مقصد باطل کے قریب جانے سے منع کرنا ہے، لَا تَعْتَدُوهَا میں صراحت کے ساتھ منع کیا گیا ہے اور لَا تَقْرُبُوهَا میں بطور کنایہ منع کیا گیا ہے، اور قاعدہ مشہور ہے کہ الکناية ابلغ من التصريح۔
قَوْلُهُ: اِی لَا یَاکُلُ بَعْضُکُمْ مَالِ بَعْضٍ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کو دفع کرنا ہے۔

شبه: وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم مِّنْهُ مَعْرُوفٌ سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی شخص اپنا مال باطل طریقہ سے نہ کھائے حالانکہ اس کا کوئی مفہوم نہیں ہے۔

جواب: یہ تقسیم جمع علی الجمع کے قبیل سے نہیں ہے جیسا کہ اِدْكُلُوا ذَوَابِكُمْ یعنی تم میں سے ہر ایک اپنے گھوڑے پر سوار ہو جائے، بلکہ یہ لَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ کے قبیل سے ہے، یعنی آپس میں ایک دوسرے کو عیب نہ لگاؤ، جیسا کہ بَيْنَكُمْ کے لفظ سے بھی اسی معنی کی تائید ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَا تَدْلُوا بَنِيَّ، لَا کو مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اس کا عطف لَا تَأْكُلُوا پر ہے، لہذا جس طرح لَا تَأْكُلُوا مجزوم بالجزم ہے اسی طرح تَدْلُوا بَنِيَّ بھی مجزوم بالجزم ہے، فرق یہ ہے کہ یہاں جازم مقدر ہے اور وہاں ظاہر تَدْلُوا، اِدْلَاء سے ماخوذ ہے، اِدْلَاء کے معنی رسی کے ذریعہ کٹنوں میں ڈول لگانا، اب وسیلہ اور ذریعہ کے معنی کے لئے مستعار لے لیا گیا ہے، یعنی

حکام کے پاس مالی خصوصیات کو بھی کرنا چاہئے۔ یہ سے دوسروں کا مال کھانے کا ذریعہ نہ ہو اور بالاحوال رشوقہ، یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مال سے مالی رشوت مراد ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

أَحْلَ لَحْمٍ، مُحْلٍ لَحْمٍ کے لفظ سے معلوم ہوا کہ جو چیز اس آیت کے ذریعہ حلال کی گئی ہے وہ اس سے پہلے حرام تھی۔ بخاری وغیرہ میں بروایت براء بن عازب رضی اللہ عنہما مذکور ہے کہ ابتداء میں جب رمضان کے روزے فرض کئے گئے تو افطار کے بعد کھانے پینے اور زیویوں سے احتیاط کی یہ فاس وقت تک اجازت تھی جب تک سونہ پائے، سو جائے۔ بعد یہ سب چیزیں حرام ہو جاتی تھیں، بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس میں مشکلات پیش آئیں۔

قیس بن سعد انصاری رضی اللہ عنہما دن بھر مزدوری کر کے گھر پہنچے تو گھر میں کھانے کے لئے کچھ نہ تھا، بیوی نے کہا میں تم سے پہلے انتظام کر کے لاتی ہوں، جب وہ واپس آئیں تو دن بھر کی ٹکان کی وجہ سے قیس بن سعد کی آنکھ لگ گئی جب بیدار ہوئے تو کھانا حرام ہو چکا تھا اسی حالت میں اگلے روز کو روزہ رکھ لیا دو پہر کی وقت ضعف کی وجہ سے بیہوش ہو گئے۔ (مس کثیر)

اسی طرح بعض صحابہ سونے کے بعد اپنی بیویوں کے ساتھ احتیاط میں جتنا ہو کر پریشان ہو گئے اسی قسم کا ایک واقعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا بھی روایات میں مذکور ہے، ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما رات دیر گئے آنحضرت ﷺ کے پاس سے گھر پہنچے تو اپنی بیوی سے ہم بستری کا ارادہ کیا، بیوی نے کہا میں سو چکی ہوں حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے کہا تم سو چکی ہو میں تو نہیں سوئی، اور یہ کہ ہم ہم بستری کی، حضرت کعب رضی اللہ عنہما کا بھی اسی طرح کا واقعہ ہوا، حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے آنحضرت ﷺ سے اس کی معذرت چاہی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَـلْحَمِ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ، خَيْطُ اَبْيَضٍ سے صحیح صادق کا ابتداء، نمودار ہونے والا، اور خَيْطُ الْاَسْوَدِ سے غلٹ شب بطور استعارہ اور اس میں مطلب یہ ہے کہ جب صحیح صادق نمودار ہو جائے تو کھانا چاہنا بند کر دو۔

امام بخاری وغیرہ نے سہل بن سعد رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب "وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَـلْحَمِ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ" نازل ہوئی تو بعض لوگوں کا یہ طرہ بقا رہا کہ وہ اپنے پیٹ میں غنیدھا کا مار کا اڑھا کا باندھ لیتے تھے اور اس وقت تک حاتمے پیتے رہتے تھے جب تک کہ دونوں دھاتوں میں امتیاز نہ ہونے لگتا تو اللہ تعالیٰ نے "مِنَ الْفَجْرِ" نازل فرمائی قرآن میں نازل ہونے والی یہ سب سے چھوٹی آیت ہے۔

محققین میں عدی بن حاتم رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ اپنے پیٹ کے نیچے دوسما کر رکھ لیا کرتے تھے ایک غنیدھا اور دوسرا

کا اور ان دھاکوں کو دیکھتے رہتے اور کھاتے رہتے اس کا تذکرہ آنحضرت ﷺ سے کیا تو آپ نے فرمایا: "اِنَّ وَسْوَادَكَ لَعَرِيضٌ اِنَّمَا ذَلِكَ بَيَاضُ النَّهَارِ وَسَوَادُ اللَّيْلِ" اور بنی رومی وغیرہ کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا: اِنَّكَ لَعَرِيضُ الْقَفَا اِنَّمَا ذَلِكَ بَيَاضُ النَّهَارِ مِنْ سَوَادِ اللَّيْلِ یعنی تیرا نگہ بڑا لمبا چڑا ہے کہ اس میں بیاضِ نہار اور سوادِ رات مل جاتی ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا تم عریض القفا ہو۔ عریض القفا بیوقوف اور ناتجربہ کو کہا جاتا ہے، عام طور پر مشہور ہے کہ جس کی گدی عریض ہوتی ہے وہ بیوقوف ہوتا ہے۔

مَنْكَلْنِي: اَرْوِيْ شَيْئًا صَادِقًا ہونے نہ ہونے میں شک اور تذبذب کا شکار نہ ہونا اصل تو یہی ہے کہ کچھ کھانے پینے کا اقدام نہ کرے، مشکوک حالت میں صحت صادق کا یقین ہونے سے پہلے کسی نے کچھ کھالیا تو کچھ نہیں ہوگا لیکن بعد میں تحقیق سے یہ ثابت ہو کہ اس وقت صحت صادق ہو چکی تھی تو قضا لازم ہوگی، امام جصاص کے بیان سے یہ بات واضح ہو گئی کہ جس شخص کی آنکھ دیر میں کھلی اور صحت صادق یقینی طور پر ہو چکی تھی ایسی صورت میں اگر کچھ کھائے گا تو کچھ کچھ بھی ہوگا اور قضا بھی لازم ہوگی اور اگر مشکوک حالت میں کھائے گا تو کچھ کچھ نہیں ہوگا مگر قضا واجب ہوگی۔

وَلَا تَبَاشِرُوْهُنَّ وَاَنْتُمْ عَاكِفُوْنَ فِی الْمَسَاجِدِ، اعتکاف کے لغوی معنی کسی جگہ ٹھہرنے کے ہیں اور قرآن و سنت کی اصطلاح میں خاص شرطوں کے ساتھ مسجد میں قیام کرنے کا نام اعتکاف ہے لفظ المساجد کے عموم سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتکاف مسجد میں ہی ہو سکتا ہے فقہاء نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ اعتکاف ایسی مسجد میں درست ہوگا جس میں بیہ وقت نماز باجماعت ہوتی ہو۔

حالت اعتکاف میں رات کو بھی وہی جائز نہیں ہے، ایک دن کے اعتکاف میں سابق رات بھی شامل رہنے کی احناف کے یہاں ایک شب و روز سے کم کا اعتکاف نہیں اور اس میں بھی روزہ شرط ہے۔

مَنْكَلْنِي: اعتکاف کیلئے روزہ شرط ہے اور یہ کہ بائضہ رات شرعی یا بشری مسجد سے نکلنے سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔ وَلَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ (الآیۃ) تم آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق اور باطل سے مت کھاؤ اس آیت میں مال حرام سے اجتناب کی تاکید فرمائی گئی ہے اس سے پہلی آیت میں رزق حلال کھانے کی تاکید فرمائی تھی آیت ثانیہ میں اکل کے معروف معنی، خوردن، ہی مراد نہیں ہیں بلکہ مطلقاً قبضہ کرنا اور استعمال کرنا مراد ہے۔

شان نزول:

ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے کہ قیس بن حابس کی بیوی اور عبدان بن اشوع آنحضرت ﷺ کے درمیان ایک زمین کے بارے میں جھگڑا تھا امر القیس نے ارادہ کیا کہ قسم کھا کر معاملہ اپنی طرف کرا لے تو اس وقت وَلَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ (الآیۃ) نازل ہوئی، مذکورہ آیت کے دو مفہوم ہو سکتے ہیں، ایک مفہوم یہ ہے کہ حاکموں کو رشوت دے کر ناجائز فائدے اٹھانے کی کوشش نہ کرو۔

دوسرا مفہوم یہ ہے کہ جب تم خود جانتے ہو کہ مال دوسرے شخص کا ہے تو محض اس لئے کہ اس کے پاس اپنی ملکیت کا کوئی ثبوت نہیں ہے یا اس بناء پر کہ تم اس کو کسی ایسے چچا یا چر ب زبانی سے کھا سکتے ہو، اس کا مقدمہ عدالت میں نہ لے جاؤ، ہو سکتا ہے کہ حاکم عدالت رواد مقدمہ کے لحاظ سے وہ مال تم کو دلا دے مگر حاکم کا ایسا فیصلہ دراصل غلط بیانی اور غلط بنائی ہوئی رواد سے ہوگا کھانے کا نتیجہ ہوگا اس لئے عدالت سے اس کی ملکیت کا حق حاصل کر لینے کے باوجود حقیقت میں تم اس کے جائز مالک نہ بن جاؤ گے، عند اللہ وہ مال تمہارے لئے حرام ہی رہے گا، مفسر غلام نے مذکورہ دونوں معانی کی طرف اشارہ کر دیا۔

حدیث میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا، میں ایک انسان ہوں اور تم میرے پاس اپنے مقدمات لاتے ہو اس میں یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اپنے معاملہ کو زیادہ رنگ آمیزی کے ساتھ پیش کرے اور میں اس سے مطمئن ہو کر اس کے حق میں فیصلہ کر دوں اگر فی الواقع وہ اس کا حق دار نہیں ہے تو اس کو لینا نہیں چاہئے کیونکہ اس صورت میں جو کچھ میں اس کو دوں گا وہ آگ کا ایک ٹکڑا ہوگا۔

يَسْأَلُونَكَ يَا مُحَمَّدُ عَنِ الْأَهْلِ جَمْعُ بِلَالٍ لَمْ تَبْدُوا دَقِيقَةً ثُمَّ تَزِيدُ حَتَّى تَمْتَلِي نُورَانَهُ تَعُوذُ كَمَا بَدَتْ وَلَا تَكُونُ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ كَالشَّمْسِ قُلْ لَهُمْ هِيَ مَوَاقِيتُ جَمْعُ مِيقَاتِ النَّاسِ يَعْلَمُونَ بِهَا أَوْقَاتِ زَرْعِهِمْ وَنَتَاجِرِهِمْ وَعِدَّةِ نَسَائِهِمْ وَحِسَابِهِمْ وَأَفْطَارِهِمْ وَالْحَجَّ عَطَفَتْ عَلَى النَّاسِ أَيْ يُعَلِّمُ بِهَا وَقْتَهُ فَلَوْ اسْتَمَرَّتْ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ لَمْ يَعْرِفْ ذَلِكَ وَلَكِنَّ الْيَرْيَا نَ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ طُحُورِهَا فِي الْأَحْرَامِ أَيْ تَنْقَبُوا فِيهَا نَقَبًا تَدْخُلُونَ مِنْهُ وَتَخْرُجُونَ وَتَتْرَكُوا النَّبَابَ وَكَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ وَبِرْغَمُونَهُ بَرًا وَلَكِنَّ الْيَرْيَا نَ أَيْ ذَا النَّبَرِ مَنِ اتَّقَى اللَّهَ بَرَكَ مُخَالَفَتُهُ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا فِي الْأَحْرَامِ كَعِيرِهِ وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٥٨﴾ تَقُوزُونَ وَلَقَدْ صَدَّقَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْتِ غَامِ الْخُدَاسِيَةِ وَنَسَالِخِ الْكُفَّارِ عَلَى أَنْ يَعُودَ الْغَامُ الْقَابِلَ وَيَخْلُوا لَهُ مَكَّةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَتَجْهَرُ نَغْمَةُ الْفَقْمَاءِ وَخَافُوا أَنْ لَا تَنْفِي فُرَيْشُ وَيُقَاتِلُوهُمْ وَكَرِهَ الْمُسْلِمُونَ قِتَالَهُمْ فِي الْخَزْمِ وَالْأَحْرَامِ وَالنَّشْمِ الْجَرَامِ نَزَلَ وَقَالُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ لِإِعْلَاءِ دِينِهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَالْأَعْتَدُوا عَلَيْهِمْ بِالْإِنْدَاءِ بِالْقِتَالِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٩﴾ الْمُتَجَاوِزِينَ مَا خَذَ لَهُمْ وَبَدَا مِنْسُوحٌ بِأَيَّةِ بَرَاءَةٍ أَوْ بِقَوْلِهِ وَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَجِدْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ أَيْ مِنْ مَكَّةَ وَقَدْ فَعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ غَامُ الْفَتْحِ وَالْفِتْنَةُ الشَّرْكَ مِنْهُمْ أَشَدُّ اغْطَمَ لَهُمْ فِي الْخَزْمِ وَالْأَحْرَامِ أَيْ اسْتَغْطَمُوهُمْ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَيْ فِي الْخَزْمِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فِيهِ قَاتِلُوهُمْ فِيهِ وَفِي قِرَاءَةِ بَلَاءِ الْبَيْتِ فِي الْأَعْيَالِ الثَّلَاثَةِ كَذَلِكَ الْقِتْلُ وَالْإِخْرَاجُ جَزَاءُ الْكُفْرِينَ ﴿٦٠﴾ فَإِنْ أَتَقُوا

عَنِ الْكُفْرِ وَالْعُدْوَانِ فَإِنَّ اللَّهَ عَقُورٌ رَحِيمٌ ﴿۴۵﴾ وَفِيْلَهُمْ حَتَّى لَا تَكُوْنُ تُزْحَدٌ فِتْنَةً تَسْرُبُ
وَيَكُوْنُ الدِّيْنُ الْعِبَادَةُ لِلَّهِ وَخِدْعَةٌ لَا يَبْعُدُ سِوَاهُ فَإِنْ أَنْهَوْا عَنِ الشِّرْكِ فَلَا تُغْنُوا عَنْهُمْ دِيْنَ
عَنِ بِيْدَا فَلَا عُدُوَانَ اغْتَدَا بِقَتْلِ اَوْ غَيْرِهِ اَلْاَعْلَى الظَّالِمِيْنَ ﴿۴۶﴾ وَمَنْ اَنْتَهَى فَلَيْسَ بِظَالِمٍ فَلَا عُدُوَانَ
عَلَيْهِ اَلشَّهْرُ الْحَرَامُ الْمُنَاقِبُ بِاَلشَّهْرِ الْحَرَامِ فَكَمَا قَاتَلُوْكُمْ فِيْهِ فَاقْتُلُوْهُمْ فِيْهِ مِنْهُ رَدٌّ لَا تُغْنِيْهِ
اَلْمُسْلِمِيْنَ ذَلِكَ وَالْحُرْمَةُ حَسْبُ حُرْمَةٍ مَا يَحْتَ احْتِرَامُهُ قِصَاصٌ اِى يَفْتَحُ بِمُسْلِمِيْهَا اِذَا اَنْتَهَيْتُمْ
فَمَنْ اَعْتَدَى عَلَيْكُمْ بِاَلْقَتْلِ فِى الْحَرَمِ اَوْ اَلْحَرَامِ وَاَلشَّهْرِ الْحَرَامِ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اَعْتَدَى عَلَيْكُمْ
سَمَى مُنَاقِبَتُهُ اِغْتَدَا نِيْمَتُهُ بِاَلْمُنَاقِبِ بِهِ فِى الصُّورَةِ وَاقْتُلُوا اللَّهَ فِى الْاَنْتِصَارِ وَتَرَكَ الْاَعْدَاءُ
وَاعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ ﴿۴۷﴾ بِالْعَوْنِ وَالنَّصْرِ

ترجمہ:

اے محمد ﷺ آپ سے چاند کی حالتوں کے بارے میں سوال کرتے ہیں کہ باریک کیوں نمودار ہوتا ہے؟ (یعنی جب نمودار ہوتا ہے تو باریک ہوتا ہے) پھر بڑھتا ہے، یہاں تک کہ پرنور ہو جاتا ہے، پھر (اپنی سابقہ حالت کی طرف) ٹوڑ کر رہتا ہے (یعنی ٹھنڈا ہو جاتا ہے) اور ویسا ہی ہو جاتا ہے جیسا نمودار ہوا تھا، اور سورج کے مانند ایک حالت پر نہیں رہتا، آپ ان سے کہتے ہیں یہ لوگوں کے لئے اوقات معلوم کرنے کا ذریعہ ہے۔ موافقت میقات کی ہے، یعنی اوقات ان کے ذریعہ اپنی حقیقی اور تجارت کے اوقات معلوم کرتے ہیں، اور اپنی عورتوں کی عدت اور اپنے روزوں (رمضان) اور افطار (شوال) کے اوقات معلوم کرتے ہیں اور حج کے لئے (شناخت وقت کا آلہ ہے) اس کا عطف السَّامِس پر ہے یعنی چاند کے ذریعہ حج کا وقت معلوم کرتے ہیں اگر (چاند) ایک ہی حالت پر رہتا تو یہ باتیں معلوم نہ ہوسکتیں، اور حالت احرام میں گندھوں کے پیچھے سے آنا کوئی نفع نہیں ہے کہ تم گھروں (کی دیواروں) میں نقب لگاؤ، تاکہ تم اس نقب سے داخل ہو اور نکلو، اور دروازہ (سے نکلن) چھوڑ دو (مشرکین عرب) ایسا کرتے تھے، اور اس کو سبکی سمجھتے تھے بلکہ سبکی یعنی نیک وہ ہے جو اللہ کی مخالفت و ترک کر کے اللہ سے ڈرا، حالت احرام میں بھی بغیر حالت احرام کے مانند گھروں کے دروازوں سے آیا کرو، اور اللہ سے ڈرتے رہا کرو تاکہ تم کا مایاب ہو جاؤ اور جب رسول اللہ ﷺ کو حدیبیہ کے سال بیت اللہ سے روک دیا گیا اور کفار نے اس بات پر صلح کی کہ (آپ ﷺ) آئندہ سال آئیں گے، اور وہ (مشرکین) ان کے لئے تین دن کے لئے مکہ خالی کر دیں گے اور آپ ﷺ نے عمرہ القضاء کے لئے تیاری فرمائی، اور مسلمانوں کو اس بات کا اندیشہ تھا کہ (کہیں ایسا نہ ہو کہ قریش اپنے عہد) کی پابندی نہ کریں اور مسلمانوں سے جنگ کریں اور مسلمان ان سے حرم میں اور (حالت) احرام میں اور شہر حرام میں قتل کرنا ناپسند کریں، اور قتال ہر اللہ کی راہ میں ان کافروں سے جو تم سے قتال کریں، اس کے دین کے بلند کرنے کے لئے اور لڑائی کی ابتدا کر کے ان پر ظلم نہ کرو یا بیشبہ اللہ قلی مقررہ حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا اور یہ علم سورہ براءت کی آیت باللہ کے قول ” وَاَقْتُلُوْهُمْ“

حَبِطْتُ ثَقِیفَتُمُوْهُمُ" سے منسوخ ہے یعنی جہاں تم ان کو پاؤ میں قتل کرو اور ان کو نکالو جہاں سے انہوں نے تم کو نکالا یعنی مکہ سے، اور فتح مکہ کے سال ان کے ساتھ ایسا ہی کیا گیا، اور قننہ یعنی ان کا شرک قتل سے زیادہ شدید ہے ان کو حرم میں حالت احرام میں قتل کرنے سے جس کو تم عظیم سمجھتے ہو، اور مسجد حرام کے پاس یعنی حرم میں ان سے قتال نہ کرو تا آن کہ وہ خود تم سے اس میں قتال نہ کریں پس اگر وہ حرم میں تم سے قتال کریں تو تم بھی حرم میں ان سے قتال کرو اور ایک قراءت میں تینوں افعال بغیر الف کے ہیں، یہی قتل اور جاؤ مٹی ایسے کافروں کی سزا ہے، پس اگر وہ کفر سے باز آجائیں اور اسلام قبول کر لیں تو اللہ تعالیٰ ان کو معاف کرنے والا ہے تم ان سے لڑتے رہو یہاں تک کہ قننہ شرک باقی نہ رہے اور عبادت اللہ وحدہ کی ہونے لگے اور اس کے سوا کسی کی بندگی نہ ہو، پس اگر وہ شرک سے باز آجائیں تو ان پر تم زیادتی نہ کرو، اس حذف جزاء پر فَلَا عُذُوْا، دلالت کر رہا ہے تو قتل وغیرہ کے ذریعہ زیادتی ظالموں کے علاوہ پر جائز نہیں اور جو باز آ گیا وہ ظالم نہیں، لہذا اس پر زیادتی بھی نہیں ہونی چاہئے، ماحترم معوش ہے ماحترم کا لہذا جس طرح انہوں نے اس میں تم سے قتال کیا تو تم بھی اس جیسے مہینہ میں قتال کرو اور یہ مسلمانوں کے اس مہینہ کو با عظمت سمجھنے کا رد ہے، اور احترام میں برابری ہے، حُرْمَاتُ حَرَمَۃَ کِی جمع ہے، جس کا احترام واجب ہو اور احترام کا لحاظ برابری کے ساتھ ہوگا، یعنی اگر بے حرمتی کی جائے تو اس کے مثل بدل لیا جائے گا لہذا حرم میں یا احرام میں یا ماحرم میں قتال کے ذریعہ جو شخص تمہارے اوپر ظلم کرے تو تم بھی اس پر اتنا ہی ظلم کر سکتے ہو جتنا اس نے تم پر کیا ہے ظلم کی جزا، ظلم مقابلہ کے طور پر کہا گیا ہے، سورۃ اس زیادتی کے اپنے مقابل کے مشابہ ہونے کی وجہ سے اور اللہ سے ڈرتے رہو بدل لینے میں اور ترک زیادتی میں، اور خوب سمجھو کہ اللہ تعالیٰ مدد اور نصرت کے ذریعہ متقیوں کے ساتھ ہے۔

حَقِیْقَتِیْ شَرِکِیْ تَسْبِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: جَمْعُ هَلَالٍ. اَهْلَهُ، هَلَالٌ کِی جمع ہے ہلال تیسری رات تک کے چاند کو کہتے ہیں، ہلال کو ہلال، اس لئے کہا جاتا ہے کہ ہلال کے معنی آواز بلند کرنے اور شور مچانے کے ہیں نئے چاند کو دیکھ کر لوگ شور مچاتے ہیں جیسا کہ ہمارے یہاں عید البقرہ عید کا چاند دیکھ کر بچے بڑے شور مچاتے ہیں، اسی لئے اس کو ہلال کہا جاتا ہے۔

سَبْأُلٌ: ہلال تو ایک ہی ہوتا ہے پھر اس کی جمع کیوں انی گئی ہے؟

جَوَابُ: یا تو اس لئے کہ روزانہ کا چاند اپنے ماقبل کے دن کے چاند سے مختلف ہوتا ہے تو گویا وہ سابق چاند کا غیہ ہے اس لئے متعدد چاند ہو گئے جس پر جمع کا اطلاق کرنا درست ہے، یا ہر ماہ کا چاند الگ ہوتا ہے، اس اعتبار سے بھی متعدد چاند ہو گئے لہذا جمع کا اطلاق درست ہے۔

سَبْأُلٌ: یَسْأَلُکَ عَنِ الْاَهْلِیَّةِ میں چاند کے گھٹنے بڑھنے کی علت کے بارے میں سوال کیا گیا ہے مگر جواب میں اس کی حکمت اور فائدہ بیان کیا گیا ہے۔

جواب: جواب میں چاند کے گھٹنے بڑھنے کی علت بیان کر کے اس بات کی جانب اشارہ کرنا مقصود ہے کہ سائل کو چاند کے گھٹنے بڑھنے کی حقیقت یا علت معلوم کرنے کے بجائے اس کی حکمتوں اور فائدوں کے بارے میں سوال کرنا چاہئے جو کہ ان کے کام کی اور فائدہ کی بات ہے۔ (کما فی المختصر المعانی)

قَوْلُهُ: لَمْ تَبْدُوا دَقِيقَةً یہ دوسرے جواب کی طرف اشارہ ہے اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ سوال چاند کے گھٹنے بڑھنے کی حکمت کے بارے میں ہی تھا سوال میں مضاف محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے کہ یَسْئَلُونَكَ عَنْ حِكْمَةِ الْاَهْلِ اس صورت میں جواب سوال کے مطابق ہوگا، فلما اعتراض، اس جواب کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس کو ابن جریر نے ابو العالیہ سے روایت کیا ہے قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَمْ تُخْلِفِ الْاَهْلَةَ، فَزِلْتُ يَسْئَلُونَكَ عَنْ الْاَهْلَةِ، یہ روایت چاند کے گھٹنے بڑھنے کی حکمت کے سوال کرنے کے بارے میں صریح ہے۔

قَوْلُهُ: جَمْعُ مِيقَاتٍ، مَوَاقِيتُ مِيقَاتِ آدَمَ کی جمع ہے وقت پہچاننے کا آلہ۔

قَوْلُهُ: مَتَّاجِرْهُمْ یہ متبخر کی جمع ہے مصدر ہے نہ کہ ظرف زمان۔

قَوْلُهُ: عِذٌّ نِسَائِهِمْ عِدَّةٌ عِدَّةٌ کی جمع ہے۔

قَوْلُهُ: عَطَفَ عَلَى النَّاسِ، مفسر مام کا اس اضافہ سے مقصد بعض لوگوں کے اس شبہ کو دور کرنا ہے کہ والحج کا عطف مَوَاقِيتُ، پر ہے حالانکہ یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ مَوَاقِيتُ کا حمل اہلۃ کی ضمیر ہی پر ہے اسی الْاَهْلَةُ هِيَ الْمَوَاقِيتُ اگر الحج کا عطف مَوَاقِيتُ پر کر دیا جائے تو اس کا حمل بھی ہی ضمیر پر ہوگا اور تقدیر عبارت یہ ہوگی الْاَهْلَةُ هِيَ الْحَج، حالانکہ یہ معنی درست نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: فِي الْاِحْرَامِ،

سَيِّئَانِ: فِي الْاِحْرَامِ، کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے

جواب: دراصل فی الاحرام کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيِّئَانِ: لَيْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَاتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا، اور مَاسِقِ لِلنَّاسِ میں بظاہر کوئی جواز اور ربط نہیں ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ جواز اور ربط ہے اور وہ یہ کہ مَوَاقِيتُ اوقات حج میں اور حالات احرام میں گھر کے پیچھے سے گھر میں داخل ہونا ان کے نزدیک افعال حج میں سے ہے لہذا ربط و تعلق ظاہر ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ ذَالِ الْبَرِّ اس کے بارے میں سوال و جواب سابق میں گزر چکا ہے ملاحظہ فرمایا جائے۔

قَوْلُهُ: بِآيَةِ الْبِرَاءَةِ وَهِيَ فَاِذَا اَنْسَلَخَ الْاَشْهُرُ الْحُرْمُ۔ (الآیۃ)

قَوْلُهُ: اِیْ فِی الْحَرَمِ۔ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ کی تفسیر اِیْ فِی الْحَرَمِ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ جزاء بول کر کل۔ یعنی مسجد حرام بول کر پورا حرم مراد ہے اس لئے کہ قال صرف مسجد حرام ہی میں منوع نہیں ہے بلکہ پورے حرم میں منوع ہے۔

قَوْلُهُ: بَلَا الْفِی الْاَفْعَالِ الثَّلَثِ وَتَمِیْنِ اَفْعَالِیْہِ ہیں، لَا تَقْتُلُوْهُمْ، یَقْتُلُوْكُمْ، فَان قَتَلُوْكُمْ

قَوْلُهُ: تَوْجِدُ تَكُوْنُ كِی تَفْسِیْرُ تَوْجِدُ تَرْكُ اِشَارَةِ كَرُوْیَا كِه كَان تَامِدْ۔

قَوْلُهُ: سَمِیْ مَقَابِلَتِہِ الْخ سے اِیكْ شَبَہٗ جَوَابْ ہِے۔

شَبَہ: یہ ہے کہ ظالم سے اگر ظلم کا بدلہ لیا جائے تو اس کو ظلم نہیں کہا جاتا وہ تو اس کا حق ہے حالانکہ یہاں بدلہ لینے کو اعتداء سے تعبیر کیا گیا ہے۔

جَوَاب: صَوْرَةُ كِیساں ہونے کی وجہ سے جَزَاءِ اِعْتِدَا کو اعتداء سے تعبیر کر دیا گیا ہے یہ جَزَاءِ السَّيِّئَةِ سَيِّئَةٍ کے قَبِل سے ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

شان نزول:

اُخْرَجَ اِبْنُ اَبِی حَاتِمٍ عَنْ اَبِی الْعَالِیَةِ قَالَ: بَلَّغْنَا اَنْصَرَ قَالُوا یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ لِمَا خُلِقْتَ الْاَهْلُکَ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالٰی یَسْئَلُوْکَ عَنْ الْاَهْلِیَّةِ، لوگوں نے آپ ﷺ سے معلوم کیا کہ چاند کا گھٹنا بڑھنا کس غرض سے ہے تو مذکورہ آیت نازل ہوئی، اس روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کا سوال چاند کے گھٹنے بڑھنے کی حکمت کے بارے میں تھا، لہذا اس جواب بھی قُلْ ہِیْ مَوْافِیْتُ لِلنَّاسِ کے ذریعہ بیان حکمت سے دیا گیا لہذا، السجواب علی اسلوب الحکیم کے تکلف کی ضرورت باقی نہیں رہتی، اب رہی وہ روایت جو معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: ”مَا بَالُ الْبَهْلَالِ یَذْنُوْنَ اَدْفِیْقًا ثُمَّ یَزِیْدُ“ الخ تو اس کی سند ضعیف ہے، مگر فی روح المعانی نیز اس کا بھی سوال من اخذت پر محمول کرنا ممکن ہے۔

قمری تاریخوں کا حکم اور اہمیت:

سورق اپنے تشکل کے اعتبار سے ہمیشہ ایک ہی حالت پر رہتا ہے، گو مطالع اور مفارغ اس کے بھی روزانہ بدلتے ہیں مگر اس کی شناخت ایک امر دقیق اور پیچیدہ ہے، قمری تاریخیں معلوم کرنے کے لئے تقویم (کیلنڈر) کے علاوہ کوئی صورت نہیں، اگر کوئی شخص قمری تاریخ قبول جائے اور کسی ایسی جگہ ہو کہ جہاں (تقویم) کیلنڈر وغیرہ دستیاب نہ ہو اس کے لئے قمری تاریخ معلوم کر لینا آسان نہ ہوگا، بخلاف چاند کے کہ روزانہ اس کے تشکلات بدلتے رہتے ہیں اس کے علاوہ ہر ماہ ایک ہی ضابطہ کے مطابق بدلتے ہیں اور اختلاف ایسا واضح ہوتا ہے کہ ہر کہ وہ خواندہ و ناخواندہ دیکھ کر معلوم کر سکتا ہے اسی وجہ سے شریعت نے اصالة احکام و عبادات کا دار و مدار قمری تاریخوں پر رکھا ہے، بعض احکام میں تو قمری حساب کو لازم کر دیا کہ ان میں دوسرے حساب پر مدار جائز

ہی نہیں جیسے حج، روزہ، رمضان، عیدین، زکوٰۃ و عدت طلاق وغیرہ، ان کے علاوہ معاملات میں اختیار ہے چاہے جس حساب سے معاملہ کریں شریعت نے مجبور نہیں کیا کہ قمری تاریخوں ہی سے حساب رکھیں۔

احکام شریعہ کے علاوہ میں گو قمری حساب کے علاوہ کی اجازت ہے مگر چونکہ بعد خلاف ہونے وضع صحابہ و صالحین کے خلاف اولیٰ ضرورت ہے، اور چونکہ بہت سے احکام شریعہ کا مدار قمری حساب پر ہے اس لئے قمری تاریخوں کو محفوظ رکھنا یقیناً فرض علی اللہ ہے اور انضباط کا آسان طریقہ یہی ہے کہ اپنے روزمرہ کے معاملات میں قمری تاریخوں کا استعمال رکھا جائے۔

بدعت کی اصل بنیاد:

لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا، زمانہ جاہلیت میں جہاں اور بہت سے رسم و رواج رائج تھے ان میں سے ایک یہ بھی تھا کہ احرام باندھنے کے بعد اگر کسی ضرورت سے گھر آنا تو دروازہ سے داخل ہونے کے بجائے گھر کی پشت کی جانب سے دیوار میں نقب لگا کر یا دیوار پچھندر داخل ہوتے اور اس کو کڑوا ثواب سمجھتے اس آیت میں اسی بدعت کی تردید کی گئی ہے، اسی آیت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جس چیز کو شریعت اسلام ضروری یا عبادت نہ سمجھتی ہو اس کو اپنی طرف سے ضروری یا عبادت سمجھ لینا جائز نہیں، اسی طرح جو چیز شرعاً جائز ہو اس کو مکہ نہ جہنم بھی گندہ ہے، بدعات کے ناجائز ہونے کی بڑی وجہ یہی ہے کہ غیر ضروری چیز کو فرض اور واجب کی طرح سمجھ لیا جاتا ہے یا بعض جائز چیزوں کو حرام و ناجائز قرار دیا جاتا ہے اس آیت میں نہ صرف یہ کہ بے اصل اور بے بنیاد رسم کی تردید کی گئی ہے بلکہ تمام او حرام پر یہ کہہ کر ضرب لگائی گئی ہے کہ فیکں در اصل اللہ سے ذرنے اور اس کے احکام کی خلاف ورزی سے بچنے کا نام ہے ان بے معنی رسوم کو فیکں سے کوئی وابہط نہیں جو محض رسما زمانہ قدیم سے آبا و اجداد کی تقلید میں چلی آ رہی ہیں اور جن کا انسان کی سعادت و شقاوت، نوحست و سعادت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ذِي الْقَعْدَةِ ۖ هَٰؤُلَاءِ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ۚ

روانہ ہوئے اس وقت تک مکہ مشرکین کے قبضہ میں تھے، ان لوگوں نے آپ ﷺ اور آپ کے ساتھیوں کو مکہ میں داخل ہونے سے حدیبیہ کے مقام پر روک دیا، آخر کار بڑی گفتگو کے بعد یہ معاہدہ قرار پایا کہ آئندہ سال آ کر عمرہ کریں چنانچہ ذی قعدہ ۶ھ میں قضائے عمرہ کے ارادہ سے روانہ ہوئے لیکن آپ کے اصحاب کو یہ اندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں مشرکین مکہ عہد شکنی کر کے حملہ آور نہ ہوں تو ایسی حالت میں نہ سکوت مصلحت ہے اور اگر مقابلہ کیا جائے تو ماہِ محرم میں قتال لازم آتا ہے اس لئے کہ ذی القعدہ چار محرم مہینوں میں سے ایک ہے وہ چار محرم مہینے یہ ہیں: ذی القعدہ، ذی الحجہ، محرم، رجب، مسلمان اس کو ملوک صورت حال سے پریشان تھے، تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیات نازل فرمائیں، کہ ان معاہدہ کرنے والوں کے ساتھ معاہدہ کی رو سے تم اپنی جانب سے لڑائی کی ابتداء نہ کرو، لیکن اگر وہ لوگ عہد شکنی کریں اور تم سے لڑنے پر آمادہ ہو جائیں تو اس وقت تم کسی قسم کا اندیشہ نہ کرو اور بے تکلف تم بھی ان سے لڑو۔

اس آیت میں حکم یہ ہے کہ قتل صرف ان کافروں سے کریں جو مسلمانوں سے آمادہ قتل ہوں مطلب یہ ہے کہ غورقوں، بچوں، بوڑھوں، مذہبی پیشواؤں جو دنیا سے یکسو ہو کر مذہبی شغل میں لگے ہوں مثلاً راہب پادری اسی طرح اپنا چھوڑ دیا ہو کہ لوگ جو کافروں کے یہاں محنت مزدوری کا کام کرتے ہوں جو کافروں کے ساتھ جنگ میں شریک نہیں ہوتے ایسے لوگوں کو جہاد میں قتل کرنا جائز نہیں، اس لئے آیت میں جہاد کا حکم ان لوگوں سے ہے جو مسلمانوں سے قتل کریں، اگر مذکورہ لوگوں میں سے کوئی شخص جنگ میں کافروں کی کسی طرح کی بھی مدد کریں تو ان کا قتل جائز ہے اس لئے کہ یہ لوگ ”الْكَافِرِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ“ میں داخل ہیں۔ (مظہری، حصاص، معارف)

اسلام صرف ان ہی افراد کے مقابلہ میں قتل کا حکم دیتا ہے جو واقعی جنگ میں شریک ہوں غیر مقاتلین یا عام رعایا سے جنگ کا کوئی تعلق نہیں ہے آج کل عوام کے سروں پر ہم برسادیئے پر امن شہریوں پر ہوائی تاخت کرنے اور ان پر زہیلی گیس چھوڑنے بلکہ آگ لگانیوالے نیپام بم گرانے کے مہذب ترین آئین سے اسلام کا حربی قانون بالکل نا آشنا ہے سینکڑوں کوئینس بلکہ ہزاروں بے گناہوں کو چشم زدن میں موت کی فیند سلا دینے کے بعد صرف (سوری Sorry) کہہ دینا آج کل کی مہذب دنیا کو ہی زیب دیتا ہے اسلام کو نہیں۔

جہاد کا مقصد خون بہانا نہیں:

وَأَقْتُلُوهُمْ حَتَّىٰ تَقُتِلُوهُمْ (الآیۃ) آیت کا منشا یہ ہے کہ بلا شہر انسانی خون بہانا بہت بر افعیل ہے لیکن جب کوئی جماعت یا گروہ زبردستی اپنا فکری استبداد دوسروں پر مسلط کرے اور لوگوں کو قبول حق سے بھجور کے اور اصلاح و تغیر کی جائز اور معقول کوششوں کا مقابلہ دلائل سے کرنے کے بجائے حیوانی طاقت سے کرنے لگے تو وہ قتل کی بہ نسبت زیادہ سخت برائی کا ارتکاب کرتا ہے ایسے گروہ کو بزورِ شمشیر راہ سے ہٹا دینا بالکل جائز ہے۔

کلی زندگی میں کافروں کے ذریعہ انتہائی اذیتیں برداشت کرنے کے باوجود مسلمانوں کو حکم تھا کہ غنودہ گزر سے کام لیں سنی زندگی میں کوئی دن ایسا نہیں آتا تھا کہ سورج اپنے طلوع کیساتھ مسلمانوں کے لئے کوئی نئی مصیبت لے کر نہ آتا ہو مگر مسلمانوں کو تاکید تھی کہ غنودہ گزر سے کام لیں، آیت کے عموم سے جو یہ مفہوم ہوتا ہے کہ کفار جہاں کہیں ہوں ان کو قتل کرنا جائز ہے اول تو یہ حکم حالت جنگ کا ہے دوسرے یہ کہ یہ آیت اپنے عموم پر نہیں ہے اس لئے کہ ایک تخصیص تو اگلے جملہ میں آرہی ہے ”وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يُقَاتِلُوا كُفْرًا فِيهِ“۔

مَسْجِدُكُمْ: حرم میں انسان کیا کسی شکاری جانور کو بھی قتل کرنا جائز نہیں، مگر اسی آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر حرم میں کوئی شخص دوسرے کو قتل کرنے لگے تو اس کو بھی مداخلت میں قتل کرنا جائز ہے۔ (معارف)

فَإِنِ اتَّبَعُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ، یعنی تم جس خدا پر ایمان رکھتے ہو اس کی صفت یہ ہے کہ بدتر سے بدتر مجرم اور گنہگار کو

بھی معاف کر دیتا ہے جب کہ وہ اپنی باغیانہ روش سے باز آجائے یہی صفت تم اپنے اندر بھی پیدا کرو تمہاری لڑائی انتقام کی پیاس بجھانے کے لئے نہ ہو بلکہ خدا کے دین کا راستہ صاف کرنے کے لئے ہو تمہاری لڑائی کسی نروہ یا جماعت سے اس وقت تک ہونی چاہئے جب تک وہ اور خدا میں مزاحم ہو اور جب وہ اپنا رویہ چھوڑ دے تو تمہارا ہاتھ بھی اس پر نہ اٹھنا چاہئے۔

سابقہ آیت وَلَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ میں جو ظالم مسلمانوں کو قتال کی اجازت دی جا رہی ہے وہ اچانک اور بلا سبب نہیں بلکہ دو چار مہینے نہیں پورے تیرہ سال تک میں ہر طرح کے شدائد بلکہ شقاوت، سفاکی، کینیت پر صبر کے امتحان میں پورے اترنے کے بعد دفاع کی اجازت مل رہی ہے، ابھی وطن سے بے وطن ہو رہے ہیں چین سے بیٹھے بھی نہیں پائے تھے، کہ جنگ بدر پیش آئی اور لڑائیوں کا سلسلہ شروع ہو گیا، اور مدینہ آنے کے بعد بھی مسلمانوں نے جو کچھ کیا صرف اپنے دفاع میں کی، دنیا خواہ کچھ بھی کہے مگر حقیقت یہی ہے، خدا ترن شخصدی کرے تو مسلم لارڈ ہیڈلے کی کہ جس نے بات پتے کی کہی ہے، کہ تین ابتدائی اسلامی غزوات کے جغرافیائی محل وقوع و دیکھ کر خود فیصد کرو کہ لڑائی کی ابتدا کس نے کی؟ اور حمد آور کون تھا؟ اور حفاظت خود اختیاری میں کون لڑ رہا تھا مکہ کے جنگ جو، اہل فساد، یہ مدینہ کے صابر و شاکر مومنین؟

① غزوہ بدر، بدر مدینہ سے مڑکیل کے فاصلہ پر ہے۔

② غزوہ احد، احد مدینہ سے کل ۱۲ میل کے فاصلہ پر ہے۔

③ جنگ احزاب، اکمیل کو محاصرہ خود مدینہ کی کا ہوا۔

غرضیکہ مذکورہ غزوات میں ہر مرتبہ قریش مکہ یا ان کے حلیف مدینہ پر چڑھ کر آئے۔

وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ طَاعَتِهِ الْجِهَادِ وَغَيْرِهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ
الْهَلَاكِ بِالْمَسَالِكِ عَنِ السَّبِيلِ فِي الْجِهَادِ أَوْ تَرْكِهِ لِأَنَّهُ يَفْوِي الْعَدُوَّ عَلَيْكُمْ وَأَحْسِنُوا بِالنَّفَقَةِ وَغَيْرِهَا
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ⑤ اِيْ يَنْبَغِي لَهُمْ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ أَذُوْبِمَا يَحْضُرُكُمَا فَإِنْ أَحْبَبْتُمْ مُنْعَمَةً عَنْ
أَحَدِمَا بَعْدَ أَنْ خَوَّهَ فَمَا اسْتَيْسَرَ تَبَسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ عَلَيْكُمْ وَبِوَسْأَةِ وَلَا تَحْلِلُوا زَوْسَكُمْ اِيْ لَا تَحْلِلُوا
حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ الْمَذْكُورَ حِلَّهُ حَيْثُ يَحُلُّ ذِكْرُهُ وَبِوَسْأَةِ الْاِحْتِصَارِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فَيُذَبِّحُ فِيهِ بَنِيَّةَ
التَّحْلِيلِ وَيُغْرِقُ عَلَى مَسَاكِينِهِ وَيُحْلِقُ وَبِهِ يَخْضَلُ التَّحْلُلُ قَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بَعْدَ مَنْ رَأَيْتُمْ كَفَمَلِ
وَصُدَاعٍ فَحَقَّقْ فِي الْأَحْرَامِ فَقَدْ بَدَأَ عَلَيْهِ مِنْ صِيَامِهِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ صَدَقَةً ثَلَاثَةَ أَمْشٍ مِنْ غَالِبِ قُوَّةِ الْبَدَنِ
عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينَ أَوْ لِكُلِّ اِيْ دِيْنٍ شَاذٍ أَوْ اسْتِخْيَارٍ وَأَنْجَحَ مِنْ حَقِّ بَعْضِ غَدَرٍ لِأَنَّهُ أَوَّلَى بِالْكَفَرَةِ
وَكَمَا مِنْ اسْتِخْيَارٍ بَعْدَ الْخَلْقِ كَالْغَلَبِ وَالنَّسَبِ وَالذِّهْنِ الْغَدَرِ أَوْ غَيْرِهِ فَإِذَا أَمِنْتُمْ الْعَدُوَّ عَنْ ذَهَبِ أَوْ نَهْ
يَكُنْ قَمَنْ تَمَتَّعَ اسْتَمْتَعَ بِالْعُمْرَةِ اِيْ سَبَبِ فَرَاغِهِ مِنْهَا وَالتَّحْلُلُ عَنْهَا بِحِفْظِ الْأَحْرَامِ إِلَى الْحَجِّ اِيْ
الْأَحْرَامِ بِهَذَا أَنْ يَكُونَ آخِرُهَا فِي أَشْهُرِهِ فَمَا اسْتَيْسَرَ تَبَسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ عَلَيْهِ وَبِوَسْأَةِ يَذْخَبُ بَعْدَ

الاحرام به والافضل يوم النحر **فَمَنْ لَمْ يَجِدْ السَّيْءَ** لغيره او فقد ضمه **فَصِيَامُ** اي فعلبه صيام
ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فِي الْحَجِّ اي في حال احرامه فيحتمل ان يُحْرَمَ قبل السَّابِعِ من ذِي الْحِجَّةِ والافضل قبل
السَّابِعِ لِكَرْبِهِ مَسْهُومٌ يَوْمَ عَرَفَةَ لِلْحَاجِّ ولا يجوز مسوئتها امام التَّشَرُّعِ على اصح قولٍ اَشْتَبَعْنِي
وَسَبَّحُوا اِذَا رَجَعْتُمْ اِلَى وُطَنِكُمْ مَكَّةَ او عَرَبٍ وقيل اذا فرغتم من اغسال الحج وفيه التَّنَادُّ عَنْ الْعَدَةِ
بَلَّكَ عَشْرَةَ كَامِلَةً حَمَلَتْ كَيْدًا فِيهَا ذَلِكَ الْحِكْمَةُ السَّادَةُ مِنْ وُجُوبِ السَّيْءِ او الصَّيَامِ عَلَى مَنْ
سَبَّحَ لَمْ يَكُنْ اَمْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْعَرَامِ بل لم يكنوا على مَحَلَّتَيْنِ مِنَ الْحَرَمِ عِنْدَ التَّشَامَعِ فَمَنْ
كَانَ فَلَاحِمْ عَلَيْهِ وَلَا صِيَامَ وَانْ تَسَبَّحَ وَمَنْ ذَكَرَ الْاَهْلَ اشْعَارًا بِشَرَاطِ الْاِسْتِنْطَافِ فَوَاقِمٌ قَبْلَ الشُّهُرِ الْحَجِّ
وَلَمْ يَسْتَنْطَفِ وَتَسَبَّحَ فَعَلِيهِ ذَلِكَ وَبِوَاحِدٍ اَوْ خَمْسِينَ عِدَّةً وَالثَّانِي لَا وَالْاَهْلَ كِتَابِيَةً عَنِ الشُّسِّ وَالْحَقِّ
سَالَسْتُمْ فَمَا ذَكَرَ النَّسْتَةَ الْقَارِئُ وَيَوْمَ مَنْ يُحْرَمُ بِالْعِمْرَةِ وَالْحَجِّ مَعًا او يُدْخِلُ الْحَجَّ عَلَيْهَا قَبْلَ الْفُتُوهِ
وَالْتَقُوا اللَّهَ مِمَّا سَأَلَ بِهِ وَيُنَبِّهُكُمْ عَلَيْهِ **وَالْعَمَلُ اَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ** ﴿١٠﴾ نعم خاتمة.

ترجمہ: اور اللہ کی راہ میں خرچ کرو (یعنی) اس کی طاعت میں کہ وہ جہاد وغیرہ ہے اور تم جہاد میں خرچ کرنے سے
بخل کر کے اور جہاد ترک کر کے خود کو بلاکت میں نہ ڈالو، اس لئے کہ یہ (بخل و ترک) دشمن کو تم پر جبری کر دے گا (بایدی) میں
باز ماندہ ہے (راہ خدا میں) خرچ وغیرہ کے ذریعہ نیکیاں کرو، اللہ تعالیٰ نیکیاں کرنے والوں کو پسند فرماتا ہے یعنی ان کو اجر و موا
جہ دیتا ہے اور حج و عمرہ اللہ کے لئے پورے کرو، یعنی دونوں کو ان کے حقوق کی رعایت کے ساتھ ادا کرو، پس اگر حج و عمرہ سے
(یعنی) ان کے پورا کرنے سے دشمن یا اسی جیسی کسی اور چیز کے ذریعہ تم کو روک دیا جائے تو جو ہدی (قربانی کا جانور) تم کو پیش
ہو اور وہ جبری ہے اور اپنے سروں کا حلق نہ کرنا یعنی حلال نہ ہوتا وقتیکہ ہدی مذکور اپنی جگہ نہ پہنچ جائے جہاں اس کا ذبح کرنا جائز
ہے اور وہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ادھار کی جگہ ہے، لہذا حلال ہونے کی نیت سے اسی جگہ (ہدی) ذبح کر دی جائے
اور اس مقام کے مساکین پر (کوشت) تقسیم کر دیا جائے، اور حلق کر لیا جائے، اس سے حلت حاصل ہو جائے گی، مگر جو شخص تم
میں کامریش ہو یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو مثلاً جوں یا سر کا درد تو وہ حالت احرام میں حلق کر سکتا ہے، تو اس پر فدیہ واجب
ہے اور وہ تین دن کے روزے ہیں یا تین صاع و مقامی عمومی خوراک سے چھ مسکینوں پر صدقہ کرنا ہے یا قربانی کرنا ہے یعنی
جبری ذبح کرنا، اور اونچیر کے لئے ہے اور اسی حکم میں وہ شخص بھی شامل ہوگا جس نے بغیر کسی عذر کے حلق کر لیا ہو اس لئے کہ
کفارہ کے وجوب کے لئے یہ زیادہ لائق ہے یہی حکم اس شخص کا بھی ہے جس نے حلق کے علاوہ کچھ اور استفادہ کیا مثلاً خوشبو کا کٹی یا
تیل اکیا یا عذری وجہ سے دوا بغیر عذر کے، پھر جب تم دشمن سے مامون ہو جاؤ یا یہ طور کہ دشمن چلا گیا یا تھا ہی نہیں، تو جس شخص
نے تم میں سے عمرہ و حج کے ساتھ ملا کر احرام کی ممنوعات سے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھ کر فائدہ اٹھایا اس کے عمرہ

سے فارغ ہونے اور اس سے حلال ہونے کی وجہ سے تو اس پر جو میسر آئے قربانی واجب ہے اور وہ ایک بکری ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد ذبح کرے، اور افضل یوم نحر ہے تو جس کو بدی میسر نہ ہو، بدی کے دستیاب نہ ہونے کی وجہ سے یا اس کی قیمت نہ ہونے کی وجہ سے تو اس پر تین روزے ہیں ایام حج میں یعنی حج کے احرام کی حالت میں، تو ضروری ہے کہ ساتویں ذی الحجہ سے پہلے (حج) کا احرام باندھ لے اور افضل چھٹی ذی الحجہ سے پہلے ہے یوم نحر میں حاجی کے لئے روزہ مکروہ ہے اور ایام تشریق میں امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے صحیح ترین قول کے مطابق روزہ جائز نہیں ہے اور سات روزے اس وقت جب کہ اپنے وطن واپس ہو وطن مکہ ہو یا غیر مکہ، اور کہا گیا ہے کہ جب تم ارکان حج سے فارغ ہو جاؤ اس میں غائب سے حاضر کی طرف التفات ہے یہ دس روزے پورے ہیں یہ جملہ اپنے ماقبل کی تاکید ہے قربانی یا روزوں کے وجوب کا مذکورہ حکم اس شخص کے لئے ہے جو حج تمتع کرے یا یہ رعایت ان لوگوں کے لئے ہے جن کے گھر یا مسجد کے قریب نہ ہوں اس طرح کہ حرم سے دو مہرملوں سے کم نہ ہو، یہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے اور اگر دو مہرملوں سے کم ہے تو اس پر نہ دم ہے نہ روزہ اگرچہ حج تمتع کرے اور اہل کے ذکر کرنے میں وطن بنانے کی شرط کی طرف اشارہ ہے اور تمتع کی نیت کی، تو اس پر مذکورہ چیز (یعنی قربانی) واجب ہے اور یہ ہمارے (یعنی شوافع) کے نزدیک ہے اور تمتع کے ساتھ مذکورہ احکام میں حدیث کی وجہ سے قارن کو بھی ملایا گیا ہے اور قارن وہ ہے جو حج و عمرہ کا احرام ایک ساتھ باندھے، یا حج و عمرہ پر داخل کر دے طواف عمرہ کرنے سے پہلے (یعنی عمرہ کا طواف شروع کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے) اور ان چیزوں میں اللہ سے ڈرتے رہو جن کا تم کو حکم دیتے ہیں اور جن سے منع کرتے ہیں اور خوب سمجھو کہ اللہ تعالیٰ اس کا خلاف کرنے والے کو سخت سزا دینے والا ہے۔

حَقِيقُ تَرْكِهِ تَسْبِيلٌ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: وَلَا تَلْفُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْتِهْلُكَةِ، لَا تَلْفُوا، إلقاء (افعال) سے صیغہ نہیں جمع مذکر حاضر تم نہ ڈالو۔

يَتَوَكَّنُ: إلقاء متعدی بنفس ہے حالانکہ یہاں الی کے ساتھ تعدیہ کیا گیا ہے۔

جَوَائِبُ: إلقاء انباء کے معنی کو متضمن ہے لہذا تعدیہ بالی جائز ہے۔

قَوْلُهُ: تَهْلُكَةُ، (ض) یہ خلاف قیاس نادر مصدر میں سے ہے، بلاست میں ڈالنا، قاموس میں لام مثلاً کے ساتھ لکھا ہے التَهْلُكَةُ چونکہ مصدر نادر ہے اس لئے التَهْلَاكُ، مصدر مشہور ہے اس کی وضاحت کر دی۔

قَوْلُهُ: بِالتَّفَقُّةِ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے، أَحْسِنُوا، تَفَضَّلُوا کے معنی میں ہے جو کہ متعدی بالباء ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: بِالتَّفَقُّةِ، کو ماسبق سے مربوط کرنے کے لئے لایا گیا ہے اس لئے تَهْلُكَةُ، کی تفسیر افساك عن التفقة سے ہے

تو یہاں احسان کی تفسیر انفاق فی سبیل اللہ سے کرنا ہی مناسب ہے تاکہ دونوں میں ربط پیدا ہو جائے۔

قَوْلُهُ: اِیْ یُغْنِیْکُمْ، یُحِبُّ کِی تفسیر بطا لازم ہے اس لئے کہ حُب کے معنی: یلانا القلب کے ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں مستور نہیں ہے یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ رحمت کی تفسیر احسان سے کرتے ہیں ورنہ تورہت کے معنی رقیۃ القلب سے ہیں جو ذات باری میں مستور نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اَذُوْهُمَّا، اس سے حج و عمرہ دونوں کے وجوب کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ امام شافعی (رحمہ اللہ تعالیٰ) کے نزدیک دونوں واجب ہیں اور اگر لفظ اذو، کو ظاہری معنی پر ہی رکھا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ شروع کرنے کے بعد ان کو پورا کرنا واجب ہے اس لئے کہ احناف کے نزدیک نفی مبادت شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے۔

قَوْلُهُ: بَعْدُوْہِ، یہ امام شافعی (رحمہ اللہ تعالیٰ) اور امام مالک (رحمہ اللہ تعالیٰ) کے قول کے مطابق ہے اس لئے کہ ان حضرات کے یہاں احصار و شُح ہی کے ذریعہ صحیح ہے بخلاف احناف کے کہ شُح کے علاوہ مرض وغیرہ سے بھی احصار درست ہے۔

قَوْلُهُ: عَلَیْکُمْ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَسْأَلُ: یہ ہے کہ فَمَا اسْتَنْیَسْرُ مِنَ الْهَیْذِ، جواب شرط ہے حالانکہ یہ جملہ تادم نہیں ہے اور جواب شرط کے لئے جملہ دون شرط ہے۔

جَوَابُ: عَلَیْکُمْ، مخذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ ما مبتداء کی خبر مخذوف ہے تاکہ مبتداء اپنی خبر سے مل کر جملہ ہو کر شرط کی جزاء واقع ہو سکے بقدر عبارت یہ ہے فَعَلِیْکُمْ مَا اسْتَنْیَسْرُ تَمْر۔

قَوْلُهُ: فَفَیْئَہُ، فِیْئَہُ، مبتداء ہے اور علیہ اس کی خبر مخذوف ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ صِیَامٍ یَّخْذُوْفُ سے متعلق ہو کر فِیْئَہُ کی صفت ہے اِیْ فِیْئَہُ کَاثِنَہُ مِنْ صِیَامٍ۔

قَوْلُهُ: بِاَنَّ ذَہَبَ اَوْ لَمْ یَکُنْ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد، اَمِنْتُمْ کے دونوں معنی کی طرف اشارہ کرنا ہے اَمِنْتُمْ، یا تو اَمِنْتُمْ سے مشتق ہے اس کے معنی زوال خوف کے ہیں یا اَمِنْتُ سے مشتق ہے اس کے معنی اَمِنْتُ یعنی ضد الخوف کے ہیں اگر اَمِنْتُمْ کو الْاَمْنَةُ سے مشتق مانا جائے تو معنی ہوں گے فَاِذَا زَالَ عَنْکُمْ خَوْفُ الْعَدُوِّ، تو اس صورت میں اس شخص کا حکم کہ جس کا احصار زائل ہو گیا ہو عمارۃ النّفس کے طور پر ثابت ہوگا اور اسی سے اس شخص کا حکم جو پہلے ہی سے مامون بودا اِلتِ اَمِنْتُ کے طور سے مغربوم ہوگا، اور اگر اَمِنْتُمْ، الْاَمْنُ سے مشتق ہو تو اس کے معنی ہوں گے کہ جب تم اَمِنُ و اطمینان میں ہو۔

(ترویج الادواح)

قَوْلُهُ: نُسْلُکَ یہ نسلک کی جمع ہے بمعنی قربانی، اور نُسْلُکَ، مصدر بھی ہے قربانی کرنا۔

قَوْلُهُ: فَمَا اسْتَنْیَسْرُ مِنَ الْهَیْذِ، فاء رابطہ ہے جواب شرط کے لئے فَمَا، اسم موصولہ مبتداء اس کی خبر مخذوف، اِیْ فَعَلِیْہِ مَا اسْتَنْیَسْرُ، اسْتَنْیَسْرُ صمد، جملہ ہو کر جواب شرط۔

قَوْلُهُ: بَانَ لَمْ یَکُونُوْا عَلٰی مَرَحَلَتَیْنِ مِنَ الْحَرَمِ عِنْدَ الشَّافِعِی (رحمہ اللہ تعالیٰ) اس عبارت کا مقصد متفق ہے

و جب قربانی اور عذر و وجہ قربانی کی دونوں صورتوں کو بیان کرتا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ متمتع اگر آفاقی ہو تو اس پر دم تمتع واجب ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک آفاقی وہ ہے جو حرم سے کم از کم دو مرحلوں کی مسافت کا باشندہ ہو اور جو اس سے کم مسافت کا باشندہ ہو وہ ان کے نزدیک حظری ہے تو اس پر دم تمتع واجب نہیں ہے اور جب دم واجب نہیں تو اس کا نائب یعنی روزہ بھی واجب نہیں۔

قَوْلُهُ: فِي ذِكْرِ الْأَهْلِ الْخِ اس عہات کا مقصد لیکن لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْخَرَامِ کی تشریح ہے مطلب یہ ہے کہ دم تمتع ساقط ہونے کیلئے تقیم شرعی ہونا ضروری ہے اگر کسی شخص نے قبل اشہور الحرم مکہ میں قیام تو کیا ہے مگر وطن نہیں بنایا یعنی پندرہ دن قیام کا ارادہ نہیں کیا تو اس شخص سے دم تمتع ساقط نہیں ہوگا، اس لئے کہ اقامت شرعی کی نیت کے بغیر وہ آفاقی ہی شمار ہوگا اور آفاقی پر دم تمتع واجب ہوتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

مالی ہنگامی ضرورت:

وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، اس آیت سے فقہاء نے یہ حکم اخذ کیا ہے کہ مسلمانوں پر زکوٰۃ کے علاوہ بھی بعض حقوق مالیہ فرض ہیں مگر وہ ہنگامی (ایمر جنسی) اور وقتی ضرورت کے لئے ہیں دائمی نہیں نہ ان کے لئے کوئی مقدار متعین ہے بلکہ جتنی ضرورت ہو اس کا انتظام کرنا سب مسلمانوں پر فرض ہے اور جب ضرورت نہ ہو تو کچھ فرض نہیں، چہاں کہ خرچ اسی ہنگامی ضرورت میں شامل ہے۔ ترک جہاد قومی بلاکت ہے وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ، لفظی معنی تو ظاہر ہیں، کہ اپنے اختیار سے اپنے آپ کو بلاکت میں نہ ڈالو، اب رہی یہ بات کہ بلاکت میں نہ ڈالنے سے یہاں کیا مراد ہے اس میں حضرات مفسرین کے اقوال مختلف ہیں امام جصاص رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان میں کوئی تضاد نہیں سب ہی مراد ہو سکتے ہیں۔

حضرت ابویوب انصاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کہ یہ آیت ہمارے ہی بارے میں نازل ہوئی ہے ہم اس کی تفسیر بخوبی جانتے ہیں، بات یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ اور قوت عطا فرمادی تو ہم میں یہ گفتگو ہوئی کہ اب جہاد کی کیا ضرورت ہے؟ ہم اپنے وطن میں ٹھہر کر اپنے مال اور جائیداد کی خبر گیری کریں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی؟ جس نے یہ بتلادیا کہ بلاکت سے مراد اس جگہ ترک جہاد ہے اور اس سے ثابت ہوا کہ ترک جہاد مسلمانوں کی قومی بلاکت و بربادی کا سبب ہے اس لئے حضرت ابویوب رحمہ اللہ تعالیٰ انصاری نے اپنی پوری عمر جہاد میں صرف کردی، یہاں تک کہ یزید بن معاویہ کے زمانہ میں جہاد کرتے ہوئے ۵۲ھ میں شہادت حاصل کی موصوف کی قبر آج بھی قسطنطنیہ میں زیارت گاہ خاص و عام ہے آپ کی قبر کے پاس ایک مسجد بھی تعمیر کر دی گئی ہے۔

حضرت براہ بن عازب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کہ مٹا ہوں کی وجہ سے اللہ کی رحمت و مغفرت سے ماپوس ہو جانا اپنے آپ کو

بلاکت میں ڈالنا ہے، اس لئے مغفرت سے مایوس ہونا حرام ہے۔

بعض حضرات نے فرمایا اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے میں حد سے تجاوز کرنا کہ بیوی بچوں کے حقوق ضائع ہو جائیں یہ اپنے آپ کو بلاکت میں ڈالنا ہے ایسا اہل ایمان نہیں۔

بعض حضرات نے فرمایا: ایسی صورت میں قتال کے لئے اقدام کرنا اپنے کو بلاکت میں ڈالنا ہے جب کہ یہ اندازہ ہو کہ ہم دشمن کا کچھ نہ لگا سکیں گے، خود ہلاک ہو جائیں گے ایسی صورت میں اقدام قتال اس آیت کی بناء پر منع ہے۔

وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ، اس جملہ میں ہر کام کو اچھا کرنے کی ترغیب ہے اور کام کو اچھا کرنا جس کو قرآن میں احسان سے تعبیر کیا گیا ہے وہ طرح سے ایک عبادت میں اور دوسرے معاملات و معاشرت میں، عبادت میں احسان کی تائید حدیث جبریل علیہ السلام میں خود رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمائی ہے کہ اس طرح عبادت کرو جیسے تم خدا کو دیکھ رہے ہو اور اگر یہ درجہ حاصل نہ ہو تو کم از کم یہ اعتقاد قوی لازم ہی ہے کہ خدا تمہیں دیکھ رہا ہے۔

اور معاملات و معاشرت میں احسان کی تفسیر مسند احمد میں بروایت حضرت معاذ حضرت رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمائی ہے کہ تم سب لوگوں کے لئے وہی پسند کرو جو اپنے لئے پسند کرتے ہو اور جس چیز کو تم اپنے لئے ناپسند کرو دوسروں کے لئے بھی ناپسند کرو۔ (معارف)

حج کی فرضیت:

جمہور کے قول کے مطابق حج کی فرضیت ہجرت کے تیسرے سال یعنی غزوہ احد کے سال سورۃ آل عمران کی اس آیت سے ہوئی وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ الْحَجَّ

باتفاق مفسرین یہ آیت واقعہ حدیبیہ ۶ھ میں نازل ہوئی اس آیت کا مقصد حج کی فرضیت کو بتلانا نہیں اس لئے کہ حج تو پہلے ہی فرض ہو چکا ہے اس آیت کا مقصد حج کے کچھ احکام بیان کرنا ہے۔

اتَّبِعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ، یعنی اگر راستہ میں کوئی ایسا سبب پیش آجائے جس کی وجہ سے آگے چلنا ممکن نہ رہے اور مجبوراً رک جائنا پڑے تو اونٹ، گائے، بکری، مین سے جو جانور بھی میسر ہو اللہ کے لئے قربانی کر دو اس امر میں اختلاف ہے کہ قربانی کے اپنی جگہ پہنچ جانے سے کیا مراد ہے؟ فقہاء حنفیہ کے نزدیک اس سے مراد حرم ہے، یعنی محصر کے لئے اپنی قربانی کا جانور یا اس کی قیمت بچھن دے، تاکہ اس کی طرف سے حدود حرم میں قربانی کی جائے، اور اہم مالک و شافعی رحمہما اللہ نے اس کے نزدیک جہاں آدمی گھر گیا ہو تو وہیں قربانی کر دینا مراد ہے۔

احصار اور مجبوری سے کیا مراد ہے:

اس آیت میں دشمن کے حائل ہو جانے کی مجبوری تو صراحت مذکور ہے لہذا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ مجبوری صرف دشمن کے حائل ہونے کو مانتے ہیں مگر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے دشمن کے ساتھ اشتراک ملت کی وجہ سے دیگر مجبوریوں مثلاً مرض وغیرہ کو بھی شامل کر لیا ہے۔

اس آیت میں سرمنڈانے کو احرام کھولنے کی علامت قرار دیا ہے جس سے ثابت ہوا کہ حالت احرام میں سر منڈانا یا بال کٹنا ممنوع ہے اسی منہبت سے اگلا حکم یہ بیان فرمایا کہ اگر کسی بیماری وغیرہ کی مجبوری سے سر منڈانے کی ضرورت پیش آئے تو بقدر ضرورت جائز ہے مگر اس کا فدیہ دینا لازم ہوگا فدیہ یہ ہے کہ روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے، قربانی کے لئے حدود حرم کی جگہ متعین ہے روزہ اور صدقہ کے لئے کوئی جگہ متعین نہیں ہر جگہ ادا کر سکتا ہے قرآنی الفاظ میں روزوں اور صدقہ کی کوئی مقدار بیان نہیں کی گئی مگر حدیث شریف میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کی ایک ایسی حالت میں یہ فرمایا تین روزے رکھیں یا چھ سکینوں کو آدھا آدھا صاع صاع بطور صدقہ دیں۔ (صحیح بخاری)

عمرہ کا حکم:

ابن کثیر نے بحوالہ ترمذی، احمد، بیہقی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ عمرہ واجب ہے؟ آپ نے فرمایا واجب تو نہیں لیکن کراؤ تو بہتر اور افضل ہے اس وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک عمرہ واجب نہیں سنت ہے۔

حج تمتع و قرآن کے احکام:

عرب جاہلیت کا خیال تھا کہ جب حج کا وقت یعنی شوال شروع ہو جائے تو ان ایام میں حج و عمرہ کا جمع کرنا سخت گناہ ہے اس آیت کے آخری حصہ میں ان کے اس خیال کی اصلاح اس طرح کر دی گئی کہ حدود و میقات کے اندر رہنے والوں کے لئے تو حج و عمرہ دونوں کو اٹھسہر حج میں جمع کرنا ممنوع ہے کیوں ان کو اٹھسہر حج کے بعد دوبارہ عمرہ کے لئے سفر کرنا مشکل نہیں لیکن حدود و میقات کے باہر سے آنے والوں کے لئے دوبارہ عمرہ کے لئے سفر کرنا دشوار ہے اس لئے آفاقوں یعنی دور کے رہنے والوں کے لئے حج و عمرہ کو جمع کرنا جائز ہے میقات و مقامات ہیں جو اطراف عالم سے آنے والوں کے ہر راستہ پر اللہ کی طرف سے متعین ہیں کہ جب بقصد مکہ آنے والا مسافر یہاں پہنچے تو یہاں سے حج یا عمرہ کی نیت سے احرام باندھنا لازم ہے بغیر احرام یہاں سے آگے بڑھنا جرم اور گناہ ہے "لَمَنْ كُنْ مِنْ أَهْلِهَا حَاضِرًا" کا یہی مطلب ہے جس کے اہل و عیال مسجد حرام کے قرب و جوار یعنی حدود و میقات کے اندر نہیں

رہتے یعنی وہ حدود و میقات کے اندر کا باشندہ نہیں ہے اس کے لئے حج و عمرہ کوچ کے زمانہ میں جمع کرنا جائز ہے۔
 متمتع پر شکر یہ کہ طور پر دم متمتع واجب ہے خواہ اونٹ، گائے، بکری جو بھی میسر ہو اور جو شخص قربانی نہ کر سکے تو اس پر دس روزے واجب ہیں تین روزے ایام حج میں رکھے یعنی نویں ذی الحجہ تک پورے کر دے باقی سات روزے حج سے فارغ ہو کر جہاں چاہے اور جب چاہے رکھے، اور اگر کوئی شخص ایام حج میں تین روزے نہ رکھ سکے تو پھر اس پر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک قربانی ہی واجب ہے جب قدرت ہو کسی کے ذریعہ حرم میں قربانی کرادے۔

تمتع اور قرآن میں فرق:

تمتع کے معنی ہیں فائدہ اٹھانا، اور قرآن کے معنی ہیں ملانا، اشہر حج میں اگر میقات سے حج اور عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھے یعنی احرام باندھتے وقت حج و عمرہ دونوں کی نیت کر لے تو یہ شخص قارن کہلاتا ہے یعنی حج و عمرہ کو ملانے والا، اس کا احرام درمیان میں کٹے گا نہیں آخری میں دس ذی الحجہ کو کٹے گا۔

تمتع کا مطلب ہے ایک ہی سفر میں دو عبادتوں کا ثواب حاصل کر کے فائدہ اٹھانا، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ حاجی، میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھتا ہے مکہ جا کر عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھول دیتا ہے پھر آٹھویں ذی الحجہ کو نئی جانے کے وقت حرم سے حج کا احرام باندھتا ہے اس کو اصطلاح میں حج متمتع اور ایسا کرنے والے کو متمتع کہتے ہیں۔

لَحَجَّ وَفَنَّهُ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ سَمَوَاتٍ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ نَبَالٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَقِيلَ كُلُّهُ فَمَنْ قَرَضَ عَلَى نَفْسِهِ فِيهِنَّ الْحَجَّ بِالْأَحْرَامِ بِهِ فَلَا رَفْعَ جَمَاعٍ فِيهِ وَلَا فُسُوقَ مُعَاصِيٍّ وَلَا كِبَالَ خِصَامٍ فِي الْحَجِّ وَفِي قِرَاءَةِ بَفَتْحِ الْأَوَّلِينَ وَالْمَرَادُ فِي الثَّلَاثَةِ الشَّهْرِ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ كَصَدَقَةِ تَعْلَمُهُ اللَّهُ فَيُجَازِيَكُمْ بِهِ وَنَزَلَ فِي أَنْبِلِ الْيَمَنِ وَكَانُوا يُعْجَبُونَ بِالْأَزَادِ فَيَكُونُونَ كَلًّا عَلَى النَّاسِ وَكَرَّوْهُمَا مَا يُبْلَغُكُمْ بِسَفَرِكُمْ فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى مَا يَتَنَبَّهُ بِهِ سَوَالُ النَّاسِ وَغَيْرِهِ وَالْقَوْنُ يَأُولَى الْأَبَابِ ۝ ذُو الْعُقُولِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي أَنْ تَبْغُوا تَطْنِبُوا قَصْلًا رِزْقًا مِّنْ رَبِّكُمْ بِالْتِّجَارَةِ فِي الْحَجِّ نَزَلَ رِذَا لِكِرَاهِيَّتِهِمْ ذَلِكَ فَإِذَا أَقْضَيْتُمْ دَفْعَتَهُ مِمَّنْ عَرَفْتُمْ بَعْدَ الْوُفُوفِ بِهَا فَأَذْكُرُوا اللَّهَ بَعْدَ الْمَنِيَّتِ بِمُزْدَلَجَةٍ بِالتَّحْلِيلِ وَالدُّعَاءِ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ۝ جَبَلٌ فِي أَجْرِ الْمُزْدَلَجَةِ يُقَالُ لَهُ فَرْخٌ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ بِهِ يَذْكُرُ اللَّهَ وَيَذْغِبُ حَتَّى اسْتَفْزَجَ رُؤُودُ مُسْلِمٍ وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَذَا بَكْرٌ لِمَعَالِمِ دِينِهِ وَمَنَابِلِكِ حُجَّهِ وَالْكَافِ لِلتَّعْلِيلِ وَإِنْ مُخَفَّفَةً كُنْتُمْ مِّنْ قَبْلِهِ قَبْلَ بُدْءِ لَيْمَنِ الصَّالِّينَ ۝ ثُمَّ أَفِيضُوا بِأَقْرَبِشٍ مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ أَيْ مِنْ عَرَفَةَ بَأَن تَقْبَلُوا بِهَا مَعَهُمْ وَكَانُوا يَتَقَفُونَ بِالْمُزْدَلَجَةِ تَرَفُّعًا عَنِ الْوُفُوفِ مَعَهُمْ وَثُمَّ لِلتَّرْتِيبِ فِي الذِّكْرِ

وَأَسْتَغْفِرُكَ وَاللَّهُ مِنْ ذُنُوبِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ بِہِمَّ ۝ فَإِذَا أَقْصَيْتُمْ أَذِنَہِ
مَنَّا سِکِّمَ عِبَادَاتِ حُجَّکُمْ بَانَ رَمِیْنُہُ حِمْرَ الْعَقْبَةِ وَخَفَّتْہِ وَنُفِثَہُ وَاسْتَقَرَّتْہِ بِہِمَّ ۝ فَإِذَا ذُکِّرُوا بِاللَّهِ
بِالتَّکْبِیْرِ وَالنَّشَاءِ ۝ کَذِکْرِکُمْ آبَاءَکُمْ ۝ کَمَا کُنْتُمْ تَذْکُرُوْنِہِ عِنْدَ فِرَاقِ حُجَّکُمْ بِالْمَغَافِرِ ۝ أَوْ شَدِّدْ کُرْہًا مِنْ
ذِکْرِکُمْ أُنَابَہِ وَنُصِبَ اِشْدَ عَلَی الْحَالِ مِنْ ذِکْرِ الْمُنْظُوبِ بِأَذْکُرُوا اذْ لَوْ تَأَخَّرَ عَنْہُ لَکَانَ مَسْئَلًا
فَمِنْ النَّاسِ مَنْ یَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا نَفْسِنَا فِی الدُّنْیَا فِیْ نَاذِہَا ۝ وَمَالُہُ فِی الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ۝ نَحْسِبُ
وَمِنْهُمْ مَنْ یَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً وَفِی الْآخِرَةِ حَسَنَةً بِسِیِّئِ الْجَنَّةِ ۝ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝ ۱۰
بَعْدُ دُخُولِہَا وَبَدَیَّانَ لَمَّا کَانَ عَلَیہِ الْمُشْرَکُونَ وَلِحَالِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْقَضَاءِ بِهِ الْحَثِّ عَلَی طَلَبِ خَیْرِ
الذَّارِئِیْنَ کَمَا وَعَدَ بِالثَّوَابِ عَلَیہِ بِقَوْلِہِ ۝ أُولَئِکَ لَہُمْ نَصِیْبٌ ثَوَابٌ مِنْ أَحَبِّ ۝ مِمَّا کَسَبُوا ۝ عَمِلُوا مِنَ الْحَجِّ
وَالذَّعَاءِ ۝ وَاللَّهُ سَرِیْعُ الْحِسَابِ ۝ ۱۱ ۝ یَحْسِبُ الْخَلْقَ کُلَّہِمْ فِی قَدْرِ نَفْثِ نِہَارٍ مِنْ أَیَّامِ الدُّنْیَا لِحَدِیثِ
بِذَلِكَ ۝ وَادَّکُرُوا بِاللَّهِ بِالتَّکْبِیْرِ عِنْدَ رُمُیِ الْجُمَرَاتِ ۝ فِیْ آیَاتِہِ مَعْدُودَاتٍ ۝ اِیَّ اِسْمِ التَّشْرِیْقِ الثَّلَاثَةِ
فَمَنْ تَعَجَّلَ ۝ اِیَّ اسْتَعْجَلَ بِالنَّفَرِ مِنْ مَتْنِ ۝ فِی یَوْمَیْنِ ۝ اِیَّ فِی ثَلَاثِ اِیَّامِ التَّشْرِیْقِ ۝ بَعْدَ رُمُیِ جِمَارِہِ
فَلَا اِسْمَ عَلَیْہِ ۝ بِالتَّعْجِیلِ ۝ وَمَنْ تَأَخَّرَ ۝ بِہَا حَتَّى بَانَ لَیْلَہِ الثَّلَاثِ ۝ وَرُمُیِ جِمَارِہِ ۝ فَلَا اِسْمَ عَلَیْہِ ۝ بِذَلِكَ
اِیَّ بِہِ مَحْجُوزُونَ ۝ فِی ذَلِكَ وَنَفْثِ الْاِسْمِ ۝ لَمَّا اِنْقَضَى اَللَّہُ فِی حُجَّہِ لَانَّهُ الْحَاجُّ عَلَی الْحَقِیْقَةِ
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّکُمْ اِلَیْہِ تُخْشَرُونَ ۝ ۱۲ ۝ فِی الْآخِرَةِ فِی حُرَافِیْہِ بِغَضَائِکُمْ ۝

تَرْجُمہ: حج کا وقت متعین مہینے میں (اورود) شوال، ذی القعدہ اور ذی الحجہ کی راتیں ہیں اور کہا گیا ہے کہ ذی
الحجہ کا پورا مہینہ ہے تو جس نے ان مہینوں میں حج کا احرام باندھ کر اپنے اوپر حج لازم کر لیا تو نہ اس کے لئے (حالات) احرام میں
نقص بات جماع جائز ہے اور نہ ارتکاب معاصی اور نہ حج میں لڑائی جھگڑاتے اور ایک قراءت میں اول دونوں (رقعت اور
فُسُوق) میں فتح ہے یعنی (جہی برفتح) اور (نہی کے) تینوں صیغوں سے نبی مراد ہے اور جو بھی تم کا رُخ کرتے ہو مثلاً صدقہ اللہ
اس سے باخبر ہے تو وہ تم کو اس کا صلہ دے گا اور اہل یمن کے بارے میں (آئندہ آیت) نازل ہوئی جو بغیر زادراوے کے حج کرتے
تھے، جس کی وجہ سے لوگوں پر بوجھ بنتے تھے اور اتنی مقدار زادراوہ ہمراہ لے لیا کرو جو تمہارے سفر کے لئے کافی ہو یا بیشہ بہترین
زادراوہ خدا کا خوف ہے کہ جس کی وجہ سے لوگوں سے سوال وغیرہ (مثلاً چوری قصب وغیرہ) سے بچے، اور اسے دانشمند و مجتہد ہی
سے ذوق تمہارا ہے لئے اس بات میں کوئی مضائقہ نہیں کہ تم حج میں تجارت کے ذریعہ اپنے رب کا فضل (روزی) طلب کرو ان
کے طلب رزق کو پسند کرنے کی تردید کے لئے یہ آیت نازل ہوئی اور جب تم قوف عرفہ کے بعد عرفات سے سے لوگو تو مزدلفہ
میں رات گزارنے کے بعد مشعر حرام کے پاس تلبیہ اور تہلیل اور دعاء کے ذریعہ اللہ کا ذکر کرو (مشعر حرام) مزدلفہ کے آخر میں

ایک پہاڑ ہے، اس کو قروح کہا جاتا ہے، حدیث شریف میں ہے کہ آپ ﷺ نے اس جگہ اللہ کے ذکر کے ساتھ قیام فرمایا، اور آپ دعا کرتے رہے یہاں تک کہ خوب اجالا ہو گیا (رواد مسلم) اور اللہ کا ذکر کرو اس لئے کہ اس نے تم کو اپنے دین اور حج کے احکام کی ہدایت دی ہے اور بلاشبہ تم انی مختلفہ ہے، اس کی ہدایت سے پہلے تم انہوں میں سے تھے، اسے قریشیہ اور حبشی و بنی سے واپس ہو کر وہاں سے سب لوگ واپس ہوتے ہیں یعنی عرفات سے، اس طریقہ سے کہ تم بھی ان کے ساتھ وہاں قیام کرو، اور قریشی دیگر لوگوں پر برتری جتانے کے لئے مزدلفہ میں قیام کرتے تھے، فقہر، ترتیب ذکر کی کے لئے ہے اللہ سے اپنے تئیں ہوں کی معافی مانگو بے شک اللہ مومنوں کو معاف کرنے والا ہے ان پر رحم کرنے والا ہے جب تم اپنے حج کے ارکان ادا کر چکے ہو، ہاں طور کہ تم جمرہ عقبہ کی رمی کر چکے اور حلق کر چکے اور منی میں قیام پذیر ہو جاؤ تو تکبیر و ثناء کے ذریعہ اللہ کا ذکر کرو جیسا کہ تم اپنے آباء و اجداد کا ذکر کیا کرتے تھے، یعنی جس طرح حج سے فارغ ہونے کے بعد تقاضا کے طور پر ان کا ذکر کیا کرتے تھے، جلد ان کا ذکر کرنے سے بھی بڑھ کر، اَللّٰهُمَّ، ذکر ا سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، ہذا ذکر و ا کی وجہ سے منصوب ہے اس لئے کہ اگر (ذکر ا) سے مؤخر ہوتا تو اس کی صفت ہوتا اور ان میں بعض لوگ تو ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں اے ہمارے رب تو ہم کو ہمارا حصہ دنیا ہی میں دیدے، تو اس کو دنیا ہی میں دیدیا جاتا ہے، ایسے شخص کے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں، اور ان میں بعض لوگ ایسے ہیں جو کہتے ہیں اے ہمارے رب تو ہمیں دنیا میں بھی بھائی نعمت عطا فرما اور آخرت میں بھائی عطا فرما، اور وہ جنت ہے اور تو ہم کو آگ کے عذاب سے بچا اس میں داخل نہ کر کے یہ مشرکین کے طریقہ اور مومنین کے حال کا بیان ہے اور اس کا مقصد وارین کی خیر طلب کرنے کی ترغیب دانا ہے، جیسا کہ اس پر (اللہ نے) اپنے قول "اُولٰٓئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ" سے وعدہ کیا ہے یہی وہ لوگ ہیں جن کے لئے اجر ہے ان کے اعمال کا جو انہوں نے حج ادا کیا، کے ذریعہ کہے، اور اللہ جلد حساب پکائے گا، ہے کہ پوری مخلوق کا حساب دنیا کے دنوں کے اعتبار سے نصف دن میں چکا دے گا، اس مضمون کی حدیث وارد ہونے کی وجہ سے اور جمرات کی رمی کے وقت تکبیر کے ذریعہ، چند دن یعنی ایام تشریق کے تین دنوں میں اللہ کا ذکر کرو اور جس نے جلدی کی یعنی منی سے روانہ ہونے میں غلطی سے کام لیا، یعنی ایام تشریق میں دوسرے دن رمی جمار کرنے کے بعد تو اس غلطی کی وجہ سے اس پر کوئی کٹاؤ نہیں اور جس نے تاخیر کی یہاں تک کہ تیسری رات گزاری اور اس دن کی رمی جمار کر لی تو اس میں اس پر کوئی کٹاؤ نہیں یعنی ان کو اس میں اختیار ہے اور گناہ نہ ہونا اس شخص کے لئے ہے جو اپنے حج میں اللہ سے ڈرتا ہو اس لئے درحقیقت وہی حاجی ہے اور اللہ سے ڈرے اور سچا ہو کہ تم کو آخرت میں اس کی طرف جمع کیا جائے گا اور وہ تم کو تمہارے اعمال کی جزا دے گا۔

حَقِيقَةُ تَزَكِّيٍّ تَسْمِيْلٍ تَفْسِيْرِيٍّ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: الْحَجَّ وَقَفْتُهُ.

يَسْأَلُ: لَفْظًا، وَقَفْتُهُ، كَمَا ضَافَ كَسْمُ مَقْصِدٍ كَمَا يَأْتِي؟

جواب: مضاف محذوف ہے ای وقت الحج، حج کا وقت، اگر مضاف محذوف نہ مانا جائے تو مصدر کا حمل ذات پر لازم آتا ہے جو کہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ تقدیر عبارت یہ ہوگی، الحج اشہر، حج میں ہیں، حالانکہ میں حج نہیں ہیں بلکہ حج کے اوقات میں مضاف محذوف ماننے سے مذکورہ اعتراض ختم ہو گیا۔

قول: وقيل كلفه، قيل کے قائل امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک ذی الحجہ کا پورا مہینہ اشہر حج میں شامل ہے۔

قول: بالا حرام بہ،

سوال: بالا حرام بہ کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جواب: یہ ائمہ کے اختلاف کی طرف اشارہ ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تلبیہ یا سواق ہدی سے لازم ہوتا ہے۔

قول: جماع فیدہ، جماع کا اضافہ تو بیان معنی کے لئے ہے مگر فیدہ کے اضافہ کا کیا مقصد ہے؟

جواب: لا رفق، فَمِنْ قَرُصٍ شَرْطٌ، کی جزاء ہے اور جزاء کے لئے جملہ ہونا شرط ہے حالانکہ لا رفق جملہ تامہ نہیں ہے، اس لئے کہ انہی جنس ہے اور رفق اس کا اسم ہے اور خبر نداء ہے، لہذا جملہ ناقصہ ہوا، رفق کو جملہ تامہ بنانے کے لئے فیدہ محذوف مانا ضروری ہے تاکہ جانو وغیرہ کے متعلق ہو کہ انہی جنس کی خبر ہو سکے اور انہی جنس اپنے اسم وغیرہ سے مل کر شرط کی جزاء واقع ہو سکے۔

قول: وفي قراءة اس اضافہ کا مقصد اختلاف قراءت کو بیان کرنا ہے، فلا رفق ولا فسوق ولا جدال میں چار قراءتیں ہو سکتی ہیں، مگر مفسر عام نے دو کی طرف اشارہ کیا ہے غالباً مفسر عام کے پیش نظر قرآن کریم کا وہ نسخہ ہے جس میں تینوں پر رفع ہے، اسی لئے فرمایا، کہ ایک قراءت میں پہلے دو پر فتح ہے اور جدال، پر رفع ہی ہے، وہ چار قراءتیں یہ ہیں، ① تینوں کا نصب ② تینوں کا رفع، ③ پہلو دو کا رفع اور تیسرے کا نصب ④ پہلو دو کا نصب اور تیسرے کا رفع۔

قول: والمراد في الثلاثة النهي، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سوال: لا رفق ولا فسوق، ولا جدال یہ تینوں نفی کے صیغے ہیں ان میں خبر دی گئی ہے کہ حج میں نہ فحش بات کا وجود ہے اور نہ فسق اور لڑائی جھگڑے کا، حالانکہ مشاہدہ ہے کہ تینوں چیزیں حج میں واقع ہوتی ہیں حالانکہ خدائی کام میں خلف اور کذب نہیں ہو سکتا۔

جواب: نفی سے مراد نفی ہے اس لئے کہ مقصد، لا ترفقوا، لا تفسقوا، ولا تجادلوا ہے یعنی حج میں مذکورہ تینوں کام نہ کرو۔

سوال: نفی کوئی سے تعبیر کرنے کی کیا وجہ ہے؟

جواب: دراصل نفی میں مبالغہ مقصود ہے اور اس بات پر دلالت مقصود ہے کہ مذکورہ تینوں کام حج میں ہرگز نہیں ہونے چاہئیں۔

قوله تعالى: وَمَا تَفْعَلُوا.

تَبَعُوا: لَا تَفْعَلُوا، کے معنی میں ہونے کی وجہ سے جملہ انشاء ہے اور وَمَا تَفْعَلُوا، جملہ خبریہ ہے حالانکہ وما تَفْعَلُوا کا عطف وَلَا دَفْعَتْ پر ہے اور یہ عطف خبر علی الانشاء کے قبیل سے ہے جو کہ جائز نہیں ہے۔

جَعَلُوا: مَا تَفْعَلُوا تاویل میں امر کے ہے ای اِفْعَلُوا، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ: وَالْكَافُ لِلتَّعْلِيلِ یعنی کما ہد اکمر میں کاف تشبیہ کے لئے نہیں بلکہ تعلیل کے لئے ہے، یعنی تم اللہ کا ذکر اس لئے کرو کہ اس نے تم کو احکام دین کی ہدایت عطا فرمائی۔

قَوْلُهُ: وَإِنْ مَخْفِقَةٌ، یہ ان لوگوں پر رد ہے جو ان کو نافیہ مانتے ہیں اس لئے کہ لَمِنَ الصَّالِحِينَ، میں لام علامت ہے اس بات کی کہ اِنْ، مخففہ عن المشتلۃ ہے ورنہ تو لَمِنَ الصَّالِحِينَ کے لام کو اِلَّا، کے معنی میں لینا ہوگا جو کہ خلاف اصل ہے۔

قَوْلُهُ: ثُمَّ لِلترتیب فی الذکر، یہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراض: اوپر عرفات سے روانہ ہونے کا ذکر ہے اللہ تعالیٰ کے قول فَاِذَا افْضْتُمْ مِّنْ عَرَفَاتٍ، پھر اس کے بعد ثُمَّ اَفْبِضُوا مِّنْ حَيْثُ اَفْاضَ النَّاسُ میں مزدلفہ سے روانگی کا ذکر ہے حالانکہ ترتیب خارجی اس کے برعکس ہے اس لئے کہ اول عرفات سے روانگی ہوتی ہے اس کے بعد مزدلفہ کے ہوتی ہے۔

جَعَلُوا: ثُمَّ ترتیب خارجی کے لئے نہیں بلکہ ترتیب ذکر کی کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: وَنَصَبُ اَشَدَّ، علی الحال، اس اضافہ کا مقصد اَشَدَّ، کے نصب کی وجہ بیان کرنا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اَشَدَّ ذِکْرًا، اذکروا کا مفعول مطلق سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اگر اَشَدَّ ذِکْرًا، سے مؤخر ہوتا تو صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہوتا موصوف نکرہ پر جب صفت مقدم ہو جاتی ہے تو پھر وہ حال واقع ہوتی ہے، یہی صورت یہاں ہے۔

(واللہ اعلم بالصواب)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اَلْحَجُّ اَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ، حج کے ایام معلوم و متعین ہیں اور وہ شوال، ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے اول دس دن ہیں مطلب یہ ہے کہ عمرہ تو سال بھر میں ہر وقت جائز ہے لیکن حج صرف مخصوص ایام ہی میں ہو سکتا ہے بعض ائمہ کے نزدیک تو حج کا اہرام ایام حج سے پہلے باندھنا جائز ہی نہیں ایسے شخص کا حج ہی نہ ہوگا، امام ابوحنیفہ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ کے نزدیک حج تو ہو جائے گا، البتہ ایام حج سے پہلے اہرام باندھنا مکروہ ہے۔

احرام کی حالت میں نہ صرف یہ کہ تعلق زن و شو ممنوع ہے بلکہ ان کے درمیان کوئی ایسی گفتگو بھی نہ ہونی چاہئے جو رغبت شہوانی پر مبنی ہو۔

رَفَتْ:

ایک جامع لفظ ہے جس میں عورت سے مباشرت اور اس کے مقدمات یہاں تک کہ زبان سے عورت کے ساتھ مباشرت کی کھلی گفتگو کرنا بھی داخل ہے تعریض و کنایہ میں مضائقہ نہیں۔

فسوق:

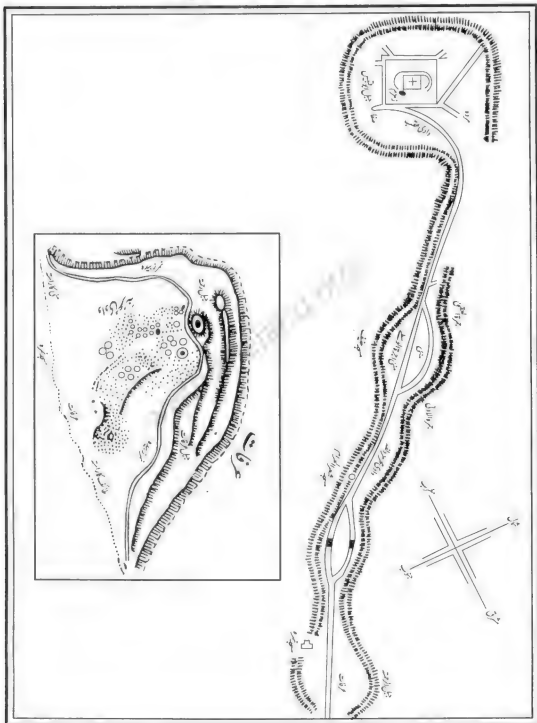
کے لفظی معنی خروج کے ہیں اصطلاح قرآن میں عدول حکمی اور نافرمانی کو کہا جاتا ہے بعض حضرات نے یہاں بھی فسوق کے عام معنی مراد لئے ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس جگہ فسوق کی تفسیر محظورات احرام سے فرمائی ہے، ظاہر ہے کہ اس مقام کے یہی تفسیر مناسب ہے۔ (معارف)

جدال:

یہ لفظ بھی اپنے معنی کے اعتبار سے بہت عام ہے لڑائی جھگڑے کو کہتے ہیں اور بعض حضرات مفسرین نے بھی عام معنی مراد لئے ہیں اور بعض حضرات نے حج و احرام کی مناسبت سے ایک مخصوص معنی مراد لئے ہیں وہ یہ کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ مقام وقوف میں اور اسی طرح اوقات حج میں اختلاف رکھتے تھے، کچھ لوگ عرفات میں وقوف ضروری سمجھتے تھے اور کچھ مزدلفہ میں اسی طرح کچھ لوگ ذی الحجہ میں حج کرتے تھے اور کچھ لوگ ذیقعدہ میں اور ان معاملات و مسائل میں نزاع اور جھگڑے کرتے تھے اور ایک دوسرے کو گمراہ کہتے تھے، قرآن کریم نے لَا جِدَالَ فِی الْحَجِّ، کہہ کر جھگڑوں کا خاتمہ فرمادیا، اور جو بات صحیح اور حق تھی وہ بیان فرمادی۔



نقشه مقامات حج



وَسَزَوْدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى، بعض لوگ زمانہ جاہلیت میں حج کے لئے زوارہ ساتھ لے کر نکلے واپس دینا دارانہ فعل سمجھتے تھے، اس معاملہ میں یمن کے لوگ زیادہ غلو کرتے تھے اور زوارہ ہمراہ لینے کو خلاف توکل سمجھتے تھے، اس کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ وہ بھی تکلیف اٹھاتے تھے، اور دوسروں کے لئے بھی بار بٹتے تھے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان کے اس غلط خیال کی تردید فرمادی اور بتا دیا کہ زوارہ ہمراہ نہ لینا نہ کوئی خوبی ہے اور نہ تقوے کی بات۔ اصل خوبی اللہ کا خوف اور اس کے حکم کی خوف ورزی سے اجتناب ہے جس شخص کا باطن تقوے سے غاری ہوا کروہ زوارہ ہمراہ نہ لے تو یہ محض ظاہر میں فقیہ کی نمائش ہے، اس کا کوئی فائدہ نہیں ایسا شخص خدا اور خلق دونوں کی نگاہ میں ذلیل ہوگا۔

لَيْسَ عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ أَنْ يَتَغَفَّوْا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ، قدیم عربوں کا جابلانہ تصور تھا کہ سفر حج کے دوران کسب معاش کے لئے کام کرنے کو برا سمجھتے تھے، قرآن اس خیال کی تردید کرتا ہے کہ اگر خدا پرست خدا کے قانون کا احترام ملحوظ رکھتے ہوئے اپنے معاش کے لئے جدوجہد کرتا ہے تو دراصل وہ اپنے رب کا فضل تلاش کرتا ہے اور یہ کوئی گناہ نہیں۔ امت کے مختلف طبقات کا دنیا کے مختلف گوشوں سے یہ عظیم الشان اجتماع محض ایک خشک عبادت اور محض ذکر الہی کے لئے ہی نہیں، بلکہ فرد و ملت یعنی انفرادی اور اجتماعی ہر قسم کے فائدے اس سے حاصل کئے جاسکتے ہیں اور کئے جانے چاہئیں، حج کے روحانی اسرار و حقائق کا ادراک تو فطرگی دماغوں کے لئے آسان نہیں لیکن اس بین الاقوامی سالانہ کانفرنس سے جو سیاسی، ملی، اجتماعی اقتصادی ہر قسم کے فائدے وابستہ ہیں اور اس بین الاقوامی سالانہ بازار سے جو مالی، تجارتی، معاشی فائدے حاصل ہو سکتے ہیں ان کا اندازہ اور اعتراف تو فرغیوں کی زبان سے بھی بار بار ہو چکا ہے۔

ثُمَّ أَقْبِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ حج کے اعمال، واجبات، سفن، مستحبات تو بہت سے ہیں لیکن ضروری تین ہیں، احرام پوشی، ۹ رزی الحجہ و عرفات میں حاضری اور طواف زیارت ان تینوں میں بھی اہم ترین رکن و قوف عرفات ہے۔

عرفات:

مکہ معظمہ سے جو سڑک مشرق کی جانب طائف جاتی ہے اس پر مکہ سے تقریباً بارہ میل کے فاصلہ پر کئی میل کے رقبہ کا ایک لمبا چوڑا میدان ہے اس کا نام عرفات ہے اسی نام کی ایک پہاڑی بھی اسی میدان میں واقع ہے سڑک زمین سے اس کی بلندی تقریباً دو گز ہے ۸ رزی الحجہ کی دو پہر تک حاجیوں کو مٹی پٹختی جانا چاہئے اور ۹ رزی الحجہ کی صبح کا اشراق کے بعد عرفات کے لئے روانگی ہو جائے تاکہ مٹی اور عرفات کا درمیانی فاصلہ تقریباً ۸، ۹ میل ہے، دو پہر تک طے ہو جائے، دو پہر سے عصر کے آخری وقت تک اسی میدان میں رہنا چاہئے اسی کو اصطلاح میں وقوف کہتے ہیں یہ عرفات کی حاضری حج کا رکن اعظم بلکہ حج کی جان ہے اس کے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے، یہ سارا وقت تو پہرے و استغفار، عبادت، انابت الی اللہ ہی میں صرف ہونا چاہئے غروب کے بعد مزدلفہ (مشعر الحرام) کے لئے روانہ ہونا چاہئے، مغرب کی نماز کا وقت اگرچہ عرفات ہی میں ہو جاتا ہے مگر نماز ادا نہ کرنی چاہئے اور نہ راستہ میں ادا کرے بلکہ مزدلفہ میں جا کر مغرب اور عشاء دونوں ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ ادا کرے جس

طرح میدان عرفات میں مسجد عمرہ میں عصر و ظہر ایک ساتھ ادا کی تھیں۔

مزدلفہ مکہ سے تقریباً چھ میل کے فاصلہ پر واقع ہے، منی سے عرفات جانے کا ایک راستہ تو سیدھا ہے حاجی ۹ ذی الحجہ کو عرفات اسی راستہ سے جاتے ہیں، واپسی میں مکہ ہے کہ دوسرے راستے لوئیں یہ راستہ ذرا پکڑ کا ہے اور مزدلفہ اسی راستہ میں پڑتا ہے، حاجیوں کے قافلے تقریباً دس بجے شب یہاں پہنچ جاتے ہیں وادی محسر کے سواپورا مزدلفہ تبرک اور محترم ہے۔

فَإِذَا قُضِيَتْكُمْ مَسَاجِدُكُمْ، زمانہ جاہلیت میں عرب حج سے فارغ ہونے کے بعد منی میں چلے کرتے تھے، جن میں ہر قبیلہ کے لوگ اپنے باپ دادا کے کارنامے فخر کے ساتھ بیان کرتے اور بڑائی کی ڈینگیں مارتے تھے، اس پر ان کو تائید کی جارہی ہے کہ ان جاہلان باتوں کو چھوڑو، پہلے جو قوت فضولیات میں صرف کرتے تھے، اب اسے اللہ کی یاد میں صرف کرو۔

ثُمَّ اَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے عرب کا معروف طریقہ حج یہ تھا کہ ۹ ذی الحجہ کو منی سے عرفات جاتے تھے اور رات کو وہاں سے پلٹ کر مزدلفہ میں قیام کرتے تھے، مگر بعد کے زمانہ میں قریش نے یہ طریقہ شروع کر دیا کہ عرفات میں جانے کے بجائے مزدلفہ میں ہی ٹھہر جاتے اور دیگر لوگ عرفات چلے جاتے اور قریش دلیل یہ دیتے ہم چونکہ بیت اللہ کے محنت اور پرویت و محاور میں لہذا ہمارے لئے حرم سے باہر جانا مناسب نہیں ہے مقصد ان کا اپنے لئے شان امتیازی قائم کرنا اور دیگر قبیلوں پر اپنی فوقیت اور برتری جتانا ہوتا تھا پھر یہی امتیاز بنی خزاعہ اور بنی کنانہ کو بھی حاصل ہو گیا اس طرح ان قبیلوں کو دوسروں پر فضیلت و فوقیت حاصل ہوئی، اسی فخر و غرور کے بت کو اس آیت میں توڑا گیا ہے۔

فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا أَثَرَ عَلَيْهِ، منی سے مکہ کی طرف روانگی کی دوسو برس ہیں اور دونوں بالکل جائز ہیں اب اگر کوئی شخص ۱۰ ذی الحجہ کے بعد صرف دو دن قیام کر کے ۱۲ کی شام کو مکہ چلا آئے تو بھی کوئی حرج نہیں ہے اور جس کا حجی چاہے ۱۳ تک منی میں قیام کر لے یہ بھی درست ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اگر ۱۳ تک ٹھہرتا ہے تو طوع آفات سے قبل ہی رمی جمرات کر لے، فقہاء حنفیہ کے یہاں ۱۳ کا قیام افضل ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا يَغْنَبُكَ فِي الْآخِرَةِ لِمَخَالَفِهِ لِعَقِيدَةِ وَيَسْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا قِيلَ لَهُ أَنَّهُ مُوَافِقٌ لِقَوْلِهِ وَهُوَ الَّذِي الْخَصَّاصُ ⑤ شديد الخصومة لك ولا تباغتك بعداوتہ لك وبؤ الاخصس بن شريقی كان منافقا خلوا الكلام للنبي صلى الله عليه وسلم يخلف أنه مؤمن به ومحب له فيدني مجلسه فاكذبه الله تعالى في ذلك ومن يزور وحضر لبعض المسلمين فاحرقه وعقرب ليلاً كما قال تعالى ولذا أتوكلى انصرف عنك سعى سنى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل من حمله الفساد والله لا يحب الفساد ⑥ اى لا يرضى به ولا اقبل له اتق الله فى يغلبك اخذته العزة حملة الانفة والخيمه على العمل بالاثم الذى ابر باتباعه فحسبه كافيه جهنم وليس المهاد ⑦ النجاشى

مَرْضَاتِ اللّٰهِ رِضَاً وَهُوَ صُغْبِيبٌ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ لَمَّا اِذَاهُ الْمُشْرِكُونَ بِبَاحِرِ اِلَى الْمَدِيْنَةِ وَتَرَكُوا لَهَا
 مَا لَهَا وَاللّٰهُ رَعُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝ حَيْثُ اَرْسَلْنَاهُ لِمَا فِيْهِ رِضَاً وَنَزَلَ فِيْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ سَلَامٍ وَاصْخَرَهُ لَهَا
 عَقَبُوا السَّبِيْتُ وَكَرِهُوا الْاِيْلَ وَالنَّاسَ بَعْدَ الْاِسْلَامِ يَا أَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا ادْخُلُوْا فِي السَّلَامِ يَنْفُخُ النَّسِيْبُ
 وَكَسَرَهَا الْاِسْلَامُ كَافَّةً حَالٌ مِنَ السَّلَامِ اِىْ فِى جَمِيْعِ شَرَائِعِهِ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوٰتِ طَرِيقِ الشَّيْطَانِ اِى
 تَرْبِيَّتَهُ بِالْمُتَفَرِّقِ اِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝ بَسْرُ الْعِدَاوَةِ اِنْ زَلَلْتُمْ مَسْنَةً عَنِ الدُّخُوْلِ فِى جَمِيْعِهِ
 مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ الْحُجُجُ الطَّابِرَةُ عَلَى اِنَّهُ حَقٌّ فَاَعْلَمُوْا اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ عَنِ
 اِنْتِقَامِهِ مِنْكُمْ حَكِيْمٌ ۝ فِى مُنْعِهِ هَلْ مَا يَنْظُرُوْنَ يَنْتَظِرُوْنَ النَّارَ كُوْنُ الدُّخُوْلِ فِيْهِ اِلَّا اَن يَّاتِيَهُمُ اللّٰهُ
 اِىْ اَنْزَلَهُ كَقَوْلِهِ اَوْ يَأْتِى اَنْزَلَ رَبَّنَا اِىْ عَذَابُهُ فِى ظُلْمٍ جَمْعٌ خَلْفَهُ مِّنَ الْعَمَامِ اَنْتَحَبَحُ
 وَالْمَلَائِكَةُ وَقَضَى الْاَمْرُ لَهٗ اَمْرًا اَبْلَاكَ بِهِ وَلِىَ اللّٰهُ تُرْجِعُ الْاُمُوْرَ ۝ سَمَاءٌ لِّمَفْعُوْلٍ وَانْفَاعٍ فِى
 الْاٰخِرَةِ فَيُجَازِئُ.

ترجمہ: اور بعض آدمی ایسے بھی ہیں کہ دنیا کی زندگی کے بارے میں آپ کو ان کی باتیں اچھی لگتی ہیں اور آخرت
 کے بارے میں اچھی نہیں لگتیں اس کے اعتقاد کے آپ کے اعتقاد کے خلاف ہونے کی وجہ سے اور اپنے دل کی باتوں پر اللہ کو گواہ
 بناتا ہے کہ جو کچھ اس کے دل میں ہے وہ اس کے قول کے مطابق ہے حالانکہ وہ زبردست جھگڑالو ہے یعنی آپ سے اور آپ
 کے تابعین سے سخت خصومت رکھنے والا ہے آپ سے خصومت رکھنے کی وجہ سے اور وہ انصاف بن شریق ہے جو منافق ہے، آپ
 پر غصہ بہت شہیراں غفلت کرتا تھا اور قسمیں کھاتا تھا کہ وہ آپ پر ایمان رکھتا ہے اور آپ سے محبت رکھتا ہے آپ پر غصہ اس کو
 اپنے قریب بٹھاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اس کی اس کے دعوے میں تکذیب فرمائی، ایک مرتبہ مسلمانوں کی کھیتی اور گدھوں کے
 پاس سے گذر اورتورات کے وقت کھیتی کو جا دیا اور گدھوں کی کوٹھیں کاٹ دیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جب وہ واپس جاتا
 ہے (یعنی) آپ کی مجلس سے اوقات ہے تو زمین میں دوڑ دوڑ چھوٹتا ہے تاکہ زمین میں فساد برپا کرے (دوسرا ترجمہ)
 (اور جب اسے اقتدار حاصل ہو جاتا ہے تو اس کی ساری دوڑ دوڑ چھوٹ زمین میں فساد برپا کرنے کے لئے ہوتی) اور کھیتی اور نسل کو
 برباد کرتا ہے یہ بھی جملہ فساد کے ہے، اور اللہ تعالیٰ فساد برپا کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا یعنی اس سے راضی نہیں ہے اور جب
 اسے کہا جاتا ہے کہ تو اپنی حرکتوں کے بارے میں اللہ سے ڈر تو اس کو تکبر اور جاہلی تعصب کنہہ کرنے پر آمادہ کرتا ہے جس سے
 اس کو بچنے کے لئے کہا گیا ہے تو اس کے لئے جہنم کافی ہے اور وہ برا ٹھکانہ ہے یعنی وہ برا ٹھکانہ ہے اور کچھ ایسے بھی ہیں کہ اپنی
 جان کو اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے بیچ دیتے ہیں یعنی اللہ کی طاعت میں اس کو قربان کر دیتے ہیں اور وہ صہیب رومی
 ہیں جب کہ مشرکین نے اذیت پہنچائی تو مدینہ ہجرت کر گئے اور مشرکین کے لئے اپنا تمام مال چھوڑ گئے اور اللہ اپنے بندوں پر

بڑی مہربانی کرنے والا ہے اس لئے کہ ان کو ان باتوں کی رہنمائی فرمائی جن میں اس کی خوشنودی ہے اور جب عبد اللہ بن سلام اور ان کے اصحاب نے اسلام قبول کرنے کے بعد شنبہ کے دن کی تعظیم کرنے کا ارادہ کیا اور اونٹ اور ان کے دو دو گونا پسند کیا تو آیت نازل ہوئی اے ایمان والو! اسلام میں پوری طرح داخل ہو جاؤ، (السلام) سین کے فتح اور کسرہ کے ساتھ بمعنی اسلام کافۃً، مسلم سے حال ہے یعنی اس کی پوری شریعت میں (داخل ہو جاؤ) اور شیطان کے طریقوں کی پیروی نہ کرو یعنی تفریق کے ذریعہ خوشنما کی بلا شہود تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے یعنی اس کی عداوت بالکل واضح ہے پس اگر تم نے لغزش کھائی یعنی اگر اسلام میں مکمل داخل ہونے سے تم نے اعراض کیا بعد اس کے کہ تمہارے پاس اسلام کے حق ہونے پر واضح دلیلیں آئیں تو جان لو کہ اللہ تعالیٰ غالب ہے اس کو انتقام لینے سے کوئی چیز عاجز نہیں کر سکتی اپنی صنعت میں حکیم ہے پوری طرح اسلام میں نہ داخل ہونے والے، کیا اب صرف اس کے منتظر ہیں کہ ان کے پاس اللہ اور فرشتے یعنی اس کا حکم آ جائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول "اَوْ یَأْتِیْ اَمْرٌ رَبَّکَ، اِیْ عَذَابُہٗ" بادلوں کے سماں میں ظللٌ ظِلَّةٌ کی جمع ہے اور کام تمام کر دیا جائے (یعنی) ان کی ملامت کا معاملہ انجام کو پہنچ جائے آخرت میں اللہ کی ہی طرف تمام کام لوٹنے والے ہیں (تو جمع) معروف و مجہول دونوں میں تو وہ جزاء دے گا۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُکَ، اس کا عطف فَمِنَ النَّاسِ مَنْ یَقُولُ پر ہے اور وَمِنَ النَّاسِ، اپنے متعلق محذوف سے مل کر خبر مقدم ہے اور مَنْ یُعْجِبُکَ، مبتدا مؤخر ہے۔

قَوْلٌ: اَللّٰهُ الْبِخْصَامُ، لُذٌّ، سے اسم تفضیل ہے سخت جھگڑالو، بَخْصَامٌ یہ خاصصہ کا مصدر ہے زجاج نے کہا ہے کہ خَصْمٌ کی جمع ہے جیسا کہ صَعْبٌ کی جمع صِعَابٌ اور ضَخْمٌ کی جمع ضَخَامٌ۔

قَوْلٌ: شَدِیدُ الْخِصْمَةِ مفسر عام نے اللہ کی تفسیر شَدِید سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اللہ، اسم تفضیل نہیں ہے (کما فی قول بعض الناس) اس لئے کہ اس کی مؤنث، لُذِی، اور جمع لُذٌّ ہے۔

قَوْلٌ: تَوَلّٰی، اِنْصَرَفَ عَنْکَ تَوَلّٰی، کی تفسیر اِنْصَرَف سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تَوَلّٰی بمعنی اِنْصَرَف ہے نہ کہ بمعنی ولایۃ جیسا کہ کہا گیا ہے، اس لئے کہ آیت کا نزول اَخْلَسَ بَنِ شَرِیْق کے بارے میں ہے اور وہ والی نہیں تھا۔

قَوْلٌ: مِنْ جَمَلَةِ الْفَسَادِ یہ مبتدا محذوف کی خبر ہے اِیْ هُوَ مِنَ الْفَسَادِ اس جملہ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: لَیْفَسِدَ فِیْہَا عَامٌ ہے اس میں ہر قسم کا فساد شامل ہے پھر اس کے بعد وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ کہنے کی نیا ضرورت ہے؟۔

جواب: یہ عطف خاص ملی العام کے قبیل سے ہے، مین جملۃ الفساد سے اسی جواب کی طرف اشارہ ہے۔

قولہ: حَالٌ مِنَ السَّلَامِ یہ ان لوگوں کا رہے جنہوں نے کافۃً کو مصدر محذوف کی صفت کہا اور تقدیر عبارت یہ مانی ہے اسی
اذخالا کافۃً روکی ہو یہ ہے کہ ابن بشامہ نے کہا کہ کافۃً، حال اور مکمل ہونے کے لئے خاص ہے۔

قولہ: "من المسلم، یہ اس کا رد ہے جس نے کہا ہے کہ کافۃً، ادخلوا فی ضمیر ت حال ہے یا تو اس لئے کہ کافۃً مؤنث ہے اور مسلم مذکر ہے یا اس لئے کہ مسلم بمعنی اسلام کے اجزاء میں ہیں حالانکہ ذوالحال کا ذات الیٰ جزء ہونا ضروری ہے پہلی دلیل کا جواب المسلم، حرب، کے مانند مذکورہ مؤنث دونوں مستعمل ہے دوسری دلیل کا جواب، اسلام سے جمیع شرائع والہ کا مراد ہیں اور شرائع ذات الیٰ جزء ہیں، لہذا المسلم کا کافۃً سے حال واقع ہونا درست ہے، مفسر ملام نے اپنے قول ای فی جمیع شرائعہ سے اسی جواب کی طرف اشارہ کیا ہے، مذکورہ آیت عبداللہ بن سلام اور ان کے اصحاب کے بارے میں نزل ہوئی اصحاب میں ثعلبہ بن یامین واسد واسید وسعید بن عمرو یہ سب حضرات یہودی تھے انہوں نے بعد میں اسلام قبول کیا۔

قَوْلُهُ: طُرُقُ. خطواتُ کی تفسیر طُرُق سے کر کے اس اشکال کا جواب دیا ہے کہ شیطان کے قدم نہیں ہے جواب یہ ہے کہ حال بول کر محل مراد ہے۔

قولہ: ای امرہ، اس میں اشارہ ہے کہ یاتٰیہم اللہ کے اندر اسناد مجازی ہے۔

قول: تزئینه، ای تزئین الشیطان، المراد من التزیین وسوسته، کتحریم لحم الابل وتعظیم یوم السبت.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

بعض ضعیف روایات کے مطابق یہ آیت انھیں بن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں نازل ہوئی ہے مگر اس آیت کے مصداق تمام منافقین ہیں، لہذا الباقول میں ہے، أخرَج ابن جریر عن السدی قال نزل فی انھن بن شریق، ایک روز انھیں جس کا اصل نام ابی ہے انھیں اس کا لقب ہے اس کنیت کا سبب یہ ہوا کہ بدر کے دن یہ انھیں واپس چلا گیا تھا اور اپنے ہمراہ تین سو افراد کو بھی لے گیا تھا انھیں کے معنی واپس ہونے اور پلٹنے کے ہیں خناس ان تاروں کو کہتے ہیں جو آگے ملتے ملتے پیچھے کی طرف پلٹ جاتے ہیں۔

اس شخص نے اپنے ساتھ واپس جانے والے منافقوں سے کہا: اِنَّ مُحَمَّدًا ابْنِ اَحِبِّكُمْ فَاِنْ يَكُ كَاذِبًا كَفَا كِسْوَةُ النَّاسِ وَاِنْ كَانَ صَادِقًا كُنْتُمْ اَسْعَدُ النَّاسِ بِهِ. قَالُوا نَعَمْ مَا رَاَيْتَ ، قَالَ اِنِّي سَاُخَسِّنُ بِكُمْ فَاتَّبِعُوْنِي فَخَسِّنَ فُسُؤَى الْاٰخِرِ خَسِّنَ لِدَلٰكَ. (حازن)

اس نے کہا: محمد ﷺ تمہارا بھانجا، اگر جھوٹا ہے تو لوگ تمہاری طرف سے کفایت کریں گے اور اگر سچا ہے تو تم اس کی وجہ سے خوش نصیب ترین لوگ ہو گے، لوگوں نے کہا تم نے بہت اچھی بات کہی، انھں نے کہا میں تمہارے پاس واپس آؤں گا تو تم میری اتباع کرنا، چنانچہ وہ واپس آیا، اسی وجہ سے لوگوں نے اس کا نام انھں رکھ دیا۔

رابط و شان و نزول:

سابقہ آیت میں منافقین کا ذکر تھا، اس آیت میں ظالمین کا ذکر ہے، وَ مِنَ النَّاسِ مَن يَشْفِي نَفْسَهُ (الآیۃ) یہ آیت صحیب رومی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں نازل ہوئی، ابن ابی حاتم نے سعید بن مسیب سے بیان کیا ہے کہ صحیب رومی کاتبہ ہجرت کر کے مدینہ کے لئے روانہ ہوئے تو راستہ میں شریکین قریش کی ایک جماعت نے راستہ روک لیا یہ دیکھ کر حضرت صحیب رومی اپنی سواری سے اتر کر کھڑے ہو گئے اور ان کے ترکش میں جتنے تیر تھے سب نکال لئے اور قریش کی اس جماعت سے مخاطب ہو کر کہا اے قبیلہ قریش کے لوگو! تم سب جانتے ہو کہ میں تیر اندازی میں تم سب سے زیادہ ہوں، میرا تیر کبھی خطا نہیں کرتا، اور اب میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ تم میرے پاس اس وقت تک نہیں پہنچ سکو گے جب تک میرے ترکش میں ایک تیر بھی باقی ہے اور تیروں کے بعد میں تلوار سے کام لوں گا جب تک مجھ میں دھرم رہے گا، پھر تم جو چاہو کر لینا، اور اگر تم نفع کا سودا چاہتے ہو تو میں تمہیں اپنے مال کا پتہ دیتا ہوں جو مکہ مکرمہ میں رکھا ہوا ہے، تم دو مال لے لو اور میرا راستہ چھوڑ دو اس پر قریش کی جماعت رضی ہوئی اور حضرت صحیب رومی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح سالم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ کر واقعہ سنایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے فرمایا: رِبْحُ الْبَنْعِ یا ابا یحییٰ رِبْحُ الْبَنْعِ یا ابا یحییٰ، اے ابا یحییٰ تمہارا سودا نفع بخش رہا، تمہارا سودا نفع بخش رہا۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْخُلُوا فِي السِّلْسِلَةِ كَاغُ، یعنی کسی استثناء اور تخصیص کے بغیر اپنی پوری زندگی کو اسلام کے تحت لے آؤ، تمہارے خیالات تمہارے نظریات تمہارے علوم تمہارے طور و طریقے تمہارے معاملات تمہاری سعی و عمل کے راستے سب کے سب بالکل تابع اسلام ہوں ایسا نہ ہو کہ تم اپنی زندگی کے مختلف حصوں کو اس کی پیروی سے مستثنیٰ کر لو۔

رابط آیات اور شان نزول:

ابن جریر نے عکرمہ سے نقل کیا ہے فرمایا: کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھیوں نے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ ہمیں اجازت عطا فرمائیں کہ ہم یوم السبت کا احترام کریں اور اونٹ کا گوشت ترک کر دیں تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت عبد اللہ بن سلام وغیرہ جو اہل کتاب کے علماء میں سے تھے ان کے نزدیک ہفتہ کا دن محترم تھا اور اونٹ کا گوشت حرام تھا، ان حضرات کو اسلام لانے کے بعد خیال ہوا کہ شریعت موسوی میں ہفتہ کے دن کی تعظیم واجب تھی اور شریعت محمدیہ میں اس کی بے تعظیمی واجب نہیں، اسی طرح شریعت موسوی میں اونٹ کا گوشت حرام تھا اور شریعت محمدیہ میں

اس کا کھانا فرض نہیں، سو اگر ہم بدستور ہفتہ کی تعظیم کرتے رہیں اور اونٹ کا گوشت باوجود حلال اعتقاد رکھنے کے صرف ملّا ترک کر دیں تو شریعت موسوی کی بھی رعایت ہو جائے گی اور شریعت محمدیہ کے بھی خلاف نہ گا اور اس میں خدا تعالیٰ کی زیادہ اطاعت اور دین کی زیادہ رعایت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے اس خیال کی اصلاح آئندہ آیت میں فرمائی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اسلام کامل فرض ہے اور اس کا کامل ہونا جب ہے کہ جو امر اسلام میں قابل رعایت نہ ہو اس کی رعایت دین ہونے کی حیثیت سے نہ کی جائے اور ایسے امر کو دین سمجھنا ایک شیطانی لغزش ہے۔

یٰٰنَبِیِّیْنِ: اس میں ان لوگوں کے لئے بڑی تنبیہ ہے جنہوں نے اسلام کو صرف مسجد اور عبادت کے ساتھ مخصوص کر رکھا ہے معاملات اور معاشرت کے احکام کو گویا دین کا جز ہی نہیں سمجھتے، آجکل جدید تعلیم یافتہ طبقہ جو خود کو ماڈرن سمجھتا ہے ان میں یہ غفلت عام ہے۔

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْغَمَامِ (الآیۃ) اس دنیا میں انسان کی آزمائش کا تمام تر دار و مدار اس بات پر ہے کہ وہ حقیقت کو دیکھے بغیر مانتا ہے یا نہیں جس کو ایمان بالغیب کہتے ہیں اور ماننے کے بعد اتنی اخلاقی طاقت رکھتا ہے یا نہیں کہ نافرمانی کی طاقت رکھنے کے باوجود فرہاداری اختیار کرے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کی بعثت میں، کتابوں کی تنزیل میں عقل کے امتحان اور اخلاقی قوت کی آزمائش کا ضرور لحاظ رکھا ہے اور اسی حقیقت کو اس طرح بے نقاب نہیں کیا کہ آدمی کے لئے مانے بغیر چارہ ہی نہ رہے کیونکہ اس سے تو آزمائش بالکل بے معنی ہو جاتی ہے اور امتحان و آزمائش کا کوئی مفہوم ہی باقی نہیں رہتا، غیب اور حقیقت کے مشاہد ہونے کے بعد تو بڑے سے بڑا منکر بھی ایمان لے آتا ہے مگر اس ایمان کا کوئی اعتبار نہیں ہے اسی بنا پر یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ اس وقت کا انتظار نہ کرو، جب اللہ تعالیٰ اور اس کی سلطنت کے کارکن رشتے خود سامنے آجائیں گے کیونکہ پھر تو فیصلہ ہی کر دے گا، ایمان لانے اور سر جھکانے کی ساری قدر و قیمت اسی وقت تک ہے جب تک حقیقت تمہارے واسطے پوشیدہ ہے اور تم محض دلیل سے اس کو تسلیم کر کے اپنی اخلاقی طاقت کا ثبوت دیتے ہو، ورنہ جب حقیقت بے پردہ ہو کر سامنے آجائے اور تم پچشمہ برد کیے لو کہ خدا اپنے تخت جلال پر متمکن ہے اور یہ ساری کائنات کی سلطنت اس کے فرمان پر چل رہی ہے اور یہ فرشتے زمین و آسمان کے انتظام میں لگے ہوئے ہیں اور یہ منہاری ہستی اس کے قبضہ قدرت میں پوری ہے یہی کے ساتھ جکڑی ہوئی ہے اس وقت تم ایمان لائے تو اس ایمان اطاعت کی قیمت ہی کیا ہے؟ اس وقت تو کئے سے کفا کا فر اور بڑے سے بڑا فرعون اور بدتر سے بدتر مجرم بھی انکار و نافرمانی کی جرأت نہیں کر سکتا، ایمان لانے اور اطاعت قبول کرنے کی مہلت بس اسی وقت تک ہے جب تک حقیقت بے نقاب ہونے کی وہ ساعت نہیں آتی، اور جب وہ ساعت آگئی تو پھر نہ مہلت ہے نہ آزمائش بلکہ وہ فیصلہ کا وقت ہے۔

سَلِّ يَا مُحَمَّدُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ تَبَكُّيْنَا كَمَا تَبَكُّيْهُمْ کہ استغاثہ بانیۃ مغلّقة لسنن بس المنغول الثانی وہی ناسی مغفولۃ الہیۃ وسمیرنا مِّنْ آیَةِ بَیِّنَةٍ ظاہرۃ کشف الہی البحر وانزال المّی وَالسَّلَوٰی فَنَدْلُوْا کَفَرَا

وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ اِىْ مَا اَنْعَمَ بِهٖ عَلَيْهِ مِنْ الْاٰیٰتِ لَآئِهَآ سَمِیۡتُ الْهٰدِیۡۃُ مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُ كُفْرًا فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِیۡدُ الْعِقَابِ ﴿۱۰۰﴾ رُۤیۡنَ لِلَّذِیۡنَ كَفَرُوۡۤا مِنْ اٰنِیۡلِ مَكَّةَ الْحَیۡوَةِ الدُّنْیَا بِالسُّمُوءِیۡهِ فَاحْبُوۡۤا وَبِهٖ یَسْخَرُوۡنَ مِنَ الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡۤا لِنُفۡرِیۡهِۭ كَعَمَارٍ وَّیَلٰلِیۡ وَحَسْبِیۡۤ اِیۡ یَسْتَهْزِءُوۡنَ بِهِۦمْ وَیَتَعَالَوۡنَ عَلَیْهِۥۤمَ سَاعِلَیۡ
وَالَّذِیۡنَ اتَّقَوْۡۤا اِشۡرَکَ وَبِهٖۤ بُلَآءٌ قَوۡمُهُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ ۗ وَاللّٰهُ یُرِیۡ قِیۡمَتَہٗۤمُ بِخَبَرِ حِسَابٍ ﴿۱۰۱﴾ اِیۡ رُفَا وَاِسۡعَافِ
فی الآخرۃ او السُّدُبِ ہاں یُکَلِّفُ الْمُسۡخَرِوۡۤا مِنْہِۭمْ اَمْوَالَ السَّآخِرِیۡنَ وَرَفَاتِہِۥمَ کَانَ النَّاسُ اُمَّۃً وَّاحِدَۃً عَلٰی
الایمان فَاخْتَلَفُوۡۤا بَآءَانَ اَمِّنَ بَعْضُ وَکَفَرُ بَعْضٌ فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِیۡنَ الَیْہِۭمْ مُبَشِّرِیۡنَ مِنْ اَمِّنَ سَالِحِیۡنَ
وَمُنذِرِیۡنَ مِنْ کُفَرٍ سَالِحِیۡنَ وَاَنْزَلَ مَعَہُمُ الْکِتٰبَ بِمَعْنٰی الْکِتٰبِ بِالْحَقِّ مُتَعَلِّقٌ بِاٰنِیۡلِ لَیۡحَکُمَ
بَیۡنَ النَّاسِ فِیۡمَا اَخْتَلَفُوۡۤا فِیۡہِۤ مِنْ الدِّنِّ وَمَا اَخْتَلَفَ فِیۡہِۤ اِیۡ الدِّیۡنِ اِلَّا الَّذِیۡنَ اَوَّلُوۡۤہُ اِیۡ اِنۡکَسَبَ فَاَمِّنَ
بَعْضُ وَکَفَرُ بَعْضٌ مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْہُمُ الْبَیِّنٰتُ اَنۡخَرَجَ الظَّالِمَۃَ عَلٰی التَّوْحِیۡدِ وَمِنَ مُتَعَلِّقَہٗ بِاَخْتِلَافِ وَہِیۡ وَہِیۡ
بَعْدَہَا مُتَقَدِّمَ عَلٰی الْاِسْتِثۡنَآءِ فِی الْمَعْنٰی بَعِیۡۤا مِنْ الْکُفَرِیۡنَ بَیۡنَہُمَا فَہَدٰی اللّٰهُ الَّذِیۡنَ اَمَنُوۡۤا لِمَا اَخْتَلَفُوۡۤا فِیۡہِۤ مِنْ
لَبِیۡۤاۤتِ الْحَقِّ بِاَدۡبِہٖۤ یَازَادَہٗ ۗ وَاللّٰهُ یُہِدِیۡ مَنْ یَّشَآءُ بِذٰلِکَ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیۡمٍ ﴿۱۰۲﴾ طَرِیۡقِ الْحَقِّ وَنَزَلَ فِی حَبِیۡہِۤ اَسۡمَابِ
الْمُسْلِمِیۡنَ اَمِّنَ بِحَسْبِۡتَمَّ اَنۡ تَدْخُلُوۡا الْجَنَّةَ وَلَمَّا لَہٗ یَاۡتَکُمۡ مِّثَلُ شَیۡءٍ مَّا اَتٰی الَّذِیۡنَ خَلَوۡۤا مِنْ قَبْلِکُمۡ مِنْ
الْمُؤْمِنِیۡنَ مِنْ الْمَحَنِّ فَتَضَرَّوۡۤا کَمَا ضَرَبُوۡۤا مَسَّتَہُمۡ حِمَیۡۃٌ مُّسْتَانِفَۃٌ مُّبِیۡنَۃٌ لِّمَا قَبْلِہَا الْبَآسَۃُ شَدَّۃُ الْفَقْرِ وَالصَّرَآۃُ
الْمَرَضِ وَنَزَلُوۡۤا زُلُجۡوًا بِاَنْوَاعِ الْبَلَاءِ حَتّٰی یَقُوۡلَ بِالنَّصِیۡبِ وَرَفَعَ اِیۡ قَالِ الرُّسُوۡلُ وَالَّذِیۡنَ اَمَوۡۤا عِۡ
اِسْتِیۡظَآۃً یَلۡتَضَرَّوۡۤا لِمَتَّۡہِیۡ السِّیۡدَۃُ عَلَیْہِۥمَ مَعٰی یَاۡتِیۡ نَصْرُ اللّٰهِ الَّذِیۡ وَغَدَاۡہُ فَجِیۡنُوۡۤا مِنْ قَبْلِ اللّٰهِ نَعٰی
اَلَا اِنَّ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِیۡبٌ ﴿۱۰۳﴾ اِنۡبَآۡہُۤ

ترجمہ: اے محمد ﷺ بنی اسرائیل سے لا جواب کرنے کے لئے پوچھو تو، کہ ہم نے انہیں کس قدر روشن نشانیاں عطا کیں! مثلاً دریا کو دھرت ہو جانا، اور من و مسلوی کا نازل کرنا، مگر انہوں نے ان نشانیوں (نعمتوں) کا بدلہ شہری سے دیا کھراستہ کیا ہے جو سہل، کو مفعول ثانی (آئینہ) میں مل کرنے سے مانع ہے اور کھراستہ کا مفعول ثانی ہے اور ضعیف ہے اور من ایۃ اس کی تیز ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو بدلتا ہے کفر کے ساتھ یعنی ان نعمتوں کو جو اسے بطور انی مشائیوں کی شکل میں عطا فرمائیں۔ (اور وہ آیات نعمت اس لئے ہیں) کہ وہ سب ہدایت ہیں تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑے سخت عذاب والا ہے کافروں یعنی اہل مکہ کے لئے دنیا کی زندگی کو آرائشی کے ساتھ جس کو انہوں نے محبوب سمجھ لیا ہے خوب مزین کر دیا ہے اور یہ لوگ ایمان والوں کا ان کے فخر کی وجہ سے مذاق اڑاتے ہیں جیسا کہ عمار، اور بلال، اور صہیب، یعنی ان کا استہزاء کرتے ہیں اور ان پر مالی برتری جتاتے ہیں حالانکہ وہ لوگ جو شرک سے بچے اور وہ یہی (فقراء) ہیں قیامت کے دن ان سے اعلیٰ ہوں گے۔

اور اللہ جسے چاہتا ہے بے حساب روزی دیتا ہے یعنی آخرت یا دنیا میں رزق وسیع عطا کرتا ہے اس طرح یہ کہ جن لوگوں کا مذاق اڑا گیا ان کو ان کے مالوں کا ان کی گردنوں کا مالک بنادے گا (در اصل) لوگ ایمان والی ایک ہی امت تھے بعد میں مختلف گئے اس طرح یہ کہ بعض ایمان لائے اور بعض نے انکار کر دیا۔ بعد اس کے کہ ان کے پاس توحید کی واضح دلیل آچکی تھیں اور من بعد کا تعلق مختلف سے ہے اور من۔ اور اس کا بعد معنی کے اعتبار سے استثناء پر مقدم ہے اور یہ سب کچھ فصل آپسی کفر و عناد کی وجہ سے کیا پھر بھی اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کی جس میں انہوں نے اختلاف کیا اپنی مشیت سے رہبری کی اور اللہ جس کی ہدایت چاہتا ہے صراطِ مستقیم راہِ حق کی ہدایت کرتا ہے اور اس مشقت کے بارے میں کہ جو مسلمانوں کو پہنچی (آئندہ) آیت نازل ہوئی، کیا تم یہ گمان کئے بیٹھے ہو کہ جنت میں داخل ہو جاؤ گے حالانکہ اب تک تم پر وہ حالات نہیں آئے جو حالات تم سے پہلے ایمان والوں پر آئے تھے، لہذا تم اسی طرح صبر کرو جس طرح انہوں نے کیا، ان کو شدید احتیاج پیش آئی اور مرض لاحق ہوئے، مَسْتَقْبَلُہُمْ جِلْدٌ مُسْتَنْفَذٌ اپنے ماقبل کا بیان ہے مختلف قسم کی آزمائشوں سے بلا ڈالے گئے یہاں تک کہ اس وقت کا رسول اور اس کے ساتھ ایمان لانے والے نصرت میں تاخیر اور ان پر انتہائی شدت کی وجہ سے کہہ اٹھے کہ اللہ کی مدد کب آئے گی؟ جس کا ہم سے وعدہ کیا گیا ہے (یقول) انصاف اور رفع کے ساتھ ہے، تو ان کو اللہ کی طرف سے جواب دیا گیا ہے سنو اللہ کی نصرت کی آمد قریب ہے۔

حَقِيقٌ مُّزَكِّيٌّ تَسْمِيْلٌ وَ تَفْسِيْرٌ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: سَلِّ۔ تو سوال کرو۔ (ف) سے امر واحد مذکر حاضر سَلِّ کی اصل اسفل تھی ہمز و خانہ کی حرکت نقال کر کے اپنے ماقبل سین کو دیدی اور ہمز کو تخطینا حذف کر دیا، ہمز جو وصل چونکہ ضرورتاً لایا گیا تھا ضرورت نہ رہنے کی وجہ سے ساقط ہو گیا سَلِّ ہو گیا خطاب آپ ﷺ کو ہے۔

قَوْلُهُ: تَبَكِّيْمًا (تفصیل) لاجواب کرنا، خاموش کرنا، شرمندہ کرنا اور یہ استفہام براے توفیق ہے نہ کہ استفہام براے سوال۔

قَوْلُهُ: مُعَلِّقَةٌ لِّسَلِّ مِنَ الْمَفْعُولِ الثَّانِي، یعنی حکم، استفہام یہ سَلِّ کو مفعول ثانی میں عمل کرنے سے مانع ہے اور خود قائم مقام مفعول ثانی کے ہے تاکہ اس کی صدارت کلام باقی رہے۔

يَخَوَّانُ: سَلِّ متعدی بیک مفعول ہے اس کو دوسرے مفعول کی ضرورت ہی نہیں ہے تو پھر سَلِّ کو مفعول ثانی میں عمل سے روکنے کا کیا مطلب ہے؟

جَوَابُ: سوال چونکہ سبب علم ہوتا ہے اور عَلِمَہ افعال قلوب میں سے ہونے کی وجہ سے متعدی بدو مفعول ہے چونکہ سوال سبب ہے علم کا اور علم اس کا مسبب ہے اور بعض اوقات سبب مسبب کے قائم مقام ہوتا ہے لہذا یہاں بھی سَلِّ قائم مقام عَلِمَہ کے ہونے کی وجہ سے متعدی بدو مفعول ہو گیا۔

تَبَكُّيْبٌ: سَلُّ فعل امر ضمیر اَنْتَ اس کا فاعل بنی اسرائیل سَلُّ کا مفعول اول ہے کُھم استغفہامیہ تمیز، هُمْ اَقْبَلًا، کا مفعول اول مِنْ آیتہ تمیز کُھم مُمَيِّزُ اپنی تمیز سے مل کر اَقْبَلًا، کا مفعول ثانی مقدم ہے اَقْبَلًا، اپنے فاعل اور دونوں مفعولوں سے مل کر جملہ ہو کر قائم ہوا سَلُّ کے مفعول ثانی کا سَلُّ اپنے فاعل اور مفعول اور قائم مقام مفعول سے مل کر جملہ انشاء ہے۔

يَسْأَلُ: سَلُّ، دو مفعولوں کا تقاضہ کرتا ہے ایک ان میں سے مسئول عنہ ہوتا ہے اور دوسرا مسئول، یہاں مسئول بنی اسرائیل ہے، مسئول عنہ کا ذکر نہیں ہے، حالانکہ مسئول عنہ کے بغیر سوال کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

جَوَابُ: جس طرح مفعول ثانی سے مسئول عنہ سمجھا جاتا ہے قائم مقام مفعول سے بھی مسئول عنہ سمجھا جاتا ہے لہذا کُھم اَقْبَلًا ہر جو کہ سَلُّ کے مفعول ثانی کے قائم مقام ہے، سے بھی مسئول عنہ مفہوم ہو رہا ہے لہذا مسئول عنہ کو مستظاہر ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

قَوْلُهُ: وَمُمَيِّزُهَا مِنْ آيَةٍ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوالیہ مقدر کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: کم استغفہامیہ کی تمیز پر مبنی کا استعمال نہیں ہوتا اور نحو کی کتابوں میں کہیں مذکور نہیں۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ کم استغفہامیہ کی تمیز پر مبنی کا دخول اس وقت منع ہے کہ جب تمیز و تیز کے درمیان فعل نہ ہو لیکن اگر تمیز اور تیز کے درمیان فعل متعدی کا فعل ہو جیسا کہ یہاں اَقْبَلًا، کا فعل ہے تو مِنْ کا لانا واجب ہے اور اس جواب کی وجہ مفعول اور تمیز کے درمیان فرق کرتا ہے، اگر تمیز پر مبنی نہ ہوتا تو اس امر میں التباس ہو جاتا کہ آیتہ، اَقْبَلًا کا مفعول ہے کم استغفہامیہ کی تمیز ہے؟

قَوْلُهُ: لَا يَهَا سَبَبُ الْهَدَايَةِ، اس شبہ کا جواب ہے کہ آیات نعمت کیوں کہا گیا ہے؟ جواب آیات چونکہ سبب ہدایت ہیں اور ہدایت سب سے بڑی نعمت ہے، سبب بول کر مسبب مراد لیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: كُفْرًا، كُفْرًا، کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ يُبَدِّلُ کا مفعول ثانی محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: شَدِيدُ الْعِقَابِ لَهُ.

يَسْأَلُ: لَهُ کو مقدر ماننے کی کیا ضرورت ہے۔

جَوَابُ: مَنْ يُبَدِّلُ نِعْمَةَ اللَّهِ، مبتداء ہے اور فِائِ اللَّهِ شَدِيدُ الْعِقَابِ جملہ ہو کر مبتداء کی خبر ہے حالانکہ خبر جب جملہ ہوتی ہے تو اس میں ایک عائد کا ہونا ضروری ہے، لَهُ، مقدر مان کر عائد محذوف کی طرف اشارہ کر دیا۔

قَوْلُهُ: وَهُمْ يَسْخَرُونَ.

يَسْأَلُ: هُمْ کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: واؤ حال یہ ہے نہ کہ عاطفہ اور واؤ حال یہ کا جملہ اسمیہ ہونا ضروری ہے اسی لئے، هُمْ کا اضافہ کیا ہے۔

يَسْأَلُ: واؤ کو عاطفہ ماننے میں کیا قہارت ہے اگر واؤ کو عاطفہ مان لیا جائے تو هُمْ محذوف ماننے کی ضرورت نہیں ہوگی۔

جَوَابُ: واؤ کو عاطفہ ماننے کی صورت میں یسخر، مضارع کا زَیْنِ ماضی پر عطف لازم آئے گا جو کہ کلام فصیح میں مستحسن نہیں ہے۔

قَوْلًا: وَهِيَ وَمَا بَعْدَهَا مُقَدِّمٌ عَلَى الْاِسْتِثْنَاءِ مُعْنًى، اِسْ عِبَارَتِ كَ الْاِضَافَةِ كَ مُقَصِّدٍ اِيكٍ مَشْهُورٍ اِسْوَالِ كَ اِجْوَابِ دِيْنَا ہے۔

يَتَوَلَّانِ: اِيكِ حَرْفِ اِسْتِثْنَاءِ كَ ذَرِيْعَةٍ مُتَعَدِّدَةٍ اِلَى اِسْتِثْنَاءٍ دَرَسْتِ نِيْسٍ هِيَ، اَوْرِ يِهَا اِيكِي صَوْرَتِ هِيَ اِس لَنْ كَ: وَمَا اِخْتَلَفَ فِيْهِ مَشْهُوْلٌ مِنْهُ هِيَ اَوْرِ اِلَّا الدِّينِ اَوْتُوْهُ مَشْهُوْلٌ اَوَّلٌ هِيَ اَوْرِ مِنْ بَعْدِ مَا جَانَتْهُمْ مَشْهُوْلٌ ثَانِي هِيَ۔

جَوَابًا: اِجْوَابِ كَ حَاصِلِ يِهْ هِيَ كَ يِهْ اِعْتِمَادِ اِسْ وَقْتُ بُوْكَ اِجْبِ مِنْ بَعْدِ اِلْخِ كُوْ اَوْتُوْهُ، كَ مُتَعَلِّقٌ كِيَا جَانِ جِيْسَا كَ قَرِيْبٌ بُوْنِ كِي وَجْهٍ سَ ظَاہِرِ هِيَ مَگر مِنْ بَعْدِ كَ تَعَلِّقُ اُخْتَلَفَ سَ هِيَ جِسْ كِي وَجْهٍ سَ مِنْ بَعْدِ اِلْخِ اِلَّا الدِّينِ اَوْتُوْهُ پَر مُقَدِّمٌ هِيَ لِهَذَا، مِنْ بَعْدِ مَشْهُوْلٍ مِيْنِ نِيْسٍ بَلْكَ مَشْهُوْلٌ مِنْهُ مِيْنِ دَاخِلِ هِيَ اِي جَوَابِ كِي طَرَفِ مُفْسِّرِ عِلَامِ نَ مِنْ بَعْدِ اِلْخِ مُتَعَلِّقَةٌ بِاُخْتِلَافٍ كَبِرَ كَ اِسْ اِشَارَہ كِيَا ہے۔

قَوْلًا: مُعْنًى، اِس لَفْظِ كَ الْاِضَافَةِ كَ مُقَصِّدِ يِهْ تَانَا هِيَ كَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَهْمُ اِلْخِ لَفْظُوْنِ كَ اِعْتِبَارِ سَ اَلْجِزِہِ مُؤَخَّرِ هِيَ مَعْنًى كَ اِعْتِبَارِ سَ مُقَدِّمِ هِيَ۔

قَوْلًا: بَغْيًا، يَا تُوْ مَفْعُوْلٌ يَا حَالِ بُوْنِ كِي وَجْهٍ سَ مُنْصُوْبِ هِيَ۔

قَوْلًا: يَبْذِلُهُمْ بَغْيًا، كِي صِفَتِ هِيَ يَا حَالِ هِيَ۔

قَوْلًا: اِي قَالِ۔

يَتَوَلَّانِ: مُفْسِّرِ عِلَامِ نَ يَقُوْلُ، كِي تَفْسِيْرَ قَالِ سَ كِي هِيَ اِس كَ كِيَا فَاَنْدَہ؟

جَوَابًا: اِس كَ مُقَصِّدِ يَقُوْلُ كِي دُوْنُوْنِ قَرَامَتُوْنِ كِي طَرَفِ اِشَارَہ كَرْنَا هِيَ، اِس لَنْ كَ قَاعِدَہ يِهْ هِيَ كَ جِبِ حَقِيْقِي، كَ بَعْدِ مُسْتَقْبَلِ بِمَعْنًى مَاضِيْ بُوْتَا هِيَ تُو اِس مِيْنِ رَفْعِ وَنَصْبِ دُوْنُوْنِ جَائِزِ بُوْتِ هِيَ يِهَا اِيكِي صَوْرَتِ هِيَ اِس لَنْ نَافِعِ رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی نَ رَفْعِ اَوْرِ دِيْگَرِ حَضَرَاتِ نَ اِنْصَبِ پُرْ حَاہِ، حَتّٰی يَقُوْلُ الرَّسُوْلُ، اَصْلُ مِيْنِ قَالِ الرَّسُوْلُ هِيَ دِکَا اِيْتِ حَالِ مَاضِيَّہِ كَ طَوْرِ پَر مَاضِيْ كُو مَضَارِعِ سَ تَعْبِيْرِ كَر دِيَا گِيَا هِيَ جِيْسَا كَ كَبَا جَا تَا ہِ "مَرَضٌ فَلَانٌ حَتّٰی لَا يَرِ جَوْنَهُ" فَلَا اِس شَخْصِ يِيَا رِ بُوْ گِيَا اِس كَ نِيْچَہِ كِي اَمِيْدِ نِيْسِ هِيَ۔

قَوْلًا: مَتٰى يَا تٰى نَصْرُ اللّٰهِ، مَعْنًى، ظَرْفِيَّتِ كِي وَجْهٍ سَ مُنْصُوْبِ هِيَ اَوْرِ خِيْرِ مُقَدِّمِ بُوْنِ كِي وَجْهٍ سَ مَکْلِ مِيْنِ رَفْعِ كَ ہِ اَوْرِ نَصْرُ اللّٰهِ مُبْتَدَا، مُؤَخَّرِ هِيَ مُفْسِّرِ مَامِ نَ يَاتِيْ فِعْلُ مَحْذُوْفٌ مَانِ كَر اِشَارَہ كَر دِيَا كَ نَصْرُ اللّٰهِ فِعْلُ مَحْذُوْفٌ كَا فَاغْلِ هِيَ۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِيْحِ

سَابِقَ آيَاتِ مِيْنِ فَرْمَا يَا گِيَا تَحَا كَ دَلَالِ وَاضِحَہ آجَانِ كَ بَعْدِ حَقِّ كِي مَخَالِفَتِ كَرْنَا مَوْجِبِ مَرَا ہِ سَلَّ بَسْمِيْ اِسْرَ اَنْبِيْلِ (الآيَةِ) اِس آيَتِ مِيْنِ مَذْكُوْرَہِ دَعْوِے كِي دَلِيْلِ بَيَانِ فَرْمَانِيْ گِيِيْ هِيَ كَ جِسْ طَرَحِ اِبْعَاشِ بَنِي اِسْرَ اَنْبِيْلِ كَوَا يِكِيْ جِي مَخَالِفَتِ پَر سِرَ اَوْتِيْ گِيِيْ ہِ

مخالفت کرنے والے کو ایسی ہی سزا دی جائے گی۔

آپ علماء بنی اسرائیل سے پوچھئے کہ ہم نے ان کو یعنی ان کے بزرگوں کو کتنی واضح ایلیس دی تھیں مگر ان لوگوں نے بجائے اس کے کہ ان سے ہدایت حاصل کرتے الٹی گمراہی پر کمر باندھ لی مثلاً تورات ملی، چاہئے تو یہ تھا کہ اس کو قبول کرتے، مگر انکار کیا آخر کوہ طور گرانے کی ان کو دھمکی دی گئی، اور مثلاً کوہ طور پر حق تعالیٰ کا کلام سنا، چاہئے تھا کہ سر آنکھوں پر رکھتے، مگر شہادت نکالے اور اللہ تعالیٰ کو چشمِ سر دیکھنے کی ضد کی، آخر آسمانی بجلی کے ذریعہ ہلاک کر دیئے گئے اور مثلاً دریائیں شکاف ڈال کر فرعون سے نجات دی، احسان ماننے کے بجائے گائے کی پوجا شروع کر دی، جس کی وجہ سے سزائے قتل دی گئی اور مثلاً مَنْ وَسَلَوْا نازل ہوا، شکر کرنا چاہئے تھا مگر ناشکری کی اور ذخیرہ کرنے لگے تو وہ سزے لگا اور جب اس سے نفرت ظاہر کی تو موقوف ہو گیا، اور مثلاً ان میں انبیاء علیہم السلام کا سلسلہ جاری کیا غیبت سمجھتے، ان کو قتل کرنا شروع کر دیا اس کی سزا یہ لی کہ حکومت و سلطنت چھین کر ذلت و خواری مسلط کر دی گئی۔

مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ کھلی ہوئی نشانیوں سے کیا مراد ہے؟ بعض حضرات مفسرین نے کہا ہے آپ کی وہ صفات اور نشانیاں مراد ہیں جو انبیاء بنی اسرائیل کو بتائی گئی تھیں، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ وہ آیات شیعہ مراد ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عطا کی گئی تھیں۔

نِعْمَةً اللّٰهِ سے کیا مراد ہے؟ طبری نے کہا ہے کہ اسلام مراد ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ ہر قسم کی نعمت مراد ہے خواہ دنیوی ہو یا اخروی، روحانی ہو یا جسمانی، ظاہری ہو یا باطنی، خواہ ادنیٰ ہو یا اعلیٰ بہر حال تمام نعمتیں قابلِ قدر اور لائقِ شکر و مہمندی ہیں چہ جائیکہ بنی اسرائیل کو بڑی بڑی دنیوی و اخروی نعمتوں سے مدتوں سرفراز رکھا، اور کتاب و نبوت کی مشعل دے کر دنیا کی رہنمائی کے منصب پر مامور کیا تھا، مگر انہوں نے دنیا پرستی، نفاق اور علم و عمل کی ضلالتوں میں مبتلا ہو کر اس نعمت سے اپنے آپ کو محروم کر لیا لہذا جو گروہ اس قوم کے بعد امت کے منصب پر فائز ہوا ہے اس کو سب سے بہتر سبق اگر کسی کے انجام سے مل سکتا ہے تو وہ یہی قوم ہے اسی لئے اس قوم کی سرکشی اور تمرد کو بیان کر کے ان کے جیسے انجام بد سے ڈرایا گیا ہے۔

نِعْمَةً اللّٰهِ کی وسعت دینی اور دنیوی ہر قسم کی نعمتوں کو شامل ہے اور یہاں ہر قسم کی نعمت کو نسخ و تبدیل کرنے کے عذاب شدید کی وعید ہے، اب نعمت اگر دینی ہے مثلاً کتاب الہی یا ظہور انبیاء تو اس میں تحریف یا انکار پر عذاب اخروی کا وقوع ظاہر ہی ہے، لیکن نعمت اگر محض دنیوی ہے مثلاً دولت، بخت، سلطنت تو اس کے بے جا استعمال کا خمیازہ، بیماری، ناکامی، افلاس، بغاوت، انتشار، بد امنی، غلامی، ذلت وغیرہ کی شکل میں انھما نا بھی مشاہدہ کی چیز ہیں۔

مذکورہ آیت آج کس قدر امت کے حسبِ حال اور کس درجہ مطابق ہے، قابلِ غور بات یہ ہے کہ اللہ کی عطا کی ہوئی ہر دینی و دنیوی نعمت کے ساتھ آج ہمارا کیا معاملہ ہے؟ کس نعمت کا ہم حق ادا کر رہے ہیں؟ کون سی نعمت ایسی ہے کہ جس کی روح ہم نے نہیں بدل ڈالی؟ ہماری نمازیں، ہمارے روزے، ہمارے حج، ہماری عبادتیں روح و مغز سے یکسر خالی محض ڈھانچے رہ گئے ہیں، اخلاق و اتحاد کی دولت ہم نے الگ برباد کر ڈالی نتیجہ جو نکلا سب کی آنکھوں کے سامنے ہے، ایران،

پاکستان، ترکستان، عراق، اندونیشا وغریبہ تمام مسلم ممالک کا آج جو عبرت انگیز حشر ہو رہا ہے ان سب کی تہ میں بھی خدائی دینی و دنیوی نعمتوں کی ناقدری کو دخل ہے۔

ذٰلِیْنَ لِلذِّیْنِ كَفَرُوْا (الآیۃ) ذٰلِیْنَ، جمہول ہے ایک قراءت میں معروف بھی پڑھا گیا ہے اس کے معنی ہیں زینت دیا گیا حقیقت میں زینت دینے والا تو اللہ ہے مگر یہاں زینت سے مغالطہ دینا اور سبز باغ و کھانا مراد ہے یعنی حیات دنیا کو جو کہ فانی اور ناپائیدار ہے کٹاری نظر میں شیطان نے باقی اور پائیدار اور محبوب کر کے دکھایا ہے۔

اور اسی ناپائیدار اور زوال پذیر دنیا کے بل بوتے پر قریش، ابن مسعود، عمار، صہیب، بلال و خباب رضی اللہ عنہم وغیرہ جیسے غریب اور نادار مسلمانوں کو دیکھ کر ہنسا کرتے تھے، مگر دنیا پر فریفتہ اور مغرور ہونے والے کافر سرداروں کو معلوم ہونا چاہئے کہ آخر کار غلبہ اور عزت و راحت مومنین ہی کے لئے ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص کسی مومن مرد یا عورت کو اس کے فقر و فاقہ کی وجہ سے ذلیل و حقیر سمجھتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کو اولین و آخرین کے مجمع میں رسوا اور ذلیل کرے گا، اور جو شخص کسی مسلمان مرد و عورت پر بہتان باندھتا ہے اور کوئی ایسا عیب اس کی طرف منسوب کرتا ہے جو اس میں نہیں ہے، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو آگ کے ایک اونچے نیلے پر کھڑا کرے گا جب تک کہ وہ خود اپنی تکذیب نہ کرے۔ (معارف)

كَانَ النَّاسُ اُمَّةً وَّاحِدَةً، ابتدا میں لوگ ایک ہی طریقہ یعنی توحید پر تھے پھر یہ حالت باقی نہ رہی اور اختلافات رونما ہوئے، حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت نوح علیہ السلام یعنی دس صدیوں تک لوگ توحید پر رہے اس آیت میں مفسرین صحابہ نے، فَاخْتَلَفُوْا، محذوف مانا ہے یعنی اس کے بعد شیطان کی وسوسہ اندازی سے ان کے اندر اختلاف پیدا ہو گیا اور شرک و مظاہر پرستی عام ہو گئی فَبَعَثْ، کا عطف فَاخْتَلَفُوْا، (محذوف) پر ہے پس اللہ نے جنہوں کو کتابوں کے ساتھ بھیج دیا تاکہ وہ لوگوں کے درمیان اختلاف کا فیصلہ اور حق و توحید کو قائم اور واضح کریں۔

ناواقف لوگ جو اپنے قیاس و گمان کی بنیاد پر مذہب کی تاریخ مرتب کرتے ہیں، کہتے ہیں کہ انسان نے اپنی زندگی کی ابتدا شرک کی تاریکیوں سے کی پھر بتدریج ارتقا کے ساتھ ساتھ یہ تاریکی چھٹی اور روشنی بڑھتی گئی یہاں تک کہ آدمی توحید کے مقام پر پہنچا، قرآن اس کے برعکس بتاتا ہے کہ دنیا میں انسان کی زندگی کا آغاز پوری روشنی میں ہوا ہے، اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے جب انسان کو پیدا کیا تھا اس کو یہ بھی بتا دیا تھا کہ حقیقت کیا ہے اور تیرے لئے صحیح راستہ کونسا ہے، اس کے بعد نسل آدم ایک مدت تک راہ راست پر قائم رہی اور ایک امت بنی رہی، پھر لوگوں نے نئے نئے راستے نکالے اور مختلف طریقے ایجاد کر لئے، اس وجہ سے نہیں کہ ان کو حقیقت نہیں بتائی گئی تھی بلکہ اس وجہ سے کہ حق کو جاننے کے باوجود بعض لوگ اپنے جائز حق سے بڑھ کر امتیازات، فوائد اور منافع حاصل کرنا چاہتے تھے اور آپس میں ایک دوسرے پر ظلم، سرکشی اور زیادتی کرنے کے خواہشمند تھے، اسی خرابی کو دور کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام علیہم السلام کو مبعوث کرنا شروع کیا، یہ انبیاء اس لئے نہیں بھیجے گئے تھے، کہ ہر ایک اپنے نام سے ایک نئی امت بنا لے اور نئے مذہب کی بنیاد ڈالے، بلکہ ان کے

نبیؐ کی غرض یہ تھی کہ لوگوں کے سامنے اس کوئی راجح کو واضح نہ کر کے انہیں پھر سے ایک امت بنا دیں۔

اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوْا الْجَنَّةَ (الآیۃ) کیا تم لوگوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ یوں ہی جنت میں داخلہ ہو جائے گا حالانکہ ابھی تم پر وہ سب کچھ نہیں گذرا جو تم سے پہلے ایمان لانے والوں پر گذر چکا ہے؟

شان نزول:

عبدالرزاق و ابن جریر و ابن منذر نے قادیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ یہ آیت غزوہ احزاب (غزوہ خندق) کے وقت نازل ہوئی، اس کا مقصد آپ ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو تسلی دینا ہے۔

غزوہ احزاب:

غزوہ احزاب جس کو غزوہ خندق بھی کہتے ہیں صحیح قول کے مطابق ۵ھ میں پیش آیا ابوسفیان جو کہ ابھی حلقہ بگوش اسلام نہیں ہوئے تھے دس ہزار کی ایک بڑی جمعیت لے کر مدینہ پر حملہ آور ہوئے، اس غزوہ میں مسلمانوں کو بہت دقت پیش آئی بے ہوشمانی کا عالم سخت سردیوں کا موسم، مقابلہ پر دس ہزار کا مسلح لشکر جراران تمام وجود کی بنا پر مسلمانوں کو تشویش لاحق تھی، اور مایوسی و ناامید کا یہ عالم تھا کہ اللہ تعالیٰ نے دل بڑھانے اور تسلی دینے کے لئے فرمایا: کیا تم جنت میں جانا آسان سمجھتے ہو تم سے پہلے جو پیغمبر اور ان کے تابعین گذرے ہیں، ان کی مصیبتیں یاد کرو ابھی تو تم پر وہ سختی نہیں آئی، مطلب یہ کہ یہ معاملہ ہوا ان کے سروں پر آرا رکھ کر جسم کو دوخت کر دیا گیا، لوہے کی کتھنیوں سے ان کے جیتے جی ہڈیوں سے گوشت کھنچا گیا لیکن یہ ظلم ان کو ان کے دین سے نہ پھیر سکا، لہذا چاہئے کہ جس طرح انہوں نے صبر کیا تم بھی صبر کرو مدد و غفریب آنے والی ہے آپ ﷺ کا مقصد مسلمانوں کے اندر عزم اور حوصلہ پیدا کرنا تھا۔

آپ ﷺ نے فرمایا غفریب وہ زمانہ آئے والا ہے کہ ایک سوار تنہا صنعاء سے حفر موت تک سفر کرے گا اور اس کو سوا خدا کے کسی کا ڈر نہ ہوگا۔ (بخاری کتاب الاکراہ)

يَسْأَلُونَكَ يَا مُحَمَّدٌ مَاذَا اٰیِ الْاٰذَى يَتَّبِعُوْنَ ۚ وَالْاَسَاسُ عَمْرُو بْنُ الْاَنْجَمِ ۚ وَكَانَ شَيْخًا ذَا مَالٍ فَسَلَّ اِلَيْهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا يُنْفِقُ ۚ وَعَنِ مَنْ يُنْفِقُ ۚ قُلْ اِهْبِءْ مَا اَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ نِّبَاهٍ لِّمَا نَعْمُ، وَتَسْمَعُ لِّلنَّعْمِ وَالْكُتْبِ وَفِيهِ بَيَانُ اَنْتُمْ فِى الْاَذَى بِوَاحِدٍ شَقِي الْمَوَانِ وَاجَابَ عَنْ الْمَعْرِفِ الْاَذَى بِوَاحِدٍ شَقِي الْاَخْرُ بَعْدَهُ فَيَلُو الْاَذَى وَالْاَفْرِيْنَ وَالْيَتْمَى وَالْمَسْكِيْنَ وَالْبَنِي السَّبِيْلِ اٰیِ سُبْحَ اَوَّلِيْ يَهْ وَمَا تَفْعَلُوْنَ مِنْ خَيْرٍ الْاَفْرُ وَوَسْمَرَهُ فَاَنَّ اللّٰهَ يَهْ عَلَيْهِ ۝ فَمَجَازٌ عَلَيْهِ كُتِبَ فَرَضٌ عَلَيْكُمْ الْفِتَالُ لِكُنْفَارِ وَهُوَ كَرِهٌ مَّكَرُوهُ لَكُمْ طَبِيعٌ لِّمُسْتَهْ وَعَسَى اَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى اَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ لَمَسِيْلُ النَّفْسِ اِلَى النَّفْسِ وَانِ النَّفْسِ وَانِ النَّفْسِ

لہلا کما وتُؤْتِیْہَا مِنْ التَّکْلِیْفَاتِ الصَّوْحٰۃ لِمَعَاذِہَا فَعَلَّ لَکُمْ فِی الْقِتَالِ اِنْ کَرِهْتُمُوْہُ حِیْرًا لَّاۤیْ فِیْہِ اِثْمٌ وَالْغَنِمَةُ اَوْ التَّسْبِیْۃُ وَالْاٰحِرَ وَفِی سَرَکَہِ اِنْ اَخْبِیْتُہُمْ شِرًا لَّاۤیْ فِیْہِ اِثْمٌ وَالْفَرُّ وَحَرَمٌ اٰحَرٌ وَاللّٰہُ یَعْلَمُ مَا یُوْخِیْ لَکُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ؕ ذٰلِکَ فَبَادِرُوْا اِلَیْہِ مَا یَمُرُّ بِکُمْ بِہِ۔

ترجمہ: اے محمد ﷺ آپ سے لوگ پوچھتے ہیں کہ کیا خرچ کریں؟ مہاذا بمعنی الٰہی ہے اور سائل عمرو بن جعوف تھے، جو کہ مادر بورہ تھے، تو انہوں نے آپ سے سوال کیا کہ کیا خرچ کریں؟ آپ ان کو جواب دو کہ تم جو مال خرچ کرو (من خیر) مہا کا بیان ہے جو کہ قلیل و بیشہ سب و شامل ہے اور اس میں خرچ کی جانے والی چیز کا بیان ہے جو کہ سوال کی دو مشقوں میں سے ایک ہے اور مصرف کا جواب دیا اپنے قول فلولو الدین سے جو کہ سوال کی دوسری مشق ہے (یعنی اپنے) والدین پر، رشتہ داروں پر، یتیموں پر، مسکینوں پر اور مسافروں پر (خرچ کرو) یہ لوگ انفاق کے زیادہ مستحق ہیں، انفاق وغیرہ جو کچھ مل خیر تم کرو گے اللہ اس سے باخبر ہے اس کا تم کو صلہ ملے گا، تم پر کفار سے جہاد فرض کیا گیا ہے اور وہ تم کو طبعاً ناپسند ہے اس میں مشقت ہونے کی وجہ سے، اور ہو سکتا ہے کہ ایک چیز تم کو ناگوار ہو اور وہی تمہارے لئے بہتر ہو اور ہو سکتا ہے کہ ایک چیز تم کو پسند ہو اور وہی تمہارے لئے بری ہو بلاک کرنے والی خواہشات کی طرف نفس کے میاں کی وجہ سے، اور نفس کے لئے سعادت کو واجب کرنے والی تکلیفوں سے نفس کے نفرت کرنے کی وجہ سے، اس لئے ہو سکتا ہے کہ جہاد میں تمہارے لئے خیر ہو اگرچہ تم اس کو ناگوار سمجھو اس میں یا تو فتح اور مال ثیمت ہے یا شہادت اور اجر ہے، اور جہاد کے ترک کرنے میں اگرچہ تم اس (ترک جہاد) کو پسند کرو، مگر ہو اس لئے کہ اس میں ذلت فقر اور اجر سے محرومی ہے تمہارے لئے کیا بہتر ہے؟ اللہ جانتا ہے تم اس کو نہیں جانتے، لہذا جس کا تم کو حکم کرے اس کی طرف سبقت کرو۔

تحقیق و ترکیب تسمیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اَلَّذِیْ، اس میں اشارہ ہے کہ ذہا، یہاں موصول ہے نہ کہ اسم اشارہ، یعنی الٰہی، اِذَا کی تفسیر ہے نہ کہ مہا ذاک۔
قَوْلُهُ: وَ عَلٰی مَنْ یَنْفِقُ، اس عبارت کو متدبر ماننے کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
یَسْـَٔلُ: یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا جواب عمرو بن جعوف کے سوال کے مطابق نہیں ہے اس لئے کہ سوال تھا کیا خرچ کریں، نہ یہ کہ کس پر خرچ کریں، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فلولو الدین کہہ کر، مصرف کو بیان کیا ہے خلاصہ یہ ہے کہ سوال منفق کا تھا اور جواب منفق علیہم سے دیا گیا۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ سوال دونوں چیزوں کا تھا مگر نظم آیت میں ایجاز و اختصار کی وجہ سے منفق کو ذکر نہیں کیا، جواب پر محمول کرتے ہوئے کہ جواب ہی سے سوال سمجھ میں آجائے گا، من خیر، مہا کا بیان ہے جو کہ قلیل و کثیر کو شامل

ہے اور اس میں اشارۃً متنفق کا بیان ہے جو کہ سوال کے دو جزوں میں سے ایک ہے اور فیللو الدین مصرف کا بیان ہے جو کہ سوال کے دوسرے جز کا بیان ہے، سوال کا جو جز صراحۃً مذکور ہے اس کا جواب ما انفقتہم من خیر، سے اشارۃً دیا اور سوال کا جو جز محذوف ہے یعنی علیٰ من ینفق، اس کا جواب صراحۃً مذکور ہے یعنی فیللو الدین الخ لہذا اب کوئی اشکال باقی نہیں رہا، سوال و جواب دونوں مطابق ہو گئے، متنفق کے اشارۃً اور متنفق علیہم کے صراحۃً ذکر کرنے میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ متنفق کے بارے میں سوال کوئی اہمیت نہیں رکھتا اس لئے کہ کیا خرچ کرے اور کتنا خرچ کرے یہ انسان کی حالت اور صوابدید پر موقوف ہوتا ہے البتہ مصرف کا جاننا ضروری ہے تاکہ صرف کیا و مال بے مصرف اور بے جا صرف نہ ہو جائے ورنہ تو مال ضائع اور اجراء سے محرومی لازم آئے گی۔

قَوْلُهُ: هُمْ اُولٰٓئِکَ۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مذکورہ معارف اولیٰ اور افضل ضرور ہیں مگر ان ہی میں مختصر نہیں ہیں ان کے علاوہ پر بھی صرف کر سکتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ فیللو الدین میں لام اختصاص کا نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: طَبَعًا۔ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: اللہ کے حکم کو خصوصاً جب کہ فرض ہو، ناپسند کرنا اور مکروہ سمجھنا کفر ہے۔

جواب: طبعی کراہت موجب کفر نہیں اسلئے کہ یہ انسان کی فطرت ہے۔

قَوْلُهُ: ذٰلِکَ یَہْدِیْہِمْ اِلَیْہِمْ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

یَسْأَلُوْکَ مَاذَا یُنْفِقُوْنَ، یہ لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کیا خرچ کریں؟ یہی سوال اسی رکوع میں دو آیتوں کے بعد انہی الفاظ کے ساتھ دہرایا گیا ہے وَیَسْأَلُوْکَ مَاذَا یُنْفِقُوْنَ، لیکن اس ایک ہی سوال کا جواب آیت متذکرہ میں پہنچا اور ہے اور بعد میں آنے والی آیت میں مذکور سوال کا جواب کچھ اور۔

اس لئے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ ایک ہی سوال کے دو مختلف جواب کس بات پر مبنی ہیں یہ حکمت ان حالات و واقعات میں غور کرنے سے واضح ہو جاتی ہے جن میں یہ آیت نازل ہوئی مثلاً آیت متذکرہ کا شان نزول یہ ہے کہ عمرو بن جوح نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کیا تھا کہ مَا نُنْفِقُ مِنْ اَمْوَالِنَا وَابْنِ نَضْعٰی (اخرجہ ابن المنذر، مظہری) یعنی ہم اپنے اموال میں سے کیا خرچ کریں اور کہاں خرچ کریں؟ ابن جریر کی روایت کے مطابق یہ سوال تھا ابن جوح کا نہیں تھا بلکہ عام مسلمانوں کا تھا اس سوال کے دو جز ہیں ایک یہ کہ مال میں سے کیا اور کتنا خرچ کریں دوسرے یہ کہ اس کا مصرف کیا ہو؟

دوسری آیت میں جو بعد میں آ رہی ہے وہ بھی اسی سوال پر مشتمل ہے، اس کا شان نزول بروایت ابن ابی حاتم یہ ہے کہ جب قرآن میں مسلمانوں کو اس کا حکم دیا گیا کہ اپنے مال اللہ کی راہ میں خرچ کرو تو چند صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اتفاق فی سبیل اللہ کا جو حکم ہم کو ملا ہے ہم اس کی وضاحت چاہتے ہیں کہ کونسا مال

اللہ کی راہ میں خرچ کریں؟ اس سوال میں صرف ایک ہی چیز ہے یعنی کیا خرچ کریں؟ اس طرح دونوں سوالوں کی نوعیت کچھ مختلف ہوگئی، پہلے سوال کے جواب میں جو کچھ قرآن میں ارشاد فرمایا گیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سوال کے دوسرے جز یعنی کہاں خرچ کریں کو زیادہ اہمیت دے کر اس کا جواب تو صریح طور پر دیا گیا اور پہلے جز یعنی کیا خرچ کریں کا جواب ضمنی طور پر دیدینا کافی سمجھا گیا۔

مصارف خیر کی حکمت:

مصارف خیر کی یہ فہرست کیسی جامع اور اس کی ترتیب کس قدر حکیمانہ ہے سب سے بڑا حباب اور اہم ترین حق انسان کے ماں باپ کا ہے جتنی بھی مالی خدمت ہو سکے ان کی کی جائے، پھر دوسرے عزیزوں کا فہر ہے اور اس میں بھائی بہن چچا چچو بھئی وغیرہ سب آگئے، شریعت نے اپنے نظام میں خاندان کو جو مرکزِ اہمیت دی ہے اس پر ایک اور دلیل ہے پھر امت کے وہ فرزند ہیں جو معاش کے سب سے بڑے ظاہری سہارے یعنی شفیق باپ کے سایہ سے محروم ہو چکے ہیں، پھر وہ اللہ کے بندے جن پر کسی طبعی معذوری کی وجہ سے یا کسی خارجی سبب سے معاش کے عام ذریعے بند یا قریب قریب بند ہو چکے ہیں اور اپنی ضرورتوں کے پوری ہونے کے لئے بیرونی امداد کے محتاج ہیں اور آخر میں وہ عام انسان آتے ہیں جو اپنے وطن سے علیحدہ اور دور ہونے کے باعث عارضی طور پر احتیاج یا تنگدستی میں مبتلا ہیں، قریبی اور دور سے حقدار اور ملٹی رشتہ رکھنے والے سب کے سب اپنی اپنی جگہ پر کس خوبصورتی سے ایک فریم کے اندر فٹ ہو گئے مقصود شریعت یہ ہرگز نہیں کہ پڑوس میں ہمارا بھائی بھوک سے تڑپ رہا ہو اور ہم اس کی طرف سے بے خبر ہو کر چند لکھوار بے ہوش چین یا جاپان کے کسی ریلیف فنڈ میں!

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ، خیر عام ہے بدنی، مالی، چھوٹی، بڑی ہر قسم اور ہر درجہ کی نیکی کو شامل ہے خیر کا تعلق یہاں انفاق کے ساتھ نہیں، فعل کے ساتھ ہے اور اس معنی میں وہ عام ہے۔

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ (الآیۃ) قتال و جہاد مسلمانوں پر اس وقت فرض ہے جب اس کے شرائط متحقق ہو جائیں قتال کے آداب و شرائط کچھ تو اسی پارہ میں بیان ہو چکے ہیں کچھ آئندہ حسب موقع بیان ہوتے رہیں گے غیر مصافی کو قتل نہ کرنے پر اسلام نے جو زور دیا ہے اس کو سامنے رکھ کر ذرا ذیل کا اقتباس ملاحظہ ہو اسی کتاب سے جو یہود و نصاریٰ دونوں کے یہاں مقدس ہے۔

سواب تو جا، اور عمالِیق کو مار، اور جو کچھ اس کا ہے یک لخت ختم کر اور اس پر رحم مت کر بلکہ مرد، عورت، ننھے بچے شیر خوار اور نیل، بیخیز اور ادھت اور گدھے تک سب کو قتل کر۔ (مسوئیل، ۲: ۱۵۰)

وَهُوَ كُزْرٌ لِّغَضٍّ، اپنی جان کس کو غزب نہیں ہوتی، اپنی جان خطرہ میں ڈالتے ہوئے ہر جاندار ہچکچاتا ہے، پھر مکہ کے غریب مہاجرین جو انجی ترک وطن کر کے مدینہ میں آ کر پناہ لینے پر مجبور ہوئے تھے، وہ تو دو پیہ پیسہ میں ساز و سامان میں اعداد میں غرض مادی اعتبار سے کسی معنی میں بھی اپنے حریفوں کے مد مقابل نہ تھے ان شکستہ دل شکستہ بازوؤں کو حکم جنگ

ترجمہ: نبی ﷺ نے اپنے سرایا (جنہی یونت) میں سے پہلا سریہ (یونت) روانہ فرمایا، اور اس کا امیر عبداللہ بن جہش و بنایا، چنانچہ ان لوگوں نے مشرکین سے قتال کیا اور جمادی الاخری کے آخری دن ابن حنظلہ کو قتل کر دیا، اور ان کو جمادی الاخری کا رجب کے پہلے دن سے اشتباہ ہو گیا، تو کفار نے ماہِ رجب و حلالِ کھتنے پر عادیائی تو، یَسْتَلُونَكَ نَازِلٌ بَوَلٰی، لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ ماہِ حرام (یعنی) ماہِ حرم میں لڑنا کیسا ہے؟ قَتْلًا فِیْہِ (عن الشہر الحرام) سے بدلِ اِستِمال ہے آپ ان کو بتا دو کہ ان میں قتال کرنا بہت برا ہے (یعنی) کناہ سے اعتبارت بڑا جرم ہے (قتال فِیْہِ) مبتدا خبر ہیں، اور لوگوں کو اللہ کے راستہ یعنی ان کے دین سے روکنا اور اللہ سے کفر کرنا اور مسجدِ حرام یعنی مکہ سے روکنا اور اہلِ حرم کو حرم سے نکالنا، اور وہ نبی ﷺ اور مومنین ہیں، اللہ کے نزدیک بڑا کناہ ہے اس میں قتال کرنے سے، صَدَّ، مبتدا، ہے اور اکبر عند اللہ اس کی خیر ہے، اور رفتہ (یعنی) تمہارا شرک کرنا تم کو اس میں قتل کرنے سے شدید تر ہے اور اے مومنو! یہ کافر تم سے لڑتے ہی رہیں گے یہاں تک کہ تم کو تمہارے دین سے کفر کی طرف پھیر دیں آراں کا بس چلے، اور تم میں سے جو اپنے دین سے بچے گا، اور وہ کفر کی ہی حالت میں رہے گا تو اس کے اعمالِ صالحہ دنیا و آخرت میں ضائع ہو جائیں گے تو نہ تو ان اعمال کا ثار ہوگا اور نہ ان پر اجر ملے گا اور کفر ہی پر مرنے کی قید کا یہ فائدہ ہے کہ اگر یہ شخص اسلام کی طرف واپس آئیں تو اس کا عمل ضائع نہیں ہوا لہذا اس پر ثواب عطا کیا جائیگا اور وہ اس عمل کا اعادہ نہ کرے گا جیسا کہ حج مثلاً اہم شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی مذہب ہے اور ایسے سب لوگ جہنمی ہیں اور ہمیشہ جہنم ہی میں رہیں گے اور جب اہلِ سریہ کو یہ گمان ہوا کہ وہ اگر چہ گنہگار محفوظ رہے لیکن ان کو (جہاد کا) اجر تو نہیں ملا تو (اِنَّ الَّذِیْنَ) نازل ہوئی بلاشبہ وہ لوگ جو ایمان لائے اور جنہوں نے ہجرت کی یعنی اپنے وطنوں کو چھوڑا اور دین کے کلمہ بلند کرنے کے لئے اللہ کے راستہ میں جہاد کیا یہی ہیں وہ لوگ جو اللہ کی رحمت ثواب کے (بجائو پر) امیدوار ہیں، اور اللہ تعالیٰ مومنین کو معاف کرنے والا ہے اور ان پر رحم کرنے والا ہے آپ سے شراب اور جوئے یعنی ان کے کلمہ کے بارے میں پوچھتے ہیں ان کو بتا دو ان دونوں کے کرنے میں گناہِ عظیم ہے اور ایک قراءت میں (کبیر) ثابث مشائخ کے ساتھ (یعنی) کثیر ہے اس لئے کہ ان دونوں کی وجہ سے عداوت اور گالی کلوچ اور فتنش کوئی کی نوبت آتی ہے اور (ان میں) لوگوں کے لئے کچھ نفع بھی ہیں مثلاً لذتِ مسرت شراب میں اور بلا مشقتِ مال کا حصول جوئے میں، اور ان کا گناہ یعنی ان مفسد کا گناہ جو (ان دونوں) سے پیدا ہوتے ہیں عظیم تر ہے ان کے نفع سے، اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو کچھ لوگ (شراب) پیتے رہے اور کچھ (پینے سے) باز آ گئے، حتیٰ کہ سورہ مائدہ کی آیت نے ان دونوں کو حرام کر دیا اور لوگ آپ سے یہ بھی دریافت کرتے ہیں کہ (راہِ خدا میں) کیا خرچ کریں؟ یعنی اس کی مقدار کیا ہو؟ آپ بتا دو کہ جو تمہاری حاجت سے فاضل ہو اس کو خرچ کرو اور جس کی تم کو حاجت ہو اس کو خرچ نہ کرو (کہ اس کو خرچ کر کے) خود کو ضائع کر دو اور ایک قراءت میں (العفو) رفع کے ساتھ ہے، ہُو کی تقدیر کے ساتھ اس طرح جس طرح کہ تمہارا لئے مذکورہ احکام بیان کئے اللہ تمہارا لئے صاف صاف احکام بیان کرتا ہے

تاکہ تم دنیا و آخرت کے معاملہ میں غور کرو پس اسی کو اختیار کرو جو دنیا و آخرت میں تمہارے لئے بہتر ہو۔

تحقیق و تزکیہ و تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اِنَّ الْحَضْرَى، ان کا اصل نام عمر بن عبد اللہ بن عباد حضری ہے حضرت موت کی طرف منسوب ہے۔

قَوْلُهُ: سَرَّانَا، سریتہ کی جمع ہے الشکر کا ایک حصہ، اصطلاح میں سر یہ اس الشکر کو کہتے ہیں جس میں آپ ﷺ نے بذات خود شرکت نہ فرمائی ہو اور غزوہ اس الشکر کو کہتے ہیں جس میں آپ ﷺ نے بذات خود شرکت فرمائی ہو، غزوات اور سرایا کی مجموعی تعداد ستر ہے، سر یہ پانچ افراد سے لے کر چار سو تک کی تعداد کو کہتے ہیں اس سے زیادہ کو چند (الشکر) کہا جاتا ہے، مفسر علامہ نے اس سر یہ کو پہلا سر یہ کہا ہے حالانکہ مواہب میں ہے کہ اس سے پہلے مثنیٰ سرایا اور چار غزوے ہو چکے تھے پہلا سر یہ ہجرت کے ساتویں مہینہ رمضان میں پیش آیا جس کا امیر آپ ﷺ نے اپنے چچا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بنایا تھا اس سر یہ کے افراد کی تعداد مثنیٰ تھی اس کے بعد دوسرا سر یہ، سر یہ عبیدہ بن الحارث ہے یہ شوال کے مہینہ میں پیش آیا، ہجرت کے آٹھویں مہینہ میں اس میں ساتھیہ افراد شامل تھے اس کے بعد تیسرا سر یہ، سر یہ سعد بن ابی وقاص ہے یہ حجاز کی ایک وادی خرام میں پیش آیا، یہ ذی القعدہ میں ہجرت کے نویں مہینہ میں پیش آیا یہ سر یہ بیس افراد پر مشتمل تھا، اس کے بعد چار غزوات پیش آئے اول غزوہ ودان دوسرا بواط تیسرا غزوہ ذوالغشیرہ پیش آیا اور چوتھا غزوہ بدر اولیٰ پیش آیا جس کے بعد سر یہ عبد اللہ بن جحش رجب کے آخر میں ہجرت کے سترہویں مہینہ میں پیش آیا، لہذا سر یہ عبد اللہ بن جحش کو اول سر یہ کہنے میں نظر رکھئے۔

تطبیق:

تطبیق کی جو صورت ہو سکتی ہے وہ یہ کہ جس سر یہ میں کسی کا قتل ہوا ہو اور مال غنیمت ہاتھ لگا ہو وہ یہی سر یہ ہے اس اعتبار سے اس کو پہلا سر یہ کہا جاتا ہے اس لئے کہ اس سے پہلے سرایا میں نہ کوئی قتل ہوا اور نہ مال غنیمت ہاتھ آیا۔ (جمل صلی)

قَوْلُهُ: النَّبَسُ عَلَیْہِمْ رَجَبٌ، بتادی الہی کی آخری تاریخ سمجھ کر مسلمانوں نے حضرت علیؑ کے قافلہ پر بشجون مارا تھا، دوسرے روز جب چاند دیکھا تو اس میں اشتباہ ہوا بعض کہنے لگے یکل کا چاند ہے بعض نے کہا آج ہی کا ہے اگر یکل کا ہو تو قتال رجب کی پہلی تاریخ میں واقع ہوا جو کہ اشہر حرم میں سے ہے اس وجہ سے مسلمان بھی شش و پنج میں پڑ گئے اور مشرکین مکہ نے بھی اس بارے میں مسلمانوں پر طعنہ زنی شروع کر دی کہ تم نے تو اشہر حرم کو بھی حلال کر لیا حتیٰ کہ مشرکین مکہ کا ایک وفد آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور مسلمانوں کی شکایت کی اور یہی مسئلہ دریافت کیا، تب یہ آیت نازل ہوئی "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ الْخ"۔

قَوْلُهُ: الْمَحْرَمُ،

سُؤَال: الحرام کی تفسیر المحرم سے کرنے میں کیا مصلحت ہے؟
جَوَاب: مقصد ایک سوال مقدر کا جواب دینا ہے۔

سُؤَال: یہ ہے کہ الشہر الحرام میں مصدر کا حمل ذات پر لازم آ رہا ہے جو کہ درست نہیں ہے۔
جَوَاب: یہ ہے کہ الحرام مصدر المحرم مفعول کے معنی میں ہے لہذا کوئی اعتراض نہیں، یا یہ حمل مبالغہ ہے۔

قَوْل: قتال فیہ یہ الشہر الحرام سے بدل الاشتمال ہے اس لئے کہ الشہر الحرام اداء مقصود کے لئے ناکافی ہے۔
سُؤَال: قتال فیہ نکرہ ہے اور الشہر الحرام بمعرفہ اور نکرہ کا معرفہ سے بدل واقع ہونا درست نہیں ہے۔
جَوَاب: نکرہ موصوفہ کا بدل واقع ہونا درست ہے تقدیر عبارت یہ ہے قتال کان فیہ۔

قَوْل: مبتداء وخبر، یعنی قتال فیہ کبیر مبتداء خبر ہیں۔
سُؤَال: قتال نکرہ ہے اور نکرہ کا مبتداء واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جَوَاب: نکرہ امر موصوفہ ہو تو مبتداء واقع ہونا درست ہے یہاں، فیہ، قتال کی صفت ہے تقدیر عبارت یہ ہے قتال کان فیہ کبیر (فلا اعتراض) بعض حضرات نے قتال فیہ کبیر، جملہ موصوفہ قرار دے کر قول کا مقولہ قرار دیا ہے مگر یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ مقولہ کا جملہ ہونا ضروری ہے اور قتال فیہ کبیر جملہ تامہ نہیں ہے اس کا جملہ موصوفہ واقع ہونا درست نہیں ہے۔

قَوْل: اکبر، اعظم۔

سُؤَال: اکبر متعدد کی خبر واقع ہے حالانکہ اکبر مفرد ہے۔

جَوَاب: افعَل کا وزن واحد تثنیہ جمع مذکر مؤنث سب میں استعمال ہوتا ہے۔

قَوْل: وَالْفِتْنَةُ اكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ، الْفِتْنَةُ اکبر، مبتداء خبر ہیں حالانکہ ان میں مطابقت نہیں ہے اس کے دو جواب ہیں ایک کی طرف تو مفسر غلام نے الشیرک کہہ کر اشارہ کیا ہے یعنی فتنہ سے مراد شرک ہے، لہذا مطابقت موجود ہے دوسرا جواب افعَل کے وزن میں مذکر اور مؤنث دونوں برابر ہیں۔

قَوْل: فلا اعتدادَ بہا، ولا ثوابَ علیہا، فلا اعتداد، کا تعلق فی الدنیا سے ہے، یعنی وہ نہ میراث کا مستحق ہوگا اور نہ مالِ نسیمت وغیرہ میں حصوں کا، اور ولا ثواب کا تعلق آخرت سے ہے یعنی ایسے شخص کو آخرت میں کوئی اجر و ثواب نہیں ملے گا۔

قَوْل: وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ، ان دونوں مسئلوں میں امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا اختلاف ہے یعنی اگر مرتد ہونے کے بعد دوبارہ اسلام میں داخل ہو گیا تو امام صاحب کے نزدیک ارتداد سے پہلے کے اعمال کا اب کوئی اجر و ثواب نہیں ملے گا۔
 (بیان القرآن ملخصاً)

نتیجہ اختلاف:

ایک شخص نے نماز پڑھی اور وہ مرتد ہو گیا اور ابھی وقت باقی ہے کہ پھر اسلام قبول کر لیا تو امام صاحب کے نزدیک اس پر دوبارہ نماز پڑھنا لازم ہے بخلاف امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے۔

قَوْلُهُ: فِی تَعَاظِلِهِمَا، اس میں اشارہ ہے کہ خبر اور میسر کی ذات میں گناہ نہیں ہے بلکہ بروئے کار لانے اور استعمال کرنے میں گناہ ہے۔

قَوْلُهُ: اِی مَا یَنْشَأُ عَنْهُمَا مِنَ الْمَفَاسِدِ، اس میں اشارہ ہے کہ اِثْمُهُمَا میں اضافت، اضافت مصدر الی السبب کے قلیل سے ہے نہ کہ اضافت مصدر الی الفاعل کے قلیل سے جو کہ غالب ہے۔

قَوْلُهُ: اِی مَا قَدَرُوْهُ، اس اضافہ کا مقصد تکرار کے اعتبار سے کوئی فاعل کرنا ہے۔

دفع: دفع کا خلاصہ یہ ہے کہ سابق میں مذکور یَسْئَلُوْنَكَ مَا ذَا یُنْفِقُوْنَ، میں ذات نفق سے سوال تھا اور یہاں مقدار منق سے سوال ہے۔ (فلا تکرر)۔

قَوْلُهُ: انْفَقُوا اس میں اشارہ ہے کہ العفو، فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہے۔

یَبْکُوْنَ: هُوَ کو مبتداء محذوف کی خبر قرار دینے میں کیا نقصان ہے اِی هُوَ العفو۔

جواب: اس صورت میں سوال وجواب میں مطابقت نہیں رہتی اس لئے کہ سوال ہمدہ فعلیہ ہے اور جواب جملہ اسمیہ ہو جاتا ہے دونوں ہمدہ فعلیہ ہوں گے۔

قَوْلُهُ: کَمَا بَیِّنَ لَکُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ کذلک میں کاف فعل مؤخر یَبْیِّنُ کے مصدر محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے اِی تَبْیِیْنًا مِثْلَ هَذَا التَّبْیِیْنِ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

یَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ، اَرْسَلَ النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَوَّلَ سَرَایَاہُ الْخ اس آیت کا تعلق ایک واقعہ سے ہے۔

واقعہ: رجب ۱۲ھ میں نبی ﷺ نے آٹھ افراد پر مشتمل ایک دستہ نخلہ کی جانب بھیجا تھا (جو مکہ اور طائف کے درمیان ایک مقام ہے) اور اس کو ہدایت فرمادی تھی کہ قریش کی نقل و حرکت اور ان کے آئندہ ارادوں کے متعلق معلومات حاصل کرے۔ آپ ﷺ نے ان کو جنگ کی اجازت نہیں دی تھی، لیکن ان لوگوں کو راستے میں قریش کا ایک چھوٹا سا تجارتی قافلہ ملا اور اس پر انہوں نے حملہ کر کے ایک شخص جس کا نام عمر بن عبداللہ حضرمی تھا قتل کر دیا ان میں سے ایک فرار ہونے میں کامیاب ہو گیا باقی دو آدمیوں

کو مع مال و اسباب کے ترقرار کر کے مدینہ لے آئے یہ کارروائی اس وقت ہوئی جب جمادی الثانیہ ختم ہو رہا تھا اور جب شروع ہونے والا تھا یہ امر مشتبہ تھا کہ آیا حملہ جمادی الثانیہ کی آخری تاریخ میں ہوا یا رہ جب کا مہینہ شروع ہو چکا ہے (جو کہ اشہر جرم میں سے ہے) لیکن قریش نے اور ان سے درپردہ ملے ہوئے یہودیوں اور منافقوں نے مسلمانوں کے خلاف پروپیگنڈہ کرنے کے لئے اس واقعہ کو خوب شہرت دی اور سخت اعتراضات شروع کر دیئے، اسی سلسلہ میں شرکوں کا ایک وفد بھی آپ ﷺ سے ملا اور ماحرم میں قتال کے بارے میں فتویٰ معلوم کیا، اس آیت میں ان کے اعتراضات کے دو جواب اور ماہ محرم میں قتال کا حکم بیان کیا گیا ہے، ایک جواب تسلیمی ہے اور ایک انزائی۔

تسلیمی جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ بلاشبہ اشہر جرم میں قتال کرنا نہایت بڑا اور گناہ کبیرہ ہے مگر مسلمانوں سے اس واقعہ کا وقوع قصداً نہیں ہوا بلکہ غلطی اور غلط فہمی کی وجہ سے ہوا ہے جو گناہ نہیں ہے مسلمان جمادی (آخری کی آخری تاریخ سمجھے ہوئے تھے مگر اتفاقاً وہ رہ جب کی پہلی تاریخ نکلی۔

انزائی جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ بلاشبہ ماہ حرام میں لڑنا بڑی بری حرکت ہے مگر اس پر اعتراض کرنا ان لوگوں کو زیب نہیں دیتا جنہوں نے ۱۳ برس تک مسلسل اپنے سینکڑوں بھائیوں پر صرف اس لئے ظلم توڑنے کے کہ وہ ایک خدا پر ایمان لائے تھے، ان کو یہاں تک تلک کیا کہ وہ اپنا وطن عزیز چھوڑ کر جا وطن ہونے پر مجبور ہو گئے، پھر اس پر بھی اکتفا نہ کیا اور اپنے ان بھائیوں کے لئے مسجد حرام تک جانے کا راستہ بھی بند کر دیا، حالانکہ مسجد حرام کسی کی ملک کو کہ جائداد نہیں ہے اور پچھلے دو ہزار برس میں کبھی ایسا نہیں ہوا کہ کسی کو اس کی زیارت سے روکا گیا ہو، اب جس خالوم کا اعمال نامہ ان کرتوتوں سے سیاہ ہے ان کا کیا منہ ہے کہ معمولی سی سرحدی جھڑپ پر اس قدر شور مچائیں، حالانکہ اس جھڑپ میں جو کچھ ہوا وہ اول تو نا درستہ طور پر ہوا، دوسرے یہ کہ نبی کی اجازت کے بغیر ہوا ہے اور اس کی حیثیت اس سے زیادہ کچھ نہیں ہے کہ چند مسلمانوں سے غیر ذمہ دارانہ فعل کا ارتکاب ہو گیا ہے۔

یہاں یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جب یہ دستہ قیدی اور مال غنیمت لے کر نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا تو آپ ﷺ نے اس وقت فرمایا کہ میں نے تم کو لڑنے کی اجازت تو نہیں دی تھی نیز آپ نے ان کے لئے ہوئے مال غنیمت میں سے بیت المال کا حصہ ختم لینے سے انکار فرمایا تھا، جو اس بات کی علامت تھی کہ ان کی یہ لوٹ ناجائز ہے، اپنے آدمیوں نے بھی ان کے اس فعل پر سخت ملامت کی تھی اور مدینہ میں کوئی ایسا نہ تھا جس نے انہیں اس پر داد دی ہو۔

مَسْکَلَتُہٗ: جبانی سبیل اللہ، عام حالات میں فرض کفایہ ہے اگر ایک جماعت اس فرض کو انجام دے رہی ہے تو دوسروں کو اجازت ہے کہ وہ دیگر کاموں میں دینی خدمت انجام دیں، البتہ اگر کسی وقت اہم المسلمین ضروری سمجھ کر اعلان عام کا حکم دے اور سب مسلمانوں کو شرکت جہاد کی دعوت دے تو پھر سب پر جہاد فرض میں ہو جاتا ہے قرآن کریم نے سورہ توبہ میں ارشاد فرمایا:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَعَّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا قُلْتُمْ“ اے مسلمانو! تمہیں کیا ہوا کیا کہ جب تم سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کی راہ میں لکھو تو تم بوجھل ہو جاتے ہو۔

اس آیت میں اسی اخیر عام کا حکم مذکور ہے، اسی طرح اگر خدا نخواستہ کسی وقت کفار کسی اسلامی ملک پر حملہ آور ہوں اور مدافعت

کرنے والی جماعت ان کی مدافعت پر پوری طرح قادر نہ ہو تو اس وقت بھی یہ فریضہ اس جماعت سے متعدي ہو کر پاس والے سب مسلمانوں پر عائد ہو جاتا ہے اور اگر وہ بھی عاجز ہوں تو اس کے پاس والے مسلمانوں پر یہاں تک کہ پوری دنیا کے ہر ہر فرد مسلم پر ایسے وقت جہاد فرض عین ہو جاتا ہے، قرآن مجید کی مذکورہ بالا تمام آیات کے مطالعہ سے جمہور فقہاء و محدثین نے یہ حکم اخذ کیا ہے کہ عام حالات میں جہاد فرض کفایہ ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اسی لئے جب تک جہاد فرض کفایہ ہو تو اولاد کو والدین کی اجازت کے بغیر جہاد میں جانا جائز نہیں۔
مَسْئَلَةٌ: جس شخص کے ذمہ قرض ہو اس کے لئے جب تک قرض ادا نہ کر دے فرض کفایہ میں حصہ لینا جائز نہیں، البتہ اگر لغیر عام کی وجہ سے جہاد فرض عین ہو جائے تو پھر کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں رہتی۔

اشہر حرم میں قتال کا حکم:

ابتداءً قتال ان مہینوں میں ہمیشہ کے لئے حرام ہے مگر جب کفار ان مہینوں میں حملہ آور ہوں تو مدافعت قتال کی مسلمانوں کو بھی اجازت ہے، جیسا کہ امام بصاص نے بروایت حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی شہر حرام میں اس وقت تک قتال نہ کرتے تھے جب تک کہ ابتداءً کفار کی طرف سے نہ ہو۔
مَسْئَلَةٌ: دنیا میں اعمال کا ضائع ہونا یہ ہے کہ اس کی بیوی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے، اگر اس کا کوئی مورث مسلمان انتقال کرے تو اس شخص کو میراث کا حصہ نہیں ملتا، حالت اسلام میں جو کچھ نماز روزہ کیا تھا وہ سب کا عدم ہو جاتا ہے، مرتد کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی، مسلمانوں کے قبرستانوں میں دفن نہیں کیا جاتا۔

اور آخرت میں ضائع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی عبادت کا ثواب نہیں ملتا، ہمیشہ ہمیش کے لئے دوزخ میں داخل ہوگا۔
مَسْئَلَةٌ: کافر اصلی، حالت کفر میں اگر کوئی نیک عمل کرے تو اس کے عمل کا ثواب معلق رہتا ہے، اگر کبھی اسلام لے آیا تو سب پر ثواب ملتا ہے اور اگر کفر پر انتقال کر گیا تو تمام اعمال ضائع ہو جاتے ہیں آخرت میں اس کو کوئی اجر نہیں ملتا۔

مَسْئَلَةٌ: مرتد کی حالت کا فرائض کی حالت سے بدتر ہے، کافر اصلی سے جزیہ قبول ہو سکتا ہے مگر مرتد سے جزیہ قبول نہیں ہوتا، مرتد اگر اسلام نہ لائے تو اگر مرد ہے تو قتل کر دیا جاتا ہے اور اگر عورت ہے تو جس دوام کی سزا ہے، سرکاری اہانت کرنے والا اسی سزا کے لائق ہے۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ، خمر اور میسر یہاں دونوں اپنے وسیع معنی میں ہیں خمر کے تحت ہر وہ نشا اثر شرب داخل ہے جو عقل کو قتل کر دے اسی طرح میسر، بھی اپنے تمام اقسام کو شامل ہے (کل شیء فیہ قمار فہو المیسر)۔

(تاج)

شراب اور جو آج جس طرح فرنگی تہذیب میں جائز ہی نہیں بلکہ زمین اس تہذیب کا جز ہیں اور دلیل اعزاز ہیں، اسی طرح

قدیم عربی تہذیب کے بھی جزء تھے، اکیلے عرب ہی کی کیا بات ہے یہ مشغلے تمام روئے زمین پر پھیلے ہوئے تھے، ہندی تہذیب، مصری تہذیب، یونانی تہذیب، رومی تہذیب یہ تہذیبیں تو خیر جاہلی تہذیبیں تھیں ہی، اسرائیلی اور مسیحی تہذیبیں جو شرف نبوت کے تعلق سے مشرف تھیں وہ بھی اس کی روک تھام نہ کر سکیں، شریعت اسلامی ہی دنیا کا وہ واحد قانون ہے جس نے آکر ان کی قطعی حرمت کا اعلان کیا، یہ آیت سلسلہ حرمت کی سب سے پہلی آیت ہے حرمت کا قطعی حکم بعد میں نازل ہوا۔

جوئے اور شراب سے متعلق یہ پہلا حکم ہے جس میں صرف اظہارِ ناپسندیدگی کر کے چھوڑ دیا گیا ہے، تاکہ ذہن ان کی حرمت قبول کرنے کے لئے تیار ہو جائے، اس کے بعد شراب پی کر نماز پڑھنے کی ممانعت آئی "لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ" پھر شراب، جوئے اور اس نوعیت کی تمام چیزوں کو قطعی حرام کر دیا گیا۔

نئی بوتل میں پرانی شراب:

علامہ آلوسی بغدادی صاحب روح المعانی نے اس مقام پر تفصیل کے ساتھ لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ کے فاسقوں نے نشیہ مشروبات کے لئے طرح طرح کے خوشنما نام اور لقب رکھ لئے ہیں، مثلاً عرقِ غبری وغیرہ، لیکن نام بدلنے سے حقیقت نہیں بدلتی، اور نہ حکم شرعی بدلتا ہے نشہ آور چیزیں بہر حال حرام ہیں۔

شراب اور جوئے سے معاشرہ کی تباہی:

شراب نوشی کی بدولت آج تک جتنے فسادات ہوئے اور ہو رہے ہیں وہ کسی سے پوشیدہ نہیں ہے، گالیاں بکوانا، بے حیائی پھیلانا، حرام کاری کی طرف بلانا، دنگلے کرانا طرح طرح کی مہلک بیماریاں پیدا کرنا، چوری اور لٹکائی پر آمادہ کرنا، قتل تک نوبت لے آنا، دوستوں اور عزیزوں کے درمیان جوئے چلوانا، یہ سب اسی شراب نوشی کے کارنامے ہیں مزید برآں جوئے کی بلاست خیزیاں بھی کچھ کم نہیں قمار بازی نے نہ معلوم کتنے خاندان اور گھرانے تباہ و برباد کر دیئے، فرنگستان کے سب سے بڑے قمار خانہ، مونٹے کارلو (Montecarlu) میں ہر سال بے شمار دولت تلف ہوتی ہے دیوالی کی راتوں میں ہندوستان میں کیا کچھ نہیں ہوتا، پھر جوئے کی جدید ترین شکلوں بیمہ کمپنیوں کے جوئے، گھوڑ دوڑ کے جوئے، لائبروں کے جوئے سٹے وغیرہ وغیرہ کہاں تک شمار کرائے جائیں۔

اسلام کا حیرت انگیز کارنامہ:

یہ فیخر تاریخ میں اسلام ہی کو حاصل ہے کہ اس نے اپنے ایک اشارہ میں اپنے حدود و مملکت سے اس امِ انجائست کا خاتمہ ہی کر دیا، اور امت کی نظر میں بحیثیت مجموعی لفظ شرابی اور لفظ جواری کو انتہائی تحقیر اور ذلت کا لقب ٹھہرا دیا۔

نہ کہتا اس کہ وہ ایمان نہ لے آئیں اور بلاشبہ مومنہ باندی آزاد مشرکہ سے بہتر ہے، اس لئے کہ (لوگوں کا) اس شخص پر نکاح نہیں کرنا جس نے مومنہ باندی سے نکاح کر لیا اور آزاد مشرکہ عورت سے نکاح میں رغبت کرنا، اس آیت کے نزول کا سبب ہے اگرچہ (مشرکہ عورت) تم کو اس کے مال و جمال کی وجہ سے بھلی معلوم ہو، اور (نہی عن نکاح المنسوكات) مخصوص ہے فیہ کتابیات کے ساتھ ”والمحصنات من الذین اوتوا الکتاب“ کی وجہ سے، اور مشرکوں (یعنی) کافروں سے مومن عورتوں کا نکاح نہ کہتا آگاہ وہ کافر ایمان لے آئیں اور بلاشبہ مومن غلام مشرک (آزاد) سے بہتر ہے اگرچہ وہ تم کو اس کے مال و جمال کی وجہ سے بھلا معلوم ہو اور یہ اہل شرک ہمارے جہنم کی دعوت دیتے ہیں ان اعمال کی طرف دعوت دے کر جو نارنجہم واجب کرنے والے ہیں ابدا ان سے نکاح کرنا لائق نہیں ہے اور اللہ اپنے رسول کی زبانی جنت اور مغفرت کی طرف اپنے ارادہ سے بلاتا ہے، یعنی ایسے عمل کی طرف جو ان دونوں کے لئے موجب ہے ابدا اس کے حکم کو قبول کرنا واجب ہے اس کے اولیاء (یعنی) مسلمانوں سے نکاح کر کے اور وہ اپنی آیتیں لوگوں کے لئے بیان فرما رہا ہے تاکہ لوگ نصیحت حاصل کریں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْفِ التَّهْمِيلِ فِي تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَمَا يَلْقَوْنَهُ، اس میں اشارہ ہے کہ عبارت حذف مضاف کے ساتھ ہے اس لئے کہ سوال حال سے ہوتا ہے نہ کہ ذات سے۔

قَوْلُهُ: وَاکْلَوْهُمْ، اُکْلُو میں ایک لغت ہمزہ کوہ او سے بدل کر و اُکلو ابھی ہے یعنی مل کر کھانا پینا۔

قَوْلُهُ: فِیْ اَصْوَالِهِمْ، اس میں اشارہ ہے کہ اسلاف مائی مراد ہے نہ کہ غیر مالی، تاکہ جواب مطابق سوال ہو جائے، نیز اس کا قرینہ اللہ تعالیٰ کا قول ”وَأَنْ تَحَالِطُوهُمْ“ بھی ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ تَرَكْ ذَلِكَ، اس میں حذف مغضل علیہ کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: فِیْهِمْ اَخْوَانُكُمْ، اس حذف میں اس طرف اشارہ ہے، فسخوا انکم، جزاء شرط ہے اور جزاء کا جملہ ہونا ضروری اسی لئے هُمْ، مبتداء محذوف مانا ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ فَلَكُمْ ذَلِكَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدمہ کا جواب ہے۔

یَعْنِیْ: وَانْ تَحَالِطُوهُمْ، شرط ہے اور فسخوا انکم، اس کی جزاء ہے مگر جزاء کا شرط پر ترتیب درست نہیں ہے، اس لئے کہ شرط و جزاء میں کوئی ربط نہیں ہے۔

جَوَابُ: اصل جزاء محذوف ہے جس کی طرف مفسر عام نے فَلَكُمْ ذَلِكَ، کہہ کر اشارہ کر دیا ہے کہ سبب جزاء کو جزاء کے قائم مقام کر دیا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

ابوداؤد اور نسائی اور حاکم وغیرہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب "وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ" اور "إِنَّ الدِّينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَهُمْ" (الآیۃ) نازل ہوئی تو ان لوگوں نے جن کی پرورش میں کوئی یتیم تھا، ان کا کھانا پینا الگ کر دیا، بعض اوقات یتیم کا کھانا بچہ جاتا تو اٹھا کر رکھ دیا جاتا، دوسرے وقت یتیم کو وہی بچہ ہوا کھانا، کھانا پڑتا، اور بعض اوقات بچہ ہوا کھانا خراب بھی ہو جاتا جس کی وجہ سے یتیم کا نقصان ہوتا، اس صورت حال سے اولیاءِ مائتہ کی کوہشت پیش آئی اول تو یتیم کا کھانا مستقل الگ پکانا یہ مستقل ایک درد سر تھا، دوسرے اس میں یتیم کا بھی نقصان تھا، آپ ﷺ کے سامنے بعض صحابہ نے صورت حال بیان کر کے پریشانی اور دقت کا اظہار کیا تو مذکورہ آیت "وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتِيمِ" نازل ہوئی۔

آپ سے یتیموں کی پرورش اور ان کے ساتھ معاشرت و معاملات کے بارے میں پوچھتے ہیں تو آپ بتا دیجئے کہ ان کی اصلاح اچھی بات ہے اگر مل جل کر ہر گروہ کو تو تمہارے بھائی ہیں کچھ حرج نہیں، مگر اللہ مفید کی بدعتی اور مصلح کی نیک نیتی کو جانتا ہے، اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم کو یتیموں کے معاملہ میں ایسی وسعت اور بولت نہ دیتا جس کی وجہ سے تم مشقت میں پڑ جاتے۔

بخاری شریف کی روایت ہے کہ آپ نے بچہ کی اور لکھ کی انگلی ملا کر فرمایا: میں اور یتیم کی پرورش کرنے والا جنت میں اس طرح ہوں گے، اور آپ ﷺ نے فرمایا: "أَحَبُّ بَيْتٍ إِلَى اللَّهِ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ مُّكْرَمٌ" اللہ کو زیادہ محبوب وہ گھر ہے کہ جس میں کوئی یتیم ہو اور اس کی ناز برداری ہوئی ہو۔

یہاں اصلاح سے اگرچہ اصلاح مالی مراد ہے مگر اس میں اخلاقی اور جسمانی اصلاح بھی شامل ہے، ایسے تصرفات جن میں یتیم کا فائدہ ہی فائدہ ہے یا فائدہ مقصود ہے مگر نقصان کا بھی احتمال ہے جیسے تجارت وغیرہ، ایسے امور ولی کے اختیار میں ہیں اور ایسے امور کہ جن میں نقصان محض ہے جیسے صدقہ، غلام آزاد کرنا، بیہ کرنا، بیوی کے اختیار میں نہیں ہیں۔

مُسْتَلَمٌ: فقہاء کرام نے یہ قاعدہ اقتضاء انفس اصلاح کے عموم سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ یتیم پر جو تہدید و تنبیہ تعلیم و تربیت کی ضرورت کی غرض سے ہو وہ بالکل جائز اور درست ہے، اسلام کی یتیم نوازی، یتیم پروری کا اعتراف اپنوں ہی کی طرح غیروں نے اور مخالفوں نے بھی کیا ہے برطانوی مصنف، باسوتھ اسمتھ نے لکھا ہے۔

بیغبر کی خصوصی توجہ کے مرکز غلاموں کی طرف یتیم بھی رہے ہیں، وہ خود بھی یتیم رہ چکے تھے، اس لئے دل سے چاہتے تھے، کہ جو حسن سلوک خدا نے ان کے ساتھ کیا وہی وہ دوسروں کے ساتھ کریں۔ (محمد اہلہ محمد نزم، ص: ۲۵۱)

امریکی ماہر اجتماعیات ڈاکٹر ابرش لکھتے ہیں۔

"قرآن کے مطالعہ سے ایک خوشگوار ترین چیز معلوم ہوتی ہے کہ محمد ﷺ کو بچوں کا کس قدر خیال تھا خصوصاً ان بچوں کا جو

والدین کی سرپرستی سے محروم ہو گئے ہوں، بار بار تاکید بچوں کے ساتھ حسن سلوک کی ملتی ہے“ اور پھر آگے کہتا ہے۔

”محمد ﷺ نے یتیموں کے باب میں اپنی خاص توجہ مبذول رکھی، یتیموں کے حقوق کا بکثرت ذکر کیا اور ان کے ساتھ بدسلوکی کرنے والوں اور ان کے حقوق غصب کرنے والوں کے خلاف سخت سے سخت وعیدیں سیرت محمدی کے اس پہلو کو ظاہر کرتی ہیں جن پر مسلمان مصطفین کو بجا طور پر ناز ہے۔“ (ص: ۴۱، ایضاً)

اسلام کی رواداری:

اخوانِ اکھمر، چونکہ اس وقت اکثر مسلمانوں کے پاس مسلمان بچے ہی یتیم تھے، اس لئے اخوانِ اکھمر فرمایا، ورنہ اگر دوسرے مذہب کے بچے بھی اپنی تربیت میں ہوں، اس کا بھی لینے نہ یہی حکم ہے اور اس کی تائید دوسری آیات اور احادیث میں جو الفاظ عام کے ساتھ وارد ہیں سے ہوتی ہے بلکہ ان کے ساتھ مذہبی رعایت اتنی اور زیادہ ہے کہ اس بچے پر بلاوغ کے بعد اسلام کے لئے جبر نہ کیا جائے، مذہبی آزادی دی جائے (تھانوی)

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا، تم مشرک عورتوں سے ہرگز نکاح نہ کرنا جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں، زن و شو کا رشتہ انتہائی الفت و رفیق و محبت کا ہے جو آپس میں مناسبت و موافقت و موافقت کا متقاضی ہے، عورت اور مرد کے درمیان نکاح کا تعلق جنس ایک شہواتی تعلق نہیں ہے، بلکہ وہ ایک گہرا تمدنی، اخلاقی اور قلبی تعلق ہے، مومن اور مشرک کے درمیان اگر قلبی تعلق ہو تو جہاں اس امر کا امکان ہے کہ مومن شوہر یا بیوی کے اثر سے مشرک شوہر یا بیوی پر اور اس کے خاندان اور آئندہ نسل پر اسلام کے عقائد اور طرز زندگی کا نقش ثبت ہوگا، وہیں اس امر کا بھی امکان ہے کہ مشرک شوہر یا بیوی کے خیالات اور طور طریقوں سے نہ صرف مومن شوہر یا بیوی بلکہ اس کا خاندان اور دونوں کی نسل تک متاثر ہو جائے گی اور غالب امکان اس امر کا ہے کہ ایسے ازدواج سے اسلام اور کفر و شرک کی ایک ایسی معجون مرکب اس خاندان اور اس گھر میں تیار ہوگی کہ غیر مسلم خواہ کتنا ہی پسند کریں مگر اسلام کسی طرح پسند کرنے کے لئے تیار نہیں ہے۔

المشركات:

لفظ مشرکہ یہاں اپنے عام اور وسیع معنی میں ہے ہر قسم کی کافریا غیر مسلم عورت اس حکم ممانعت میں داخل ہے، اس کا بت پرست ہونا لازم نہیں قول تحقق یہی ہے۔ (حصص)

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی آیت کی بنا پر فرمایا کہ کسی قسم کی غیر مسلم عورت سے نکاح جائز نہیں، لا يجوز العقد بنکاح علی مشرکہ کانت کتابیۃ او غیر کتابیۃ، قال عمر رحمہ اللہ تعالیٰ فی احدی روایتمہ وهو اختیار مالک والشافعی۔ (ابن عربی)

لیکن فقہاء حنفیہ کی نگاہ مزید نکتہ سنجی کے ساتھ قرآن مجید کی ایک دوسری آیت کی طرف بھی گئی اور وہ آیت سورہ مائدہ کی

ہے "وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ الْحَاقَّةُ" فقہاء حنفیہ نے پہلی آیت کے عموم میں اس آیت سے تخصیص کی، یعنی عام قاعدہ کے لحاظ سے تو ہر غیر مسلمہ سے نکاح ناجائز ہے لیکن کتابیہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے اور یہی مذہب ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بعض تابعین سے مروی ہے۔

چند فقہی افادات:

① ہندو عورت یا آتش پرست عورت سے نکاح ناجائز ہے۔ ② کتابیہ سے نکاح جائز ہے لیکن بہت نہیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ناپسند فرمایا ہے اور خود حدیث میں نکاح و بندارہی عورت سے کرنے کا حکم ہے اور جب غیر متدین مسلمان عورت سے بھی نکاح پسند نہیں کیا گیا تو کسی غیر مسلم سے کیسے پسند کیا جاسکتا ہے؟ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب خبر پہنچی کہ عراق و شام کے مسلمانوں میں کچھ ایسے ازدواج کی کثرت ہونے لگی ہے تو بذریعہ فرمان ان کو اس سے روک دیا گیا، اور اس پر توجہ دلائی گئی کہ یہ ازدواجی تعلق دینا نہ بھی مسلم گھرانوں کے لئے خرابی کا سبب ہے اور سیارہ بھی، آج اس کا نقصان بالکل کھلی آنکھوں سے دیکھا جاسکتا ہے کہ موجودہ دور میں کئی مسلمان سربراہوں کے نکاح میں یہودی یا نصرانی عورتیں ہیں جن کے ذریعہ مملکت کے تمام راز ہائے پوشیدہ ان سے مخفی نہیں ان کے ذریعہ دشمن ملکوں کو مسلمانوں کے خفیہ راز معلوم ہو جاتے ہیں بلکہ مغربی ممالک کو شش کرتے ہیں کہ مسلمان سربراہوں کو یہودی حسیناؤں کے دام زلف میں گرفتار کر کے شکار کر لیا جائے اور آج پہلی جگہ رہا ہے۔

سُیَوَال: اہل کتاب کی عورتوں کا نکاح مسلمان مردوں سے جائز ہے تو اس کا عکس یعنی مسلمان عورتوں کا نکاح اہل کتاب مردوں سے کیوں جائز نہیں ہے؟

پہلا جواب: اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ عورت فطرتاً ہی ضعیف ہوتی ہے اس کے علاوہ شوہر کو اس کا حاکم اور نگران بنایا گیا ہے، لہذا شوہر کے عقائد سے عورت کا متاثر ہونا قرین قیاس بلکہ اقرب الی القیاس ہے، اس لئے اگر مسلمان عورت اہل کتاب مرد سے نکاح میں رہے تو اس کے عقائد کے خراب ہونا جو جانے کا قوی اندیشہ ہے اس کے عکس میں اندیشہ نہیں ہے یا م ہے۔

دوسرا جواب: مسلمان چونکہ انبیاء سابقین پر بھی ایمان رکھتے ہیں اور ان کا نام بھی بعد احترام لیتے ہیں بخلاف اہل کتاب یہود و نصاریٰ کے کہ وہ آنحضرت محمد ﷺ کی نبوت کے قائل نہیں ہے اور نہ وہ اپنے ذمہ محمد ﷺ کا اسم مبارک احترام سے لینا ضروری سمجھتے ہیں بخلاف مسلمانوں کے کہ ان پر انبیاء سابقین کا احترام لازم اور ضروری ہے نیز ان پر اسماء ایمان الہیہ بھی فرض ہے اگر کوئی مسلمان کسی بھی نبی کی شان میں کستاخی کا مرتکب ہو تو وہ دائرۃ اسلام سے خارج ہو جائے گا لہذا کتابیہ خواہ یہودی ہو یا نصرانی وہ اپنے پیغمبر کا نام مسلمانوں کے گھر میں ادب اور احترام سے نہ لے گی، بخلاف مسلمان عورت کے کہ جو کسی اہل کتاب یہودی یا نصرانی کے نکاح میں ہو تو وہ اپنے نبی محمد ﷺ کا نام ادب اور احترام سے نہ لے گی جس سے اس کو تکلیف ہوگی

جو آپس میں نا اتفاقی اور نا چاقی کا سبب بن سکتی ہے جس سے ازدواجی زندگی کے تباہ و برباد ہونے کا قوی امکان ہے، ان مصالحتوں کی بنا پر مسلمان عورت کا نکاح کسی اہل کتاب سے جائز نہیں رکھا گیا۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحْضِيِّ أَيُّ الْحَيْضِ أَوْ مَكَانِهِ مَاذَا تَفْعَلُ بِالنِّسَاءِ فِيهِ قُلْ هُوَ الَّذِي قَدَرْنَا وَحْدَهُ فَاغْزِلُوا النِّسَاءَ أَنْ تَكُونُوا وَطِئَهُنَّ فِي الْمَحْضِيِّ أَيُّ وَفْتِهِ أَوْ مَكَانِهِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ بِالْجَمَاعِ حَتَّى يَطْهُرْنَ يَسْكُونُ الطَّهَاءُ وَتَشْدِيدُهَا وَانْهَاءُ فِيهِ إِذْغَامُ الْمَاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الطَّهَاءِ أَيُّ يَغْتَسِلُنَّ بَعْدَ انْقِطَاعِهِ فَإِذَا أَطْفَرْنَ فَأَتَوْهُنَّ لِلْجَمَاعِ مِنْ حَيْثُ أَمَرَ اللَّهُ بِتَحْنِطِهِ فِي الْحَيْضِ وَهُوَ الْفُتْلُ وَلَا تَعْدُوهُ إِلَى غَيْرِهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ يُنِيبَ وَيَكْرَهُ التَّوَابِينَ مِنَ الذُّنُوبِ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ مِنَ الْإِفْذَارِ نِسَاءُكُمْ حَرِّتْ لَكُمْ أَيُّ مَحَلٍّ زُرْعَكُمْ لِمَوْنِدِ فَأَتَوْا حَرِّتْ لَكُمْ أَيُّ مَحَلٍّ وَهُوَ الْفُتْلُ أَنَّى كَيْفَ شِئْتُمْ مِنْ قَبْلِمْ وَقَعُودِ وَاضْطِجَاعِ وَأَقْبَالِ وَإِذَا نَزَلَ رِذَا نَقُولُ الْيَهُودُ مِنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي بُيُوتِهَا مِنْ حَضَةِ ذُرْبِهَا حَاءُ الْوَلَدِ أَحْوَلُ وَقَدْ مَوَّلَ أَنْفُسَكُمْ الْعَمَلُ الصَّالِحُ كَالْتَّسْمِيَةِ عِنْدَ الْجَمَاعِ وَأَتَقُوا اللَّهَ فِي امْرَأَتِهِ وَنَهَيْهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوُهُ بِالْبَغْتِ فَيُجَارِيكُمْ بِالْعَمَالِكِ وَيُبَيِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِالْحَجَّةِ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ أَى الْخَلْفَ بِهِ عَرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَى نَحْبَ لَهَا بَار تَكْذَرُوا الْحَلْفَ بِهِ أَنْ لَا تَذَرُوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلُّوا بِالنَّاسِ فَكُرُوا النِّمِينَ عَلَى ذَلِكَ وَيَسْنُ فِيهِ الْحَنْثُ وَيَكْفُرُ بِخِلَافِهَا عَلَى فِعْلِ الْبَرِّ وَنَحْوِهِ فَبِى طَاعَةِ الْمَعْنَى لَا تَسْتَعْنُوا مِنْ فِعْلِ مَا ذَكَرَ مِنَ الْبَرِّ وَنَحْوِهِ إِذَا حَقَّنْتُمْ عَلَيْهِ بِنِ الْتَوَدُّ وَكَفَرُوا لِأَن سَبَبَ تَوَلُّيْهَا الْإِمْتِنَاعُ مِنْ ذَلِكَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِقَوْلِكُمْ عَلَيْهِمُ بِأَحْوَالِكُمْ لَا يُؤَاخِذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ الْكَائِنِ فِيْ أَيْمَانِكُمْ وَهُوَ مَا يَنْسِفُ إِلَيْهِ السَّمَانُ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ أَلْحَفَ نَحْوًا وَاللَّهُ وَبِى وَاللَّهُ فَلَا أَنَّهُ فِيهِ وَلَا كُفَّارَةً وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ أَى قَصْدَتُمْ مِنَ الْإِيمَانِ إِذَا حَقَّنْتُمْ وَاللَّهُ عَفُوفٌ لَمَّا كَانَ مِنَ الدُّعَا حَكِيمٌ بِتَاخِيرِ الْعَفْوَةِ عَنْ مُسْتَحَقِّهَا.

ترجمہ: لوگ آپ سے حیض کے (حکم) کے بارے میں پوچھتے ہیں، یعنی حیض یا عافیت کے بارے میں کہ اس حالت میں عورتوں سے (ازدواجی) تعلق کا کیا حکم ہے؟ آپ کہہ دیجئے کہ حیض کندی کے یا مکمل کندی کے ہے، لہذا عورتوں کو حالت حیض میں یعنی وحلی و یا مکمل حیض و چھوڑ دو اور بترام کے لئے ان کے قریب بھی نہ جاؤ یہاں تک کہ وہ پاک صاف ہو جائیں (یٹھرن) طہ کے سکون و تشدید کے ساتھ اور ہواء کی تشدید کے ساتھ ہے اور اس میں اصل میں تاہ کا طہ میں ادغام ہے یعنی حیض موقوف ہونے کے بعد غسل کر لیں، پھر جب پاک صاف ہو جائیں تو ان کے پاس جانے (وطی) کی اجازت ہے اس مقام میں جہاں سے اللہ نے تم کو حالت حیض میں وحلی سے اجتناب کرنے کا حکم دیا اور وہ قبل سے اور قبل سے غیر قبل

(ذُبُّر) کی طرف تہاؤ نہ کرو اور اللہ تعالیٰ گناہیوں سے توبہ کرنے والوں سے محبت کرتا ہے یعنی ان کو ثواب عطا کرتا ہے اور قدر دانی کرتا ہے اور گنہگاروں سے پاک و صاف رہنے والوں کو پسند کرتا ہے، تمہاری عورتیں تمہاری حیثیتاں ہیں یعنی حصولِ ولد کے لئے تمہارے واسطے بمنزلِ کھیت کے ہیں، تو تم اپنے کھیت یعنی محلِ کاشت میں جس طرح چاہو آؤ کھڑے ہو کر، بیٹے لڑ، ایسے کر، اور آؤ کی جانب سے یا پشت کی جانب سے، اور وہ محلِ زراعت قبل ہے (یہ آیت) یہود کے اس قول کو رد کرنے کے لئے نازل ہوئی کہ: جس شخص نے اپنی بیوی سے اس کی قبل میں پشت کی جانب سے وہلی کی تو اس کے بچہ کا بچہ پیدا ہوگا، اور اپنے لئے اعمالِ صالحہ آگے بھیجو (یعنی اپنے مستقبل کی فکر کرو،) مثلاً بوقتِ جہانِ بسم اللہ پڑھنا وغیرہ اور اللہ سے اس کے اہم و نیک میں ڈرتے رہو اور خوب جان لو کہ تمہیں بعد از مرگ زندہ ہونے کے بعد اس سے ملانا ہے تو وہ تمہارے اعمال کی تم کو جزاء دے گا، اور (اے نبی) مومنوں کو جو اللہ سے ڈرتے ہیں جنت کا مژدہ سناؤ اور تم اللہ (کے نام) کو اس کی قسم کھانے کے لئے بدف نہ بناؤ کہ اس کی قسم کثرت سے کھاؤ کہ نیکی کے اور تقویٰ کے اور اصلاحِ دینِ اناس کے کام نہ کرو گے اور ایسی باتوں پر قسم کھا کر مردہ ہے، اور اس قسم کی قسموں کو توڑ دینا اور کفارہ ادا کر دینا سنت ہے، اس کے برخلاف نیکی کرنے کی قسم کھانا طاعت ہے غرض یہ کہ مذکورہ جیسے نیک کاموں کے کرنے سے باز نہ رہو جب کہ تم نے اس کے (نہ کرنے کی) قسم کھائی ہو، بلکہ وہ کام کرو اور (قسم کا) کفارہ ادا کرو، اس لئے کہ اس (آیت) کے نزول کا جب تک کام سے رک جانا تھا، اور اللہ تمہاری باتوں کو سننے والا اور تمہارے احوال کا جاننے والا ہے، اللہ تعالیٰ تمہاری لغو (ب مقصد) قسموں پر مؤاخذہ نہ کرے گا، اور وہ ایسی قسمیں ہیں جو با ارادہ سبقتِ اسانی سے تم کھا لیتے ہو، جیسے لَا وَاللّٰہ، اور ہلی واللہ، کو ان ایسی نہ گناہ ہے اور نہ کفارہ، مگر جو قسمیں تم سچ دل سے کھاتے ہو ان پر تم سے ضرور مؤاخذہ کرے گا، یعنی جن قسموں کو تم نے بامقصد کھایا ہے، جب تم حادث ہو جاؤ، اللہ تعالیٰ تمہاری لغو قسموں کو معاف کرے والا ہے اور مستحقِ نزا کی نذر کو مؤخر کرنے کی وجہ سے بردبار ہے۔

تَحْقِیْقِ فَرْکِیْہِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: الْمَحِیضُ، ظرف زمان (وقت حیض) ظرف مکان (مقام حیض) مصدر (حیض آنا، یا بمعنی حیض، وہ فی سہذون جو مخصوص زمان اور مخصوص حالت میں جو ان تدرست غیر حامہ عورت کے رحم سے نکلتا ہے)۔ (لغات لغز)

المحیض هو الحيض، وهو مصدر، يقال حاضت المرأة حیضاً ومحیضاً فہی حائضٌ وحائضۃ.

(فتح القدیر شوکانی)

قَوْلًا: الْحِیضُ اَوْ مَكَانُهُ، یہ حیض کی دو تفسیروں کی طرف اشارہ ہے، الحیض کہہ کر اشارہ کر دیا کہ حیض مصدر ہی ہے، اس کے معنی ہیں سیلانِ الدم۔

قَوْلًا: قَدْرٌ اَوْ مَحَلُّہ، یہ اڈی کی دو تفسیریں ہیں اول تفسیر حیض کی اول تفسیر کے اعتبار سے ہے اور ثانی، ثانی کے

اعتبار سے، اس میں لٹ و نشر مرتب ہے۔

قَوْلُهُ: بِالْجَمَاعِ، اس میں اشارہ ہے کہ حالتِ جنس میں جماع ممنوع ہے نہ کہ مطلقاً قربان و میل ملاپ۔

قَوْلُهُ: يَتَّبِعُ وَيَكْرَهُ، یہ یحبُّ کی تفسیر بالعارضہ ہے، اس لئے کہ حُب، کے معنی میاں ان القلب کے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی شایانِ شان نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: وَاتَّقُوا اللَّهَ اس کا مطف فائقو استو ٹکھ پر ہے، اور یہ اشارہ عام بعد الخاف کے قبیل سے ہے۔

قَوْلُهُ: بِشَوْرٍ اس کا مطف قُلْ ہو آذی پر ہے۔

قَوْلُهُ: الَّذِينَ اتَّقَوْهُ، المؤمنین کو الذین اتقوا، کی قید سے متذکر کے ایک اشکال کو دفع کیا ہے۔

اشکال: یہ ہے کہ سابق سے خطاب مؤمنین کو چل رہا ہے تو یہاں بَشَوْرٍ ہم کہہ کافی تھیں غیر کافی تھی اسم ظاہر لانے میں کیا مصلحت ہے۔

جواب: سابق میں مخاطب مطلق مؤمنین تھے اور یہاں مؤمنین متقین مراد ہے لہذا ثانی غیر سابق میں اسی لئے اسم ظاہر کی صراحت کرنے کی ضرورت پیش آئی۔

قَوْلُهُ: عُرْضَةً لِّشَانِهِ، ہدف، آؤ، جملہ کلمہ "لَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِّإِيمَانِكُمْ" (اللہ کو اپنی قسموں کے لئے آؤ نہ بناؤ) اس صورت میں عُرْضَةً کے معنی آؤ، یا بہانے کے ہیں دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ مطلب نکالنے کے لئے بات بات پر قسمیں نہ کھاؤ، اس لئے کہ اس طریقہ پر اللہ کا عزت نامہ تمہاری قسموں کا نشانہ بن جائے گا، اس تفسیر کی صورت میں، عُرْضَةً، کا ترجمہ، جملہ کلمہ، نشانہ کے ہوں گے، مطلب یہ کہ آیت شریفہ میں دونوں مطلبوں کی گنجائش ہے۔ (لغات القرآن)

قَوْلُهُ: نَصْبًا، یہ نَصَب کی جمع ہے بمعنی منسوب، نصب کی ہوئی چیز، ہدف، نشانہ، ای المنسوب للرماء، تیرا اندازوں کے لئے بطور نشانہ کسی چیز کو زور دینا، کہا جاتا ہے جعلتہ عُرْضَةً لِلْبَيْعِ، میں نے اس کو فروخت کے لئے پیش کیا۔

قَوْلُهُ: لِأَن سَبَبَ نَزْوِهَا، یہ ان لا تَبْشُرُوا وَاتَّقُوا، کے حاصل معنی کا بیان ہے بعض نے کہا ہے کہ لا بخذوف نہ ماننا بہتر ہے۔

قَوْلُهُ: الْكَانَن، اس میں اشارہ ہے کہ ظرف العین فی ایمانیکم، الکانن مقدر کے متعلق ہو کر اللغو کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: إِذَا حَتَمْتُمْ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا رد یہ ہے۔

اعتراض: یہ ہے کہ قسم بالذات موجب للمؤاخذة نہیں ہے لہذا مطلقاً یحییٰ پر مؤاخذہ کا حکم لگانے کا کیا مطلب ہے؟

جواب: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگرچہ یحییٰ ہی موجب کفارہ ہے مگر احناف کے نزدیک حاث: ہونا موجب کفارہ ہے یعنی احناف کے نزدیک یحییٰ موجب کفارہ نہیں ہے بلکہ حاث: ہونا موجب کفارہ ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

یَسْئَلُوْكَ عَنِ الْمَحِيْضِ . یہود کا یہ دستور تھا کہ عورت جب حائضہ ہو جاتی تھی تو اس کو گھر سے نکال دیتے تھے اور انکے کسی کو نہ یا گوشہ میں رہنے پر مجبور کرتے تھے اور اس کے ساتھ کھانا پینا بالکل بند کر دیتے تھے، بنود کا بھی یہی طریقہ تھا کہ حائضہ عورت کے برتن اور بستر الگ کر دیتے تھے، غرضیکہ حالت حیض میں اس سے معاشرت بالکل منقطع کر دی جاتی تھی، اس کو جانور سے بھی بدتر سمجھا جاتا تھا اس کے برخلاف انصاری کا یہ حال تھا کہ وہ حالت حیض میں بھی جماع کو جائز سمجھتے تھے، یہ دونوں جماعتیں افراط و تفریط میں مبتلا تھیں۔

ابوالہذخہ اس اور بعض دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت نے حالت حیض میں عورت سے جماع کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

فَإِذَا خَرَجَ مُسْلِمٌ وَأَهْلُ السَّنَنِ وَغَيْرُهُمْ عَنْ اَنْسَ اَنْ الْيَهُودَ كَانُوا اِذَا حَاضَتِ الْمَرْءُ اَخْرَجُوْهَا مِنْ الْبَيْتِ وَلَمْ يُؤْكُلُوْهَا وَلَمْ يُشَارِبُوْهَا وَلَمْ يَجَامَعُوْهَا فِي الْبُيُوتِ ، فَسَلَّ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَانْزَلَ اللّٰهُ " وَيَسْئَلُوْكَ عَنِ الْمَحِيْضِ " (الآیۃ) فقال رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم: جَامِعُوْهُنَّ فِي الْبُيُوتِ وَاصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ اِلَّا الْفَكَاحَ .

مسلم اور اہل سنن وغیرہم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ یہود کا یہ دستور تھا کہ جب عورت حائضہ ہو جاتی تھی تو اس کو گھر سے باہر کر دیتے تھے اور اس کے ساتھ کھانا پینا بند کر دیتے تھے اور اس کے ساتھ جماعت ترک کر دیتے تھے، غرضیکہ اس کے ساتھ بود و باش ختم کر دیتے تھے، اور صحابہ نے حالت حیض میں عورت کے ساتھ معاشرت و جماعت کے بارے میں سوال کیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی جس میں کہا گیا ہے کہ جماع کے علاوہ کوئی چیز منع نہیں ہے، ہندوستان میں بھی چند صدیوں قبل تک یہی طریقہ رہا ہے بستر برتن وغیرہ سب الگ کر دیئے جاتے تھے، خصوصاً اونچی ذات سمجھے جانے والی قوموں میں زمانہ قریب تک یہی صورت حال رہی ہے، اس کے علاوہ بھی اور بہت سے معاملات ان کے طور و طریقے یہود کے طور و طریقوں کے مطابق رہے ہیں، مال کی حرص، موت کا خوف، اپنے سے نیچے سمجھے جانے والی قوموں کو مذہبی کتابیں پڑھنے کا حق نہ ہونا، قلت تعداد کے باوجود اقتدار پر قابض رہنا، سود کو محبوب ترین ذریعہ آمدنی سمجھنا اور خود کو ہی اقتدار کا مستحق سمجھنا ان تمام باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ بنود کا نسلی تعلق یہودی ہی ہے۔

قرآن مجید نے حالت حیض میں جماع کے مسئلہ کو استعارہ کے طور پر بیان کیا ہے جیسا کہ قرآن کی عادت ہے کہ اس قسم کے مسائل استعاروں اور کنایوں میں بیان کرتا ہے، اسی کو "وَلَا تَقْرَبُوْهُنَّ" سے بیان کیا ہے، یعنی ان سے الگ رہو ان کے قریب نہ جاؤ کے الفاظ استعمال کئے ہیں، مگر ان کا مطلب یہ نہیں کہ حائضہ عورت کے ساتھ بستر پر بیٹھنے یا ایک جگہ کھانے پینے سے بھی احتراز کیا جائے اور بالکل اچھوت بنا کر رکھ دیا جائے جیسا کہ یہود و بنود اور بعض دوسری قوموں کا

دستور ہے، نبی ﷺ نے اس حکم کی توضیح فرمادی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حالت حیض میں صرف مہاشرت سے پرہیز کرنا چاہئے، باقی تمام تعلقات بدستور برقرار رکھے جائیں۔

یہود اور بعض دیگر قوموں کا اس معاملہ میں تشدد:

بعض قوموں میں عورتیں اپنے نیش کے زمانہ میں نہ دوسروں کے ساتھ کچھ کھانی سستی ہیں نہ لیت بیٹھ سکتی ہیں، بعض قوموں میں اس زمانہ میں عورت کے ہاتھ کا چایا ہوا کھانا ناپاک سمجھا جاتا ہے، اور بعض مشرک قوموں میں یہ دستور ہے کہ اس زمانہ میں عورت کو میوے کھیلے پائے سے پہن کر ٹھیکے ایک گوشہ میں انجوت بنا کر بندھ دیا جاتا ہے، غرضیکہ دوسری قوموں نے عام طور پر اس طبعی ناپاکی سے متعلق بہت مبالغہ آمیز تفصیل قائم کر لیا ہے بشریت اسلامی میں اس قسم کے کوئی امتناعی احکام موجود نہیں ہیں۔

حالت حیض میں توریت کا قانون:

مشرک قوموں نے اس بات میں جو سختیوں روا رکھی ہیں ان سے قطع نظر جو محرف تورات کے قانون کا تشدد بھی اس باب میں اپنی مثال ہے، عورت ایام ماہواری کے زمانہ میں خود بھی ناپاک نہیں ہوتی بلکہ جو شخص یا جو چیز بھی اس سے چھو جاتی ہے وہ بھی ناپاک ہو جاتی ہے اور سلسلہ در سلسلہ یہ ناپاکی متعدی ہوتی جاتی ہے، ملاحظہ فرمائیں۔

جو کوئی اسے چھوئے گا شام تک نجس رہے گا، اور جو کوئی اس کے ہنتر جو چھوئے وہ اپنے کپڑے دھوئے اور پانی سے غسل کرے اور شام تک ناپاک ہے اور جو کوئی اس چیز کو جس پر وہ بیٹھی ہے چھوئے وہ اپنے کپڑے دھوئے اور پانی سے نہائے اور شام تک ناپاک رہے، اگر مرد اس کے ساتھ سوتا ہے اور اس کی نجاست اس پر ہے تو وہ رات دن ناپاک رہے گا اور ہر ایک ہنتر جس پر مرد سونے کا ناپاک ہو جائے گا۔ (احبار: ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷) (ماجدی)

مَسْئَلَةٌ: اگر حیض پورے دن گذرنے پر موقوف ہو تو بغیر غسل کے بھی صحبت درست ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اگر دس دن سے پہلے حیض موقوف ہو جائے مگر عادت کے موافق موقوف ہو تو صحبت جب درست ہوتی ہے کہ عورت یا تو غسل کرے یا ایک نماز کا وقت گزر جائے، اور اگر دس دن سے پہلے موقوف ہو اور ابھی عادت کے دن پورے نہیں ہوئے مثلاً سات دن کی عادت تھی اور حیض چھ دن میں موقوف ہو گیا تو ایام عادت کے گذرے بغیر صحبت درست نہیں ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اگر غلبہ شہوت سے حالت حیض میں صحبت ہوئی تو خوب توبہ و استغفار کرنا واجب ہے اور اگر کچھ صدقہ و خیرات بھی کر دے تو بہتر ہے۔

مَسْئَلَةٌ: پیچھے کے راستہ میں اپنی بیوی سے بھی صحبت حرام ہے، بعض شیعہ حضرات اپنی بیوی سے وہی فی البدہہ و جائز ٹھہراتے ہیں جو بالکل غلط ہے اور انہی مشنکھ میں انہی معنی آتے ہیں کہ راستہ میں عادت کے دن سے پہلے موقوف ہو جائے اور اگر کچھ صدقہ و خیرات بھی کر دے تو بہتر ہے۔

کا قرینہ ہے کہ یہاں اُنہی کا معنی کُفْر ہے۔

وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ ۚ عَرَبِ جَابِلِيَّتِ كَے جابلانہ دستوروں میں سے ایک دستور یہ بھی تھا کہ قسم کھا کر یہ کہہ دیتے تھے کہ ہم فلاں کام نہیں کرتے، اصلاح ذات الین کا نہیں کریں گے اور جب کوئی ان سے کہتا تو یہ کہہ دیتے کہ ہم اس کام کے نہ کرنے کی قسم کھا چکے ہیں، ان اعمال خیر کا ترک یوں بھی صورتاً مذموم تھا چہ جائیکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے با عظمت نام و قرب حق کے بجائے کار خیر سے دوری کا ذریعہ بنایا جائے۔

احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص نے کسی بات کی قسم کھائی ہو اور بعد میں اس پر واضح ہو جائے کہ اس قسم توڑ دینے ہی میں خیر ہے تو اس کو قسم توڑ دینی چاہئے اور کفارہ ادا کرنا چاہئے، قسم توڑنے کا کفارہ دس مسکینوں کو کھانا کھلانا یا انہیں کپڑے پہنانا، یا ایک غلام آزاد کرنا یا تین دن کے روزے رکھنا ہے، البتہ جو قسمیں بطور تکبر کلام کے بلا ارادہ زبان سے نکل جاتی ہیں ایسی قسموں پر نہ مواخذہ ہے اور نہ کفارہ۔

عُرْضَةُ کے عام اور متداول معنی برف یا شانہ کے ہیں اور بعض نے یہی معنی مراد لئے ہیں لیکن ایک دوسرے معنی حجاب اور مانع کے بھی ہیں اور یہاں یہی معنی زیادہ چسپاں ہیں۔

فقہاء نے بلا ضرورت اور کثرت سے قسم کھانے کو یوں بھی ناپسند کیا ہے اس میں اللہ کے نام کی بے توقیری ہے، چہ جائیکہ قصد اجماعی قسمیں کھانا۔

لِّلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ اِي يَخْلِفُونَ اَنْ لَا يُخَابِعُوْنَ تَرْتِیْسُ اَنْتَظَارُ اَرْبَعَةِ اَشْهُرٍ فَإِنْ قَاءُوا رُحِعُوا فِيْهَا اَوْ بَعْدَ اَرْبَعَةِ اَشْهُرٍ اِي الْوُطْیِ فَإِنَّ اللّٰهَ عَزَّمُوْهُ لِهٖمْ مَا اَنْزَلُوْهُ مِنْ ضَرْبِ السَّمَرَةِ بِالْخَلْفِ رَجِیْمٌ ۝۱۳۱
وَاِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ اِي عَلَیْهِ بَانَ لَمْ یُفِیْئُوا فَنُفِیْعُوْهُ فَإِنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ لِّقَوْلِهِمْ عَلِیْمٌ ۝۱۳۲
بَعِزُّهُ الْمَعْنٰی لیس لہم بعد تَرْتِیْسِ مَا ذِکَرَ اِلَّا الْغَنَیْمَةُ اَوْ الطَّلَاقُ وَالْمَطْلَقُ تَرْتِیْسُ اِي یَنْتَظِرْنَ بِاَنْفُسِهِمْ عَنِ النِّكَاحِ ثَلَاثَةَ قُرُوْۤا نَمُخِیْسِ بِنِ جَمِیْنِ الطَّلَاقِ جَمْعُ قُرْۤو فَرَزَ بَفَتْحِ الْتَافِ وَهُوَ الطَّلَاقُ اَوْ الْخِیْضُ فَوَلَانِ وَبِذَا فِی السَّخْوَ لِبَیْنِ اَمَّا غَیْرُ بِنِ فَلَا عِدَّةَ لِبَیْنِ لِقَوْلِهِ تَعَالٰی فَمَا لَكُمْ عَلَیْہِمْ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُوْنَہَا وَفِی غَیْرِ الْاِیْمَةِ وَالصَّغِیْرَةِ فَعِدَّتُہُمْ ثَلَاثَةُ اَشْهُرٍ وَالْحَوَامِلُ فَعِدَّتُہُنَّ اَنْ یَضَعْنَ حَمْلُہُنَّ کَمَا فِی سُوْرَةِ الطَّلَاقِ وَالْاَمَمِ فَعِدَّتُہُنَّ قِرَانِ بِالنِّسْبَةِ وَلَا یَحِلُّ لَہُنَّ اَنْ یُکْتَمَنَّ مَا خَلَقَ اللّٰهُ فِیْ اَحْوَاسِہُمْ مِنْ الْوَلَدِ وَالْخِیْضِ اِنْ کُنَّ یُؤْمِنَنَّ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَبَعُولَتُہُنَّ اَزْوَاجُہُنَّ اَحَقُّ بِرَدِّہُنَّ اِی بَمُرَاجِعَتِہُنَّ وَلَوْ اَنْتَ اِی فِی زَمَنِ التَّرْتِیْسِ اِنْ اَرَادُوْا اَصْلَاحًا بَیْنَهُمَا لَا ضَرَارَ الْمَرْأَةِ وَهُوَ تَحْرِیْضُ عَلٰی قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِحْوَازِ الرَّجْعَةِ وَبِذَا فِی الطَّلَاقِ الرَّجْعِیِّ وَاحِقٌ لَا تَفْغِیْلَ فِیْہِ اِذَا حَقَّ لَغَیْرِہِ فِی نِكَاحِہُمْ فِی الْعِدَّةِ وَلَہُنَّ عَلٰی

الْاَرْواحِ **وَمِثْلُ الَّذِي سَمِعَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْخَلْقِ بِالْمَعْرُوفِ** شَرَعًا مِنْ حُسْنِ الْعِصْمَةِ وَتَرْتِيبِ الْخَبَرِ وَنَحْوِ ذَلِكَ **وَالرِّجَالِ عَلَيْهِمْ دَرَجَةٌ** فَضِيلَةٌ فِي النَّحْقِ مِنْ وُجُوبِ طَاعَتِهِمْ لَهُمْ لِمَا سَأَفُوهُ مِنَ الْمَنْهَرِ وَالْإِنْفَاقِ وَاللَّهِ عَزِيزٌ فِي مَلَكِهِ **حَكِيمٌ** فِيمَا دَنَرَهُ لَخَلْقِهِ.

ترجمہ: اور جو لوگ اپنی بیویوں سے ازدواجی تعلق نہ رکھنے کی قسم کھا لیتے ہیں، تو ان کے لئے چار ماہ انتظار کی مدت ہے پس اگر اس مدت میں یا اس کے بعد وطی کی جانب قسم سے رجوع کر لیں تو اللہ تعالیٰ عورت کے اس نقصان کو معاف کرنے والے ہیں، جو انہوں نے اس قسم کے ذریعہ پہنچایا ہے اور ان پر رحم کرنے والے ہیں، اور اگر طلاق کا یہی کا پختہ ارادہ ہو یا اس طور کہ وہ رجوع نہ کریں گے تو پھر طلاق ہی دیدیں، اللہ تعالیٰ ان کی بات کو سننے والا ہے اور ان کے غم کو جاننے والا ہے مطلب یہ ہے کہ مذکورہ (مدت) انتظار کے بعد ان کے لئے صرف رجوع کرنے یا طلاق دینے کی صورت ہے اور مطلقہ عورتیں اپنے آپ کو طلاق کے وقت سے تین حیض تک نکاح سے روکے رہیں (قُرُوء) قُرُوء کی جمع ہے، قاف کے فتح کے ساتھ، اس کے معنی طہر یا حیض کے ہیں، یہ دو قول ہیں اور یہ حکم مدخول بہا عورتوں کا ہے، لیکن غیر مدخول بہا تو ان کے لئے کوئی مدت نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کے قول "فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا" کی وجہ سے (اگر تم نے وطی نہ کی ہو تو ان پر تمہارے لئے کوئی مدت نہیں) اور یہ حکم آنہ (یعنی حیض سے ناامید اور صغیرہ کے علاوہ کا ہے کہ ان کی مدت تین ماہ ہے اور حاملہ عورتیں، تو ان کی مدت وضع حمل ہے، جیسا کہ سورہ طلاق میں ہے اور ہیں باندیاں تو ان کی مدت دو قُرُوء (حیض یا طہر) ہیں سنت کی رو سے، اور ان کے لئے حلال نہیں کہ اللہ نے ان کے رحم میں جو بچہ یا حیض پیدا کیا ہے اس کو چھپا لیں، اگر انہیں اللہ تعالیٰ پر اور رھذ قیامت پر ایمان ہو اور ان کے شوہر اس مدت انتظار میں ان کو لوٹانے کے پورے حق دار ہیں اگرچہ بیویاں انکار کریں، اگر ان کا آپسی اصلاح کا قصد ہو نہ کہ عورت کو نقصان پہنچانے کا، اور یہ کام (إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا) اصلاح پر آمادہ کرنے کے لئے ہے نہ کہ جواز رجعت کی شرط کے طور پر اور یہ (حق رجعت) طلاق رجعی کی صورت میں ہے، اور لفظ (حق) میں تفصیل کے معنی نہیں ہیں، اس لئے کہ شوہروں کے علاوہ کسی کو عدت کی مدت میں ان سے نکاح کرنے کا کوئی حق نہیں ہے، اور عورتوں کے بھی مردوں پر ویسے ہی حقوق ہیں جیسے حقوق مردوں کے عورتوں پر ہیں شرعی دستور کے مطابق، حسن سلوک حسن معاشرت کے ساتھ اور نقصان رسانی وغیرہ کو ترک کر کے، البتہ مردوں کو حقوق میں عورتوں پر فضیلت حاصل ہے اور وہ عورتوں پر اطاعت کا وجوب ہے اس لئے کہ مردوں نے مہر اور نان نفقہ کا ذمہ لیا ہے، اور اللہ زبردست ہے اپنے ملک میں اور حکمت والا ہے ان چیزوں میں جو اس نے اپنی مخلوق کے لئے بطور تدبیر اختیار کی ہیں۔

تحقیق و تَرْکِیْب تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِد

قَوْلُهُ: يُؤَلِّوْنَ (ایلاء) سے جمع مذکر غائب، جو عورتوں سے ہمسر نہ ہونے کی قسم کھائیں الاِیلاء فی اللغة الیسین۔
والایلاء من المرأة ان یقول واللہ لا افریک اربعة اشهر فصاعدا۔
قَوْلُهُ: ان لا یُجامِعُوهُنَّ یہ عبارت اس سوال کا جواب ہے کہ حلف فعل پر ہوتی ہے نہ کہ ذات پر، یہاں نسائہم پر حذف ہے جو کہ ذات ہے۔

جَوَابُ: عبارت حذف مضاف کے ساتھ ہے ای یخلفون ان لا یُجامِعُوهُنَّ حذف مضاف کا مقصد مبالغہ ہے جیسا کہ حُرِّمَتْ عَلَیْكُمْ اَمْهَاتُكُمْ میں ہے۔

قَوْلُهُ: تَرَبَّصْ اَرْبَعَةَ الشُّهُرِ تَرْکِیْب اضافی مبتدا مؤخر، من نساءہم خبر مقدم۔
یَسْأَلُ: يُؤَلِّوْنَ کا صلہ علی استعمال ہوتا ہے لیکن یہاں من استعمال ہوا ہے۔
جَوَابُ: ایلاء، بعد کے معنی مضمین ہونے کی وجہ سے، جن صلہ الاثام درست ہے، چونکہ ایلاء کرنے والا بھی اپنی بیوی سے دور رہتا ہے لہذا ایلاء بمعنی بعد درست ہے۔

قَوْلُهُ: عَلَیْہِ۔

یَسْأَلُ: عَلَیْہِ، مقدار ماننے سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ الطلاق حذف جر کی وجہ سے منصوب ہے، تقدیر عبارت یہ ہے ان عسر مولا علی الطلاق۔

قَوْلُهُ: بفتح القاف۔

یَسْأَلُ: قَرَأَ کو فتح قاف کے ساتھ کیوں خاص کیا گیا ہے جب کہ ضمہ قاف بھی اس میں ایک لغت ہے۔

جَوَابُ: جمع جب قُرِءَ ہو تو اس کا واحد قَرَأَ فتح القاف ہی ہوتا ہے چونکہ جمع مذکور قُرِءَ ہے اس لئے واحد کا قاف کے تحت کے ساتھ ہونا ضروری ہے اگر ضمہ قاف کے ساتھ ہو تو اس کی جمع اقراء آتی ہے۔
جیسے قفل کی جمع اقفال آتی ہے۔

قَوْلُهُ: هُوَ الطَّهَرُ وَالْحَيْضُ، اول امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا اور ثانی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ كُنْ يُوْمِنُ بِاللّٰهِ الْخ یہ شرط ہے اور اس کی جزاء فلا یجتزئن علی ذلک، محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: بَعُولَتُهُنَّ، ان عورتوں کے شوہر بَعُولَةُ، بَعْل کی جمع ہے جیسا کہ قَوْلُهُ، فَعْل کی جمع ہے تا مذکورہ اور امثالہ سماعی ہیں۔

قَوْلُهُ: أَحَقُّ لَا تَفْضِيلُ فِيهِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراض: أَحَقُّ اِس تفضیل ہے اور اِس تفضیل مفضل علیہ کا تقاضہ کرتا ہے حالانکہ یہاں مفضل علیہ ممکن نہیں ہے اس لئے کہ شوہر کے علاوہ کسی کو رجعت کا حق نہیں ہے اعتراض کا حاصل یہ ہے کہ أَحَقُّ اِس تفضیل سے معلوم ہوتا ہے کہ شوہر رجعت کا زیادہ حق دار ہے اور غیر شوہر کم حق دار ہے حالانکہ غیر شوہر کو رجعت حق کا کوئی سوال ہی نہیں ہے۔

جواب: اِس تفضیل بمعنی اِس فاعل ہے یعنی اِن حق بمعنی حقیق ہے، لہذا کوئی اعتراض نہیں ہے یہی مطلب ہے مفسر عام کے قول "اذْ لَا حَقَّ لغيرِهم فی نکاحِہن فی العدة" کا گویا کہ یہ الشَّاءُ اَبْرَدُ مِنَ الصَّیْفِ کے قریب سے ہے۔

قَوْلُهُ: لِمَا سَأَفُوا مِنَ الْمَهْرِ وَالْإِنْفَاقِ، یہ ثبوت ورجح کی علت ہے اس لئے کہ لذت مباشرت اور طلب ولد میں دونوں برابر کے شریک ہیں اور امون خانہ داری کے انتظام میں بھی دونوں مساوی، شوہر کے ذمہ خارجی امور ہیں اور بیوی کے ذمہ داخلی اور مزید برآں شوہر کے ذمہ بیوی کے نان نفقہ اور مہر کی بھی ذمہ داری ہے اس اضافی ذمہ داری کی وجہ سے مرد کو عورت پر ایک گونہ فضیلت حاصل ہے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

لِلَّذِیْنِ یُوْثِقُوْنَ مِنْ نِّسَآئِهِمْ، چارہ دیا اس سے زیادہ یا مطلقاً بیوی سے ازدواجی تعلق نہ کرنے کی قسم کھالینا شریعت کی اصطلاح میں ایسا کہا جاتا ہے، میاں بیوی کے درمیان کبھی ایسا وقت بھی آسکتا ہے کہ تعلقات خوشگوار نہ رہ سکیں اور بگاڑ کے اسباب ظاہر ہو جائیں، لیکن ایسے بگاڑ کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا کہ دونوں ایک دوسرے سے قانونی طور پر رشتہ ازدواج میں تو بندھے رہے مگر عملاً ایک دوسرے سے اس طرح الگ رہیں کہ گویا وہ میاں بیوی ہی نہیں ہیں، ایسے بگاڑ کے لئے اللہ تعالیٰ نے چارہ ماہ کی مدت مقرر کر دی ہے کہ یا تو اس دوران اپنے تعلقات درست کر لیں ورنہ ازدواجی رشتہ منقطع کر دیں، تا کہ دونوں ایک دوسرے سے آزاد ہو کر اپنی راہ اور اپنی منزل متعین کر سکیں۔

آیت میں چونکہ قسم کھالینے کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں اس لئے فقہاء و حنفیہ اور شافعیہ نے اس آیت کا منشا یہ سمجھا ہے کہ جہاں شوہر نے بیوی سے تعلق زن و شوہر نہ رکھنے کی قسم کھائی ہو، صرف وہیں اس حکم کا اطلاق ہوگا باقی رہا قسم کھائے بغیر تعلق منقطع کر لینا، تو یہ خواہ مخفی ہی طویل مدت کے لئے ہو، اس آیت کا حکم اس پر چسپاں نہ ہوگا۔ مگر فقہاء مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ خواہ قسم کھائی گئی ہو یا نہ کھائی گئی ہو دونوں صورتوں میں ترک تعلق کے لئے بھی چار مہینے کی مدت ہے ایک قول امام احمد بن حنبل کا بھی اسی کی تائید میں ہے۔

(بداية المجتهد جلد دوم)

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ازید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہم کے نزدیک رجوع کا موقع چار ماہ کے اندر ہے اس مدت کا گذر جانا خود اس بات کی دلیل ہے کہ شوہر نے طلاق کا حکم مگر لیا ہے اس لئے یہ مدت گذرتے ہی طلاق خود بخود باطل ہو جائے گی اور وہ ایک طلاق پائے ہوگی، یعنی دوران عدت شوہر کو رجوع کا حق نہ ہوگا، البتہ اگر دونوں چاہیں تو

دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی ایک قول اسی معنی میں منقول ہے اور فقہاء حنفیہ نے اسی رائے کو قبول کیا ہے۔

سعید بن مسیب، کمال، زہری یہاں تک تو متفق ہیں کہ چار مہینے کی مدت گزرنے کے بعد خود بخود طلاق واقع ہو جانے کی فکر ان کے نزدیک وہ ایک طلاق رجعی ہوگی، یعنی دوران مدت میں شوہر کو رجوع کر لینے کا حق ہوگا اگر رجوع نہ کرے تو مدت گزر جانے کے بعد اگر دونوں چاہیں تو نکاح کر سکتے ہیں۔

بخلاف اس کے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اکثر فقہاء مدینہ کی رائے یہ ہے کہ چار ماہ کی مدت گزرنے کے بعد معاملہ عدالت میں پیش ہوگا، اور حاکم عدالت شوہر کو حکم دے گا کہ یا تو اس عورت سے رجوع کرے یا اسے طلاق دے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ایک قول اس کی تائید میں بھی ہے اور امام مالک و شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ نے اسی کو قبول کیا ہے۔

خلاصہ کلام:

اگر شوہر قسم کھالے کہ اپنی بیوی سے صحبت نہ کروں گا، اس کی چار صورتیں ہیں، ایک یہ کہ کوئی مدت متعین نہ کرے دوسرے یہ کہ چار مہینے کی قید لگا دے، سوم یہ کہ چار ماہ سے زیادہ کی قید لگا دے، چہارم یہ کہ چار ماہ سے کم کی مدت کا نام لے، صورت اول و دوم و سوم کو اصطلاح شرع میں ایلاء کہتے ہیں، اور اس کا حکم یہ ہے کہ اگر چار ماہ کے اندر اپنی قسم توڑ دے اور بیوی کے پاس چلا جاوے تو قسم کا کفارہ دے اور نکاح باقی ہے اور اگر چار ماہ گزر گئے اور قسم نہ توڑی تو اس عورت پر قطعی طلاق پڑگئی، یعنی بلا نکاح رجوع کرنا درست نہیں رہا البتہ اگر دونوں رضامند ہوں تو دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں اور حلالہ کی ضرورت نہ ہوگی، اور چوتھی صورت کا حکم یہ ہے کہ اگر قسم توڑے تو کفارہ لازم ہوگا، اور اگر قسم پوری کی جب بھی نکاح باقی ہے۔

الْطَّلَاقُ اِی التَّخْلِیْقِ الَّذِیْ یُرَاجِعُ بَعْدَهُ مَرَّتَیْنِ اِی اِثْنَانِ ۚ فَاِمَسَّاكَ اِی فَعَلِیْکُمْ اِمْسًا کُنْہِ بَعْدَهُ بَانَ تُرَاجِعُغَیْبَہُ ۚ بِمَعْرُوفٍ بَیْنِ غَیْرِہِمْ اَوْ تَسْرِیْحٍ اَرْسَالُ نَہِیْہِ بِاِحْسَانٍ وَلَا یَحِلُّ لَکُمُّ اَنْہَا الْاَزْوَاجُ اَنْ تَاْخُذُوْہُمْ مِّمَّا اَنْتُمْ مَوْھُوْنَ مِنْہُ الْمَشْہُورُ شَیْئًا اِذَا طَلَقْتُمْہُمْ اِلَّا اَنْ یَّخَافَا اِی الزَّوْجَانِ اَلَا یُقِیْمَا حُدُودَ اللّٰہِ اِی لَا یَأْتِیَا بِمَا حَدَّہُ لَہُمَا مِنَ الْحَقِیْقِ وَفِی قِرَآءَةِ یُخَافُ بِاَلْمَبْنِیَّۃِ لِمَفْعُولٍ فَاِنْ لَا یُقِیْمَا بَدَلَ اَشْنَاءٍ مِنْ اَنْتُمْ بِہِ وَفِی رِئَیِّ الْبُغْوَاقِیَّةِ فِی الْغَیْبِ ۚ فَاِنْ حَفِظْتُمْ اَلَا یُقِیْمَا حُدُودَ اللّٰہِ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْہِمَا فِیْمَا افْتَدَتْ بِہِ نَفْسُہَا مِنَ الْمَالِ لِیُطْلِقَہَا اِی لَا حَرَجَ عَلٰی الزَّوْجِ فِی اَخْذِہٖ وَلَا الزَّوْجَۃِ فِی بَذْلِہِ ۚ وَلَکَ الْاِحْکَامُ الْمَذْکُورَۃُ حُدُودَ اللّٰہِ فَلَا تَعْتَدُوْہَا وَمَنْ یَّتَعَدَّ حُدُودَ اللّٰہِ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ ۝۱۱۱ ۚ فَاِنْ طَلَقَہَا الزَّوْجُ بَعْدَ

النِّسَاءِ فَلَا تَجْلِسْ لَهُ مِنْ بَعْدُ بَعْدَ الطَّلَاقِ الثَّلَاثَةِ حَتَّىٰ تَنْكِحَ تَرَوْحَ رَوْجًا غَيْرَهُ وَغَضَبَ كَسَا فِي الْحَدِيثِ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ فَإِنْ طَلَّقَهَا الرَّوْحُ انْشَأَى فَلَا حَاجَ عَلَيْهِمَا إِلَى الزَّوْجَةِ وَالزَّوْجِ الْأَوَّلِ أَنْ يَتَرَاجَعَا إِلَى النِّكَاحِ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ إِنْ طَلَّقَ أَنْ يَقِيمَا حَدَّوَدَ اللَّهِ وَتِلْكَ الْمَذْكُورَاتُ حَدُّوَدُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا الْقَوْمُ يَعْلَمُونَ ﴿۳۳﴾ تَدْرُسُونَ وَلَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ قَبْلَ أَنْ أَجْلِهِنَّ قَارِئِينَ انْقِضَاءِ عِدَّتِهِنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِأَنْ تُرَاجِعُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ مِنْ غَيْرِ ضَرَارٍ أَوْ سِرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَنْ تَكُونِينَ حَتَّىٰ يَنْقَضِيَ عِدَّتُهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ بِإِتْرَاعٍ ضَرَارًا مَفْعُولٌ لَهُ لِيَتَّعِدُوا عَسِيْرٌ بِالْإِجْمَاعِ إِلَى الْإِفْتَاءِ أَوْ التَّطْلِيْقِ وَتَضْوِيلِ الْخَبَرِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ يَبْغِزْ بَعْضُهُمَا إِلَى عِدَابِ اللَّهِ سَعَاءَ نِعَامِي وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا سَهْوًا سَهْوًا لَهَا لِيُخَافَ مِنْهَا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالْإِسْلَامِ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ الْقُرْآنِ وَالْحِكْمَةِ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ يُعْظِمُكُمْ بِهَا أَنْ تَشْكُرُوا بِهَا بِالْعَمَلِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۳۴﴾ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ.

الْبَقَرَةِ

ترجمہ: ایسی طلاق جس کے بعد رجوع کیا جائے وہ بار ہے یعنی دو تک ہیں، پھر یا تو معروف طریقہ سے تمہارے

ذمہ روک لینا ہے بعد اس کے کہ ان سے رجوع کرلو، یا بھلے طریقہ سے ان کا رخصت کر دینا ہے بغیر نقصان پہنچانے اور اسے شوبہ و اتہام سے لے کر یہ بات جائز نہیں کہ جب تم ان کو طلاق دو تو جو مہر تم نے ان کو دیا ہے اس میں سے کچھ بھی واپس لوالبتہ یہ صورت ممکن ہے کہ زوجین کو اللہ کی حدود پر قائم نہ رہ سکنے کا اندیشہ ہو کہ اللہ نے ان کے لئے جو حدود مقرر کئے ہیں ان کو ادا نہ کر سکیں گے اور ایک قراءت میں (یُخَافَا، يُقِيمَا) کوتاہی کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اگر نہیں یہ اندیشہ ہو کہ وہ دونوں حدود الہی پر قائم نہ رہ سکیں گے تو ان دونوں کے درمیان معاملہ طے ہو جانے میں کہ عورت اپنے نفس کا مالی معاوضہ دیدے تاکہ شوبہ اس کو طلاق دیدے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، یعنی نہ شوبہ کے لئے اس معاوضہ کے لئے میں کوئی حرج ہے اور نہ عورت کے لئے اس کے دینے میں یہ مذکورہ احکام اللہ کی مقرر کردہ حدود ہیں ان سے تجاوز نہ کرو اور جو لوگ حدود الہی سے تجاوز کریں وہی لوگ ظالم ہیں، پھر اگر شوبہ دو طلاقوں کے بعد طلاق دیدے تو اس کے لئے تیسری طلاق کے بعد وہ عورت حلال نہیں الا یہ کہ وہ کسی دوسرے شخص سے نکاح کرے اور وہ (دوسرا شوبہ) اس سے واپس کرے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہے (رواہ الشَّیْخَانِ) پھر اگر دوسرا شوبہ اس کو طلاق دیدے تو بیوی اور شوبہ اول پر کوئی حرج نہیں کہ عدت مڈرنے کے بعد دوبارہ نکاح کر لیں، اگر دونوں یہ خیال کریں کہ وہ حدود الہی و قائم رہیں گے، یہ مذکورہ احکام اللہ کی مقرر کردہ حدود ہیں، اللہ ان لوگوں کے لئے بیان فرما رہا ہے جو سمجھ رہے ہیں غور و فکر کرتے ہیں، اور جب تم عورتوں کو طلاق دیدو اور وہ اپنی عدت کو بھلی باتیں کہتی ہیں ان کی عدت ختم ہونے کے قریب ہو جائے تو ان سے رجوع کر کے بھلے طریقہ پر بغیر نقصان پہنچائے، ان کو روک لو، یا شرط یہاں طریقہ سے ان کو رخصت

کر دو، یعنی ان کو (اپنی حالت پر) چھوڑ دوتا آں کہ ان کی مدت پوری ہو جائے اور رجعت کے ذریعہ سنانے کے لئے نہ رہو (حضراراً) مفعول نہ ہے کہ ان کو فدیہ (معاف نہ خلع) دینے یا خلع کرنے پر مجبور کرنے اور مدت جس کو طویل کرنے کے لئے (نہ رہو) اور جو ایسا کرے گا تو اس نے درحقیقت خود ہی اپنے اوپر ظلم کیا، اللہ کے عذاب پر خود کو پیش کر کے اور اللہ کی آیات کو کھیل نہ بناؤ یعنی ان کی مخالفت کر کے ان کا مذاق نہ بناؤ، اور اپنے اوپر اللہ کی نعمت اسلام کو یاد رکھو اور اس کتاب (یعنی) قرآن اور حکمت کو اور اس میں جو احکام ہیں یاد رکھو جو تم پر نازل کی ہے وہ تم کو اس کی نصیحت کرتا ہے کہ اس پر عمل کر کے اس کی شکر گزاری نہ کرو اور اللہ سے ڈرو اور خوب سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ ہر بات سے باخبر ہے اس سے کوئی شئی پوشیدہ نہیں۔

حَقِیْقَتِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: التَّطْلِیقُ الَّذِی، اس میں اس بات کی طرف اشارہ کہ الطلاق اسم مصدر، تَطْلِیق مصدر کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ طلاق سے شوہر کا فعل تَطْلِیق مراد ہے اس لئے کہ فعل طلاق ہی متعطف بالوحدۃ والتعدد ہوتا ہے نہ کہ وہ طلاق جو مِرَافَہ کی صفت ہوتی ہے اس کی تائید اور تَسْرِیْح سے بھی ہوتی ہے اس لئے کہ تَسْرِیْح بھی شوہر کا فعل ہے۔
قَوْلُهُ: فَفَعَلِیْکُمْ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اِمْسَاک، مبتدا ہے اور اس کی خبر، فَعَلِیْکُمْ، مخذوف ہے۔
سُؤَالٌ: اِمْسَاک، نکرہ ہے لہذا اس کا مبتدا ہونا درست نہیں ہے۔
جَوَابٌ: اِمْسَاک کی صفت، بمعروف ہے لہذا نکرہ جب بمعرف بالغت ہو تو اس کا مبتدا ہونا صحیح ہوتا ہے۔
قَوْلُهُ: اِیْ اِثْنَانِ، اِیْ اِثْنَانِ،

سُؤَالٌ: مَرَّتَانِ، کی تفسیر اِثْنَانِ، سے کرنے میں کیا فائدہ ہے؟

جَوَابٌ: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مَرَّتَانِ، سے اس کے حقیقی معنی جو کہ تثنیہ ہیں مراد ہیں، یعنی دو طلاقیں نہ کہ مجازی معنی جو کہ تکرار ہیں، گویا کہ یہ دو نے ان لوگوں کا جنہوں نے کہا ہے کہ مَرَّتَانِ، یہاں تکرار کے معنی میں ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ تکرار معنی مجازی ہیں اور تثنیہ معنی حقیقی ہیں اور معنی مجازی سے حقیقی مراد لینا اولی ہوتا ہے دو مجازی معنی مراد لینے والوں کا متعصب ہونا ہے ایک ساتھ دو طلاق درست نہیں ہے بلکہ دوسرے میں دو طلاقیں ہونی چاہئیں اور جو لوگ مرتان کو اِثْنَانِ (تثنیہ) کے معنی میں لیتے ہیں ان کے نزدیک ایک لفظ سے دو طلاق دینا درست ہے۔

قَوْلُهُ: بَعْدَ التَّطْلِیقِ الثَّالِثَةِ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بَعْدَ یعنی برضہ ہے اس لئے کہ اس کا مضاف الیہ مخذوف ہے اور وہ بَعْدَ الطَّلَاقِ الثَّالِثَةِ ہے، لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ اس کو حرف جر کی وجہ سے مجرور ہونا چاہئے۔

قَوْلُهُ: تَنْزَوُجٌ، تَنْکَحُ، کی تفسیر تَنْزَوُج سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تَنْکَحُ، بمعنی عقد نکاح ہے نہ کہ وہلی اس لئے کہ عقد نکاح مراد لینے کی صورت میں اس کی اسناد مرد اور عورت دونوں کی طرف حقیقت ہوگی اور اگر بمعنی وہلی ہو تو مرد کی طرف تو نسبت حقیقی ہوگی مگر عورت کی جانب وہلی کی نسبت مجازی ہوگی۔

قَوْلِهِ: يَطَافُ فِيهَا مِنْ أُنثَىٰ ذَاتِ طَعْنٍ ۖ فَمِنْهَا يُؤَخَّرُ ۚ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ ۚ وَمِنْهَا يَذْقَوْنَ أَسْنَانًا ۖ

رَبِّهِمْ ۚ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ ۚ وَمِنْهَا يَذْقَوْنَ أَسْنَانًا ۖ

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شانِ نزول:

روى عروة بن الزبير الخ، فرماتے ہیں کہ لوگ ابتداء اسلام میں اپنی بیویوں کو بے شرطاً قیں دیدیا کرتے تھے اور بعض لوگ ایسا بھی کرتے تھے کہ اپنی بیوی کو طلاق دیدیتے تھے اور جب اس کی عدت ختم ہونے کے قریب ہو جاتی تھی تو رجوع کر لیتے تھے اس کے بعد پھر طلاق دیدیتے تھے، ستانے اور تکلیف پہنچانے کی نیت سے اسی طرح بار بار کرتے رہتے تھے تو اس موقع پر الطلاق مَرَّتَانِ نازل ہوئی۔ (مظہری)

طلاقِ رجعی دو ہی تک ہیں:

طلاقِ رجعی دو ہی بار ہے پھر خواہ حسن معاشرت اور محبت سے اسے رکھ لے یا احسان اور شریفانہ طریقہ سے رخصت کروے "تَسْرِیْحُ بِإِحْسَانٍ" اکثر روایتوں میں تیسری طلاق ہے مگر ابو حنیفہ رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کہتے ہیں کہ تیسری طلاق ضررِ خاص ہے احسان سے اس کیا واسطہ، بلکہ مراد یہ ہے کہ دوسری طلاق کے بعد اگر رجوع کرنا اور محبت سے بسر کرنا ہے تو بہتر، ورنہ خاموش بیٹھ رہے، جب عدت پوری ہو جائیگی عورت خود بخود بابتہ ہو جائے گی اس کے بعد اگر دونوں کی مرضی ہو تو نکاح کر سکتے ہیں یہی ان کے حق میں احسان ہے۔

طلاق دینے کے تین طریقے:

طلاق دینے کے تین طریقے ہیں (اول) اَحْسَن، یعنی صرف ایک طلاق ایسے طہر میں دے جس میں عورت سے جماع نہ کیا ہو، (دوسری) حَسَن، یعنی تین طلاقیں اس طرح دے کہ جب حیض سے پاؤں حاصل ہو تو وٹل سے پہلے طلاق دے پھر دوسرے حیض کا انتظار کرے دوسرے حیض کے بعد دوسری طلاق اور تیسرے حیض کے بعد تیسری طلاق دے کہ تیسرے حیض کے بعد تیسری طلاق دے، (تیسری) بدی، ایک وقت یا ایک طہر میں تین طلاقیں دے یہ طلاقیں تو پڑ جائیں گی مگر مرد کو تنگ نہ ہوگا، اس طلاق کے واقع ہونے میں بعض حضرات کو کلام ہے مگر ابن عمر کی مرفوع حدیث ہماری شاید ہے اور حیض میں بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے مگر رجوع کرنا

واجب ہے اگر حالت حیض میں طلاق واقع ہو تو ابن عمر رضی اللہ عنہما کو حالت حیض میں دی ہوئی طلاق سے رجوع کرنے کے حکم کے کیا معنی؟ لہذا ارشاد باری تعالیٰ کہ طلاق دوبار ہے یعنی مسنون تو یہی ہے کہ ایک بار ایک طلاق دے پھر دوسری دے، بعد ازاں خواہ رجوع کرے یا تیسری طلاق بھی دیدے یک وقت دو طلاقیں دینا چونکہ اچھا نہیں ہے اسی لئے مروتان، یعنی ”دوبار“ فرمایا تاکہ تعدد اور توقف پر اشارہ کرے۔

قَالَ بَلَّغْ: اس مختصر سی آیت میں ایک بہت بڑی معاشرتی خرابی کی جو عرب جاہلیت میں رائج تھی اصلاح کی گئی ہے عرب میں قاعدہ یہ تھا کہ ایک شخص اپنی بیوی کو بے حد بے حساب طلاق دینے کا مجاز تھا، جس عورت سے اس کا شوہر بگڑ جاتا تھا اس کو بار بار طلاق دے کر رجوع کرتا رہتا تھا، تاکہ نہ تو وہ غریب اس کے ساتھ بس ہی سکے اور نہ اس سے آزاد ہو سکے کہ کسی اور سے نکاح کر لے، قرآن مجید کی یہ آیت اسی ظلم کا دروازہ بند کرتی ہے، اس آیت کی رو سے ایک مرد عشرہ نکاح میں اپنی بیوی پر زیادہ سے زیادہ دو ہی مرتبہ طلاق رجعی کا حق استعمال کر سکتا ہے جو شخص اپنی منکوحہ کو دو مرتبہ طلاق دے کر اس سے رجوع کر چکا ہو وہ اپنی عمر میں اس کو تیسری بار طلاق دے گا تو عورت اس سے مستقل طور پر جدا ہو جائے گی۔

اگر ایک ہی وقت میں تین طلاقیں دے ڈالی جائیں، جیسا کہ آج کل جہلاء کا مہ طریقہ ہے تو یہ شریعت کی رو سے سخت گناہ ہے اس کی بڑی مذمت فرمائی گئی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہاں تک ثابت ہے کہ جو شخص ایک وقت اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدیتا تھا آپ اس کو ڈرے لگاتے تھے، تاہم سخت گناہ ہونے کے باوجود اگر بعد کے نزدیک تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور طلاق مغلط ہو جاتی ہے۔

وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا (الآیۃ) یعنی مبرا اور دو زیورات اور کپڑے وغیرہ جو شوہر اپنی بیوی کو دے چکا ہے، ان میں سے کوئی چیز بھی واپس طلب کرنے کا حق نہیں ہے، یہ بات ویسے بھی اسلامی اخلاقی اصولوں کی ضد ہے کہ کوئی شخص ایسی چیز دے جسے وہ دوسرے شخص کو بے یا بدیہ قحط کے طور پر دے چکا ہو واپس مانگے، اس ذلیل حرکت کو حدیث شریف میں اس نکتے سے فعل سے تشبیہ دی گئی ہے جو اپنی ہی نکتے کو خود چاٹ لے، مگر خصوصیت کے ساتھ ایک شوہر کے لئے تو یہ بہت ہی شرمناک ہے کہ وہ طلاق دے کر رخصت کرتے وقت اپنی بیوی سے وہ کچھ رکھوا لیتا ہے جو اس نے کبھی اسے خود دیا تھا، اس کے برعکس اسلام نے یہ اخلاق سکھائے ہیں کہ آدمی جس عورت کو طلاق دے اسے رخصت کرتے وقت کچھ نہ کچھ دے کر رخصت کرے۔

شان نزول:

تفسیر کی کتابوں میں مذکور ہے کہ جمیلہ یا حبیبہ نامی خاتون حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں اور اپنے شوہر ثابت بن قیس کی شکایت کی اور مار کے نشان جو منہ پر تھے دکھائے اور کہا میرا اور اس کا اب ٹھکانہ ہو سکے گا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن قیس کو باکر حالات معلوم کئے، ابن قیس نے عرض کیا یا رسول اللہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں اس عورت سے زیادہ دنیا میں کسی کو محبوب نہیں رکھتا سوائے آپ کی محبت کے، آپ کی محبت تو آپ کے

مشتاقوں کے لئے رُک و پے میں خون کی طرح داخل ہے بلکہ جو ہر روح اور اطف حیات نے آپ نے تمیلہ سے فرمایا: اب تم کیا کہتی ہو؟ وہ بولیں کہ میں ایسی بات نہ کہوں گی جس کے خلاف حضور پر وحی نازل ہو جائے، بے شک ثابت اپنی بیوی سے سلوک کرنے میں تمام مردوں سے اچھا ہے مگر مجھے اس سے باطن نفرت ہے، اور بعض روایتوں میں بد صورتی کا بھی ذکر ہے آپ ﷺ نے فرمایا کیا وہ باغ جو تم نے مہر میں لیا ہے واپس کر دو کی؟ بولیں باغ اور مزید پتھر اور بھی، آپ نے فرمایا ”اَنْفَ الزَّيَادَةِ فَلَا“ مہر سے زائد نہ لیا جائے پھر آپ ﷺ نے ثابت سے فرمایا ”اقْبِلِ الْحَدِيقَةَ وَطَلْقْنِهَا تَطْلِيفَةً“ باغ کو اور طلاق دو۔ (خلاصۃ التفسیر، تائب لکھنوی)

مباحث احکام خلع:

خَلْع، (ف) خَلْعًا، اِثْرًا، خَلْعُ الْمَرْأَةِ، مال کے عوض عورت نے جدائی اختیار کی، اگر عورت کی جانب سے مال کے عوض طلاق کا مطالبہ ہو تو اس کو شریعت کی اصطلاح میں خلع کہتے ہیں اور اگر شوہر کی جانب سے مال کے عوض طلاق کی پیشکش ہو تو طلاق علی مال کہتے ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: اس بارے میں اگر شوہر اور بیوی کے درمیان آپس میں معاملہ طے ہو جائے، تو جو کچھ طے ہوا ہو وہی نافذ ہوگا لیکن اگر عدالت میں معاملہ چلا جائے تو عدالت صرف اس امر کی تحقیق کرے گی کہ آیا فی الواقع یہ عورت اس حد تک متفق ہے کہ اس کے ساتھ اس کا نباہ نہیں ہو سکتا، اس کی تحقیق ہو جانے پر عدالت کو اختیار ہے کہ حالات کے لحاظ سے جو فدیہ چاہے تجویز کرے اور اس فدیہ کو قبول کر کے شوہر کو اسے طلاق دینے کا حکم کرے، شوہر پر لازم ہوگا کہ فدیہ قبول کر کے طلاق دیدے بالعموم فقہاء نے اس کو پسند نہیں کیا کہ جو مال شوہر نے اس عورت کو دیا ہو، اس سے زائد کا فدیہ دلوایا جائے گا۔

مَسْئَلَةٌ: خلع کی صورت میں طلاق بائن ہوتی ہے شوہر اس سے رجوع نہیں کر سکتا البتہ یہی مرد اور عورت اگر راضی ہو جائیں تو دوبارہ نکاح جدید کر سکتے ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: جوہر کے نزدیک خلع کی عدت وہی ہے جو طلاق کی ہے، مگر ابو داؤد، ترمذی، اور ابن ماجہ وغیرہ کی کی متعدد روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ نے اس کی عدت ایک ہی حیض قرار دی تھی اور اس کے مطابق حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ایک مقدمہ میں فیصلہ فرمایا تھا۔ (ابن کثیر جلد اول، ص: ۲۷۶)

قَائِلَةٌ: خلع کی چار صورتیں ممکن ہیں، ① شوہر کی طرف سے زیادتی ہو، ② عورت کی شرارت ہو، ③ دونوں کی خطا ہو، ④ کسی کی طرف سے بھی کوئی بے اطمینانی نہ ہو، یہ چوتھی صورت خلع سے متعلق نہیں ہے اور نہ اس سے کوئی حکم متعلق ہے۔

بحث: باقی رہی تین صورتیں قرآن نے عورت کا مال لینا اس شرط پر حلال کیا ہے کہ جب دونوں کی طرف سے ظلم واقع نہ ہو جیسا کہ فرمایا: ”اِنْ يَخْلَفَا اِلَّا بِقِيَمَا حُدُوْدِ اللّٰهِ“ لہذا وہ صورت کہ شوہر کی طرف سے زیادتی نہ ہو، ایت سے متعلق

نہیں ہے اور عورت کے مال کی حرمت بدستور باقی رہے گی، اسی کے متعلق دوسرے مقام پر یہ تفسیر فرمائی، "اِنْ ارْتَضَ عَنْهُ اسْتَبْدَلْ زَوْجًا مَّكَّانًا وَوَجَّحَ" اگر ایک بیوی کو طلاق دے کر دوسری سے نکاح کرنا چاہتے ہو "فَلَا نَا حُدُودًا لَهُ فِي مَا ذَهَبَ عَنْهُ" عورت کو دیئے ہوئے مال میں سے کچھ بھی نہ لو، اس میں قصور مرد کا ہے اس لئے کہ یہی ایسے چھوڑنا چاہتا ہے مناسب اور لائق تو یہ تھا کہ مہر بھی واپس نہ لے، مگر اس وجہ سے کہ بہر حال مال مالک کی اجازت سے لینا جائز ہے و دینے والا کسی مصلحت یا مجبوری سے دے، یا خوشی سے یہاں عورت اپنے اختیار سے اپنے فائدہ کے لئے اپنا مال صرف کرتی ہے اور اس کے عوض میں آزادی کا فائدہ حاصل کرتی ہے مذکورہ دونوں شقوں پر نظر کرتے ہوئے لینا جائز مگر مکروہ قرار دیا گیا ہے۔

یَنْبَغُ: عورت کی طرف سے مرد کو طلاق لینے کے عوض مال دینا رشوت ہے اور رشوت حرام ہے۔

جَوَازِیْع: رشوت ایسے مال کے لینے کو کہتے ہیں جس سے کسی کا حق تلف نہ کیا جائے یا رشوت دینے والے کا وہ حق دیا جائے جو بغیر کسی عوض کے رشوت لینے والے کے ذمہ والجب تھا اور یہاں طلاق دینا مرد کے ذمہ نہیں، البتہ دفع ظلم اور ترک تعدی اس کے ذمہ ہے، مگر بدل دفع ظلم اور ترک تعدی کا معاوضہ نہیں ہے جو واجب ہے بلکہ طلاق کا معاوضہ ہے جو واجب نہیں ہے دوسری صورت یعنی عورت کی شرارت ہو تو یہ بھی بظاہر یک طرفہ ہے اور آیت کے حکم سے خارج ہے، مگر مرد کو طلاق کا اختیار حاصل ہے، ایسی شریر عورت کو روکنے سے اس کی غرض خواہ ایذا رسانی اور انتقام ہے خواہ امید اصلاح، تو امید اصلاح تو قابل اعتناء نہیں البتہ قصد انتقام کے لحاظ سے دوطرفہ چھیڑ چھاڑ اور زیادتی ہوگئی اور یہ صورت بھی آیت: "اِنْ خِفْتُمْ اَلَّا یُقْسِمَا حُدُودَ اللّٰهِ فَلَا جُنَاحَ" (الآیۃ) کی مصداق ہوئی لہذا آیت کی رو سے جو مال عورت دینا قبول کرے جائز ہے اور حدیث بخیر "اَمَّا الزَّیَادَةُ فَلَا" کی رو سے مہر سے زیادتی ممنوع ہے جیسا کہ ثابت بن قیس کے واقعہ میں اوپر مذکور ہوا، اگر زیادتی لینے میں کوئی کراہت نہ ہوتی تو آپ ثابت رَضِیَ اللہُ عَنْہُ کے حق کو ناقض نہ کرتے۔

جواز اور کراہت میں منافات نہیں:

کہ قرآن کے عموم کا اطلاق لازم آئے، مثلاً نماز ایک درہم نجاست کے ساتھ جائز ہے مگر مکروہ تحریمی ہے (شامی) اور نماز بدون تعدیل ارکان جائز مگر واجب الاعادہ ہے (نور الانوار) ایسے ہی یہ زیادتی جائز مگر مکروہ ہے۔

عقلی دلیل:

خلع بمنزلہ اقالہ ہے، اس لئے کہ یہ دونوں کی رضا مندی پر موقوف ہے اقالہ میں ثابت شدہ ملک کو باطل کیا جاتا ہے، خلع میں بھی ثابت شدہ ملک بضع و باطل کیا جاتا ہے پس جس طرح اقالہ میں بیع مستعمل ہوا یہ روشن اول ہی پر اقالہ ہوا، اسی طرح خلع میں بھی مہر جو کہ بمنزلہ شمن ہے مہر کی مقدار پر ہی خلع کرنا چاہئے۔

تیسری صورت یعنی دونوں کی خطا، وہ اس کا حکم بھی مثل دوم ہے (اگرچہ اس کا حکم کتب میں مذکور نہیں)۔

(خلاصۃ التفاسیر)

خلع طلاق ہے یا فسخ؟

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خلع طلاق ہے اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فسخ ہے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ ایک قول میں امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہیں اور صحیح قول میں ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی فسخ مروی ہے۔

(خلاصۃ التفاسیر)

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ (الآیۃ) اگر مرد نے تیسری طلاق دیدی تو اب نکاح جدید سے بھی حلال نہ ہوگی جب تک کہ دوسرے مرد سے ولی حلال نہ کرے، حال کے بعد اگر یہ خیال کریں کہ آئندہ حقوق اللہ کی حفاظت کریں گے تو ان کے لئے نکاح جائز ہے، اِنْ طَلَّقَا شَرْطُ نِكَاحٍ نَحْنُ بِهٖ شَرْطُ اَوَّلَوِيَّتِهٖ ہے۔

مسئلہ: جب تک شوہر عینی مباشرت نہ کرے عورت شوہر اول کے لئے حلال نہ ہوگی، اور یہ قید خود قرآن سے مفہوم ہوتی ہے حتیٰ تَنْكِحْ زَوْجًا غَيْرَهُ، نکاح کے انہی معنی ولی کے ہیں اور نکاح عرفی زوجہ غیرہ سے مفہوم ہے ورنہ شوہر سے عقد نکاح کرنے کے کوئی معنی نہیں ہیں۔

اس کے علاوہ امر آقا و رفادہ کی حدیث مشہور ہے جس سے کتاب اللہ پر زیادتی درست ہے امر آقا و رفادہ کا واقعہ معروف ہے۔

مسئلہ: تحلیل کیے نفس جماع کافی ہے حالت حیض میں یو یا طہر میں، انزال ہونا نہ، زونہ مرائق یو یا بالغ۔

مسئلہ: اس شرط پر نکاح کرنا کہ ولی کے بعد طلاق دیدی جائے گی، تاکہ زوج اول پر عورت حلال ہو جائے، گناہ ہے، ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المسحل والمحلل لہ حلال کرنے اور کرانے والے دونوں پر آپ نے لعنت فرمائی، احناف کے نزدیک نکاح جائز اور کناہ لازم ہوگا، اور شوافع کے

(خلاصۃ التفاسیر)

زودیک ایسا نکاح درست ہی نہ ہوگا۔

وَلَا تَقْرَبُوا آيَاتَ اللَّهِ هُنَّ حُدُودُ اللَّهِ تَعَالَى لِيْ يَذَرَكُمْ فِيْهَا سُبُوْحًا مِّمَّنْ لَّيْسَ بِهِنَّ عِلْمٌ لِّذٰلِكَ اَللّٰهُ يَخْتَصِمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ اور اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو دل گئی اور ٹھکانہ بناؤ، خوب سوچ سمجھ کر عمل کیا کرو اور اللہ کی نعمتوں کو نہ چھو، اور کتاب و حکمت جو تم پر نازل کی گئی ہے یہ بہت عظیم نعمتیں ہیں اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ تم کو نصیحت کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی بارگاہِ نعمتیں میں خود ہدایت اور قرآن اور آپ ﷺ کا وجود محمود اپنی جگہ عظیم نعمتیں ہیں اور عورتوں کو حلال کرنا بھی بذات خود نعمت ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ ”الدنيا حسنة“ سے عورت صالحہ مراد ہے، عبد اللہ بن عمر نے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”خير متاع الدنيا المرأة الصالحة“۔

قائد: آیات کا نسخہ و طریقہ سے ہوتا ہے (اول) صراحت (دوم) ایسی بات گرن جس سے احکام الہی سے بے پرواہی اور اس کی کم وقتی یا بے وقتی ظاہر ہو۔

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَسْنَ أَجَاهُنَّ الْعُشْرَ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَتَّخِذْنَ أَمْوَالَهُنَّ سُبْحًا لَنْ سَبِّحَ نَفْسُهَا أَنْ تَحْتَ مَعْنَى سَبِّحَ طَلَقَهَا وَخَبَرُهَا
 أَنْ تَحْتَ مَعْنَى سَبِّحَ طَلَقَهَا وَخَبَرُهَا أَنْ تَحْتَ مَعْنَى سَبِّحَ طَلَقَهَا وَخَبَرُهَا أَنْ تَحْتَ مَعْنَى سَبِّحَ طَلَقَهَا وَخَبَرُهَا
 ذَلِكَ اسْمُهُ عَنِ الْعُشْرِ يُؤْخَذُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا تَنْتَهِجُ بِهِ
 ذَلِكَ مَنْ أَيْ تَرَكَ الْعُشْرَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَظْهَرُ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ يَخْتَصِمُ عَلَى الزَّوْجَيْنِ مِنَ النِّسَاءِ سَبِّحَ
 الْعِلَاقَةِ بَيْنَهُمَا وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي سُبْحَةِ مِنَ السُّبْحَةِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ فَذَلِكَ فَاسْتَعْمِلُوا
 وَالْوَلَدُ يُرْضَعُ أَيْ تَرْضَعُ أَوْلَادُكُمْ حَوْلَيْنِ عَامَيْنِ كَامِلَيْنِ صِفَةُ مَوْلَاةٍ ذَلِكَ لِأَنَّ يَتِمَّ الرِّضَاعَةَ
 وَلَا زِيَادَةَ عَلَيْهِ وَعَلَى الْمَوْلُودِ أَنْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُنَّ أَوْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُنَّ أَوْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُنَّ أَوْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُنَّ
 بِالْمَعْرُوفِ فَتَقَرُّ حَاقَتُهُ لَا تَكُنْ نَفْسُ الْأَوْسَعِ حَاقَتُهُ لَا تَكُنْ نَفْسُ الْأَوْسَعِ حَاقَتُهُ لَا تَكُنْ نَفْسُ الْأَوْسَعِ
 أَنْتُمْ وَلَا يُخَارُجُ مَوْلَاكُمْ بَوْلَكُمْ أَيْ سَبِّحَ سَبِّحَ سَبِّحَ سَبِّحَ سَبِّحَ سَبِّحَ سَبِّحَ سَبِّحَ سَبِّحَ
 الْخَوَاصِ لَا يَسْتَعْفِفُ وَعَلَى الْوَارِثِ أَنْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُنَّ أَوْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُنَّ أَوْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُنَّ أَوْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُنَّ
 عَلَى الْآبِ لِيُؤَدَّ مِنْ الرِّزْقِ وَالْكَسْبِ فَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُنَّ فَصَلَّاءُ فَصَلَّاءُ فَصَلَّاءُ فَصَلَّاءُ
 عَنْ تَرْضِائِهِنَّ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرَ نَفْسِهِمَا فَتَقَرُّ حَاقَتُهُ لَا تَكُنْ نَفْسُ الْأَوْسَعِ حَاقَتُهُ لَا تَكُنْ نَفْسُ الْأَوْسَعِ
 خَصَاتِ لَنَا أَنْ تَرْضَعُوا أَوْلَادَكُمْ بِرَضَاعِ غَيْرِ أَوْلَادِكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَأَلْتُمُ النِّسَاءَ مَا أَنْتُمْ
 أَيْ أَرْضَتُهُ لِنَفْسِهِنَّ مِنَ الْأَحْرَةِ بِالْمَعْرُوفِ الْحَسَنُ كَتَبَ النَّفْسَ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ
 لَا حَسَنَ عِنْدَهُ نَفْسٌ وَلَكِنْ الَّذِينَ يَتَّقُونَ اللَّهَ وَيَتَّقُونَ اللَّهَ وَيَتَّقُونَ اللَّهَ وَيَتَّقُونَ اللَّهَ وَيَتَّقُونَ اللَّهَ
 بِأَنْفُسِهِنَّ مَعْدِيهِ عَنِ النِّكَاحِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا مِنْ أَسْمَى وَبِهِمَا مِثْرُ الْحَوَامِلِ أَيْ الْحَوَامِلِ
 أَنْ يَنْتَفِعَ حَمْلُهُنَّ بِالْإِطْلَاقِ وَالْإِدْمَانِ عَلَى النِّكَاحِ مِنْ ذَلِكَ بِأَنْفُسِهِنَّ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَتَقَرُّ حَاقَتُهُ
 تَرْضَعِينَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهَا أُولَئِكَ بِمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنَ التَّرْكِ وَالْمَعْرُوفِ لِحَقِّهَا بِالْمَعْرُوفِ
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ عَلَيْهِ بِمَا تَعْمَلُونَ كَفَايَرُهُ وَالْجُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ اسْمُهُ
 حَمْلُهُنَّ أَوْ خَبَرُهُ فِي الْعِدَّةِ كَقَوْلِ الْأَنْصَارِ مِثْلًا أَنْتَ حَمْلُهُ وَمِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَرَأَيْتُ رَأَيْتُ رَأَيْتُ
 أَنْتُمْ فِي الْفَيْسِكِ مَنْ فَعَلْتُمْ كَمَا حَبَى عَلَّمَ اللَّهُ أَنْتُمْ سَدُّ زُرُوبَيْنِ بِالْحَقِيقَةِ وَلَا تَحْضُرُونَ سَبِّحَ فَاحَ لَكُمْ
 الْمَعْرُوفِ وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا أَيْ نِكَاحًا إِلَّا لَكِنْ أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا أَيْ مَا تُعْرِفُ شَرْعًا مِنْ
 التَّعْرِيفِ فَكُلُّ ذَلِكَ وَلَا تَعْمَلُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ أَيْ عَلَى عَقْدِهِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَيْ الْمَكْتُوبُ مِنَ الْعِدَّةِ

أَجَلَهُ بَن يَسْمِيهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ مِنْ غَيْرِهِ فَاحْذَرُوهُ أَنْ يَنْفَكُ مِنْكُمْ إِذَا غَرَبْتُمْ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ سَخِرَ الْعَنَقِيَّةُ مِنْ مُسْحَقِهِ .

ترجمہ:

اور جب تم اپنی عورتوں کو طلاق دیدہ اور وہ اپنی عدت پوری کر لیں، (یعنی) ان کی عدت کی مدت پوری ہو جائے تو تم ان کو ان کے، ان خاوندوں سے نکاح کرنے سے روکو جنہوں نے ان کو طلاق دی ہے، خطاب اولیاء کو ہے، اس لئے کہ اس آیت کے نزول کا سبب یہ ہے کہ معقل بن یسار کی بہن جلیلہ بنت یسار کو ان کے شوہر (بداح بن عاصم بن عدی) نے طلاق دیدی تھی پھر انہوں نے معقل بن یسار کی بہن سے رجوع کرنے کا ارادہ کیا تو معقل نے ان کو منع کر دیا۔ (کمادواہ الحاکم)

جب کہ خاوند اور بیوی شرعی قانون کے مطابق راضی ہوں، یہ یعنی روکنے سے ممانعت کی نصیحت اس شخص کو کی جاتی ہے جو تم میں سے اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہو، اس لئے کہ (در اصل) اس سے وہی شخص مستفید ہوتا ہے، یہ منع کرنے سے باز رہنا تمہارے اور ان کے لئے زیادہ شانستہ اور پاکیزہ تر ہے، اس لئے کہ زوجین پر ان کے (سابقہ) تعلق کی وجہ سے تہمت کا اندیشہ ہے اس کی مصلحت کو اللہ ہی خوب جانتا ہے اور تم اس کو نہیں جانتے لہذا اس حکم کی اتباع کرو، جو باپ چاہتے ہوں کہ ان کی اولاد پوری مدت رضاعت تک دودھ پینے کہ اس سے زیادہ تو انہیں اپنے بچوں کو کامل دو سال دودھ پلائیں، کماہلین، حوالہ لیں، کی صفت مذکور ہے (اس صورت میں) بچے کے باپ کو معرف طہریقہ سے کنجائش کے مطابق بچہ کی ماؤں کو دودھ پلانے کے عوض کھانا کپڑا دینا ہوگا جب کہ وہ مصالحت ہوں، مگر کسی پر اس کی وسعت سے زیادہ بار نہ ڈالا جائے، نہ ماں کو اس کے پیشانی وجہ سے نقصان پہنچایا جائے اس طہریقہ پر کہ جب وہ دودھ نہ پلانا چاہے تو اس کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے اور نہ باپ کو اس کے بچے کی وجہ سے نقصان پہنچایا جائے، اس طہریقہ پر کہ وسعت سے زیادہ اس کو مکلف بنایا جائے، اور ولد کی اضافت والدین کی طرف دونوں جنگبوں پر طلب شفقت کے لئے ہے اور وارث (یعنی) باپ کے وارث پر کہ وہ اس کا بچہ ہے، یعنی باپ کے مالی وارث پر بھی ایسی جہمی ذمہ داری ہے یعنی جیسی والد پر والدہ کے لئے کھانے پینے کی ذمہ داری تھی (ویسی ہی ذمہ داری مرنے والے باپ کے وارث پر ہے) پھر اگر دونوں (یعنی) والدین دو سال سے پہلے ہی آپسی رضامندی اور باہمی مشورہ سے تاکہ اس میں بچہ کی مصلحت ظاہر ہو چکے کہ دودھ چھڑانا چاہیں تو اس میں ان دونوں پر کوئی حرج نہیں، اور اگر تم خطاب آباؤ کو ہے، اپنی اولاد کو ان کی ماؤں کے علاوہ کسی دودھ پلانے والی سے دودھ پلانے چاہو تو اس میں تم دونوں کے لئے کوئی مضائقہ نہیں جب تم ان کو جو اجرت دستور کے مطابق دینا چاہو خوش دلی سے دیدو، اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور اس بات کا یقین رکھو کہ جو بچہ تم کر رہے ہو سب اللہ کی نظر میں ہے ان میں سے اس پر کوئی چیز مخفی نہیں، اور جو نوک تم میں سے وفات پانچائیں یعنی انتقال کر جائیں اور اپنے پیچھے بیوہ چھوڑ جائیں تو وہ اپنے آپ کو ان کے بعد نکاح سے جارمینے دس راقمیں روکے رہیں اور یہ حکم

غیر حاملہ نساء کی عدت وضع حمل ہے آیت طلاق کی رو سے، اور باندی کی عدت از رو سے سنت اس کی نصف ہے پھر جب ان کی عدت پوری ہو جائے یعنی جب ان کی عدت کی مدت ختم ہو جائے تو اسے اولیا وہ جو بہتہ اپنی ذات کے بارے میں شرعی دستور کے مطابق کریں خواہ زیب و زینت ہو، یا رشتہ کے بارے میں پیش کش ہو، تو اس میں تمہارے اوپر کوئی گناہ نہیں، اللہ تعالیٰ تم سب کے اعمال سے ناخبر ہے یعنی ان کے ظاہر و باطن سے واقف ہے یہ وہ عورتوں سے ان کی عدت کے زمانہ میں اشارہ (کنایہ) سے متنفی کی باتیں کرنے میں تمہارے لئے کوئی گناہ نہیں، مثلاً کسی شخص کا یہ کہنا کہ تم بہت حسین ہو تمہاری جیسی کس کو ملے؟ (یعنی قسمت والے ہی کو مل سکتی ہے) اور تم کو تو چاہئے والے بہت ہیں، (غیرہ وغیرہ) یا تم ان سے نکاح کے ارادہ اپنے دل میں پوشیدہ رکھو، اللہ کے علم میں ہے کہ تم ان کا متنفی کے بارے میں تذکرہ نہ ور کرو کہ اور تم ان کے بارے میں عبرت نہ کر سکو گے تو اس نے تمہارے لئے اشارۃً ظاہر کرنا جائز کر دیا ہے، مگر (دیکھو) خفیہ عہد و پیمان مت کرنا اور کوئی بات کرنی ہے تو دستور کے مطابق کرو، یعنی شرعی قانون کے مطابق اشارہ کر سکتے ہو، یہ تمہارے لئے جائز ہے اور نکاح کا پختہ ارادہ اس وقت تک نہ کرو جب تک کہ فرض کردہ عدت پوری نہ ہو جائے، خوب سمجھ لو اللہ تمہارے دلوں کے حال کو یعنی پختہ اور غیر پختہ ارادہ کو خوب جانتا ہے لہذا اس سے ڈرو کہ اگر تم پختہ ارادہ کرو گے تو وہ اس پر تم کو سزا دے گا اور یہ بات بھی خوب سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ اس سے ڈرنے والے کو معاف کرے گا اور اللہ پر بارے مستحق عذاب سے عذاب کو موقوف کرے گا۔

تحقیق و ترکیب تسمیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اِنْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ، فَلْيَلْعَنَ أَجْلُهُنَّ کی تفسیر اِنْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ یہاں بلوغ کے معنی حقیقی مراد ہیں یعنی مدت کا ختم ہو جانا، اس لئے کہ نکاح سے روکنے کا سوال عدت کے ختم ہونے کے بعد ہی پیدا ہوتا ہے، بخلاف سابقہ آیت کے کہ اس میں بلوغ کے مجازی معنی، قُرْب، کے مراد ہیں، جیسا کہ مفسر غلام نے بَلَّغْنَ کے معنی قَارِئِن سے کیے ہیں، اس لئے کہ امساک فی الزکاح اسی وقت تک ممکن ہے جب تک کہ عدت ختم نہ ہوئی ہو عدت ختم ہونے کے بعد امساک ممکن نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: لَا تَعْصُلُوهُنَّ، فعل نهي جمع مذکر حاضر، هُنَّ ضمیر جمع مؤنث غائب، تم ان کو نہ روؤ، (ان) عَصْلًا بنتی سے نہ۔
قَوْلُهُ: خُطَّابٌ لِلْأُولِيَاءِ اس اضافہ کا مقصد ان لوگوں کی تردید ہے جو لَا تَعْصُلُوا کا مخاطب طلاق دینے والے شوہروں کو قرار دیتے ہیں یعنی طلاق دینے والے شوہروں کو چاہئے کہ اپنی مطلقاؤں کو نکاح کرنے سے نہ روکیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں **أَزْوَاجُهُنَّ** کے معنی مجازی یعنی مایوں (بہنو والے) کے اعتبار سے ازواج مراد لینا ہوگا، اور اگر فلا **تَعْصُلُوهُنَّ** کا مخاطب اولیاء کو قرار دیا جائے تو **أَزْوَاجُهُنَّ** کے معنی حقیقی یعنی ان کے سابقہ شوہروں سے نکاح کرنے سے نہ روؤ، یہاں شوہر سے مراد ماکان، کے اعتبار سے ہوگا اور یہ حقیقی معنی ہیں۔

قَوْلُهُ: لَوْ حُفَّتْ، یہ تلویح سے ماخوذ ہے اس کے معنی اشارہ سے کام لینا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

رابط آیات:

سابقہ دو آیتوں میں قانون طلاق کی اہم دفعات و بیان فرمایا۔ اب مذکورۃ الصدر و آیتوں میں چند احکام و مسائل کا ذکر ہے۔
مَنْكُحًا: جب مطلقہ رجعی کی عدت گزرنے کے قریب آئے تو شوہر کو وہ اختیار حاصل ہیں ایک یہ کہ رجعت کر کے اپنی بیوی بنالے اور دوسرے یہ کہ رجعت نہ کرے اور عدت گزرنے کے تاکہ عورت آزاد ہو جائے، لیکن یہ دونوں کام خوش اسلوبی اور شرعی قاعدہ کے مطابق ہونے چاہئیں سورۃ طلاق کی آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ رجعت پر دو عادل معتبر آدمیوں کو کوادبنا لیا جائے "وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّيْءَةَ لِلَّهِ".

شان نزول:

فی لباب النقول روى البخارى و ابو داود و الترمذى و غيرهم، حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ معقل بن یسار نے اپنی بہن جلیلہ بنت یسار کا نکاح بداح بن عاصم بن عدی سے کر دیا تھا بعض روایتوں میں جلیلہ کے بجائے ذوالا منقول ہے آپس میں کسی وقتی رنجش کی وجہ سے بداح بن عاصم نے جلیلہ کو طلاق رجعی دیدی (بعض روایتوں میں) جلیلہ کی عدت بھی گزر گئی، بیوی نکاح سے خارج ہوئی شوہر کو اپنی حرکت پر شرمندگی ہوئی اور دوبارہ نکاح کرنے کا ارادہ کیا تو معقل بن یسار نے صاف اور سخت جواب دیا کہ میں نے اپنی بہن کا نکاح کر کے تیرا کرام کیا، اور تو نے اس کو طلاق دیدی واللہ اب وہ تیری طرف کبھی نہ لوٹے گی، اسی معاملہ میں اللہ تعالیٰ نے "فَلَا تَعْصِلُوهُنَّ إِن يَدْنَكَحْنَ" (الایۃ) نازل فرمائی۔

اسی قسم کا ایک واقعہ بداح بن عبد اللہ کی بیوی زاد بنہ کا بھی پیش آیا تھا دونوں واقعے نزول کا سبب ہو سکتے ہیں، آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ تم مطلقہ عورتوں کو ان کے تجویز کردہ شوہروں سے نکاح کرنے سے نہ روکو، خواہ پیسے ہی شوہر ہوں جنہوں نے ان کو طلاق دی ہے یا دوسرے لوگ، نکاح میں دونوں کی رضامندی ضروری ہے بغیر رضامندی، زور و برہوتی سے، نکاح درست نہیں ایسی صورت میں اولیا کو روکنے کا حق نہیں ہے، اور فریقین کی رضامندی بھی شرعی قاعدے اور دستور کے مطابق ہو، اگر شرعی قاعدہ کے خلاف باہمی رضامندی سے نکاح کرنے لگیں تو اولیا، وغیرہ کو روکنے کا حق ہے۔

قَائِلًا: وَالْوَالِدَاتُ سے صرف وہ عورتیں مراد ہیں جنہیں طلاق دی گئی ہو یا مطلقہ ہوں مراد ہے؟ بعض کے نزدیک مطلقہ عورتیں مراد ہیں اس لئے کہ سابق سے ان ہی کا ذکر چل رہا ہے اور بعضوں کے نزدیک سب مائیں مراد ہیں اس لئے کہ لفظ عام ہے اور غرض بھی مشترک ہے، مگر فقہ کی قید سے وہ عورتیں خارج ہو گئیں جو نکاح یا عدت میں ہوں، اس لئے کہ

ان کا نفقہ تو یوں ہی واجب ہے دودھ پلانے کی ضرورت نہیں۔

مَسْئَلَةٌ: وہ عورت جس کا نفقہ بطور نکاح یا عدت شوہر کے ذمہ ہے اگر اجرت پر اپنے بچہ کو دودھ پلائے تو معاملہ صحیح اور اجرت غیر لازم ہوگی اس لئے کہ عورت نے نفقہ واجب ادا کیا ہے۔ (ہدایہ)

مَسْئَلَةٌ: اگر ماں اپنے بچہ کو دودھ نہ پلائے اور باپ دایہ سے پلوں لے سکتا ہو تو ماں مجبور نہ کی جائے گی، اس لئے کہ بے ضرورت مستحب ہے واجب نہیں۔ (ہدایہ)

قَائِلَةٌ: ماں اگر کسی وجہ سے معذور نہ ہو تو اس کے ذمہ دایہ یعنی عند اللہ واجب ہے کہ بچہ کو دودھ پلائے، جب کہ وہ منکوحہ یا عدت میں ہو، اجرت لین درست نہیں: "وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ" میں یہی مسئلہ مذکور ہے، اور اطلاق کے بعد عدت کذب و جھوٹ تو اس پر بلا اجرت دودھ پلانا واجب نہیں۔

مَسْئَلَةٌ: اگر ماں دودھ پلانے سے انکار کرے تو اس کو معذور سمجھنا چاہئے اس پر جہر نہ کیا جائے لَا تُضَارُّ وَالِدَةٌ مِنْ يَهٍ صَوْرَتِ بَعْنِ شَامِلِ ہے، البتہ اگر بچہ کسی کا دودھ نہ لیتا ہو اور نہ اوپر کا دودھ پیتا ہو اور نہ کوئی دوسری غذا لیتا ہو تو ایسی صورت میں ماں کو دودھ پلانے کے لئے مجبور کیا جائے گا لا مَوْلُودَ لَهُ بَوْلِدَہ میں یہ مسئلہ بھی داخل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: ماں دودھ پلانا چاہتی ہے اور اس کے دودھ میں کوئی خرابی بھی نہیں ہے تو باپ کو جائز نہیں کہ ماں کو دودھ پلانے سے روکے البتہ اگر اس کے دودھ میں خرابی ہے جو بچے کے لئے مضر ہے تو باپ کے لئے جائز ہے کہ ماں کو دودھ نہ پلانے دے، اگر کسی اتانے پلانے وَإِنْ ارْتَضَىٰ تَسْتَرْضِعُوهَا میں بھی یہ مسئلہ بیان ہوا ہے۔

مَسْئَلَةٌ: ماں دودھ پلانے کی اجرت طلب کرتی ہے سو اگر وہ شوہر کے نکاح میں یا عدت میں ہے تو ان دونوں حالتوں میں اجرت لین جائز نہیں، بلکہ قضا بھی مجبور کی جائے گی کہ دودھ پلائے، وَلَا مَوْلُودَ لَهُ بَوْلِدَہ، میں یہ صورت مسئلہ بھی داخل ہے۔ مَسْئَلَةٌ: اطلاق کے بعد عدت گزر جائے اور وہ اجرت طلب کرے اگر دوسری اتانے اتنی ہی اجرت پر پلوں پلاتا ہے تو تب تو ماں مقدم ہے، لَا تُضَارُّ وَالِدَةٌ، میں یہ صورت مسئلہ بھی داخل ہے اور اگر دوسری اتانے سے کم اجرت میں پلاتی ہے تو ماں کو یہ حق نہیں کہ خود پلانے اور زیادہ اجرت لے لا مَوْلُودَ لَهُ میں یہ صورت مسئلہ بھی داخل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: باپ کے ہوتے ہوئے بچہ کی پرورش کا خرچ صرف باپ کے ذمہ ہے اور جب باپ مر جائے تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر بچہ مال کا مالک ہے تب تو اس کے مال میں اس کا خرچ ہوگا، اور اگر مال کا مالک نہیں ہے تو اس کا نفقہ والد اعزیزوں میں جو اس کے محرم ہیں یعنی اس بچہ کا ان سے ایسا رشتہ ہے کہ اگر اس رشتہ دار اور بچہ میں سے ایک کو عورت فرض کیا جائے تو باہم نکاح درست نہ ہو اور محرم ہونے کے علاوہ شرعاً اس کے مستحق میراث بھی ہے یعنی اگر یہ بچہ مر جائے تو محرم رشتہ داروں میں دیکھا جائے کہ اس کے مال میراث میں کس کس کو کتنا کتنا پہنچتا ہے پس ایسے محرم رشتہ داروں کے ذمہ اس کا خرچ واجب ہے اور ان رشتہ داروں میں بھی داخل ہے مثلاً ایسے بچہ کی ایک ماں ہے، ایک دادا ہے تو اس کا خرچ ایک شلت ماں کے ذمہ ہے اور دو شلت دادا کے ذمہ کیوں کہ دونوں محرم بھی ہیں اور بچہ کی میراث اسی نسبت سے پاتے بھی ہیں۔

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْكُمْ (الآية) یا اس بیوہ کی عدت کا بیان ہے جس کو مکمل نہ ہو اور اگر حمل ہو تو بچہ پیدا ہونے تک اس کی عدت ہے خواہ جنازہ لے جانے سے پہلے ہو جائے یا چار مہینے دس دن سے بھی زیادہ میں ہو۔

مَسْکَلُہ: جس کا خون نہ انتقال کر جائے اس عورت کو عدت کے اندر خوشبو لگانا، سنگار کرنا، سر مہ، تیل یا صابن و دوا لگانا، ٹھنڈے کپڑے پہننا درست نہیں، نکاح کے بارے میں صریح گفتگو بھی درست نہیں جیسا کہ اگلی آیت میں آتا ہے، اور رات کو دوسرے گھر میں رہنا بھی درست نہیں۔

مَسْکَلُہ: اگر چاند رات کو خوند کی وفات ہوئی تو یہ مہینے خواہ انتیس کے ہوں یا تیس کے چاند کے حساب سے پورے کیے جائیں گے اور اگر چاند رات کے بعد وفات ہوئی تو تو یہ سب مہینے تیس تیس دن کے حساب سے پورے کیے جائیں گے۔ بل ایسویس دن پورے کرے گی اور جب وہی وقت آئے گا جس وقت وفات ہوئی تھی تو عدت پوری ہو جائے گی۔

لَا جَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ فِي قِرَاءَةِ تَمَاسُّوهُنَّ أَوْ لَمْ تَقْرُؤُوا لهنَّ فَرِيضَةٌ مِمَّا رَواہ و مصدرية ضرفية ای لا تعد علیکم فی الطلاق من عدم المسس والقرض باله ولا مسس فصولی و مفعولن ای اغضیون ما یستعمل به عَلَى الْمُویِجِ العنی منکہ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ الغنی الروق قَدَرُهُ بغيره لا یغضی قدر الزوجه مَتَاعًا مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ شَرْعًا صِفَةً مَتَاعًا حَقًّا صِفَةً ثَانِیَةً اَوْ مَصْرًا مَتَاعًا عَلَى الْمُحْجِنِ الغنی و ان طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لهنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ مِنْ حَتِّیْنِ وَبِرَحْمَةِ لَكُمْ النِّصْفِ إِلَّا لَنْ أَنْ یَعْقُونَ أَوْ یَعْقُوا الَّذِی بَیْدَهُ عَقْدَةُ النِّكَاحِ وَهِيَ الزَّوْجُ فَبِتَرْتِ لَهَا النِّكَاحُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ اَنْ یُؤْنِیْ اِذَا کَانَتْ مَخْجُورَةً فَلَا حَرَجَ فِی ذَلِكْ وَأَنْ یَعْقُوا مِمَّا رَواہ مِمَّا رَواہ اَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَسْأَلُوا الْفَضْلَ بَیْنَكُمْ اِیْ أَنْ یُفَضِّلَ بَعْضُکُمْ عَلَی بَعْضٍ اِنْ اِنَّ اللَّهَ یَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِیْرٌ ۝ فِی حَرْفِکَ بِ حَافِظُوا عَلَی الصَّلَاةِ الْخَمْسِ بِادَائِهَا فِی اَوْقَاتِهَا وَالصَّلَاةُ الْوُسْطَى بِی السَّعِیْرَ کَمَا فِی الْحَدِیْثِ رَوَاهُ الشَّیْخَانِ اَوْ الصَّحِیْحِ اَوْ اَنْظِرْ اَوْ غَیْرَ اَقْوَانِ اَوْ فَرِّدْ بِاَلْذِکْرِ فَخَصَّ بِهِنَّ وَقَوْلُهُ لِلَّهِ فِی الصَّلَاةِ قَتِیْنِ ۝ قَبْلِ مُطْلَعِیْنِ اَقْوَانِ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَمَ کُلُّ قَنُوتٍ فِی الْقُرْآنِ فَهَیْوَ حَافِظُهُ رَوَاهُ اَحْمَدُ وَغَیْرُهُ وَقَبْلِ مَا کَتَبَ اَلْحَدِیْثُ زَیْدُ بْنُ اَرْقَمَ کُنَّا تَکْلِمُهُ فِی الصَّلَاةِ حَتّیْ تَرْتِ اَمْرًا سَاسِکُیْ وَنَبِیْنِ عَنْ اَلْکَلَامِ رَوَاهُ الشَّیْخَانِ اَوْ اَنْظِرْ اَوْ غَیْرَ اَوْ سَمِیْ اَوْ سَمِیْ قَرِیْبًا حَتّیْ رَاحِلُ اِیْ مَسْأَلَةُ سَمِیْ اَوْ رَکِیْبًا حَتّیْ رَکِیْبُ اِیْ کَیْفَ اَمَکُنْ مُسْتَنْبِلُی الْقَبْلَةِ وَغَیْرَ اَوْ یُؤْمِنُ بِالرَّکْعَةِ وَالسَّجْدَةِ فَإِذَا اَنْتَمُ مِنْ اَلْخُزْفِ فَادْکُرُوا اللَّهَ اِیْ صَلُّوا کَمَا عَلَّمْکُمْ مَا لَمْ تَکُونُوا اَعْلَمُونَ ۝ قَبْلِ تَعْلِیْمِهِ مِنْ فَرَاغِهَا وَحِیْثُهَا وَالْکَفِّ تَعْنِیْ مَثَلُ مَا مَوْضُوعَةٌ اَوْ مَتَدَرِیَّةٌ وَالَّذِیْنَ یَقُولُونَ مِنْکُمْ وَیَذَرُونَ اَرْوَاجًا فَلَیْسَ بِهَا قَصِیْدٌ فِی قِرَاءَةِ ذَا نَرْفَعُ اِیْ غَنِیْمَةٍ اِلَّا رَواجَهُمْ وَیَعْمَلُونَ مَتَاعًا مَا یَسْتَمْتَعُونَ بِه مِنْ اَلْشَّفَقَةِ وَالْکَسْرِ اِلَی

تَعَامُ الْحَوْلَ مِنْ سَوْبِهِ السَّوَابِ عِدَمِ لَرُفْعِهِ عَدْرُ الْخُرَاجِ حَالُ اِیْ عِبَرِ مُخْرَجَاتِ مَنْ مَسْكُنِمْ
فَإِنْ خَرَجَ بِنَفْسِهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ بِأَوْلِیَاءِ النِّسْبِ فِی مَا فَعَلْنَ فِی أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ شَرِغ
كَتَرِیْنِ وَتَرَكَ الْإِحْدَادَ وَفَضَّ النِّفْقَ عَنْهَا وَاللَّهُ عَزِیزٌ فِی نُلْكِهِ حَكِیْمٌ ۝ فِی ضَعْفِهِ وَالتَّوَصُّطِ الْمَذْكُورِ
مَنْ مَسْجُوحَةٍ بَابِ الْحِرَاتِ وَتَرْفُضُ الْحَوْلَ بَابُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَغَضَّ النَّسْفَةَ السَّخَرَةَ فِی النِّزُولِ وَالسُّكْنِ
تَابِعَتْ لَهَا عِنْدَ الْمَنَافِعِ وَلِلْمُطْلَقَاتِ مَتَاعٌ یُعْطِیْنَهُ بِالْمَعْرُوفِ فَقَدَرُ الْأَمْكَانِ حَقًّا تَحْبِیبُ بَعْدِهِ الْمَقْدَرُ
عَلَى الْمُتَّقِیْنَ ۝ اللَّهُ كَرُّهُ لِبُعْثِ الْمَسْمُومَةِ أَيْضًا إِذْ الْآیَةُ السَّابِقَةُ فِی عِبَرِهَا كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ لَكُمْ مَا
ذَكَرَ یَبِیْنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ تَتَذَكَّرُونَ

ترجمہ: اور جب تک تم عورتوں سے نہ لگو، اور ایک قراءت میں تمنا سوہنے ہے ای تسجایعوهن (یعنی قبل اس
کے کہ تم ان سے ہمسایہ کرو) اور ان کا ہم مقرر نہ کیا ہوا اگر تم ان کو طلاق دیدو تو تم پر کوئی حرج نہیں، ہاں مصدر یہ ظریف ہے یعنی ہاتھ
نہ لگانے اور ہم مقرر نہ کرنے کے زمانہ میں طلاق دینے میں تم پر کوئی مواخذہ نہیں اور نہ مہر واجب، اگر ان کو طلاق دو تو ان کو پانچہ
فائدہ پہنچاؤ یعنی ان کو پانچہ وجہ سے وہ فائدہ حاصل کریں، اور تم میں سے خوشحال لوگوں پر اپنی قدرت کے مطابق اور ناداروں
تک دستوں پر ان کی وسعت کے مطابق فائدہ پہنچانا ہے بالسمرعوف، مناعا کی صفت (اول) ہے یہ حق ہے خوش اخلاق
لوگوں پر یعنی اطاعت گزاروں پر حقا، مناعا کی صفت ثانیہ ہے یا مصدر مذکور ہے اور اگر تم نے عورتوں سے لگنے سے پہلے
طلاق دیدی اور تم ان کے لئے مہر مقرر کر رکھے ہو تو مقرر مہر کا نصف ان کے لئے واجب ہے اور نصف تمہارے لئے واپس نہوگا،
اگر یہ کہ بیویاں معاف کر دیں اور چھوڑ دیں یا وہ شخص کہ جس کے اختیار میں عقد نکاح ہے معاف کر دے اور وہ شخص شوہر ہے کہ
بیوی کے لئے پورا مہر چھوڑ دے اور ان عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مقتول ہے کہ وہ شخص (عورت) کا ولی ہے (جب کہ) عورت اس
معاملہ میں معذور ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں، اور اگر تم معاف کر دو تو یہ تقویٰ کے لئے زیادہ قریب ہے اَنْ تَعْفُوْا، مبتداء ہے
اور "اقرب للتعوی" اس کی خبر ہے اور آپس میں معاملات میں فیاضی کو نہ بھولو یعنی ایک دوسرے کے ساتھ فیاضی سے کام لو،
بلاشبہ جو کچھ تم کرتے ہو وہ سب اللہ کی نظروں میں ہے سو وہ تم کو اس کی جزا دے گا جتنی وقتہ نمازوں کی ان کے اوقات میں ادا کر
کے حفاظت کرو بالخصوص درمیانی نماز کی اور وہ عصر کی نماز ہے جیسا کہ حدیث میں ہے (رواہ الشیخان) یا صبح کی یا ظہر کی نمازیں
مراد ہیں، یا ان کے علاوہ (کوئی اور نماز مراد ہے) یہ چند اقوال ہیں اور درمیانی نماز کا اس کی فضیلت کی وجہ سے مستقل طور پر ذکر
کیا ہے اور اللہ کے لئے نماز میں یا ادب کھڑے رہو کہا گیا ہے کہ اطاعت گزاروں کی طرح (کھڑے رہو) آپ ﷺ کے
فرمان کی وجہ سے (لفظ) قنوت جو قرآن میں مذکور ہے اس سے مراد اطاعت ہے، احمد وغیرہ نے اس کو روایت کیا ہے اور کہا گیا
ہے کہ خاموشی کے ساتھ کھڑا رہنا مراد ہے، مزید بن ارقم کی حدیث کی وجہ سے فرمایا کہ ہم نماز میں باتیں کر لیا کرتے تھے تا اس کہ

یہ آیت نازل ہوئی (جس میں) جَمَوْکُمْ کو اختیار کرنے کا حکم دیا گیا اور باتیں کرنے سے منع کر دیا گیا، (رواد الشَّیْخَانِ) اور اگر تم کو دشمن کا یا سیلاب کا یا دہرندے کا خوف ہو تو خواہ پیدل زمین پر، ورجالا، راجل کی جمع ہے یا سواری پر (جس طرح ممکن ہو) نماز پڑھ لیا کرو، رُحِمَکُمْ رَاکِبٌ کی جمع ہے (مطلب یہ کہ) جس طرح ممکن ہو مستقبل قبلہ ہو یا نہ ہو، اور رُوحِ سجدہ کے لئے اشارہ کر لیا کرو، اور جب تم خوف سے مامون ہو جاؤ تو پھر اسی طرح نماز پڑھو جس طرح تم کو بتائی گئی ہے بتانے سے پہلے اس کے فرائض اور حقوق کو تم نہیں جانتے تھے، اور کاف بمعنی مثل ہے اور ما، موصولہ، یا مصدر یہ ہے اور تم میں سے وہ لوگ جو وفات پا جائیں اور زیویاں چھوڑ جائیں تو ان کو چاہئے کہ اپنی بیویوں کے لئے وصیت کر جائیں اور ایک قراءت میں وصیۃ رفع سے ساتھ ہے اسی وصیۃ علیہنہم اور ان کو کوئی کارآمد چیز دے جائیں جس سے وہ پورے سال تک ان کی موت کے وقت سے جس میں ان پر (عدت کے لئے) انتظار کرنا واجب ہے فائدہ اٹھائیں مثلاً نفقہ اور لباس حال یہ ہے کہ ان کو ان کی قیام گاہوں سے نکال دیا جائے (غیر احسراج) حال اب البتہ اگر وہ از خود نکل جائیں تو اس میت کے اولیاء، تم پر کوئی گناہ نہیں، تو وہ (حول کے بعد) اپنی ذات کے معاملہ میں شرعی دستور کے مطابق جو چیزیں مثلاً، سکار، ترک سوگ، اور اپنانا نفقہ از خود ترک کر دینا، اللہ اپنے ملک میں غالب ہے اور اپنی صنعت میں باحکمت ہے اور مذکورہ وصیت، آیت میراث کی وجہ سے منسوخ ہے اور ایک سال کی عدت، اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا سے منسوخ ہے جو کہ نزول میں مؤخر ہے (اگرچہ تلاوت میں مقدم ہے) اور عورت کے لئے سُکُنًى (جائے سکونت)، اگر مشقی رُحِمَکُمْ اللہ تعالیٰ کے نزدیک واجب ہے اور مطلقہ و چھک کا آمد چیزیں جن کو شوہر دستور کے مطابق بقدر کفایت دے، یہ حق ہے اللہ سے ڈرنے والوں پر (حقاً) فعل مقدر کی وجہ سے منسوخ ہے اس و مکرر لائے ہیں تاکہ موطوء کو بھی شامل ہو جائے، اس لئے کہ سابقہ آیت غیر موطوء لاکھ بارے میں ہے جس طرح سابق میں بیان کیا گیا اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنی آیتوں کو واضح طور پر بیان کرتا ہے تاکہ تم غور و فکر کرو۔

حَقِیْقٌ وَتَرْکِیْہِ تَسْمِیْلٌ وَتَفْسِیْرُیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: اَوْ لَمْ تَفْرِضُوا الْهِنُّ، مفسر علامہ نے لہر مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ لہر کا دخول تَسْمُوْهُنَّ، پر معطوف ہونے کی وجہ سے مجرّم ہے اور اَوْ بمعنی و اَوْ ہے یعنی جب تک مسیس اور تفریع مہر نہ پائی جائے تو طلاق میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ یہ بات طے ہے کہ اَوْ، جب سیاق نفی میں واقع ہو تو عموم کا فائدہ دیتا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ تَفْرِضُوا، اَنْ مضمّن کی وجہ سے منسوخ ہے مگر یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ خلاف ظاہر ہے اور اس لئے کہ اس صورت میں ان مقدر ماننا اور اَوْ بمعنی اِلَّا یا الٰہی، لینا ہوگا۔

قَوْلُهُ: فَرِیْضَةٌ، فَرِیْضَةٌ، بمعنی مفروضہ ہے نہ کہ مصدر اس لئے کہ فَعِیْلَةٌ کے وزن پر مصدر نادر ہے فَرِیْضَةٌ، تَفْرِضُوْنَ، کا مفعول ہونے کی وجہ سے منسوب ہے اور مفروض سے مراد مہر ہے، فَرِیْضَةٌ، میں تاہ، و عنفیت سے اسمیت کی

طرف منتقل ہونے کی وجہ سے آتی ہے۔

قَوْلُهُ: مَا لَمْ تَسْئَلُوهُنَّ میں سوال پیدا ہوتا ہے کہ صبر کی نسبت مرد کی جانب کی نفی ہے یا نہ کہ مس و نفوس کی طرف سے ہوتی ہے اور کبھی عورت کی جانب سے بھی اقدام ہوتا ہے۔

جواب: مرد چونکہ اس معاملہ میں قوی تر ہے اور اثر اسی کی طرف سے اقدام ہوتا ہے اس لئے مرد کی جانب فعل کی نسبت کمزوری ہے ورنہ حکم دونوں صورتوں میں ایک ہی ہے۔

قَوْلُهُ: مَا مَصْدُورَةٌ ظَرْفِيَّةٌ اقرب یہ ہے کہ ما ظرفیہ بمعنی ان ہے نہ مصدر یہ نہ ظرفیہ کا قیل منسراجام و جملہ ما مفعول اس لئے کہ ظرفیت کے لئے اس جگہ ہوتا ہے جہاں امتداد نہیں ہو جیسے "خالد بن قيسما دامت السسوات والآرض" اس لئے کہ غلو میں شان امتداد ہے بخلاف ان طلقتم النساء ما لَمْ تَسْئَلُوهُنَّ میں کہ طلاق میں امتداد نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْى لَا تَبْعَةٌ عَلَيْكُمْ لَا جُنَاحَ، کی تفسیر، لَا تَبْعَةٌ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ جُنَاح سے مراد طلاق مؤاخذہ ہے نہ کہ صرف مؤاخذہ وغیرہ بل یہ صرف مؤاخذہ و بیوی اول تو یہ تخصیص باہر لکھ لیں ہے دوسرے یہ کہ اگر آخرت کا عینی مرد اولیا جائے تو اس میں شہرہ شہرہ میں ہو سکتی ہیں غلطی پر بھی؛ اتفاق وال ہے۔ (ترویج ادب و اح)

قَوْلُهُ: وَالطَّرِضُ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ کہ اَوْطَقُوا الطَّرِضُ، میں اَوْطَقُوا بمعنی واؤ ہے اور طلاق دینے والے شوہر پر مہر واجب نہ ہونے کا حقیق عدم مہر اور عدم فرض دونوں سے ہے نہ کہ ایک سے اس لئے کہ اگر مہر نہیں پایا گیا تو پورا مہر واجب ہوتا اور اگر فرض مہر یعنی مہر پائی نہ ہو تو نصف مہر واجب ہوتا مہر کا عدم و زوجہ طاقی صورت میں ہوتا جب کہ مہر نہیں اور بعض دونوں معدوم ہوں۔

قَوْلُهُ: فَطَلَّقُوهُنَّ

بِمَوَالٍ: منسراجام نے طَلَّقُوهُنَّ، کس مقصد سے محذوف مانا ہے۔

جواب: اِگر طَلَّقُوهُنَّ، کو محذوف نہ مانا جائے تو مَطْعُوهُنَّ کا مطلب تفرضوا، پر ہوتا، اور یہ مطلب انشاء علی الخبر ہوتا۔ جو مستحسن نہیں ہے اس سے بچنے کے لئے منسراجام نے طَلَّقُوهُنَّ، مقدر مانا ہے تاکہ مطلب انشاء ہی انشاء ہو جائے۔

قَوْلُهُ: يُنْفِذُ اَنَّ لَا يَنْظُرُ اِلَى قَدْرِ الرُّوْحَةِ، علی الموسع اور علی المستقر چونکہ نفوس نہ کر کے صیغہ استعمال ہونے میں اس لئے ان سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ متعدی میں شوہر کی حیثیت کا اعتبار ہوگا نہ کہ بیوی کی حیثیت کا یہی امام شافعی کے وہ قوالوں میں سے ایک ہے، امام مالک رحمہ اللہ بخلافی نے نزدیک یہی مفتی ہے۔ (مسدوی)

قَوْلُهُ: صِفَةُ مَنَاعَا، یعنی بالمعروف محذوف سے متعلق: ہر مَنَاعَا کی صفت اول ہے، اس عبارت کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

بِمَوَالٍ: مَنَاعَا، موصوف ہے اور حَقًّا، اس کی صفت ہے اور درمیان میں بالمعروف کا فصل ہے جو فصل بالاجتناب ہے۔

جَوَاب: یہ فعل بالاجتناب نہیں ہے بلکہ بالمعروف، متاعاً، کی صفت اول ہے اور حقاً، مصدر موكَّد ہے جملہ سابقہ کے مضمون کے لئے اس کا عامل وجوباً محذوف ہے، اِی حَقٌّ ذَالِكَ حَقًّا۔

قَوْلُهُ: وَيَرْجِعُ لَكُمْ النِّصْفُ۔

سُئِلَ: مذکورہ عبارت کو مقتدر مانتے کی کیا وجہ ہے؟

جَوَاب: اِلَّا، استدراک کے لئے ہے جیسا کہ مفسر علام نے اِلَّا، کی تفسیر لیکن، سے کر کے اشارہ کر دیا ہے حالانکہ ما قبل میں مستدرک منہ بنے کی صلاحت نہیں ہے اس لئے کہ نصف کا سقوط اور اس کا عنوان کے استحقاق کی جنس سے نہیں ہے اس لئے وَيَرْجِعُ لَكُمْ النِّصْفُ، کو محذوف مانا تاکہ استدراک صحیح ہو جائے۔

قَوْلُهُ: يَجِبُ لَهَا، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ، شرط کی جزاء ہے اور جملہ ناقصہ ہے حالانکہ جزاء کے لئے جملہ تامہ ہونا ضروری ہے۔

جَوَاب: مفسر علام نے یجب لہا، مقتدر مان کر ہمہ کوتاہ کر دیا تاکہ اس کا جزاء بنتا درست ہو جائے۔

قَوْلُهُ: يَغْفُونَ، غَفُو سے مضارع جمع مؤنث غائب، معاف کر دیں وہ عورتیں۔

قَوْلُهُ: يَغْفُو، مضارع واحد مذکر غائب منصوب، وہ معاف کر دے۔

قَوْلُهُ: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ، الْوَلِي، اِذَا كَانَتْ مَحْجُورَةً، اس عبارت کا مقصد، الَّذِي يَبْدُوهُ عَقْدَةُ الْبَيْكَا ح، میں اختلاف کو بیان کرنا ہے، اختلاف یہ ہے کہ ولی غفون ہے؟ شوہر یا عورت کا ولی؟ امام ابو حنیفہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور بعض شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مَنْ بَدُوهُ عَقْدَةُ الْبَيْكَا ح سے مراد شوہر ہے اور ابن عباس کے نزدیک عورت کا ولی مراد ہے شوہر عورت معذور یعنی نابالغ یا مجنونہ، وہ امام ابو حنیفہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے مذہب کو ترجیح دینے کے لئے مفسر علام نے وَهُوَ الزَّوْجُ فَرَمَا قَرِیْنِ اس کا اقْرَبُ لِلتَّقْوٰی ہے، اس لئے کہ عورت کے معذور ہونے کی صورت میں عورت کے ولی کا مہر کو معاف کرنا تقویٰ نہیں ہے اس لئے کہ اس میں نقصان محض ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

طلاق قبل الدخول کے احکام:

طلاق قبل الدخول کا مطلب یہ ہے کہ یکجا کی اور خلوت صحیحہ سے پہلے ہی طلاق کی نوبت آجائے، اس کی دو صورتیں ہیں، یا تو بوقت نکاح مہر کی مقدار مقرر نہ کی گئی یا کی گئی، پہلی صورت کا حکم "لَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ" (الایمہ)

میں مذکور ہے طلاق کی مہ اور صحبت کے اعتبار سے چار صورتیں ہوسکتی ہیں، ان میں سے دو کا حکم ان آیات میں بیان کیا گیا اور دو کا بعد والی آیت میں مذکور ہے۔ ایک یہ کہ نہ مہ مقرر نہ صحبت و خلوت ہوئی ہو، دوسری صورت یہ کہ مہ تو مقرر ہو لیکن صحبت و خلوت کی نوبت نہ آئی ہو، تیسری صورت یہ کہ مہ بھی مقرر ہو اور صحبت بھی ہوئی ہو، اس صورت میں مہ مقرر ہو اور دینا ہوگا، یہ حکم قرآن مجید میں دوسری جگہ بیان کیا گیا ہے، چوتھی صورت یہ کہ مہ متعین نہ کیا ہو اور صحبت یا خلوت کے بعد طلاق دی ہو اس صورت میں مہ مثل پورا دینا ہوگا۔

مذکورہ آیت میں پہلی دو صورتوں کا حکم بیان کیا گیا ہے ان میں سے پہلی صورت کا حکم یہ ہے کہ مہ تو واجب نہیں مگر شوہر پر واجب ہے کہ اپنی طرف سے چھ دیدے کم از کم ایک جوڑا ہی دیدے، دراصل قرآن کریم نے اس عطیہ کی کوئی مقدار تعین نہیں کی البتہ یہ بتا دیا کہ مالدار کو اپنی حیثیت کے مطابق اور غریب کو اپنی حیثیت کے مطابق دینا چاہئے جس میں اس بات کی ترفیع ہے کہ صاحب وسعت تنگی سے کام نہ لے، حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے ایسے ہی ایک واقعہ میں مطالعہ عورت کو تیس ہزار کا عطیہ دیا تھا، اور قاضی شریح نے پانچ سو درہم کا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ادنیٰ یہ ہے کہ ایک جوڑا کپڑے کا دیدے۔

سبب نزول:

لا جہاں علیکم، کا شان نزول یہ ہے کہ ایک انصاری نے ایک عورت سے بلا تعین مہ نکاح کیا اور قبل الدخول اس کو طلاق دیدی عورت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں شکایت کی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی، آپ نے فرمایا، اذنعوا ولو بقلنسوتک، اس کو متعدد اگرچہ تیری ٹوپی ہی کیوں نہ ہو۔ (حاشیہ جلالین)

قَابِلًا: متعد یعنی ایک جوڑا جس کی قیمت پانچ درہم سے کم اور نصف مہ سے زائد نہ ہو۔ (خلاصۃ التعلاتیر)

بحث: متعد امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مستحب ہے جیسا کہ کلمہ محسنین سے مفہوم ہوتا ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ واجب کہتے ہیں جیسا کہ کلمہ حقا سے سمجھا جاتا ہے اور محسن یعنی مؤمن ہے۔
نِكَاحًا: موطوءہ کو متعد دینا مستحب ہے یہ کیسے معلوم ہوا؟

جواب: یہ بات قرآن سے ثابت ہے کہ تحصیل فریق بغیر مال کے نہیں ہوسکتی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَنْ تَبْتَغُوا بِاَمْوَالِكُمْ، لہذا جب مال مذکور نہ یا نکاح مع دہی حقیقہ یا مجاز اپائی جائے، تو مال سے مہ کہتے ہیں واجب ہوگا، اور اگر صرف نکاح پایا جائے تو اس مہ سے کہ تحصیل فریق حقیقہ نہیں ہوئی مہ واجب نہ ہوگا، اور اس لئے کہ صورت تحصیل ہوئی ہے اس کے عوض کچھ مال جس کو متعد کہا گیا ہے مقرر کیا گیا، پس متعد کی اصل عدم مہ اور شرط عدم دہی ہے جب دونوں پائے جائیں گے تو متعد واجب ہوگا، اور جب دونوں نہ پائے جائیں گے متعد نہ ہوگا، جب ایک پایا جائے گا تو دونوں دلیوں پر نظر کرتے ہوئے استحباب کا علم دیا جائے گا۔

مقدار متعہ مختلف فیہ ہے:

مظہر کی میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ اہل درجہ متعہ کا یہ ہے کہ خایمہ دے اور ادنیٰ درجہ ایک جوڑا بنے اور اہل درجہ متعہ خایمہ و شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حاکم کی رائے اور اجتہاد پر موقوف ہے مگر حنفیہ نے اپنے اندازے کے دو شاہد قرار دیے ہیں۔

- ① آشرہ منقولہ جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما اور سعید سے تفسیر مظہر کی میں منقول ہے۔
- ② قیس اس لئے کہ متعہ کہی فرع سے اور مہر قبل الوطی نصف ملتا ہے اور نصف مہر پانچ درجہ سے مہر نہیں ہو سکتا اور ابنی ادنیٰ درجہ متعہ کا ہے اور جب مہر مذکور نہ ہو تو مہر مثل دیا جاتا ہے اور یہی اہل درجہ قرار پایا، بہر حال ادنیٰ درجہ سے مہر نہ ہو، اور اہل درجہ مہر کے اعلیٰ درجہ سے زائد نہ ہو "خبر الامور اوسطا طہا"۔

مَسْئَلَةٌ: قبل الوطی طلاق جائز ہے۔

مَسْئَلَةٌ: بغیر تعیین مہر نکاح درست ہے حتیٰ کہ نفی مہر کے ساتھ بھی نکاح درست ہے مگر مہر مثل واجب ہوگا۔

مَسْئَلَةٌ: مہر نصف نکاح سے واجب نہیں ہوتا جب تک کہ وطی یا ذکر مہر نہ ہو، البتہ مال کی ایک مقدار واجب ہو جاتی ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اوائے مال واجب ہو جاتا ہے مہر نہ ہو یا مہر۔

مَسْئَلَةٌ: حق جس پر واجب ہو اس کی حالت استطاعت معتبر ہوگی صاحب حق کی استطاعت معتبر نہ ہوگی، موسع اور مقدر دونوں مذکور کے صیغہ بیان فرمائے اس سے معلوم ہوا کہ مرد کی استطاعت مراد ہے۔ (خلاصہ، شرح و قیام)

وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ ، (الآیۃ) اگر تم عورتوں کو چھوئے (وطی یا خلوة سمیجہ) سے پہلے طلاق دو اور مہر مقرر کر رہے ہو تو آدھا اور اگر وہ البتہ اگر عورتیں یہ آدھا مہر بھی چھوڑ دیں یا جس کے اختیار میں عقد نکاح ہے وہ درمیان میں سے مہر ادا کرے تو آدھا اور فرض کرنے سے مراد مہر کا ذکر کرنا ہے خواہ مقدار معین ہو یا نہ ہو پس اگر مقدار معین معین ہے تو اس کا آدھا دینا آسان ہے اور اگر مقدار معین نہیں تو مہر مثل پر فیصلہ ہوگا سوال یہ ہے کہ مثل کس کا اور کن چیزوں میں معتبر ہے؟ اس شعر میں مذکور ہے۔

مثل میں اقربائے آبائی یہ زر و حسن و عمر و دانائی

الذی ببیدہ عقیقۃ النکاح، کعب اور سعید نے کہا یہ زوج ہے اور ابن عباس اور طاؤس و مجاہد کی روایت میں عورت کا باپ یا بھائی یا ولی ہے۔

قَالَ: اگر اس سے شوہر مراد ہے تو مطلب یہ ہے کہ خواہ عورت معاف کر دے اور سمجھنے لے، خواہ مرد پورا مہر دیدے، یا نہ دے، یا تو نصف واپس نہ لے، اور اگر عورت کے اولیا مراد ہیں تو یہ مطلب ہوگا کہ عورت بالغہ اپنا حق چھوڑ دے یا عورت نابالغہ یا بچہ نہ کا حق اس کے اولیا چھوڑ دیں۔

مَسْئَلَةٌ: اس صورت میں چھوڑنے والے عورت کے مہر کے ضامن ہوں گے۔

مَسْئَلَةٌ: اگر عورت اونٹنی ہو تو اس کا مولیٰ معاف کر دے۔ (خلاصۃ التفاسیر)

صلوٰۃ وسطیٰ کی تفصیل:

صاحب تفسیر کبیر نے صلوٰۃ وسطیٰ میں چند مذاہب نقل کیے ہیں، ① پانچوں نمازیں وسطیٰ ہیں، اس لئے کہ عبادات اور حسنات کا متوسط درجہ نماز ہے حدیث میں وارد ہے ”الصلوٰۃ خیر موضوع“ یعنی نماز سب سے بہتر عبادت ہے، ② فجر کی نماز مراد ہے یہ قول حضرت علیؓ، و حضرت عمرؓ و ابن عباسؓ و جابرؓ رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ وغیرہ کا ہے امام شافعی رَضِیَ اللہُ عَنْہُ سے بھی یہ قول منقول ہے، ③ صلوٰۃ وسطیٰ سے ظہر کی نماز مراد ہے یہ قول زیدؓ، عمرؓ، ابوسعید خدریؓ و اسامہ بن زیدؓ رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ اور ایک قول ابوحنیفہ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ کا ہے، ④ وسطیٰ نماز عصر ہے حضرت علیؓ و ابن مسعودؓ و ابن عباسؓ رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ وغیرہ اور امام ابوحنیفہ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ سے بھی یہ قول منقول ہے اور زیادہ تر اسی پر اعتماد کیا گیا ہے، ⑤ مغرب کی نماز مراد ہے ابوسعید سلمانیؓ اور ابوبقیہ سے بھی یہی قول منقول ہے، ⑥ بعض حضرات نے عشاء کی نماز کو صلوٰۃ وسطیٰ کہا ہے۔

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ، زمانہ جاہلیت میں وفات زوج کی عدت ایک سال تھی اور اسلام میں چار ماہ اور دس دن مقرر ہوئی، مگر اس میں عورت کی اتنی رعایت رکھی گئی ہے کہ چونکہ اس وقت تک میراث کا حکم نازل نہ ہوا تھا، اور بیوی کا کوئی حصہ میراث میں مقرر نہ ہوا تھا، بلکہ اوروں کے حق کا مد انھیں مُر دے کی وصیت پر تھا اس لئے یہ حکم دیا کہ اگر عورت اپنی مصلحت کے مطابق خاوند کے ترکہ کے گھر میں رہنا چاہے تو ایک سال تک اس کو رہنے کا حق ہے اور اس کے ترکہ سے اس ایک سال مدت میں اس کو نان نفقہ بھی دیا جائے گا، مرنے والے شوہروں کو حکم تھا کہ اس قسم کی وصیت کر جایا کریں، چونکہ یہ حق عورت کا تھا اس کو وصول کرنے یا نہ کرنے کا اختیار عورت ہی کو تھا اس لئے وارثوں کو تو گھر سے نکالنے کا حق نہ تھا، لیکن خود عورت کے لئے جائز تھا کہ اس کے گھر نہ رہے اور اپنا حق ورثہ کو چھوڑ دے بشرطیکہ عدت پوری ہو چکے، اور نکاح وغیرہ سب درست تھا، معرووف سے یہی مراد ہے البتہ عدت کے اندر نکاح اور نکاح کرنا وغیرہ سب گناہ تھا، جب آیت میراث نازل ہوئی تو عورت کو ترکہ میں سے اس کا حصہ مل گیا، لہذا اپنے حصہ میں رہے اور اپنے حصہ سے خرچ کرے، اور آیت وصیت منسوخ ہو گئی۔

وَلِلْمُطَلَّاتِ مِمَّا عَامِلًا مِّنَ الْفَاقَاتِ، ان ہی الفاظ کے ساتھ ایک آیت سابق میں گذر چکی ہے مگر وہاں مطلقات سے وہ عورتیں مراد تھیں کہ جن کو قبل الدخول طلاق دیدی گئی ہو، اگر مہر متعین نہیں تھا تو متعہ کے ذریعہ فائدہ پہنچانا مراد ہے اور اگر مہر متعین تھا تو نصف مہر مراد ہے۔

اس آیت میں ان عورتوں کو فائدہ پہنچانا مراد ہے جن سے خلوت صحیحہ یا وطی ہو چکی ہے اس کے بعد طلاق دی ہے اگر مہر متعین تھا تو فائدہ کا مطلب ہوگا پورا مہر دینا اور جن کا مہر متعین نہیں ہے ان کو فائدہ پہنچانے کا مطلب ہے کہ مثل مہر دیا جائے۔

أَلَمْ تَرَ اسْتَوْبَاهُمْ تَعْجِيبُ وَتُسْهِوِي أُنِي اسْتَمَاعُ مَا بَعْدَهُ أَيْ لَمْ يَنْتَهَ عِلْمُكَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ
 أَرْبَعَةٌ أَوْ ثَمَانِيَةٌ أَوْ عَشْرَةٌ أَوْ ثَلَاثُونَ أَوْ سَبْعُونَ أُنْفًا حَذَرَ الْمَوْتِ مَسْعُورٌ لَهُ وَبِهِ قُوَّةٌ مِنْ سَيِّ
 إِسْرَائِيلَ وَقَعَ انْقِصَاعُ بِلَادِهِمْ فَفَرُّوا فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مَوْتُوا^{١٠} فَمَاتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ^{١١} بَعْدَ ثَمَانِيَةِ أَنْهَامٍ أَوْ أَكْثَرَ بِإِذْنِهِ
 نَبِيَّهُمْ حَزْقِيلَ بِكِسْرِ الْمِحْبَلَةِ وَالْقَافِ وَتَكُونُ الزَّيْزُ فَعَاشُوا دُبْرًا غَنِيَّةً أَثَرُ الْمَوْتِ لَا يَنْسَوْنَ ثَوْبَ الْإِ
 عَادَ كَالْكُفْرِ وَاسْمُ مَوْتٍ فِي أَصْبَاحِهِمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَبِهِ إِخْبَاءٌ بُلَاءٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ^{١٢}
 الْكَفَرُ لَا يَشْكُرُونَ^{١٣} وَالْقَصْدُ مِنْ ذِكْرِ خَيْرِ بُلَاءٍ تَشْجِيعُ السُّومَنِيِّ عَلَى الْقِتَالِ وَبِذَا غَضِبَ عَلَيْهِ وَقَالَ لَوْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 أَيْ لَا غِلَاءَ فِيهِ وَأَعْلَسُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ^{١٤} لَا فَوَاقِمَ لَكُمْ عَلَيْهِ^{١٥} بِأَخْوَالِكُمْ فَيُجَارِيكُمْ مِنْ ذَا الَّذِي يُقِرُّ اللَّهُ بِتَدْوِي
 مَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَوْلًا حَسَنًا بَأَنَّ يُنْفِقَهُ لِلَّهِ تَعَالَى عَنْ طِيبِ قَلْبٍ قِيَصُفُهُ وَفِي قِرَاءَةِ قِيَصُفُهُ بِالْمَشْمُودِ
 لَهُ أَصْعَافًا كَثِيرَةً^{١٦} مِنْ غُشْرِ إِلَى أَكْثَرِ مِنْ سَبْعَةِ مِائَةٍ كَمَا سَيَأْتِي وَاللَّهُ يُقْصِصُ لِيُفْهِمَكَ انْزِقَ عَمَلٌ يَنْتَهَى
 ابْتِلَاءٌ وَيَهْطُ يَوْسُفَ لَمَّا بَشَاءَ اسْتِحْجَاكَ^{١٧} وَالْيَوْمَ تَرْجِعُونَ^{١٨} فِي الْآخِرَةِ بِالْمَغِثِ فَيُجَارِيكُمْ بِأَخْوَالِكُمْ
 أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ الْجَمَاعَةِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى أَيْ إِلَى قِصَّتِهِمْ وَخَبَرِهِمْ إِذْ قَالَ رَبِّي لَهُمْ يَوْسُفُ
 أَبْعَثْ أَهْلَ لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلَ مَعَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَسْتَلِمْ بِهِ كَلِمَتَنَا وَنَرْجِعَ إِلَيْهِ قَالَ أَلَسُنِي لَهُمْ هَلْ عَسَيْتُمْ
 بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَأَنْتُمْ لَا تُخِيرُ غَيْمِي وَالْإِسْتَفْهَامُ لِتَقْرِيرِ التَّوَقُّعِ بِهَا
 قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَأَنْتُمْ لَا تُخِيرُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانَا^{١٩} نَسْبِيهِمْ وَقَدْ فَعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ قَدِيمٌ
 جَانُوتٌ أَيْ لَا مَنَعَ لِنَاسِهِمْ مَعَ وَخُودِهِ مُنْقَضِهِ قُلْ تَعَالَى فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَحَسِبُوا
 الْأَوَّلِيَّاءَ مِنْهُمْ^{٢٠} وَبِهِ أَنْدَسَ غَمَزُوا النَّمِرَ مَعَ طُلُوتِ كَمَا سَيَأْتِي وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ^{٢١} فَيُجَارِيكُمْ وَهَانَ
 أَلَسُنِي رَبِّي إِسْرَافًا مَلْبَسَ فَجَائِبَةٍ إِلَى إِسْرَافِ طَانُوتٍ وَقَالَ لَهُمْ رَبِّيهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا إِنَّ
 كَيْفَ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ لَأَنَّهُ نَحْنُ نَحْنُ مِنَ سَبْطِ الْمَسْلُوكَةِ وَلَا النَّبِيُّ وَكَانَ دُبْرًا
 رَاغِبًا وَلَمْ يَزَلْ سَعَةً مِنَ الْمَالِ يَسْتَعِينُ بِهَا عَلَى إِقَامَةِ الْمُنْتَبِ قَالَ أَلَسُنِي لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ أَحَدًا
 فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ سَطَّ سَعَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَكَانَ أَعْلَمَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِوَسْئِهِ وَأَحْسَنِهِمْ وَاسْتَحْبَبَهُ
 خَلْقًا وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ أَيْنَهُ لَا اعْتِرَاضَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ^{٢٢} عِلْمُ بَنِي إِسْرَائِيلَ
 وَقَالَ لَهُمْ رَبِّيهِمْ إِنَّمَا طَلُبُوا مَعَهُ آيَةً عَلَى مُلْكِهِ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ مَوْزُونٌ
 الْأَنْبِيَاءُ أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى آدَمَ وَاسْتَمَرَّ أَنْبِيَاءُ فَعَلِبْنَاهُ الْعِمَامَةَ عَلَيْهِ وَآخِذُوهُ وَكَانُوا يَسْتَمْتَحُونَ بِهِ
 عَلَى غَدْوَتِهِمْ وَيُقَدِّمُونَهُ فِي الْغَنَالِ وَنَسْكُونُ إِلَيْهِ كَمَا قُلْ تَعَالَى فِيهِ سَكِينَةٌ لِمَنْ إِتَنَّهُ

مِنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَهُ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَالْهَارُونَ اَي تَرَكَاهُ وَبَقِيَ لِنُحْلَا مُوسَىٰ وَعَصَاهُ وَنَمَاسَةُ هَارُونَ وَفَقِيرٌ مِنْ اَنْفِى الدُّنْيَا كَنْ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ وَرَضَاضُ الْاَنْوَاجِ فَحَمَلَهُ الْمَلَكَةُ حَالًا مِنْ فَعَلٍ بِانْتِكَمِ اِنْ فِى ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ عَلَىٰ مُلْكِهِ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ فَحَمَلَتْهُ الْمَلَكَةُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ وَبِهِ يَنْظُرُونَ اِلَيْهِ حَتَّى وَضَعَتْهُ عِنْدَ طَائِفَةٍ فَاَقْرَبُوا مُلْكَهُ وَتَسَامَعُوا اِلَى الْجِهَادِ فَاتَّخَذُوا مِنْ شَتَائِبِهِمْ سَبْعِينَ اَلْفًا .

ترجمہ: کیا تم کو ان کے بارے میں معلوم نہیں استنبہام تعجب دلانے اور مابعد کو سننے کا شوق دلانے کے لئے ہے یعنی تم کو اس کا علم نہیں ہے جو ہزاروں کی تعداد میں موت سے ڈر کر اپنے گھروں سے نکل کھڑے ہوئے تھے، ان کی تعداد چار ہزار، یا آٹھ ہزار، یا بارہ ہزار یا تیس ہزار یا چالیس ہزار یا ستر ہزار تھی، (حَذَرُ الْمَوْتِ) خَوْجُوا کا مفعول لہ ہے، وہ بنی اسرائیل کی ایک قوم تھی کہ جن کے شہروں میں طاعون پھوٹ پڑا تھا، تو وہ بھاگ کھڑے ہوئے تو اللہ نے ان کو حکم دیا مرنے کو تب کے سب مر گئے، پھر آٹھ یوم یا اس سے زیادہ کے بعد ان کے نبی حزقیل علیہ السلام کی دعاء سے (اللہ تعالیٰ نے) ان کو زندہ کر دیا، جاء مہملہ اور قاف کے کسرہ کے ساتھ اور زاء کے سکون کے ساتھ، تو وہ لوگ ایک زمانہ تک زندہ رہے لیکن ان کے (جسم پر) مردنی کا اثر (زروی) وغیرہ نمایاں تھی، اور جولباس بھی پہنتے تھے وہ کفن کے مانند ہو جاتا تھا، اور یہ صورت حال ان کی نسل میں مدتوں باقی رہی، بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں پر بڑا افضل والا ہے، اور اسی میں سے ان لوگوں کو زندہ کرنا ہے لیکن اکثر لوگ ناشکر رہے ہیں اور وہ کفار ہیں، اور مقتصدان لوگوں کا قصہ ذکر کرنے سے مؤمنین کی جہاد پر ہمت افزائی ہے، اور اسی وجہ سے اس پر ”وَقَابِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ“ کا عطف کیا گیا ہے اور جہاد کرو اللہ کے راستے میں یعنی اس کے دین کو سر بلند کرنے کے لئے، اور خوب یاد رکھو اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو خوب سننے والا اور تمہارے احوال کا جاننے والا ہے تو وہ تم کو اس کی جزا دے گا، اور ایسا کوئی ہے جو اللہ کو قرض حسن دے؟ اپنے مال کو اس کے راستے میں خرچ کرے، اس طریقہ پر کہ مال کو اللہ کے راستے میں خوش دلی سے خرچ کرے، پس اللہ اس کو ثواب بڑھا چڑھا کر عطا فرمائے والا ہے دس گنے سے لے کر سات سو گنے سے زیادہ تک جیسا کہ مختصر یہ آتا ہے اور ایک قراءت میں تشدید کے ساتھ ہے اور اللہ جس کی چاہے آزمائش کے طور پر رزق کو روک کر تنگ کرتا ہے اور جس کی چاہے بطور امتحان روزی و سبغ کرتا ہے اور آخرت میں بعثت کے ذریعہ تم اسی کی طرف لوٹاؤ گے تو وہ تم کو تمہارے اعمال کی جزا دے گا کیا تم نے موی علیہ السلام کی وفات کے بعد والی بنی اسرائیل کی جماعت کو نہیں دیکھا؟ یعنی کیا تم کو ان کے قصہ اور ختم کا علم نہیں ہوا، جب کہ انہوں نے اپنے پیغمبر سے جو کہ شویل تھے کہا کہ کسی کو ہمارا بادشاہ بنا دیجئے تاکہ ہم اس کے ساتھ اللہ کے راستے میں جہاد کریں تاکہ اس کے ذریعہ ہماری بات پہنچے ہو جائے اور اس کی طرف رجوع کریں ان کے نبی نے ان سے کہا کہیں ایسا تو نہ ہو کہ تم پر قتال فرض کر دیا جائے اور تم نہ لڑو؟ عَسَيْتُمْ فِي الْفِتْنَةِ اَوْ كُنتُمْ

کے ساتھ (اَلَّا تُفَاقِلُوْا) عسکی کی خبر ہے اور استغناء متوقع تقریر و تثبیت کے لئے ہے کہنے لگے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ہم اللہ کی راہ میں قتال نہ کریں حالانکہ ہم کو ہمارے گھروں سے نکالا گیا اور ہمارے بچوں سے جدا کیا گیا ان کے قتل و قید ہونے کی وجہ سے، اور یہ معاملہ ان کے ساتھ قومِ جاہلوت نے کیا تھا، مطلب یہ کہ ہمیں اس کی معیت میں قتال کرنے سے کوئی چیز مانع نہیں ہے، اور قتال کا مستغنی موجود ہے پھر جب ان پر جہاد فرض ہوا تو ان میں ایک سے ایک قلیل اعداد کے سوا سب پیٹھے پچھیر گئے اور بزدلی دکھا گئے، اور یہ وہی لوگ تھے جنہوں نے طالوت کی معیت میں نہر عبور کی تھی جیسا کہ عنقریب آتا ہے، اللہ تعالیٰ ظالموں کو جانتے ہیں تو ان کو مرادیں گے چنانچہ نبی (شمویل نے) اللہ تعالیٰ سے ایک بادشاہ مقرر کرنے کی درخواست کی تو اللہ تعالیٰ نے درخواست قبول فرمائی، اور طالوت کو بادشاہ مقرر کر دیا، تو ان سے ان کے نبی (شمویل) نے کہا اللہ تعالیٰ نے تمہارا بادشاہ طالوت کو بنا دیا ہے تو کہنے لگے اس کی ہمارے اوپر بادشاہت کیسے ہوئی اس سے تو ہم زیادہ حقدار ہیں بادشاہت کے اس لئے کہ وہ (ایک تو) شاہی خاندان سے نہیں ہے اور نہ خاندانِ نبوت سے ہے اور وہ دباغ (چرم ساز) یا چرواہے تھے، اور اس کو تو مابی خوشحالی بھی نہیں دی گئی کہ جس کے ذریعہ نظامِ سلطنت کو قائم کر سکے، تو نبی نے ان سے کہا (نبو) اللہ نے اسی کو تمہارا بادشاہ منتخب کیا ہے اور اس کو علمی اور بدنی برتری بھی عطا فرمائی ہے اور اس زمانہ میں وہ بنی اسرائیل میں بڑا عالم اور جسمانی طور پر نہایت جمیل اور مکمل تھا، (بات یہ ہے) کہ اللہ جسے چاہتا ہے اپنا ملک اس کو عطا کر دیتا ہے اس پر کسی کو اعتراض کا حق نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا فضل بڑا وسیع ہے اور اس سے بخوبی واقف ہے کہ کون اس کا اہل ہے؟

جب (بنی اسرائیل نے) شمویل نبی سے اس کی بادشاہت کی نشانی طلب کی تو فرمایا اس کی بادشاہت کی نشانی یہ ہے کہ تمہارے پاس وہ صندوق آجائے گا جس میں انبیاء کی تصویریں ہیں جس کو اللہ نے حضرت آدم علیہ السلام پر نازل فرمایا تھا اور وہ صندوق ان کی نسل میں باقی رہا، اس کے بعد ان پر قومِ عمالقہ غالب آگئی اور اس صندوق کو چھین لیا اور وہ اسی صندوق کے ذریعہ اپنے دشمن پر فتح حاصل کیا کرتے تھے، اور قتال کے موقع پر اس کو آگے رکھتے تھے اور اس سے سکون حاصل کرتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس میں تمہارے قلوب کے لئے طمانینت ہے، تمہارے رب کی جانب سے، اور آلِ موسیٰ اور آلِ ہارون کا بقیہ ترک ہے یعنی جس کو انہوں نے چھوڑا تھا، اور وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نعلین شریفین تھے، اور آپ کا عصا تھا اور ہارون علیہ السلام کا عصا تھا، اور ایک قفیر حسن تھا جو کہ ان پر (آسمان) سے نازل ہوتا تھا، اور تورات کے کچھ اجزاء تھے، جس کو فرشتے اٹھائے ہوئے ہوں گے، قصملہ، یا تیکم کے فاعل سے حال ہے بادشاہ اس میں تمہارے لئے اس کی بادشاہت کی نشانی ہے اگر تم کو یقین ہو چنانچہ فرشتوں نے اس کو آسمان اور زمین کے درمیان اٹھایا اور یہ لوگ اسے دیکھ رہے تھے، یہاں تک کہ اس کو طالوت کے پاس رکھ دیا لہذا سب نے اس کی بادشاہت کا اقرار کر لیا اور جہاد کی طرف سبقت کی چنانچہ انہوں نے ان کے نوجوانوں میں سے ستر ہزار کو منتخب کیا۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: اٰی لَمْ یَنْتَهِ.

مِنَ الْوَالِدِ: روایت علیہ کا صلہ الی نہیں آتا، روایت علیہ متعدی بدو مفعول ہوتی ہے حالانکہ الْمَرْتَرُ إِلَى الدِّیْنِ خَرَجُوا، میں روایت سے روایت قلبی مراد ہے اور اس کے صلہ میں الی واقع ہے۔

جَوَابًا: روایت علیہ ہی مراد ہے مگر انتہا کے معنی و متضمن ہے ابتدا الی صلہ الانا درست ہے اور اسی وجہ سے یہاں یہ متعدی بدو مفعول نہیں ہے مفسر عام نے، لَمْ یَنْتَهِ، کہہ کر اسی جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: طَاعُونَ، طاعون ایک مہلک وبا کی مرض ہے جس میں گلی نکلتی ہے خاص طور پر بقل میں اس مرض میں چند ہی روز میں انسان مر جاتا ہے بلادھم، بلا دے مراد شہر یا قریہ ہے جو واسطہ کے علاقہ میں تھا اور اس کا نام ڈاوردان تھا۔

قَوْلًا: فَمَا تَوَا، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے، ثُمَّ اَحْيَاهُمْ کاعطف فَمَا تَوَا، مقدر پر ہے، جس کا مقام متقاضی ہے اس لئے کہ اَحْيَاء کے لئے اول موت ضروری ہے ثُمَّ، کے ذریعہ عطف کر کے اشارہ کر دیا کہ مرنے کے کافی دن کے بعد ان کو زندہ کیا گیا۔

قَوْلًا: حَزَقِیْلَ، حَزَقِیْلَ کو ذوالکفل بھی کہا جاتا ہے، یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تیسرے خلیفہ ہیں۔

قَوْلًا: مِنْهُ، اٰی مِنَ الْفَضْلِ.

قَوْلًا: اَلَا تَقَاتِلُوْا، خَبِرُ عَسٰی.

تَرْکِیْب: عَسِیْتُمْ، حرف تَرْجِیْ فَعْل ماضی، اس کے اندر ضمیر جو اس کا اسم ہے اِنْ حرف شرط، کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِتَالُ، جملہ ہو کر شرط، فَلَا تَسَادِرُوْنَ اِلٰی الْقِتَالِ جواب شرط محذوف، شرط جزاء سے مل کر عَسٰی کے اسم و خبر کے درمیان جملہ معترضہ، اَلَا تَقَاتِلُوْا، عَسٰی، کی خبر عَسِیْتُمْ اپنے اسم و خبر سے مل کر قَالَ، کا مقولہ۔

قَوْلًا: رُضَاض، بالضم تورات کے اجزاء، بکڑے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

الْمَرْتَرُ إِلَى الدِّیْنِ خَرَجُوا مِنْ دِیَارِہُمْ، (الآیہ) عربی زبان میں یہ طرز خطاب ایسے موقع پر آتا ہے کہ جب مخاطب کو کسی بڑے اہم اور معروف واقعہ کے طرف توجہ دلانی مقصود ہوتی ہے، اور روایت سے ہمیشہ رویت پنجم سری مراد نہیں ہوتی، بلکہ یہی غور و فکر اور تامل و تنہیل بھی مراد ہوتا ہے، اور جب اس فعل کا صلہ ایسی آتا ہے تو کوئی اہم نتیجہ نکالنا مقصود ہوتا ہے، اس قسم کی

رویت کو رویت قلمی کہا جاتا ہے، وَاِذَا عُذِّیْ رَاِیْتُ بِالِیْ اِلْفَتْضٰی معنی النظر المؤدی الی الاعتبار (راغب) اور کئی اس کا مسمیٰ اظہار تعجب بھی ہوتا ہے، هذا کلام جرى مجرى المثل فى معنی العجیب۔ (کشاف)

مذکورہ تین آیتوں میں ایک عجیب انداز میں اللہ تعالیٰ نے راہ حق میں جانی و مالی قربانی پیش کرنے کی ہدایت کی ہے، اور ان احکام و ہدایات سے پہلے تاریخ عالم کا ایک واقعہ ذکر کیا گیا ہے جس سے واضح ہو جاتا ہے کہ موت و حیات تقدیر الہی کے تابع ہے جنگ و جہاد میں جانا موت کا سبب نہیں اور بزدلی سے جان چرانا موت سے بچنے کا ذریعہ نہیں تفسیر ابن کثیر میں سلف صحابہ اور تابعین کے حوالہ سے اس واقعہ کی تشریح یہ بیان کی گئی ہے۔

واقعہ کی تفصیل:

بنی اسرائیل کی ایک جماعت ایک شہر میں یاہستی میں رہتی تھی، عاصم رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے قول کے مطابق یہ لوگ واسطیہ کے قریب ایک فرخ کے مسافت پر ذرا دریاں کے رہنے والے تھے ان کی تعداد کے بارے میں اختلاف ہے راجح یہ ہے کہ یہ دس ہزار کے قریب تھے ابن عباس کے قول کے مطابق چار ہزار تھے، اچانک ان کی ہستی میں طاعون پھوٹ پڑا چنانچہ موت کے خوف سے ہستی سے نقل ہو کر دو پہاڑوں کے درمیان ایک وسیع میدان میں مقیم ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے یہ ظاہر کرنے کے لئے کہ موت سے کسی کو فرار نہیں دو فرشتے بھیجے جو اس میدان کے کناروں پر آکھڑے ہوئے ایک بالائی کنارے پر اور دوسرا زیریں کنارے پر، ان دونوں نے اللہ کے حکم سے کہا ”مُوتُوا“ فرشتوں کا یہ کہنا تھا کہ سب کے سب مر گئے، اور جب تک اللہ نے چاہا یہ مردہ پڑے رہے ایک زمانہ کے بعد بنی اسرائیل کے پیغمبر جن کا نام حزقیل بتایا گیا ہے، اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی ان کو ان لوگوں کا واقعہ بتایا، حضرت حزقیل رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے ان کے لئے زندہ کرنے کی دعا کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو زندہ کر دیا۔

بنی اسرائیل کے بادشاہ نے جہاد کا حکم دیا تھا، لوگ مذر کرنے لگے کہ جہاں آپ ہم کو لے جاتے ہیں وہاں تو طاعون کی وبا پھیلی ہوئی ہے جب تک وبا ختم نہ ہوگی ہم نہ جائیں گے، اس واقعہ سے اللہ تعالیٰ نے اس بات کا اشارہ دیا کہ موت کا وقت مقرر ہے نہ ایک لمحہ آگے ہو سکتا ہے اور نہ ایک لمحہ پیچھے ہٹ سکتا ہے اس لئے یہ حرکت فضول بھی ہے اور اللہ کی ناراضگی کا سبب بھی۔

یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ یہ واقعہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ سے ہزاروں برس پہلے کا ہے اس کو دیکھنے کا آپ کو سوال ہی پیدا نہیں ہو سکتا لہذا اَلَمْ تَرَ، کا مطلب ہے اَلَمْ تَعْلَم۔

مَنْكَلَمَ: جہاں طاعون وغیرہ دیگر متعدی بیماری پھیلی ہوئی ہو تو اس خیال سے کہ یہاں سے بھاگ کر بچ جائیں گے، بھانسنہ درست نہیں ہے، البتہ ضرورۃً جانے میں کوئی مضائقہ بھی نہیں ہے، حضرت عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اسی حدیث کی وجہ سے سفر شرم سے واپا کر خرم کر مراء جعت فرمائی تھی۔

حضرت فاروق اعظم رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے واقعہ مراجعت کی تفصیل:

تفسیر قرطبی میں ہے کہ حضرت عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے ایک مرتبہ ملک شام کا قصد فرمایا شام کی سرحد پر تبوک کے قریب ایک مقام، سرخ ہے وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ ملک شام میں سخت طاعون پھیل چکا ہوا ہے یہ طاعون ملک شام کی تاریخ میں ایک سانحہ تھا یہ طاعون عمواس کے نام سے مشہور ہے کیونکہ یہ طاعون اول ایک عمواس نام کی ہستی سے شروع ہوا تھا جو بیت المقدس کے قریب ہے، پھر پورے ملک میں پھیل گیا، اس میں ہزار ہا انسان جن میں بہت سے صحابہ و تابعین بھی تھے شہید ہو گئے عمر فاروق رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے جب طاعون کی شدت کی خبر سنی تو اسی مقام پر ٹھہر کر صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ سے مشورہ کیا کہ ہمیں اس وقت ملک شام جانا چاہئے یا نہیں ہونا مناسب ہے اس وقت جتنے حضرات مشورہ میں شریک تھے، ان میں کوئی ایسا نہ تھا کہ جس نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق کوئی حکم سنا ہو، بعد میں عبدالرحمن بن عوف نے اطلاع دی کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد اس معاملہ سے متعلق یہ ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے (طاعونی گئی) کا ذکر فرمایا کہ یہ ایک عذاب ہے جس سے بعض امتوں کو عذاب دیا گیا تھا، پھر اس کا کچھ بقیہ رہ گیا، اس کا یہ حال ہے کہ کبھی چلا جاتا ہے اور کبھی پھر آجاتا ہے، تو جو شخص یہ سنے کہ فلاں خطہ میں یہ عذاب آیا ہوا ہے تو اس کو چاہئے کہ اس علاقہ میں نہ جائے، اور جو شخص اس خطہ میں پہلے سے موجود ہے تو طاعون سے بھاگنے کے لئے وہاں سے نہ نکلے۔

(بخاری شریف)

حضرت فاروق اعظم رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے جب یہ حدیث سنی تو رفقاء کو واپسی کا حکم دیدیا، حضرت ابو عبیدہ جو ملک شام کے امیر (گورنر) بھی تھے، اس مجلس میں موجود تھے، فاروق اعظم کا یہ حکم سن کر فرمانے لگے، اَفِرَارًا مِنْ قَدَرِ اللّٰہِ، یعنی کیا آپ اللہ کی تقدیر سے بھاگنا چاہتے ہیں؟ تو فاروق اعظم نے جواب دیا نَعَمْ نَفَرُ مِنْ قَدَرِ اللّٰہِ اِلٰی قَدَرِ اللّٰہِ، بیشک ہم اللہ کی تقدیر سے اللہ ہی کی تقدیر کی طرف بھاگتے ہیں مطلب یہ تھا کہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں وہ سب اللہ کے حکم سے کر رہے ہیں، جس کو رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ہے۔

حکمت:

رسول اللہ ﷺ کے ارشاد سے معلوم ہوا کہ جس شہر یا ہستی میں طاعون وغیرہ وبائی مرض پھیل چکا ہو یا ہر والوں کو وہاں جانا منع ہے اور وہاں کے باشندوں کو اس جگہ سے موت کے ڈر سے بھاگنا ممنوع ہے۔

عجیب واقعہ:

صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کے ایک بہت بڑے جنگی کمانڈر حضرت خالد بن ولید رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ جن کی ساری اسلامی عمر جہاد میں گذری وہ کسی جہاد میں شہید نہیں ہوئے بیمار ہو کر گھر میں بستر مرگ پر وفات پائی، وفات کے قریب بستر پر اپنے مرنے کا افسوس

کرتے ہوئے گھروالوں کو خطاب کر کے فرمایا کہ میں فلاں فلاں عظیم الشان جنگوں اور جہادوں میں شریک ہوا، اور میرا کوئی شہو ایسا نہیں جس میں تیر یا نیزے کے زخم کا نشان نہ ہو مگر افسوس کہ میں اب گدھے کی طرح بستر پر مر رہا ہوں، خدا تعالیٰ بزدلوں کو آرام نہ دے ان کو میری نصیحت پہنچاؤ!

اس آیت میں بنی اسرائیل کا واقعہ بطور تمہید لایا گیا ہے اُسی آیت میں جہاد و قتال کا حکم دیا گیا جو اس قصہ کے ذکر کرنے سے اصل مقصود تھا کہ جہاد میں جانے کو موت اور بھاگنے کو نجات نہ سمجھو، تیسری آیت میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں مال خرچ کرنے کی فضیلت کا ذکر ہے۔

قرض حسن سے کیا مراد ہے؟

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا، قرض حسن سے مراد اللہ کی راہ میں خرچ کرنا ہے یعنی جانی قربانی کی طرح مالی قربانی میں بھی تامل نہ کرو رزق کی کشادگی اور تنگی اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ دونوں طریقوں سے تمہاری آزمائش کرتا ہے کبھی رزق میں کمی کر کے اور کبھی فراوانی کر کے، پھر اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے کمی نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ اس میں کئی کئی گنا انفاق فرماتا ہے کبھی ظاہری طور پر اور کبھی باطنی طور پر۔

اَلَمْ تَرَ اِلَى الْمَالِءِ، مَلَاءِ، کسی قوم کے ان اشراف اور اہل حل و عقد کو کہا جاتا ہے جو خاص مشیر اور قائد ہوتے ہیں جن کے دیکھنے سے آنکھیں اور دل رعب سے بھر جاتے ہیں، مَلَاءِ، کے لغوی معنی بھرنے کے ہیں۔ (آل عمران النفاہیں)

جس پیغمبر کا یہاں ذکر ہے ان کا نام شمویل بتلایا جاتا ہے، ابن کثیر وغیرہ مفسرین نے جو واقعہ بیان کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ بنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کچھ بعد تک تو ٹھیک رہے پھر ان میں انحراف آگیا دین میں بدعات ایجاب کر لیں حتیٰ کہ بتوں کی پوجا شروع کر دی، انبیاء ان کو روکتے رہے، لیکن یہ معصیت اور شرک سے باز نہ آئے جس کے نتیجے میں بنی اسرائیل پر عذاب غالب آگئے تھے، اور انہوں نے اسرائیلیوں کے اکثر علاقے چھین لئے تھے، شمویل نے یہ ضرورت محسوس کی کہ کوئی اور شخص ان کا سربراہ ہو جس کی قیادت میں وہ جنگ کر سکیں، لیکن اس وقت بنی اسرائیل میں بہت زیادہ جاہلیت آچکی تھی اور وہ غیر مسلموں کے طور و طریقوں سے اتنے متاثر ہو چکے تھے، کہ خلافت اور بادشاہی کا فرق ان کے ذہنوں سے نکل گیا تھا، اس لئے انہوں نے خلیفہ کے تقرر کے بجائے بادشاہ کے تقرر کی درخواست کی تاکہ اس کی قیادت میں ہم دشمنوں سے لڑیں پیغمبر نے ان کے سابقہ کردار کے پیش نظر کہا کہ تم مطالبہ تو کر رہے ہو، لیکن میرا اندازہ یہ ہے کہ تم اپنی بات پر قائم نہ رہ سکو گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا، جیسا کہ قرآن نے بیان کیا۔

قَالَ لَهُ: نبی کی موجودگی میں بادشاہ مقرر کرنے کا مطالبہ بادشاہت کے جواز کی دلیل ہے کیونکہ اگر بادشاہت جائز نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ اس مطالبہ کو رد فرمادیتا لیکن اللہ تعالیٰ نے اس مطالبہ کو رد نہیں فرمایا بلکہ طاووت کو ان کے لئے بادشاہ مقرر فرمایا۔

حضرت طاووت اس نسل سے نہیں تھے جس نسل سے بنی اسرائیل کے بادشاہوں کا سلسلہ چلا آ رہا تھا یہ ایک غریب اور ماہ

آوی تھے، دباغی ان کا پیش تھا، پائل میں ان کا نام ساؤل لکھا ہے یہ قبیلہ بن یمن کا ایک تیس سالہ خوبصورت نوجوان تھا، بنی اسرائیل میں اس سے زیادہ کوئی خوبصورت نہیں تھا، اور ایسا قد آور تھا کہ لوگ اس کے کندھے تک آتے تھے، اپنے باپ کے گمشدہ گدھے تلاش کرنے نکلا تھا، راستہ میں جب شمویل نبی کی قیام گاہ کے قریب پہنچا تو اللہ تعالیٰ نے نبی کو اشارہ کر دیا کہ یہی وہ شخص ہے کہ جس کو ہم نے بنی اسرائیل کی بادشاہت کے لئے منتخب کیا ہے چنانچہ شمویل نبی اس کو اپنے گھر لائے اور بنی اسرائیل کو جمع کر کے اس کی بادشاہی کا اعلان کر دیا مگر بنی اسرائیل نے اس پر اعتراض کیا پیغمبر نے کہا یہ میرا انتخاب نہیں ہے اللہ نے انہیں مقرر کیا ہے علاوہ ازیں قیادت و سیادت کے لئے مال سے زیادہ عقل و علم اور ہسانی قوت و طاقت کی ضرورت ہے اور طاوت ان باتوں میں تم سے ممتاز ہے، جب ان کو یہ بات بتائی گئی کہ ان کی تقرری اللہ کی طرف سے ہے تو انہوں نے اس پر نشان اور علامت کا مطالبہ کیا تاکہ وہ پوری طرح مطمئن ہو جائیں چنانچہ اگلی آیت میں اس نشانی کا بیان ہے۔

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ (الآیہ)

تاہوت، جو توب سے مشتق ہے، تا، حجر و درازندہ ہے جیسے ملکوت میں، اس کے معنی رجوع کرنے کے ہیں کیونکہ بنی اسرائیل تبرک کے لئے اس کی طرف رجوع کرتے تھے اسی لئے اس کو تاہوت کہا گیا ہے۔ (فتح القدیر شوکانی)

اس تاہوت میں حضرت موسیٰ اور ہارون ٹیپہا کے تبرکات تھے، اس تاہوت کو ان کے دشمن عمالقہ چھین کر لے گئے تھے اللہ تعالیٰ نے نشانی کے طور پر یہ تاہوت فرشتوں کے ذریعہ حضرت طاوت کے دروازہ پر پہنچا دیا جسے دیکھ کر بنی اسرائیل بہت خوش ہوئے اور من جانب اللہ طاوت کی بادشاہت کی نشانی بھی سمجھا اور اللہ تعالیٰ نے بھی اس تاہوت کو ان کی فتح و شکست کا سبب قرار دیا۔

فَائِدَہ: اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء و صالحین کے تبرکات یقیناً باذن اللہ اہمیت اور افادیت رکھتے ہیں بشرطیکہ وہ واقعی تبرکات ہوں جس طرح اس تاہوت میں یقیناً حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے تبرکات تھے، لیکن محض جسمانی نسبت سے کوئی چیز تبرک نہیں ہو جاتی، جس طرح آج کل تبرکات کے نام پر کئی مقامات پر مختلف چیزیں رکھی ہوئی ہیں جن کا تاریخی طور پر پورا ثبوت نہیں ہے اسی طرح خود ساختہ چیزوں سے بھی کچھ حاصل نہیں ہو سکتا، جس طرح بعض لوگ نبی ﷺ کے نقلین مبارک کی تمثال بنا کر اپنے پاس رکھنے کو یا گھر میں لکانے کو قضاے حاجات اور دفع بلیات کے لئے اکسیر سمجھتے ہیں، اسی طرح قبروں پر بزرگوں کے ناموں کی مذرونیاز کی چیزوں کو تبرک سمجھتے ہیں مزاروں کو غسل دیا جاتا ہے اور اس کے پانی کو تبرک سمجھا جاتا ہے، بہر حال یہ سب باتیں غلط ہیں جن کی شریعت میں کوئی اصل نہیں۔

فَائِدَہ: مِنْ بَعْدِ مُوسَى، حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تقریباً تین صدی بعد اور حضرت داؤد علیہ السلام سے کچھ ہی پہلے، جب کہ سن عیسوی کے آغاز میں ابھی تقریباً ہزار گیارہ سو سال کی مدت باقی تھی حضرت شمویل علیہ السلام کا زمانہ ۱۰۰۰ ق م تا ۹۵۰ ق م کا زمانہ ہے ملک شام قدیم میں ایک کوہستانی علاقہ افرائیم نام کا تھا، اس کے شہر رامہ میں آپ رہتے تھے، بنو اسرائیل اس دور میں خاص طور سے دشمنوں میں گھرے ہوئے تھے اور جنگ میں ان سے عاجز آ چکے تھے،

تورات میں اس کی صراحت موجود ہے کہ حضرت شموئیل اس وقت بہت بوڑھے ہو چکے تھے، اور آپ کے صاحبزادوں میں امارت و سرداری کی کوئی صلاحیت نہ تھی۔ (ماجدی)

تابوت سیکھئے:

اس تابوت کا خاص اصطلاحی نام، تابوت سیکہ تھا، یہ بنی اسرائیل کا اہم ترین ملی اور قومی سرمایہ تھا، اس میں تورات کا اصل نسخہ مع انبیاء علیہ السلام کے تبرکات کے محفوظ تھا، اسرائیلی اس گونہایت برکت و تقدیس کی چیز سمجھتے تھے اور اس کے ساتھ انتہائی احترام کا برتاؤ کرتے تھے، جنگ و امن میں اسے اپنے ساتھ رکھتے تھے ساز و سامان میں یہ کوئی بہت بڑا نہ تھا، موجودہ علماء یہودی تحقیق کے مطابق اس کی پیمائش حسب ذیل تھی۔

طول ۲۱/۲ فٹ . عرض ۱۱/۲ فٹ . اونچائی ۱۱/۲ فٹ

بنی اسرائیل اپنی ساری خوش بخشی اسی کے ساتھ وابستہ سمجھتے تھے، ایک جنگ کے موقع پر فلسطینی مشرک اسے چھین کر لے گئے، اسرائیلی اس بات کو اپنے حق میں انتہائی محسوس اور بدشگونی سمجھتے تھے اس کی واپسی کے لئے نہایت جیتاب اور مضطرب رہتے تھے، لیکن یہ تابوت مشرکین کے جس شہر اور جس بستی میں رکھا گیا وہاں وہاں پھرتے پڑیں آخر کار انہوں نے خوف کے مارے ایک تیل گاڑی پر رکھ کر گاڑی کو بانک دیا، غالباً اسی صورت حال کو قرآن نے: "تَحْمِلُهُ الْغُلَامُ" سے تعبیر کیا ہے یعنی وہ صندوق فرشتوں کی حفاظت میں تھا کیونکہ وہ گاڑی بغیر کسی گاڑی بان کے بانک دی گئی تھی اور اللہ کے حکم سے یہ فرشتوں ہی کا کام تھا کہ وہ اسے چلا کر بنی اسرائیل کی طرف لے آئے جب صندوق واپس آ گیا تو اس قوم کے لئے بڑی تقویت قلبی کا موجب بنا جس سے ان کی ٹوٹی ہمتیں پھر بندھ گئیں۔

تاریخ کا بیان ہے کہ حضرت طاوت کے زمانہ میں یہ تابوت واپس آنے کے بعد بنی اسرائیل کے قبضہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام متوفی ۹۳۳ ق م تک رہا اور آپ نے نیکل سلیمانی کی تعمیر کے بعد اسی میں اس تابوت کو بھی رکھ دیا تھا اور اس کے بعد سے اس کا پتہ نہیں چلتا کہ وہ کہاں گیا؟ یہود کا عام خیال یہ ہے کہ یہ تابوت اب بھی نیکل سلیمانی کی بنیادوں کے اندر دفن ہے۔

فَلَمَّا فَصَلَ خَرَجَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ مَنِ نَبِيْتُ الْمُقَدَّسِ وَكَانَ حُرًّا شَدِيدًا وَطَنُهُ مِنْهُ الْمَاءُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ فَمَنْ شَرِبَ إِلَّا مَنْ لَمْ يَمْسَسْ يَدَهُ بِالسَّيْرِ أَوْ لَمْ يَمْسَسْ يَدَهُ بِالسَّيْرِ فَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ إِلَّا الْقَلِيلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِهِمْ لَمَّا وَأَفُودَهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِمِائَةِ ثَمَانِينَ وَفِيهِمْ عِشْرَتٌ أَلْفًا نَسُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَمِنْهُمْ بَعْضٌ لَمْ يَذْكُرْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِمِائَةِ ثَمَانِينَ وَفِيهِمْ عِشْرَتٌ أَلْفًا نَسُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَمِنْهُمْ بَعْضٌ لَمْ يَذْكُرْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِمِائَةِ ثَمَانِينَ وَفِيهِمْ عِشْرَتٌ أَلْفًا نَسُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَمِنْهُمْ بَعْضٌ لَمْ يَذْكُرْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

عَلَى الْغُرَفَةِ قَالُوا اٰی الدِّیْنِ شَرُّنَا اَلطَّافَةُ لَنَا الْیَوْمَ جَالُوْتُ وَجُوْدُهُ اٰی بَقِیَّاتِهِمْ وَجَبْنُوْا وَلَمْ یَحِیْوُوْا
 قَالِ الدِّیْنِ یَطْفُوْنَ اَنَّهُمْ مُّلِقُوا اللّٰهَ بِالسَّخَطِ وَبِهِ الدِّیْنِ جَاوَزُوْهُ کَمْ خَبَرِیَّةٍ یَمَعْنِیْ کَثِیْرٌ مِّنْ فِئَةٍ
 حَصَابَةٍ ۚ فَلَیْلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةٌ کَثِیْرَةٌ بِاِذْنِ اللّٰهِ بِاِرَادَةِ ۙ وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ ۝۱۵ بِالْغُرَفِ وَالْعَوْنِ وَکَمَا یُرِیْوُا الْجَالُوْتُ وَجُوْدُهُ
 اٰی طَبَعِ رَاغِبَاتِهِمْ وَتَصَبُّوْا قَالُوْا رِیْآفِیْغُ اَصْلُیْ عَلَیْنَا صَبْرًا وَتَبِیْتُ اَفْکَلَمَا بِتَقْوِیَةِ قُلُوْبِنَا عَلَی الْحَبَادِ
 وَانْصَرْنَا عَلَی الْقَوْمِ الْکَافِرِیْنَ ۝۱۶ فَهَزَمُوْهُمْ کَسْرُوْنِهِ بِاِذْنِ اللّٰهِ بِاِرَادَةِ ۙ وَقَتْلَ دَاوُدَ وَکَانَ فِیْ عَسْکَرِ طَانُوْتُ
 جَالُوْتُ وَاتَّهَ اٰی دَاوُدَ اللّٰهُ الْمَلِکَ فِیْ بَنِیْ اَمْرَاضِیْلِ وَالْحِکْمَةَ النُّبُوَّةَ عَدَمُوْتُ شَبُوْبِیْلِ وَطَانُوْتُ وَلَمْ یَخْتَصِعْ
 لِاحِدٍ قِنْدَ ۙ وَعَلَّمَهُ بِمَا یَشَآءُ ۙ کَسْبُغَةَ الْاَبْرُوْغِ وَمَنْطَقَ النَّصِیْرِ ۙ وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ مِّنَ النَّاسِ
 لَیَبْغِضَنَّ لَفَسَدَتْ الْاَرْضُ ۚ بَعْدَیَةِ الْمُشْرِکِیْنَ وَقَتْلَ الْمُسْلِمِیْنَ وَتَحْرِیْبَ الْمَسَاجِدِ ۙ وَلَکِنَّ اللّٰهَ ذُوْ فَضْلٍ عَلَی الْعَالَمِیْنَ ۝۱۷
 فِدْفَعُ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ ۚ تِلْکَ بَعْدَ الْاٰیَاتِ اٰیَةُ اللّٰهِ تَنْتَلُوْهَا نَفْسُهَا عَلَیْکَ بِاِحْسَادِ بِالْحَقِّ بِالْحَقِّ
 وَلَئِنَّکَ لَمِنَ الْمُرْسَلِیْنَ ۝۱۸ التَّکِیْدُ بِاَنَّ وَغَیْرَ مَا رَدُّ لِقَوْلِ الْکُفَّارِ لَنْ نُّنْصِتَ مُرَدِّلاً ۙ

تَرْجُمَہ: جب حضرت طاووت بیت المقدس سے لشکر لے کر نکلے تو اس وقت شدید گرمی تھی لشکریوں نے طاووت سے پانی کا مطالبہ کیا، تو حضرت طاووت نے فرمایا اللہ تعالیٰ تم کو ایک نہر کے ذریعہ آزمائے گا تاکہ تم میں سے فرمانبردار اور نافرمان ممتاز ہو جائیں، اور یہ نہر اردن اور فلسطین کے درمیان واقع ہے جس نے اس میں سے پانی پی لیا تو وہ میری اتباع کرنے والوں میں سے نہیں ہے، اور جو اسے نہ چکھے وہ میرا ہے الا یہ کہ اپنے ہاتھ سے ایک آدھ چلو بھر لے، غُرْفۃ فتحہ اور ضمہ کے ساتھ ہے، یعنی جس نے ایک چلو پر اکتفا کیا، اور اس سے زیادہ نہ پیا تو وہ میرے متبعین میں سے ہے، جب نہر پر پہنچے تو خوب سیراب ہو کر پانی پیا، مگر بہت کم لوگ تھے کہ جنہوں نے ایک چلو پر اکتفا کیا اور روایت کیا گیا ہے کہ ان کی اور ان کے جانوروں (گھوڑوں) کی سیرابی کے لئے ایک ہی چلو کافی ہو گیا، اور ان کی تعداد تین سو دس سے کچھ زیادہ تھی، چنانچہ جب حضرت طاووت اور ان کے ساتھی مؤمنین دریا عبور کر گئے اور یہ وہی تھے جنہوں نے ایک چلو پر اکتفا کیا تھا تو جن لوگوں نے خوب سیراب ہو کر پیتا تھا کہنے لگے کہ آج تو ہم میں جالوت اور اس کے لشکر سے مقابلہ کی طاقت نہیں، یعنی ان سے قتال کرنے کی، اور بزدلی دکھا گئے اور نہر کو بھی پانی نہیں کیا، اور ان لوگوں نے جو لوگ مرنے کے بعد اللہ سے ملنے پر یقین رکھتے تھے انہوں نے کہا اور یہ وہی لوگ تھے جو نہر کو پار کر گئے تھے کہ بار بار ایسا ہوا ہے، کھنڈ، خبر یہ کثرت کے معنی میں ہے کہ ایک قلیل جماعت اللہ کی مشیت سے ایک بڑی جماعت پر غالب آگئی اور اللہ تعالیٰ اپنی نصرت اور مدد کے ذریعہ صابریں کا ساتھی ہے اور جب ان کا جالوت اور اور اس کے لشکریوں سے مقابلہ ہوا یعنی ان سے قتال کرنے کے لئے مقابل ہوئے اور صرف ہندی کی گئی تو انہوں نے دعا مانگی اے ہمارے پروردگار تو ہمیں عہد اور ثابت قدمی عطا فرما جہاد پر ہمارے قلوب کو تقویت دے کر، اور کافر قوم پر ہم

کو غلبہ عطا فرما چنانچہ ان لوگوں نے اللہ کی مشیت سے جالوتیوں کو شکست دیدی، یعنی ان کو توڑ کر رکھ دیا، اور داؤد علیہ السلام نے جو کہ حضرت طالوت کے لشکر میں شریک تھے، جالوت کو قتل کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کو شمول اور طالوت کے انتقال کے بعد بادشاہت عطا فرمائی اور نکت نبوت (عطا فرمائی) اور داؤد علیہ السلام سے پہلے کسی میں بادشاہت اور نبوت جمع نہیں ہوئی، اور جو کچھ چاہا علم بھی عطا کیا مثلاً زرہ سازی کی صنعت اور پرندوں کی بولی سمجھنا، اُمّ اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کو بعض کے ذریعہ دفع نہ کرتا، بعضہم، من الناس سے بدل البعض ہے تو مشرکین کے غلبہ سے مسلمانوں کو قتل نہ کر کے اور مساجد کو ویران نہ کر کے زمین میں فساد برپا نہ جاتا لیکن اللہ تعالیٰ دنیا والوں پر بڑا فضل والا ہے کہ بعض کو بعض کے ذریعہ دفع کرتا ہے یہ اللہ کی آیتیں ہیں جن کو ہم اے محمد آپ کو صحیح سنارہے ہیں، بالیقین آپ رسولوں میں سے ہیں ان وغیرہ کے ذریعہ تاکید، کافروں کے اس قول کو رد کرنے کے لئے ہے کہ: آپ ﷺ رسول نہیں ہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيهِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: فَصْلٌ، اِیْ اِنْفَصَالٌ، اِزْمٌ ہُوَ فَصْلٌ كَامْفَعُولٍ چُونکہ اكثر محذوف رہتا ہے اس لئے مفعولہ لازم ہو گیا یہی وجہ ہے کہ اس کے مفعول (بالجنود) پر باء داخل ہے اور اگر متعدی مانا جائے تو اس کا مفعول محذوف مانا ہوگا، اِیْ فَصْلُ الْعَسْكَرِ عَنْ الْبَلَدِ فَصُولًا۔

قَوْلُهُ: طَالُوتٌ، بنی اسرائیل کے ایک با اقبال اور صالح بادشاہ کا نام ہے، علم اور عجمہ کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔

قَوْلُهُ: غُرْفَةٌ، غُیْن کے ضم کے ساتھ بمعنی معروف، ایک چلو پانی اور غنیمت کے فتح کے ساتھ مصدر برائے مَرَقَ ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ مِنْ مَّائِهِ، یہ محذوف منضاف کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ نفس نہر کے پینے کا امکان نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: لَمَّا وَافَوْهُ، مِنَ الْمَوَافَاتِ، اِیْ رَسَدَان۔

قَوْلُهُ: بِكَثْرَةٍ۔

يَسْأَلُ: بِكَثْرَةٍ مَقْدَرِ مَا نَسَى كِیْ لَا يَضْرُورَتِ مِثْلُ آئِ۔

جَوَابُهُ: اِغْرَ بِكَثْرَةٍ، كُوْمَحْذُوفٌ نَمَائِشٌ تَوَالًا قَلِيلًا مِنْهُ كَامَشْتَقِي دَرَسْتِ نَدَبُوْكَ، اس لئے کہ پینے والوں میں قلیل بھی شامل ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ، تو مبنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کچھ دن بعد تک تو نھیک رہی اس کے بعد احکام شکنی اور تورات کی خلاف ورزی شروع کر دی یہاں تک کہ بعض نے ان میں سے بت پرستی بھی شروع کر دی تو اللہ تعالیٰ نے

ان پر ایک ظالم و جاہل قوم ہمالہ کو مسلط کر دیا جو ان کا تابوت سکیڑ بھی لے کر چلا گیا، اس وقت بنی اسرائیل کو اصلاح کی فکر ہوئی تو اپنے زمانہ کے نبی سے جس کا نام شموئیل تھا درخواست کی کہ آپ ہمارے لئے ایک بادشاہ مقرر فرمادیں ہم اس کی سرکردگی میں جہاد کریں گے، چنانچہ حضرت شموئیل نے دعا کی اللہ تعالیٰ نے دعا کو شرف قبولیت بخشا اور حضرت حالات کو ان کا بادشاہ مقرر کرنے کا حکم فرمایا، چنانچہ حضرت طاووت کی سرکردگی میں جہاد کی تیاری شروع ہوئی۔

اس زمانہ میں فلسطین کا سربراہ جالوت نام کا ایک شخص تھا یہ شخص بڑا بہادر اور تین وقوش کا مالک تھا اس کے ساتھ تقریباً ایک لاکھ لشکر جرا تھا اور ہر قسم کے ہتھیاروں سے مسلح تھا، ایسی صورت میں طاووت نے چاہا کہ اپنی قوت کی آزمائش کر لی جائے تاکہ کم ہمت اور دلوگ جو جفاکش نہ ہوں ان کو الگ کر دیا جائے چنانچہ جس رخ پر اسرائیلیوں کو جانا تھا راستہ میں ایک دریا پڑا تھا یہ وہی دریا ہے جو جاردن اور فلسطین کے درمیان واقع ہے، اس دریا کو عبور کرنا تھا مگر چونکہ حضرت طاووت کو معلوم تھا کہ اس قوم میں انضباط اور ڈسپلن بہت کم رہ گیا ہے اس لئے اس نے کار آمد اور ناکارہ لوگوں کو تمیز کرنے کے لئے یہ آزمائش تجویز کی کہ کوئی شخص دریا سے پانی نہ پیئے جو پانی پیئے گا اس سے میرا کوئی تعلق نہیں اور جو پانی نہیں پیئے گا وہ میرا اصل حکم تو یہی ہے کہ بالکل پانی کو ہاتھ بھی نہ لگا یا جائے مگر رخصت کے طور پر اس کی اجازت ہے کہ ایک آدھ چلو گا تاکہ نہ کھانے کے لئے پی لیا جائے تو مضائقہ نہیں چنانچہ آٹھ لوگوں نے خوب سیراب ہو کر پانی پیا چونکہ گرمی کا موسم تھا گرمی شدید تھی یہ لوگ پانی پر تب تھا شائوٹ پڑے ایک بہت چھوٹی سی جماعت جس کی تعداد تین سو تیرہ اصحاب بدر کے برابر بتائی جاتی ہے اپنے عزم پر قائم رہی چنانچہ جس لوگوں نے خوب پیٹ کھج کر پانی پی لیا تھا وہ دریا بھی عبور نہ کر سکے، بصرہ وہی لوگ دریا عبور کر کے دشمن کے مقابلہ پر پہنچے جنہوں نے پانی نہیں پیا تھا، یا کم پیا تھا۔

داؤد علیہ السلام اس وقت ایک کمسن نوجوان تھے، اتفاق سے طاووت کے لشکر میں تین اس وقت پہنچے کہ جب فلسطینیوں کی فوج کا کمران ذیل بیلوان جالوت بنی اسرائیل کی فوج کو دعوت مبارزت دے رہا تھا، اور اسرائیلیوں میں کسی کی ہمت نہیں ہو رہی تھی کہ اس کے مقابلہ کے لئے نکلتے، حضرت داؤد علیہ السلام نے جو ابھی کمسن ہی تھے، اور نبوت اور بادشاہت بھی انہوں نے نہیں ملی تھی۔ موقع پر پہنچ گئے، داؤد بن ایشا اپنے بھائیوں میں کوتاہ قدم اور کمزور تھے، بکریاں چرایا کرتے تھے، جب طاووت نے فوج کشی کی تو یہ بھی شریک جنگ ہونے کے لئے روانہ ہوئے ان کو راستہ میں ایک پتھر ملا پتھر بولا، اسے داؤد جھٹکے اٹھا لو میں حضرت بارون کا پتھر ہوں مجھ سے بہت سے بادشاہ قتل کئے گئے ہیں داؤد علیہ السلام نے اٹھا کر اس کو اپنے تیسلے میں ڈال لیا پتھر دوسرا پتھر ملا اس نے کہا میں حضرت موسیٰ کا پتھر ہوں فلاں فلاں بادشاہ مجھ سے مارے گئے اسے بھی اپنی تھیلی میں اٹھا کر رکھ لیا پتھر ایک تیسرا پتھر ملا اس نے کہا مجھ سے اٹھا لو جالوت کی موت مجھ سے ہی ہے چنانچہ حضرت داؤد نے تیسرا پتھر بھی اٹھا لیا۔

اور جالوت میدان میں آیا اور مبارز طلب کیا اس کی قوت اور ہیبت سے لوگ خائف تھے طاووت نے کہا جو اسے قتل کر دے گا میں اس سے اپنی لڑکی کا نکاح کر دوں گا داؤد علیہ السلام مقابلہ کے لئے نکلے طاووت نے اپنا گھوڑا اور ساز و سامان دیا تھوڑی

دور چل کر داؤد علیہ السلام واپس آئے اور کہا اے اللہ میری مدد نہ کرے تو یہ ساز و سامان کچھ کام نہیں آسکتا، میں اپنی اسی بے سامانی سے لڑوں گا، پھر داؤد اپنا تھیلا اور گوبچیں لے کر میدان میں آئے جالوت نے کہا تو مجھ سے اس پتھر سے لڑنے آیا ہے جیت کوئی کتے کو مارتا ہے، داؤد علیہ السلام نے کہا تو کتے سے بھی زیادہ شیر اور خمیٹ ہے، جالوت غضبناک ہو کر بولا کہ میں یقیناً تیرا گوشت زمین کے درندوں اور آسمان کے پرندوں میں تقسیم کردوں گا حضرت داؤد نے جواب دیا اللہ تیرا ہی گوشت ہائے گا پتھر نکالا اور کہا بِسْمِ اللّٰہِ اِبْرٰہِیْمَ، اور گوبچیں میں رکھا پھر دوسرا پتھر نکالا اور کہا بِسْمِ اللّٰہِ اِبْرٰہِیْمَ، اور گوبچیں میں رکھا اس کے بعد تیسرا پتھر نکالا اور کہا بِسْمِ اللّٰہِ اِبْرٰہِیْمَ، اور گوبچیں میں رکھا، پھر گوبچیں گھما کر مارا ایک پتھر جالوت کے مغز پر اکا جس کی وجہ سے اس کا بچھجا نکل پڑا میں آدمی اس کے ساتھ اور ہلاک ہوئے۔

حاصل یہ کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جالوت کا سر کاٹا اور اس کی انگلی سے انگلی نکالی اور طاوت کے سامنے پیش کی مومنین خوشی کے ساتھ فتحیاب ہو کر واپس ہوئے طاوت نے اپنی لڑکی کا نکاح داؤد علیہ السلام سے کر دیا، حق تعالیٰ نے بعد میں داؤد علیہ السلام کو خلافت اور نبوت عطا فرمائی۔

(فتح القدیر شوکانی ملخصاً، فوائد عثمانی خلاصۃ التفسیر للنائب)

بِسْمِ اللّٰہِ

قَوْلًا: لَا خِلَافَ لَهُمْ، اس کا تعلق اِقْتَتَلَ سے ہے۔

قَوْلًا: ثَبَّتَ عَلَى اِيْمَانِهِ. اَهْنٰ کی تفسیر ثَبَّتَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ایمان تو اختلاف سے قبل ہی موجود تھا۔ اختلاف کے بعد اس پر قائم رہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

ورفع بعضهم ذُرَجَاتٍ، یہاں فن ابہام کا استعمال کیا گیا ہے، اس میں اشارہ جامع کمالیات اور خاتم نبوت محمد ﷺ کی طرف ہے، شہرت اور تعین کی وجہ سے مبہم رکھا گیا ہے، الایہام ابلغ من الايضاح، زخمری نے یہاں یہ کثرت ادب و بلاغت خوب لکھا ہے کہ جہاں شناخت و تعین میں کوئی وقت نہ ہو وہاں کنایہ اور ابہام بصراحت و تفصیل سے بلیغ و مؤثر ہوتا ہے، سئل الحطینة: مَنْ أشعر الناس؟ فذكر زهيراً والنابغة، ثم قال: ولو شئت لذكرت الثالث، أراد نفسه، ولو صرح بذلك لم يكن بهذه المثابة من الفخمية. (اعراب القرآن للدرويش)

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

رابط:

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَأَنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ، آپ بھی مبعوث پیغمبروں کے ایک ہیں اس سے شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید آپ کی نبوت بھی گذشتہ پیغمبروں کی طرح وقتی اور علاقائی ہو اور مدارج و مراتب بھی ان کے مثل ہوں، اس شبہ کو دور کرنے کے لیے آپ کی فضیلت کو بڑے شہید کے ساتھ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ سے بیان فرمایا۔

انبیاء علیہم السلام میں باہم تقاض:

جس انبیاء اور رسولوں کا ذکر قرآن میں ہوا ہے سب ایک مرتبہ کے نہ تھے اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا "تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ"، ہم نے بعض انبیاء کو بعض پر فضیلت دی، قرآن میں سورہ بنی اسرائیل میں بھی اسی مضمون کو "وَلَفَضْنَا بَعْضَهُمُ الْبَاقِينَ عَلَى بَعْضٍ" سے بیان فرمایا۔ اس لیے اس حقیقت میں تو کوئی شک نہیں کہ انبیاء میں بعض بعض افضل تھے، البتہ فَضَّلْنَا کی تفسیر منہجاً قابل لحاظ ہے کہ یہ فضیلت اور افضلیت محض عند اللہ ہے خلق کے لیے بحیثیت مطاع سب یکساں ہیں، اعانت اور تعظیم سب کی واجب ہے، اسی مفہوم و ایک دوسری آیت جو اسی سورت کے آخر میں اسی پارہ میں ادا کرتی ہے "لَا تَفْرُقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ" (ان کو کثرت سے کہتا ہے) لیس مقام التفصیل الیکم انما هو الی اللہ عزوجل وعلیکم الانقیاد والتسليم له والايمان به. (ابن کثیر)

مدارج کے باب میں عوام کو بحث و گفتگو جائز نہیں، البتہ تقابل کے بغیر ان کے مقامات و احوال و واقعات و فضائل ذکر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

سُئَال: نبی ﷺ نے فرمایا: "لا تخیرونی من بین الانبیاء" (بخاری کتاب التفسیر سورۃ الاعراف، مسلم شریف کتاب الفضائل باب من فضائل موسیٰ) تم مجھے انبیاء علیہم السلام کے درمیان فضیلت مت دو۔ اس سے تقاض کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔

جواب: اس سے فضیلت سے انکار لازم نہیں آتا، بلکہ اس سے امت کو انبیاء علیہم السلام کی بابت ادب و احترام سکھایا گیا ہے کہ تمہیں چونکہ تمام باتوں اور ان امتیازات کا جن کی بنا پر انھیں ایک دوسرے پر فضیلت حاصل ہے پورا علم نہیں ہے، اس لیے تم میری فضیلت بھی اس طرح بیان نہ کرنا کہ اس سے دوسرے انبیاء کی کسر شان ہو، ورنہ بعض انبیاء کی بعض پر اور تمام انبیاء پر نبی ﷺ کی فضیلت اور اشریت مسألم اور اہل سنت کا متفقہ عقیدہ ہے جو خصوص کتاب و سنت سے ثابت ہے۔

مُسْتَشْرَل جَوَاب: فضل جزئی سے فضل کلی لازم نہیں آتا مثلاً سلیمان علیہ السلام کو ملک میں، ایوب علیہ السلام کو مبر میں، یوسف علیہ السلام کو حسن میں، عیسیٰ علیہ السلام کو تائید روح القدس میں، موسیٰ علیہ السلام کو کلام میں، ابراہیم علیہ السلام کو خلقت میں فضیلت حاصل ہے، مگر بعض وہ ہیں کہ جن کو فضل کلی اور رفعت کامل حاصل ہے اور یہ مقام خاص ہمارے حضور ﷺ کے لیے ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ چند اصحاب آپس میں گفتگو کر رہے تھے ایک نے کہا ابراہیم علیہ السلام غلیل اللہ میں دوسرے نے کہا آدم صغی اللہ میں، تیسرے نے کہا عیسیٰ کلمۃ اللہ اور روح اللہ ہیں، بعض نے کہا موسیٰ علیہ السلام حکیم اللہ ہیں، چابک آپ ﷺ تشریف لائے، اور فرمایا میں نے تمہاری گفتگو سنی ہے شک یہ حضرات ایسے ہی تھے "اَلَا وَاَنَا حَبِیْبُ اللّٰهِ وَلَا فَخْرٌ" میں اللہ کا محبوب ہوں اور میں یہ فخر یہ نہیں کہتا۔ (مظہری، بحوالہ خلاصۃ التفسیر ملخصاً)

سُئَال: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خصوصیت سے ذکر کرنے میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی فضیلت اور یہودی تردید ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبی نہیں مانتے بلکہ آپ کی شان میں ناشائستہ کلمات کہتے ہیں۔

سُئَال: قرآن میں بہت سے انبیاء کا ذکر ہے مگر کسی کا فلاں ابن فلاں کہہ کر ذکر نہیں ہے مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر عیسیٰ ابن مریم سے کیا ہے اس میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: اس میں نصاریٰ کے عقیدہ کی تردید ہے کہ عیسیٰ نہ خود اللہ ہیں اور نہ ابن اللہ بلکہ عیسیٰ ابن مریم ہیں جس طرح دیگر انسان اپنی ماؤں کے پیٹ سے پیدا ہوئے ہیں عیسیٰ بھی مریم عذراء کے پیٹ سے پیدا ہوئے۔

خلاصہ تفسیر:

خلاصہ یہ ہے کہ رسولوں کے ذریعہ علم حاصل ہو جانے کے بعد جو اختلافات لوگوں کے درمیان رونما ہوئے اور اختلاف سے بڑھ کر لڑائیوں تک فوجیتیں پہنچیں، تو اس کی وجہ یہ نہیں کہ معاذ اللہ خدا بے بس تھا اور اس کے پاس ان اختلافات اور لڑائیوں کو روکنے کی طاقت نہیں تھی۔ اگر وہ چاہتا تو کسی کی مجال نہ تھی کہ انبیاء کی دعوت سے سرتابی کر سکتا، اور کفر و بغاوت کی راہ چل سکتا، اور اس کی زمین میں فساد برپا کر سکتا، مگر اس کی مشیت یہ تھی ہی نہیں کہ انسانوں سے ارادہ کی آزادی چھین لے اور انھیں ایک خاص روش پر چلنے کے لیے مجبور کر دے، اس نے انھیں امتحان کی غرض سے زمین پر پیدا کیا تھا، اس لیے اس نے ان کو اعتقاد و عمل کی راہوں میں انتخاب کی آزادی عطا کی اور انبیاء کو لوگوں پر کوتوال بنا کر نہیں بھیجا کہ ڈر دیتی انھیں ایمان و طاعت کی طرف بھیجنا انہیں، بلکہ اس لیے بھیجا کہ داخل و بیانات سے لوگوں کو راستی کی طرف بلانے کی کوشش کریں، پس جس قدر اختلافات اور لڑائیوں کے ہنگامے ہوئے وہ سب اس وجہ سے ہوئے کہ اللہ نے لوگوں کو ارادے کی جو آزادی عطا کی تھی اس سے کام لے کر لوگوں نے یہ مختلف راہیں اختیار کیں نہ اس وجہ سے کہ اللہ ان کو راستی پر چلانا چاہتا تھا مگر معاذ اللہ اسے کامیابی نہیں ہوئی جیسا کہ معتزلہ کا عقیدہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا عِمَارَ قَوْمِكُمْ ذِكْرَهُ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمَ لَا يَبِغُ دَاءٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ مِّمَّنْ دَعَا
وَلَا شَفَاعَةٌ إِلَّا بِغَيْرِ إِذْنِهِ وَهُوَ يُؤْتِي الْغَنَةَ وَفِي قِرَاءِ ذِكْرِهِ ثَلَاثَةٌ وَالْكَفَرُونَ بِاللَّهِ أَوْ بِمَا رَضِيَ عَنْهُمْ هُمُ الظَّالِمُونَ
يُؤْخَذُ عَنْهُمْ أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى فِي غَيْرِ مَحَلٍّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا مَعْبُودَ حَقًّا فِي الْوُجُودِ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَدِيمُ
الْقَيُّومُ الْمَبِيتُ فِي الْقِيَامِ بِتَدْنِيرِ خَلْقِهِ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مُلْكُهُ وَخَلْقُهُ
عِنْدَهُ مَن ذَا الَّذِي أَيْ لَا أَحَدٌ يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ أَيْ فِيهَا يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ أَيْ الْخَلْقِ وَمَا خَلْفَهُمْ أَيْ
أَمْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا مِّنْ مَّغْضُومَاتِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ أَنْ يَعْلَمَهُم بِهِ
بِاخْبَارِ الرِّسَالِ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَبْلَ أَنْ يَحَاطَ عَلَيْهِمَا بِهِمَا وَقَبْلَ مُلْكِهِ وَقَبْلَ الْكُرْسِيِّ عِنْدَهُ
مُسْتَمْلِعٌ عَلَيْهِمَا بِغَضَبِهِ بِخَدَائِهِمَا مِنَ السَّمَوَاتِ السَّنَةِ فِي الْكُرْسِيِّ أَلَا كَدْرَاجِهِ سَعَةِ الْفَتْحِ فِي نَزْلِ
وَلَا يُؤْذُهُ يَنْقُلُهُ حِفْظُهُمَا أَيْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ فَوْقَ حَلْفِهِ بِالشَّهْرِ الْعَظِيمِ الْكَبِيرِ
لَا أَرَا فِي الدِّينِ عَلَى الدُّخُولِ فِيهِ قَدِّمِينَ الرَّشْدَ مِنَ الْغَيِّ أَيْ ظَهَرَ بِالْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ أَنَّ الْإِنْسَانَ رُشِدَ
وَالْكَفْرَ غَيٌّ نَزَلَتْ فِيمَنْ كَانَ لَهُ مِنَ الْإِنْفَارِ أَوْلَادٌ أَرَادَ أَنْ يُكْرِهَهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ فَمَنْ يَكْفُرُ بِالطَّاغُوتِ
الشَّيْطَانِ أَوْ الْأَنْسَامِ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الْمَفْرَدِ وَالْجَمْعِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ نَسْتِ الْغُرُوقِ الْوُثْقَى

بِأَعْدَادِ الشُّجَرِ لَا أَنْفَصَامَ انْقِطَاعَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۱۰﴾ مَا نَعْمَلُ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاظُلُمَاتٌ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ذِكْرُ الْإِخْرَاجِ آتٍ فِي مَنَاقِبِهِ قَوْلُهُ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ أَوْ فِي كِتَابٍ مِّنْ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَيْبَتِهِ مِنَ الْيَهُودِ لَمْ يَكُنْ - أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۱۱﴾

ترجمہ: اے ایمان والو! جو کچھ ہم نے تمہیں بخشا ہے اس میں سے خرچ کرو (یعنی) اس کی زکوٰۃ ادا کرو۔ قبل اس کے کہ وہ دن آجائے جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی، اور نہ بچش دوستی اور نہ اس کی اجازت کے بغیر شفاعت، اور وہ قیامت کا دن ہے، اور ایک قرات میں تینوں یعنی بیع، خُلاۃ، شفاعۃ، کے رفع کے ساتھ ہے اور اللہ کے منکر یا ان (احکام) کے منکر جو ان پر فرض کئے ہیں، ہی تو ظالم ہیں ان کے اللہ کے حکم کو غیر محل میں رکھنے کی وجہ سے اللہ و زندہ جاوید ہستی ہے کہ اس سے سوا کوئی حقیقی معبود نہیں جو (تمام کائنات) کو سنبھالے ہوئے ہے، قیوم وہ ذات ہے جو اپنی مخلوق کے قیام کی تدبیر میں مبالغہ کرنے والا ہے، نہ اس و اولاد آتی ہے اور نہ وہ سوتے، نہ زمین و آسمان میں جو کچھ ہے بادشاہت کے اعتبار سے اور مخلوق ہونے کے اعتبار سے اور ملک ہونے کے اعتبار سے سب اسی کا ہے کون ہے جو اس کے حضور میں شفاعت کے لیے اس کی اجازت کے بغیر سفارش کر سکے؟ یعنی کوئی نہیں ہے جو کچھ مخلوق کے سامنے ہے وہ اسے بھی جانتا ہے اور دنیا و آخرت کی جو بات ان سے ابھل ہے (اس سے بھی واقف ہے) اور وہ اس کے معلومات میں سے کسی چیز کا بھی (مسمیٰ) احاطہ نہیں کر سکتے یعنی اس کی معلومات میں کسی کا ادراک نہیں کر سکتے سوائے اس چیز کے کہ جس کو وہ ان میں سے اپنے رسولوں کو خبر دے کر بتانا چاہے اس کا حکمانہ اقتدار آسمانوں اور زمین کا احاطہ کئے ہوئے ہے کہ کیا ہے کہ اس کے علم سے ان دونوں کا احاطہ کر رہا ہے، کیا ہے کہ اس کی بادشاہت نے احاطہ کر لیا ہے اور کہا گیا ہے کہ عہدہ گری اپنی عظمت کی وجہ سے دونوں پر مشتمل ہے۔ اس حدیث کی رو سے ساتوں آسمانوں کی حیثیت گری کے مقابلہ میں صرف ایسی ہے جیسے سات درہم ایک ڈھال میں ڈال دیئے گئے ہوں۔ اور اس پر زمین و آسمان کی نگرانی ذرا بھی کراں نہیں اور وہ عالی شان اور عظیم الشان ہے یعنی اپنی مخلوق پر قوت کے ذریعہ غالب ہے، زمین میں داخلہ کے معاملہ میں کوئی زبردستی نہیں ہے ہدایت گمراہی سے بالکل الگ ہو چکی ہے، یعنی واضح آیت کہ ذریعہ یہ بات ظاہر ہو چکی ہے کہ ایمان ہدایت ہے اور گمراہی ہے (مذکورہ آیت) اس انصاری کے بارے میں نازل ہوئی کہ جس سے بچے تھے اس نے چاہا کہ بچوں کو اسامیٰ مقبول کرنے کے لیے مجبور کرے، اب جو کوئی طائفوت کا انکار کر کے (طائفوت) شیطان یا انسان ہیں (طائفوت) کا اطلاق مفرد اور جمع پر ہوتا ہے اللہ پر ایمان لے آیا تو اس نے عہدہ محکم کے ذریعہ ایسے مضبوط حاکمہ تمامایا جو بھی ٹوٹنے والا نہیں جو بات کہی جاتی ہے اللہ اس کا سننے والا، اور جو کہا گیا جاتا ہے اس کا جاننے والا ہے اللہ ان لوگوں کا مددگار ہے جو ایمان لے آئے وہ ان کو کثرت کی تاریکیوں سے نکال کر ایمان کی روشنی کی طرف لاتا ہے، اور جن لوگوں نے گمراہی ان سے

سماعی طاغوت ہیں وہ ان کو روشنی سے نکال کر تاریکیوں کی طرف لے جاتے ہیں، اثنان کا ذکر یا تو اس کے قول "یسخر جہنم من الظلمات" کے مقابلہ کے طور پر لایا گیا ہے یا ہر اس یہودی کے بارے میں جو آپ ﷺ کی بعثت سے قبل آپ ﷺ پر ایمان لایا تھا پھر آپ کا انکار کر دیا، سچی آگ میں جانے والے لوگ ہیں جہاں یہ ہمیشہ پڑے رہیں گے۔

حَقِيقٌ وَتَرْكِيْبٌ لِّتَسْمِيْلٍ وَتَفْسِيْرِيْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: رُكُوْتُهُ، اس کلمہ سے اشارہ کرنا کہ انفاق سے مراد انفاق واجب ہے اور آئندہ وعید اس کا قرینہ ہے اس لیے کہ فیہ واجب پر وعید نہیں ہوا کرتی۔

قَوْلُهُ: فِدَاءٌ، فد یہ کوئی سے تعبیر کیا ہے اس لیے کہ فداء۔ اشتراء النفس من الهلاكة وکتبے ہیں، فدیہ وہ قیمت جو قیدی رہائی کے عوض ادا کرتا ہے، سبب بول کر مسبب مراد لیا گیا ہے اس لیے کہ نفس نفع خلاصی عن العذاب کا فائدہ نہیں دیتی بلکہ فدیہ خلاصی کا فائدہ دیتا ہے۔

قَوْلُهُ: تَنْفَعُ، التَّنْفَعُ کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ مطلق دوستی کی نفی نہیں ہے بلکہ نافع دوستی کی نفی ہے۔

قَوْلُهُ: اِذْنُهُ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَكُوْنُ: شفاعت کی نفی علی سبیل الاستغراق کس طرح صحیح ہے؟ جب کہ احادیث سے انبیاء علیہم السلام کی شفاعت روز قیامت ثابت ہے۔

جَوَابُهُ: یہاں اگرچہ مطلق شفاعت کی نفی ہے مگر دوسری آیت نے اس مطلق کو مقید کر دیا ہے، آیت یہ ہے، "اَلَا مَن اِذْنُ لِّهِ الرَّحْمٰنُ وَرَضٰی لَهُ قَوْلًا"، وہی قراءۃ بر رفع الثلاثہ، تینوں میں لائے نفی جنس کا اسم ہونے کی وجہ سے اصل فتح ہے، جیسا کہ ابن کثیر اور ابو عمر کی قراءت میں اصل کے مطابق فتح ہی ہے، مگر ان کے علاوہ کی قراءت میں رفع ہے، رفع کی وجہ یہ ہے کہ در اصل یہ مہارت ایک سوال کا جواب ہے اور سوال یہ ہے، "هَلْ فِیْهِ بَیْعٌ اَوْ حُلَّةٌ اَوْ شَفَاعَةٌ؟" جواب یہ ہے "لَا بَیْعٌ فِیْهِ وَلَا حُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ"، سوال وجواب میں مطابقت پیدا کرنے کے لیے جواب کو بھی رفع دیدیا گیا، بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ لائے نفی جنس مکرر ہونے کی وجہ سے مہمل قرار دیدیا گیا اور بیع مبتداء ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے، مگر یہاں ایک سوال ہوگا کہ بیع، حُلَّةٌ، شَفَاعَةٌ مکرر ہیں ان کا مبتداء، جنادرست نہیں ہے۔

جَوَابُهُ: مکرر تحت اشئی واقع ہونے کی وجہ سے اس کا مبتداء، جناس صحیح ہو گیا۔ (اعراب القرآن للبرہان)

قَوْلُهُ: "لَا تَاْخُذُ سَفْهًا وَلَا نَوْهًا" یہ صفات سلیبیہ میں سے ہے، "سَفْهًا" کا تعلق آنکھوں سے ہوتا ہے اور یہ انبیاء علیہم السلام کی نیند ہے اور نوم کا تعلق قلب سے ہوتا ہے یہ فترۃ الطبعیہ ہے جو ہر حیوان پر جبراً طاری ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: لَا مَعْبُوْدَ سِوٰی الْخِ اس میں اشارہ ہے کہ "اِلٰه" سے مراد معبود حقیقی ہے نہ کہ مطلق معبود اس لیے کہ معبود مطلق غیر حقیقی نہیں ہیں، ورنہ مطلق معبود کی نفی سے کذب باری لازم آئے گا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے وراء اوراء ہے "تَعَالٰی اللّٰہ عن

ذَالِكْ عَلُوًّا كَبِيرًا“، مگر اس صورت میں یہ سوال ہوگا کہ جب اِلٰہ سے مراد معبودِ حقیقی ہے جو کہ واحد ہے تو پھر اس سے اَلَاہُو، کے ذریعہ استنشاء درست نہ ہوگا اس لیے کہ یہ استنشاء اِلٰہی عن نفسہ ہوگا۔

جَوَابُ: معبودِ بائق کا مغبوم چونکہ فکی ہے لہذا اس سے تصور میں مستثنیٰ منہ کے متعدد ہونے کی وجہ سے استنشاء درست ہوگا۔

قَوْلُهُ: ”فِي الْوُجُودِ“ اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لاکھ خبر محذوف ہے اور وہ فی الوجود ہے۔

قَوْلُهُ: ”مُلْكًا وَخَلْقًا“ الخ اس سے اشارہ کر دیا کہ ”اَللّٰہُ“ کا لام نفع کے لیے نہیں ہے جیسا کہ عام طور پر ہوتا ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اشیاء سے نفع کا محتاج نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: ”فِيهَا اٰی فِي الشَّفَاعَةِ“۔

قَوْلُهُ: ”مِنْ مَعْلُومَاتِهِ“ اس میں اشارہ ہے کہ علم سے مراد معلومات ہیں اس لیے کہ علم صفت بسیط ہے جس میں تجزی نہیں ہو سکتی ہے البتہ معلومات میں تجزی ہو سکتی ہے۔

قَوْلُهُ: ”تُرْسٍ“ بالضم، وصال۔

قَوْلُهُ: ”تَمَسَّكٌ“ اسْتَمْسَكَ کی تفسیر تَمَسَّكٌ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ استمسک میں سین زائدہ ہے۔

قَوْلُهُ: ”ذِكْرُ الْاِخْرَاجِ“ الخ منسہر غلام کا مقصد اس اضافہ سے ایک سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ کفار تو روشنی میں تھے ہی نہیں پھر ان کو روشنی سے تاریکی کی طرف نکالنے کا کیا مطلب ہے؟ منسہر غلام نے اس کے دو جواب دیئے ہیں اول یہ کہ بطور مقابلہ اخراج کا ذکر کیا ہے یعنی مؤمنین کے لیے چونکہ اخراج کا لفظ استعمال کیا ہے تو کفار کے لیے بھی اخراج کا لفظ استعمال کیا ہے اس کو باغت کی اصطلاح میں صفت مقابلہ کہتے ہیں، یہ اطلبخواہی جبہ و قیصصا کے قبل سے ہے، دوسرے جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ میں سے وہ لوگ مراد ہیں جو اپنی کتابوں کی بشارت کی روشنی میں آپ ﷺ پر ایمان لائے تھے مگر آپ کی بعثت کے بعد وہ ضد کی وجہ سے اس سے پھر گئے گویا کہ روشنی سے تاریکی میں چلے گئے۔

قَوْلُهُ: ”الْخَلَّةُ“ بضم الخاء: المودة والصداقة (دوستی)۔

قَوْلُهُ: ”الْقِيَوْمُ“، قائم سے مبالغہ کا صیغہ ہے، مَنْ قَامَ بِالْأَمْرِ، منظم، مدبر، خود قائم رہنے والا، دوسروں کو قائم رکھنے والا، ”قِيَوْمٌ“ اصل میں قِيَوْمُومٌ بروزن قِيَعُولٌ تھا، واؤ اور یا جمع ہوئے پہلا ساکن واؤ کو یا سے بدل دیا اور یا کو یا میں ادغام کر دیا، قیوم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: ”السَّيِّئَاتِ“ سین کے کسر کے ساتھ، ما یقدم من الفتور والاسترخاء مع بقاء الشعور، نیند سے پہلے کی غفلت جس میں شعور و احساس باقی رہتے ہیں، اسی کو ناس کہتے ہیں یہ نوم الانبیاء کہلاتی ہے۔

قَوْلُهُ: ”الْكُرْسِيُّ“، معروف ہے، اس میں یا نہ ہوتی نہیں اصلی ہے عرف درجہ میں، ما یجلس علیہ کو کہتے ہیں اس کے اصل معنی بعض شئی کو بعض کے ساتھ ترکیب دینا یہی اسی سے کراستہ ہے اس لیے کہ اس میں بھی بعض اوراق کو بعض کے ساتھ ملا کر ترکیب دی جاتی ہے بولا جاتا ہے تَكْرُسُ فُلَانُ الْحَطَبِ فُلَانٌ نے ٹکڑیاں جمع کیں۔

قَوْلًا: يُوَدُّ، اَدَّ، يُوَدُّ اَوْذَا (ن) سے مضارع واحد مذکر غائب بارۃ النہا، بوجہل کرنا تھا کانا۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

”وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ“ اس آیت میں استعارہ تصریحیہ ہے، استعارہ مصرحہ وہ استعارہ ہے جس میں لفظ مستعار منہ (مشبہ بہ) صراحت کے ساتھ مذکور ہو جیسے۔ س:

فَاصْطَرَفَتْ لِرُلُوْءِ اَمِنْ نَرْجِسٍ وَسَفْتٍ وَرُذَا وَعَصَفَتْ عَلٰی الْعَنَابِ بِالْبَرْدِ
معتشوقہ نے نرگس سے موتی برساتے، گلاب کو سیراب کیا اور عناب کو اولوں سے کانا، اس میں موتی، نرگس، عناب، اولے مستعار منہ (مشبہ بہ) ہیں جو صراحتہ مذکور ہیں اور اسی ترتیب سے، آنسو، آنکھ، گال، انگلیوں کے پورے اور دانت مستعار لہ (مشبہ) ہیں جو مذکور نہیں ہیں، اردو کا یہ شعر بھی استعارہ مصرحہ کی مثال ہے! س:

رہل رہنے لگا اس شمع کو پروانوں سے آشنا کی حوصلہ بیگانوں سے
اس شعر میں شمع اور پروانے مستعار منہ (مشبہ بہ) ہیں جو صراحتہ مذکور ہیں اور عاشق و معشوق مستعار لہ (مشبہ) ہیں جو صراحتہ مذکور نہیں۔

اس آیت میں وَسِعَ كُرْسِيُّهُ الْخ، اللہ کے علم و قدرت سے مجاز ہیں، یکلہ مستعار منہ (مشبہ بہ) ہے جو صراحتہ مذکور ہے اور مشبہ جو کہ علم، قدرت، عظمت ہے محذوف ہے، العروۃ، کڑا حلقہ، قبضہ و دستہ، (ج) عُرَى، الوثقیٰ بروزن فُعْلٰی اسم تفضیل اَوْفَقِ کا مؤنث ہے (ج) وُثْقٌ۔

بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰی، اس میں استعارہ تصریحیہ تمثیلیہ ہے، اس میں دین اسلام کو عروۃ و ثقی (منضبط حلقہ) سے تشبیہ دی گئی ہے دین اسلام مستعار لہ (مشبہ) ہے اور عروۃ و الوثقیٰ مستعار منہ ہے مشبہ محذوف اور مشبہ بہ مذکور ہے، اسی طرح دین اسلام کو اختیار کرنے والے کو منضبط حلقہ پکڑنے والے سے تشبیہ دی ہے۔ ظلمات کو ضلال کے لیے اور نور کو ہدایت کے لیے مستعار لینا بھی استعارہ تصریحیہ ہے۔

سَبْوَالٌ: ظلمات کو جمع اور نور کو مفرد لانے میں کیا مصلحت ہے؟
جواب: نور سے مراد حق ہے جو کہ ایک ہی ہے اور ظلمات سے مراد باطل ہے جو کہ متعدد شکلوں میں ہوتا ہے اس لیے نور کو واحد اور ظلمات کو جمع لائے ہیں۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ (الآیۃ) مراد راہِ خدا میں خرچ کرنا ہے، ارشاد ہو رہا ہے کہ جن لوگوں نے ایمان کی راہ اختیار کی ہے انھیں اس مقصد کے لیے جس پر وہ ایمان لائے ہیں مالی قربانی برداشت کرنی چاہئے، بعض حضرات نے

انفاق سے یہاں واجب مالی مراد لیا ہے مگر حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے روح المعانی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ انفاق واجب اور غیر واجب دونوں کو شامل ہے بعد میں آنے والی وعید کا اس سے تعلق نہیں ہے بلکہ وہ مستقل یوم قیامت کی ہولناکی کا بیان ہے۔
وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ: یہاں کافروں سے یا تو وہ لوگ مراد ہیں جو خدا کے حکم کی اطاعت کے منکر ہوں اور اپنے مال کو اس کی خوشنودی سے مزید تر کھیں، یا وہ لوگ مراد ہیں جو اس دن پر اعتقاد نہ رکھتے ہوں جس کے آنے کا خوف دلیا یا ہے یا پھر وہ لوگ مراد ہیں جو اس خیال خام میں مبتلا ہوں کہ آخرت میں انہیں کسی نہ کسی طرح نجات خرید لینے کا اور دوستی و سفارش سے کام نکال لے جانے کا موقع حاصل ہو ہی جائے گا۔

یہود و نصاریٰ اور کفار و شرکین اپنے اپنے پیشواؤں یعنی نبیوں، ولیوں، بزرگوں، پیروں، مرشدوں وغیرہ کے بارے میں عقیدہ رکھتے تھے کہ اللہ پر ان کا اتنا اثر ہے کہ وہ اپنی شخصیت کے دباؤ سے اپنے پیروکاروں کے بارے میں جو بات چاہیں اللہ سے منوا سکتے ہیں اور منوا لیتے ہیں، اسی کو وہ شفاعت کہتے تھے، یعنی ان کا عقیدہ تقریباً یہی تھا جو آج کل کے جابلوں کا ہے کہ ہمارے بزرگ اللہ کے پاس اڑ کر بیٹھ جائیں گے اور بخشوا کر انھیں گے، اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ اللہ کے یہاں ایسی کسی شفاعت کا وجود نہیں، پھر اس کے بعد آیت الکرسی اور دوسری متعدد آیات و احادیث میں بتایا گیا ہے کہ اللہ کے یہاں ایک دوسری قسم کی شفاعت بے شک ہوگی مگر یہ شفاعت وہی لوگ کر سکیں گے جنہیں اللہ اجازت دیکے، اور صرف اس بندے کے بارے میں کر سکیں گے جس کے لیے اللہ اجازت دے گا، اور اللہ صرف اہل توحید کے بارے میں اجازت دے گا یہ شفاعت فرشتے بھی کریں گے اور انبیاء و رسل بھی اور شہداء و صالحین بھی، مگر اللہ پر ان میں سے کسی شخصیت کا کوئی دباؤ نہ ہوگا بلکہ اس کے برعکس یہ لوگ بھی اللہ کے خوف سے اسے قدر تر مسماں اور رزاں ہوں گے کہ ان کے چہروں کا رنگ فق ہوگا "وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ"۔ (الانبیاء)

آیت الکرسی کی فضیلت:

آیت الکرسی کی بڑی فضیلت صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہے اس کی برکتوں اور فضیلتوں سے شاید ہی کوئی مسلمان ناواقف ہو، اس کی جامعیت اور معنویت بھی اتنی نمایاں ہے کہ اپنے تو خیر اپنے ہیں بیکانے (جیسے میل مترجم قرآن مجید) اور معاندین (جیسے میوہ راوہیری) نے بھی بے ساختہ اس کی داد دی ہے۔

یہ آیت قرآن کریم کی عظیم آیت ہے، مسند احمد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس آیت کو تمام آیات سے افضل فرمایا ہے ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اسی قسم کی روایت مروی ہے، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سورہ بقرہ میں ایک آیت ہے جو تمام آیتوں کی سردار ہے وہ جس گھر میں پڑھی جائے شیطان اس سے نکل جاتا ہے۔

نہائی کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھا کرے تو اس کو جنت

میں داخل ہونے کے لیے بزموت کے کوئی مانع نہیں ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی ذات وصفات کا بیان ایک عجیب و غریب انداز میں کیا گیا ہے۔

آیت الکرسی میں اللہ کا نام اسم ظاہر اور ضمیر کے طور پر سترہ مرتبہ ذکر ہوا ہے۔

① اللہ ② ہو ③ الحی ④ القيوم ⑤ لا تسخذه کی ضمیر ⑥ لہ کی ضمیر ⑦ عنده کی ضمیر ⑧ باذنه کی ضمیر ⑨ يعلم کی ضمیر ⑩ علمہ کی ضمیر ⑪ شاء کی ضمیر ⑫ کرمیئہ کی ضمیر ⑬ ينوذه کی ضمیر ⑭ وهو ⑮ العلیٰ ⑯ العظیم ⑰ ضمیر مستتر جس پر مصدر حفظہما شامل ہے یہ مصدر ضاف الی المفعول ہے اور وہ ضمیر بارز ہے اس کے لیے فاعل ضروری ہے اور وہ اللہ ہے اور مصدر کے جدا ہونے کے وقت ظاہر ہوتا ہے، يقال، وَلَا يَنْوُذُهُ أَنْ يَحْفَظَهُمَا هُوَ۔

یہ آیت، آیۃ الکرسی کے نام سے مشہور ہے اس میں اللہ تعالیٰ کی ایسی مکمل معرفت بخشی گئی ہے کہ جس کی نظیر نہیں ملتی، اسی بنا پر حدیث میں اس کو قرآن کی سب سے افضل آیت قرار دیا گیا ہے۔

اس آیت میں دس جملے ہیں:

① پہلا جملہ:

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، اس میں لفظ اللہ اسم ذات ہے، یعنی وہ ذات جو تمام کمالات کی جامع اور تمام نقائص سے پاک ہے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اس ذات کا بیان ہے کہ لائق عبادت اس ذات کے سوا کوئی نہیں۔

② دوسرا جملہ:

الْحَيُّ الْقَيُّومُ، وہ مستطاب زندہ اور ازلی وابدی ہے صفت حیات اس کی جز ذات ہے موت یا عدم نہ سمجھی اس پر طاری ہوا اور نہ آئندہ کبھی طاری ہوگا، الْحَيُّ فِي نَفْسِهِ الَّذِي لَا يَمُوتُ أَبَدًا۔ (ان کہیں)

سَبَّحَانَ: گویا دنیا میں کبھی کوئی ایسی قوم بھی گزری ہے کہ اس نے خدا کی صفت الْحَيُّ الْقَيُّومُ میں شبہ یا انکار کیا ہو؟
جَوَاب: ایک نہیں متعدد قومیں، بحرِ روم کے ساحل پر اس عقیدہ کی گزری ہیں کہ ہر سال فلاں تاریخ پر ان کا خدافات پاتا ہے اور دوسرے دن از سر نو وجود میں آتا ہے چنانچہ ہر سال اسی تاریخ کو خدا کی میت کا پتلا بنا کر جلایا جاتا تھا اور دوسرے دن اس کے جسم کی خوشی میں رنگ رلیاں شروع ہوجاتی تھیں۔

بندہ ان کے یہاں اوتاروں کا مرنّا اور پھر جنم لینا اسی عقیدہ کی مثالیں ہیں، اور خود مسیحیوں کا عقیدہ بجز اس کے اور کیا ہے کہ خدا

پہلے تو انسانی شکل اختیار کر کے دنیا میں آتا ہے اور پھر صلیب پر جا کر موت قبول کر لیتا ہے۔

الْقِیَوم، مسیحیوں نے جس طرح اللہ کی صفت حیات کے بارے میں ٹھوکر کھائی ہے اسی طرح صفت قیومیت کے متعلق بھی عجیب گمراہی میں پڑ گئے ہیں، ان کا عقیدہ ہے کہ جس طرح بیٹا بغیر باپ کی شرکت کے خدا نہیں ہو سکتا اسی طرح باپ پر بھی بغیر بیٹے کی شرکت کے خدا کا اطلاق نہیں ہو سکتا، یعنی جس طرح نعوذ باللہ، مسیح ابن اللہ خدا کے محتاج ہیں اسی طرح باپ بھی اپنی خدائی کے اثبات میں مسیح کا محتاج ہے، صفت قیومیت کا اثبات کر کے قرآن نے اسی سنگی عقیدہ پر ضرب لگائی ہے۔

قیوم: وہ ذات ہے جو صرف اپنی ذات سے قائم ہے بلکہ دوسروں کے قیام کا باعث ہے اور سب کو سنبھالے ہوئے ہے اس کے سب محتاج ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں۔ (ماجدی)

بعض روایتوں میں وارد ہوا ہے کہ جس کو اسم اعظم کہا جاتا ہے وہ یہی الحی القیوم، ہے۔ (قرطبی)

۳. تیسرا جملہ:

لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ہے، اس جملہ کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اونگھ اور نیند سے بری ہے سابقہ جملہ میں لفظ قیوم سے معلوم ہوا کہ اللہ جل شانہ تمام آسمانوں اور زمینوں اور ان میں شاملہ والی کائنات کو سنبھالے ہوئے ہے، تو کسی شخص کا اپنی جہالت اور فطرت کے مطابق اس طرف جانا ممکن ہے کہ جو ذات پاک اتنا بڑا کام کر رہی ہے اس کو کسی وقت تھکان بھی ہونا چاہیے، پتہ وقت آرام اور نیند کے لیے بھی ہونا چاہیے، اس دوسرے جملہ میں انسان کو اسی خیال پر متنبہ کر دیا کہ اللہ جل شانہ کو اپنے یا دوسری مخلوق پر قیاس نہ کرے وہ مثل و مثال سے بالاتر ہے، اس کی قدرت کاملہ کے لیے یہ سارے کام کچھ مشکل نہیں ہیں اور نہ اس کے لیے تھکان کا سبب ہیں اور اس کی ذات پاک تمام تاثیرات اور تھکان و تعب اور اونگھ، نیند سے بالاتر ہے۔

جہاں مذہب کے دیوتا نیند سے جھوم بھی جاتے ہیں اور سونے بھی لگتے ہیں اور اسی غفلت کی حالت میں ان سے طرح طرح کی فروگزاشتیں ہو جاتی ہیں، مسیحیوں اور یہود کا بھی عقیدہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے چھ روز میں آسمانوں اور زمین کو بنا دیا تو ساتویں روز اس کو سوتلے اور آرام کی ضرورت پیش آ گئی، اسلام کا خدا دائم بیدار، ہمہ خیر دار، غفلت و سستی اور تھکن سے ماوراء خدا ہے۔

۴. چوتھا جملہ:

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ہے، لہٰذا کمالِ تملیک کے لیے ہے نہ کہ انتفاع کے لیے یعنی آسمانوں اور زمینوں کی سب چیزیں اس کی ملکوت ہیں۔

۵) پانچویں جملہ:

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ، ہے یعنی ایسا کوئی نہیں کہ اس کی اذن و اجازت کے بغیر اس کے حضور شفاعت کے لیے لب کشائی کر سکے۔

حق کی شفاعت کبریٰ مسیحیوں کا ایک خصوصی عقیدہ ہے، قرآن مجید مسیحیوں کے مخصوص مرکزی عقائد کفارہ اور شفاعت وغیرہ پر ضرب کاری لگاتا چاہتا ہے، مسیحیوں نے جہاں نجات کا دار و مدار شفاعت پر رکھا ہے، وہیں اس کے برعکس بعض مشرک قوموں نے خدا کو نون و کافات (کرم) یعنی عمل کے ضابطوں میں ایسا جکڑا ہوا سمجھ لیا ہے کہ اس کے لیے معافی اور اس کے یہاں شفاعت کی گنجائش ہی نہیں ہے، اسلام نے توسط اور اعتدال کی راہ اختیار کر کے بتایا کہ نجات کا مدار کسی شفاعت پر ہرگز نہیں، البتہ اللہ نے اس کی گنجائش رکھی ہے اور اپنی اجازت کے بعد مقبول بندوں کو شفاعت کا موقع دے گا اور قبول کرے گا اور سب سے بڑے شافع مشر رسول اللہ ﷺ ہیں، اسی آیت سے اہل سنت والجماعت نے شفاعت کا استنباط کیا ہے۔

۶) چھٹا جملہ ہے:

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ یعنی حاضر و غائب، محسوس و معقول، مدرک و غیر مدرک، سب کا علم اسے پورا پورا حاصل ہے اس کا علم تمام چیزوں کو یکساں محیط ہے۔

۷) ساتواں جملہ ہے:

”وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ“ یعنی انسان بلکہ تمام مخلوق اللہ کے علم کے کسی حصہ کا بھی احاطہ نہیں کر سکتے مگر اللہ جتنا علم ان کو عطا کرے اتنا ہی علم ہو سکتا ہے اس کو تمام کائنات کے ذرہ ذرہ کا علم ہے یہ اللہ جل شانہ کی مخصوص صفت ہے اس میں کوئی مخلوق اس کی شریک نہیں۔

۸) آٹھواں جملہ:

وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، لفظ کرسی بالعموم حکومت اور اقتدار کے لیے استعارہ کے طور پر بولا جاتا ہے اردو زبان میں بھی اکثر کرسی کا لفظ بول کر حاکمانہ اختیارات مراد لیتے ہیں، عرش و کرسی کی حقیقت و کیفیت کا ادراک انسانی عقل سے بالاتر ہے، البتہ مستند روایات سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ عرش اور کرسی بہت عظیم الشان جسم ہیں جو تمام زمین و آسمان سے

بدرجہ بڑے ہیں، انہیں کثیر نے ابو ذر رضی اللہ عنہما کی روایت سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ کرسی کیا اور کیسی ہے؟ آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ ساتواں آسمان اور زمینوں کی مثال کرسی کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے ایک بڑے میدان میں کوئی حالتِ انکساری ڈال دیا جائے۔

۹ نواں جملہ:

وَلَا يَسُوْدُ دُحْ حِفْظُهُمْ، یعنی اللہ تعالیٰ وہ دونوں عظیم مخلوقات آسمان و زمین کی حفاظت چھڑائیں نہیں معہم ہوتی کیونکہ اس قادر مطلق کی قدرت کاملہ کے سامنے یہ سب چیزیں نہایت آسان ہیں۔

۱۰ دسواں جملہ:

وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ، یعنی وہ خالی شان اور عظیم الشان ہے ان دس جملوں میں اللہ تعالیٰ کی صفات کمال اور اس کی توحید کا مضمون پوری وضاحت اور تفصیل کے ساتھ آیا۔ (معارف القرآن تفسیر جہدی حذف و اضافہ کے ساتھ)۔

لَا تُخْشَاہُ فِی الدِّیْنِ، حسین انصاری نے یہ ایک شخص کے دواڑے کے یہودی یا نصرانی ہو گئے تھے، پھر جب انصارِ مسلمان ہو گئے تو انہوں نے اپنی نو جوان اولاد کو بھی جو یہودی یا نصرانی ہو گئے تھے زبردستی مسلمان بنانا چاہا جس پر یہ آیت نازل ہوئی، شانِ نزول کے اعتبار سے مفسرین نے اس اہل کتاب کے لیے خاص مانا ہے یعنی اسلامی مملکت میں رہنے والے اہل کتاب اگر وہ چیز یہ ادا کرتے ہوں تو انہیں قبولِ اسلام کے لیے مجبور نہیں کیا جائے گا لیکن یہ آیت حکم کے اعتبار سے عام ہے یعنی کسی پر بھی قبولِ اسلام کے لیے جبر نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہدایت اور کراہی دونوں کو واضح کر دیا ہے کہ ہر شخص اپنی مرضی سے چاہے اپنے کفر پر قائم رہے اور چاہے اسلام میں داخل ہو جائے، تاہم کفر و شرک کے خاتمے اور باطل کا زور توڑنے کے لیے جہاد ایک الگ اور جہادِ اکراد مختلف چیز ہے، متعدد معاشرے سے اس قوت و طاقت کا زور توڑنا ہے جو اللہ کے دین پر عمل اور اس کی تبلیغ کی راہ میں روز اٹھا ہوا ہوتا ہے چونکہ روز اٹھنے والی طاقتیں رہ رہ کر ابھرتی رہیں گی اس لیے جہاد کا حکم اور اس کی ضرورت بھی قیامت تک رہے گی جیسا کہ حدیث میں ہے، "الجهاد حاض الی یوم القیامۃ"، جہاد قیامت تک جاری رہے گا اسی طرح اسے اترتا رہے گا بھی اس آیت کا کوئی گمراہ نہیں ہے، کیونکہ اترتا ہوئی نہ اسے قتل سے مقصود ہے نہ اکراد نہیں ہے بلکہ اسلامی ریاست کی نظریاتی حیثیت کا تحفظ ہے، ایک اسلامی ملک میں ایک کافر کو اپنے کفر پر قائم رہنے کی اجازت تو ہو سکتی ہے لیکن ایک بار جب وہ اسلام میں داخل ہو جائے تو اس کو اس سے بغاوت اور انحراف کی اجازت نہیں دی جاسکتی لہذا وہ خوب سوچ سمجھ کر اسلام لائے کیونکہ اترتا ہوئی اجازت دیدی جاتی تو نظریاتی اساس منہدم ہو سکتی تھی جس سے نظریاتی انتشار اور فکری انارکی پھیل سکتی ہے جو اسلامی معاشرہ کے امن و اور ملک کے استحکام کو خطرے میں ڈال سکتی تھی اس لیے جس طرح انسانی حقوق کے نام پر قتل،

پوری، زنا، دُکھ، فساد، جراثیم کی اجازت نہیں دی جاسکتی اسی طرح آزادی رائے کے نام پر ایک اسلامی مملکت میں نظریاتی بغاوت (ارتداد) کی اجازت بھی نہیں دی جاسکتی یہ جبر و اکراہ نہیں ہے بلکہ مرتد کا قتل اسی طرح بین انصاف ہے جس طرح قتل و غارتگری اور اخلاقی جرائم کا ارتکاب کرنے والوں کو سخت سزائیں دینا بین انصاف ہے ایک کا مقصد ملک کا نظریاتی تحفظ ہے اور دوسرے کا مقصد ملک کو شرف و فساد سے بچانا ہے اور دونوں ہی مقصد ایک مملکت کے لیے ناگزیر ہیں۔ آج اکثر اسلامی ممالک ان دونوں مقاصد کو نظر انداز کر کے جن الجھنوں، دشواریوں اور پریشانیوں سے دوچار ہیں بھٹان وضاحت نہیں۔

وَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ: ”طاغوت“ لغت کے اعتبار سے ہر اس شخص کو کہا جائے گا جو اپنی جائز حد سے تجاوز کر گیا ہو، قرآن کی اصطلاح میں طاغوت سے مراد وہ بندہ ہے جو بندگی کی حد سے تجاوز کر کے خود اَقَاتی اور خداوندی کا دم بھرنے لگے اور خدا کے بندوں سے اپنی بندگی کرائے، خدا کے مقابلہ میں ایک بندے کی سرکشی کے تین مرتبے ہیں، پہلا مرتبہ یہ ہے کہ بندہ اصولِ خدا کی فرماں برداری ہی کو حق جانے لگے علماء اس کے احکام کی خلاف ورزی کرے اس کا نام مُفْسِق ہے دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ وہ اس کی فرمانبرداری سے اصولاً منحرف ہو کر خود مختار ہو جائے، یا اس کے سوا کسی اور کی بندگی کرنے لگے یہ کُفَر ہے، تیسرا مرتبہ یہ ہے کہ وہ مالک سے باغی ہو کر اس کے ملک میں اور اس کی رعیت میں خود اپنا حکم چلائے لگے، اس آخری مرتبہ پر جو بندہ پہنچ جائے اسی کا نام ”طاغوت“ ہے۔

الْمَرْءُ إِلَى الَّذِي حَاجَّ حَدَّثَ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ أَنُتَهُ اللَّهُ الْمَلَكُ أَيْ حَمَلَهُ بَعْدَ بَغْيِهِ عَلَى ذَلِكِ النَّظَرِ وَهُوَ مُنْزَوٌّ إِذْ بَدَلَ مِنْ حَاجٍّ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِمَا قَالَ لَهُ مِنْ رَبِّكَ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْوَلَدُ الَّذِي يَدْعُوَنِي وَيُحْمِلُهُ عَلَى خَلْقِ الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ فِي الْأَخْسَاءِ قَالَ نَحْنُ أَنَا أَحْيَا وَأَمِيتُ بِالْقَتْلِ وَالْعَفْوِ عَنْهُ وَدَعَى بَرَجِسَ فَقَتَلَ أَخَاهُمَا وَتَرَكَ الْآخِرَ فَلَمَّا رَأَوْهُ غِيِبًا قَالَ إِبْرَاهِيمُ مُسْتَقْبِلًا أَلَيْسَ خُجْرَةً أَوْضَحَ مِنْهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ قَبِهُتِ الَّذِي كَفَرَ تَحْزِينٌ وَدِهْشٌ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ بِالْكَفَرِ أَيْ مَحْجَّةُ الْاِخْتِجَاجِ أَوْ رَأْيَتْ كَالَّذِي الْكَافِرُ زَانِدٌ مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ هِيَ مِنْتَ الْمُنَدِسِ وَاسْتَأْذَنَ عَلَى حَسْبٍ وَمَعْنَى سَلَّمَ لِيْنِ وَقَدْ خُصِرَ وَهُوَ مُخْلِزٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا سَقُوفُهَا لَمَّا حَرَبَهَا نَحْتٌ نَصْرَ قَالَ أَنَّى يَحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا اسْتَعْظَامًا لِقُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَمَّا تَعَالَى اللَّهُ وَأَتَتْهُ مَائَةٌ عَلَيْهِمْ بَعَثَهُ أَحْيَاءَ لِيُرِيَهُ كَيْفِيَّةَ ذَلِكَ قَالَ تَعَالَى لَهُ كَمْ لَيْسَتْ مَكْنُتٌ لَنَا قَالَ لَيْسَتْ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ لِأَنَّهُ نَامَ أَوَّلَ الشَّهْرِ فَنَبِضَ وَأَخْبَى عِنْدَ الْغُرُوبِ فَقَالَ أَنَّهُ يَوْمَ الْنَوْمِ قَالَ بَلْ لَيْسَتْ بِمَائَةٍ عَلَيْهِمْ وَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ النَّاسِ وَشَرَابِكَ الْعَصِيرِ لَمْ يَسْكَنْهُ لِيَسْتَعْمِلْهُ خُلُوعُ الزَّمَانِ وَأَنِيَاءُ قِيلَ أَضِلُّ مِنْ سَانِهَتْ وَقِيلَ لَمَسْكَتْ مِنْ سَانِهَتْ وَفِي قِرَاءَةِ بَعْضِهَا وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ كَيْفَ هُوَ فَرَادَ مَيْتًا وَعِظَامُهُ نَبِضٌ تَلَوُّحٌ فَعَلْنَا ذَلِكَ لِنَعْلَمَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً عَلَى النَّاسِ وَلِنُنْظِرَ إِلَى الْعِظَامِ مِنَ حِمَارِكَ كَيْفَ نُنْشِئُهَا نَحْنُهَا نَحْنُهَا

النَّوْنِ وَقُرِئَ يُفْجِئُهَا مِنْ الشَّامِ وَنُشِرَ لُعْنَتَانِ فِي قِرَاءَةِ بَعْضِهَا وَالزَّأَى لُحْرُكُهَا وَزُفْعُهَا ثُمَّ نَكَسُوهَا الْحَمَامَ
فَنَظَرُ الْإِنِّهَا وَقَدْ تَرَكْتِ وَكُتِبَتْ لِحْمًا وَنُفِعَ فِيهِ الرُّوحُ وَنُفِقَ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ذَلِكَ بِسَمَاعِدِهِ
قَالَ أَعْلَمُ عَلَيْهِ نَسَاعِدُهُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَفِي قِرَاءَةِ إِغْلَافِهِ امْرُؤٌ مِنَ الدَّلَّةِ وَ أَذْكَرُ
لِذَلِكَ إِبْرَاهِيمَ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ تَعَالَى لَهُ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ ۝ بِفَدْرَتِي عَلَى الْأَخْيَاءِ عُنَانُهُ مَعَ عِلْمِهِ
بِإِسْمَائِيلَ بِذَلِكَ لِيُجِيبَ بِمَا قَالَ لَهُ فَيُعْلِمُ السَّمَاعُونَ غَرْضَهُ قَالَ بَلَى آمَنْتُ وَلَكِنْ سَأَلْتُكَ لِيُطْمَئِنَّ
يُسْكُنَ قَلْبِي ۝ بِالسَّمَاعِيَةِ الْمَحْضُومَةِ إِلَى الْإِسْتِزَالِ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الظَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ كَسَنَ
الصَّادِ وَضَمِّهَا أَوَّلُهُنَّ الْيَنْتِ وَقَطْعُهُنَّ وَاحْطُلْ لِحْمَهُنَّ وَرِنْتُهُنَّ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْ حِمَالِ أَرْضِكَ
وَتَنْهَنُ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ إِلَيْكَ يَأْتِيَنَّكَ سَعِيًّا ۝ سَرِينَا ۝ وَأَعْلَمَنَّ اللَّهُ عَزِيزٌ لَا يَعْجَزُ شَيْءٌ حَكِيمٌ ۝ فِي ضَمْنِهِ
فَأَخَذَ طَائِفًا وَسَسْرًا وَغَرَابًا وَفَعَلَ بِهِمْ مَا ذَكَرَ وَأَمْسَكَ رُءُوسَهُنَّ عِنْدَهُ وَدَعَا هُنَّ فَنُطْفِرَتْ
الْأَجْزَاءُ إِلَى بَعْضِهَا حَتَّى تَكْتَلِفَنَّ ثُمَّ أَقْبَلَتْ إِلَى رُءُوسِهَا ۝

ترجمہ: کیا تم نے اس شخص کے حال پر نظر نہیں کیا جس نے ابراہیم علیہ السلام سے ان کے رب کے بارے میں
مباحثہ کیا تھا؟ اس سبب سے کہ اللہ نے اس کو بادشاہت دے رکھی تھی، اللہ کی نعمتوں پر اترانے نے اس کو اس سرکشی (مباحثہ) پر
آمادہ کیا تھا اور وہ غرور و تکبر، اس وقت جبکہ ابراہیم نے اس کے اس قول کے جواب میں کہ تیرا رب کون ہے؟ جس کی طرف دعوت
دیتا ہے؟ کہا تھا میرا رب تو وہی ہے جو زندگی بخشتا ہے اور موت دیتا ہے یعنی موت و حیات کو جسموں میں پیدا کرتا ہے، وہ بولا
زندگی اور موت تو قتل اور معافی کے ذریعہ میں (بھی) دیتا ہوں اور اس نے دوا دیوں کو بلایا ان میں سے ایک قتل کر دیا اور
دوسرے کو چھوڑ دیا۔ جب (حضرت ابراہیم علیہ السلام نے) اس کو بے وقوف پایا تو اس سے بھی زیادہ واضح حجت کی طرف انتقال
کرتے ہوئے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ (اچھا) اللہ تو سورج کو مشرق سے نکالتا ہے تو مغرب سے نکال کر دکھا۔ اس پر وہ
کافر و دنگ رہ گیا (یعنی) حیران و ششدر رہ گیا، اللہ تعالیٰ کفر کے ذریعہ ظلم کرنے والوں کو راہ استدلال نہیں دکھاتا یا (پھر) کیا
اس شخص (کے حال) پر نظر کی؟ کاف زائد ہے۔ جو ایک بستی پر کہ بستی وہ بیت المقدس تھی گدھے پر سوار ہو کر گزرا اور اس کے
ساتھ انجیر کی ایک نوکری تھی اور اگلوں کے شیرے کا ایک پیالہ تھا، اور وہ عزیر علیہ السلام تھے اور وہ بستی اپنی چھتوں کے بل کر رہتی تھی
تھی، اسلئے کہ اس کو بخت نصر نے برباد کر دیا تھا۔ تو اس نے کہا اس بستی (دالوں) کو ان کے مرنے کے بعد اللہ کس طرح زندہ
کرے گا؟ (حضرت عزیر نے) یہ بات اللہ کی قدرت کو عظیم سمجھتے ہوئے (تعجب کے طور پر) کہی تو اللہ نے اس کو موت دیدی
اور سو سال تک پڑا رکھا پھر اس کو زندہ کیا تا کہ اس کو احیاء کی کیفیت دکھائے، اللہ تعالیٰ نے اس سے پوچھا تھا (اس حالت میں)
کتنی مدت پڑا رہا تو اس نے کہا ایک دن یا اس کا کچھ حصہ رہا ہوں گا اسلئے کہ وہ بوقت صبح سو جا تھا تو اس کی روح قبض کر لی گئی اور

غروب کے وقت زندہ کیا گیا تو اس نے سمجھا کہ یہ غروب سونے کے دن ہی کا ہے۔ فرمایا (نہیں) بلکہ تو سو سال تک رہا اب تو اپنے انجیر کو اور مشروب انگور کے رس کو دیکھ کہ وہ طول زمان کے باوجود خراب نہیں ہوا، کہا گیا ہے کہ (يَنْسَنُہ) میں (ہا) اصلی ہے، سَنَفَتْ سے مشتق ہے اور کہا گیا ہے کہ وقت کی ہے سائنٹ سے ماخوذ ہے، اور ایک قراءت میں حذف ہا۔ کے ساتھ ہے اور اپنے گدھے کو بھی دیکھ کہ اس کی کیا حالت ہے تو اس کو مردہ دیکھا، اور اس کی ہڈیاں سفید چمکدار ہیں، ہم نے یہ اس وجہ سے کیا تا کہ تم کو (مشاہدہ) کے طور پر معلوم ہو جائے اور تا کہ ہم تجھ کو لوگوں کے لئے بعثت پر نشانی بنادیں اور تو اپنے گدھے کی ہڈیوں کو دیکھ کہ ہم ان کو کس طرح زندہ کر کے اٹھاتے ہیں (نُفِثْنَاهَا) نون کے ضمہ اور نون کے فتح کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اُنْفِثْرُ اور نَفْثْرُ سے دو لغت میں اور ایک قراءت میں ضمہ نون اور زاء کے ساتھ ہے یعنی اس کو حرکت دیتے ہیں اور اٹھاتے ہیں، پھر ان پر گوشت چڑھاتے ہیں تو (حضرت عزیر علیہ السلام نے) ان ہڈیوں کو دیکھا اور اس حالیکہ وہ جڑ گئیں اور ان پر گوشت چڑھا دیا گیا اور ان میں روح پھونک دی گئی، اور وہ بولنے لگا، پھر جب یہ سب کچھ مشاہدہ کے طور پر ظاہر ہو گیا تو (حضرت عزیر علیہ السلام) کہہ اٹھے کہ مجھے (مشاہدہ سے) علم یقینی حاصل ہو گیا، کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے اور ایک قراءت میں اَعْلَمُ بِصَيْغَةٍ امر ہے (یعنی) اللہ کی جانب سے ان کو دیکھ کر علم مشاہدہ حاصل کرنے کا حکم ہوا، اور اس واقعہ کو یاد کرو کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار مجھے دکھا کہ تو مردوں کو کس طرح زندہ کرے گا؟ ان سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تم کو میری قدرت علی الایہاء پر یقین نہیں؟ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام سے سوال کیا باوجودیکہ اللہ تعالیٰ کو ابراہیم علیہ السلام کے ایمان کا علم تھا، تا کہ ابراہیم علیہ السلام اس کے سوال کا جواب دیں اور سامعین کو ابراہیم علیہ السلام کے سوال کا مقصد معلوم ہو جائے، ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا ایمان تو ہے مگر میں نے آپ سے سوال کیا تا کہ مشاہدہ مع استدلال سے میرے قلب کو سکون ہو جائے، فرمایا چار پرندوں ان کے کٹڑے کر ڈالو پھر ان کو اپنی طرف بلاؤ صا کے سرہ اور ضمہ کے ساتھ یعنی ان کو اپنی طرف مائل کرو اور ان کے کٹڑے کر کے ان کے گوشت اور پروں کو خلط ملط کرو پھر اپنے علاقہ کے ہر پہاڑ پر ان میں سے تھوڑا تھوڑا رکھ دو پھر ان کو اپنی طرف آواز دو وہ تیری طرف تیزی سے آئیں گے اور سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ غالب ہے، اس کو کوئی چیز عاجز نہیں کر سکتی اور اپنی صنعت میں گھنٹوں والا ہے چنانچہ (حضرت ابراہیم علیہ السلام نے) ایک مور ایک کرگس ایک کوا ایک مرغ نالیا اور ان کے ساتھ مذکورہ معاملہ کیا اور ان کے سروں کو اپنے پاس رکھ لیا، پھر ان کو آواز دی تو بعض اجزاء بعض کی طرف اڑے حتیٰ کہ مکمل پرند ہو گئے پھر وہ اپنے سروں کی طرف متوجہ ہوئے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْحِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلَانِ: جَادَلْ، حَاجٌ كِي تَفْسِيْر جَادَلْ سے کر کے بتایا کہ حَاجٌ بمعنی غَلَبَ فِي الْحُجَّةِ نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى، آدَمُ عَلَیْہِ السَّلَامُ مُوسَى عَلَیْہِ السَّلَامُ پر غالب آ گئے۔ اسلئے کہ نمرود حجت میں ابراہیم پر غالب نہیں آیا تھا۔

قَوْلُهُ: اِنِّى حَمَلْتُ الْخَ، اس میں اشارہ ہے کہ نروذ کی حجت بازی کا سبب اعطا ملک تھا، اَنْ اَتَلَهُ اللّٰهُ، الملک حذف امر کے ساتھ مقبول لَاجَلْہ ہے ای لَا نِ اَتَاهُ اللّٰهُ الملک۔

قَوْلُهُ: نَمُرُوْذُ، نَمُرُوْذُ بن کنعان، نَمُرُوْذُ۔ نون اور ذال معجمہ کے ضمہ کے ساتھ، (ترویح الارواح)، یہ ولد انرا تھا سب سے پہلے تاج مکمل اپنے سر پر اسی نے رکھا تھا اور روئے زمین کا مالک ہو نیز اس نے ربوبیت کا دعویٰ کیا، دنیا میں چار بادشاہ ایسے مرنے سے ہیں جو روئے زمین کے مالک ہوئے ہیں ان میں سے دو مسلمان سلیمان و ذوالقرنین علیہ السلام ہیں، اور دو کافر ہیں نمرود و بخت نصر۔

قَوْلُهُ: بَطْرَه، بَطْر کے معنی اترانے اور حد سے زیادہ بے جا فخر کرنے کے ہیں۔

قَوْلُهُ: اِذْ، بَدَل من حَاجَ۔ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيِّئَاتٍ: اِذْ ظَرْفِہ کا فعل سے بدل واقع ہونا درست نہیں ہے؟

جَوَابُہ: حذف فعل مثل جَادَلْ یا خَاصَمَ سے بدل کل ہے اِذْ ظَرْفِہ کی طرف بدیت کی نسبت فعل کے قائم مقام ہونے کی وجہ ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ یَخْلُقُ الْحَیْآةَ وَالْمَوْتَ اس عبارت میں نمرود کے اعتراض کے فاسد ہونے کی طرف اشارہ ہے اسلئے کہ یُحْیِی و یُمِیْتُ سے مطلب اجسام میں موت و حیات کو پیدا کرنا ہے جو کہ نمرود سے ممکن نہیں تھا۔

قَوْلُهُ: تَحْیَیْرٌ وَ ذَہْشٌ، بُہت، ان افعال میں سے ہے کہ جوئی للمفعول استعمال ہوتے ہیں مگر معنی میں مبنی لکن لفظ سے ہوتے ہیں، بُہت، کی تفسیر تحیر اور ذہش، سے کر کے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَحْجَہ، مِیم کے فتح کے ساتھ، کشادہ راستہ۔

قَوْلُهُ: مُنْتَقِلًا اِلٰی حِجَہٍ اَوْضَحَ مِنْہَا، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيِّئَاتٍ: یہ ہے کہ ایک دلیل سے دوسری دلیل کی طرف انتقال دو وجہ سے ہوا کرتا ہے اول دلیل میں فساد و نقص ہو حالانکہ نبی سے یہ ممکن نہیں ہے، دوسرے یہ کہ اگر دلیل میں کوئی ابہام ہو تو اس کو واضح نہ کر سکے اور یہ بھی درست نہیں۔

جَوَابُہ: یہ انتقال، مِنْ دَلِیْلِ اِلٰی دَلِیْلِ آخر، نہیں ہے بلکہ دلیل خفی سے دلیل جلی کی طرف انتقال ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ رَاَیْتُ کَالَّذِی، رَاَیْتُ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيِّئَاتٍ: اَوْ کَالَّذِی کا عطف کَالَّذِی حَاجَ پر درست نہیں ہے اسلئے کہ جو عامل معطوف علیہ کا ہوتا ہے وہی معطوف کا بھی ہوتا ہے معطوف علیہ کا عامل الٰہی، ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ کَالَّذِی کا عامل بھی، الٰہی ہو، حالانکہ کاف پر الٰہی کا دخول جائز نہیں ہے کاف خواہ اسمیہ ہو یا حرفیہ۔

جَوَابُہ: یہ عطف مغرور علی المفرد نہیں ہے بلکہ عطف جملہ علی الجملہ ہے اور کَالَّذِی سے پہلے اَوْ رَاَیْتُ محذوف ہے جیسا کہ مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ: بُخِثَ نَصْرٌ، بُخِثَ بمعنی این اور نصر ایک بت کا نام ہے بُخِثَ نصر، کے معنی ہیں ابن الصنم اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جب یہ پیدا ہوا تھا تو اس کی والدہ نے اس کو نصر بت کے پاس ڈال دیا تھا جس کی وجہ سے اس کا نام بُخِثَ نصر یعنی ابن الصنم مشہور ہو گیا۔ (صاوی)

قَوْلُهُ: لَمْ يَتَّعِثْ، اِی لَمْ يَتَّعِثْ (تَفَعَّلَ) سے مضارع واحد مکر غائب، سالہا سال گزرنے کے باوجود خراب نہ ہوا، جزہ اور کسائی نے ہاء و ہاء سکتہ قرار دیتے ہوئے حالت وصل میں حذف ضروری قرار دیا ہے ان کے نزدیک اصل لَفْظُ يَتَّعِثُ ہے جس کی اصل يَتَّعِثُ تھی حالت جزم میں الف ساقط ہو کر يَتَّعِثُ ہو گیا، اس قول کے مطابق یہ سُنَّةٌ سے ماخوذ ہوگا، جس کی اصل سُنُوَةٌ تھی ابو عمرو نے کہا تَسَنَّى (تَفَعَّلَ) کی اصل تَسَنُّنٌ تھی اور تَسَنُّنٌ کے معنی ہیں تَغَيَّرَ۔ اسی مادہ سے حِصَابٌ مَسْنُونٌ ہے۔ بعض دیگر حضرات، ہاء کے اصل ہونے کے قائل ہیں جو کہ وقف اور وصل دونوں حالتوں میں باقی رہتی ہے اس قول پر بھی سُنَّةٌ سے ماخوذ ہوگا مگر سُنَّةٌ کی اصل سُنْهَةٌ تھی اسلئے کہ اس کی تصغیر سُنْهِيَّةٌ آتی ہے۔

يَتَّعِثُ: لَمْ يَتَّعِثْ، کو مفر دلا یا گیا ہے حالانکہ اس سے م او طعام و شراب میں ابتدا تثنیہ لانا چاہئے تھا۔
جَوَابُ: طعام و شراب، بمنزلہ غذا، حکم میں مفرد کے ہیں اسلئے يَتَّعِثْ، کو مفر دلا یا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَعَلْنَا ذَلِكَ لِنَعْلَمَ.

يَتَّعِثُ: وَلِنَجْعَلَكَ، میں واؤ کیا ہے؟ اگر عاقل ہے تو اس کا معطوف علیہ کیا ہے؟ حالانکہ ماقبل میں کوئی معطوف علیہ ایسا نہیں کہ اس کا اس پر عطف درست ہو۔

جَوَابُ: بعض حضرات نے واؤ کو استہانہ کہا ہے اور امام محذوف کے متعلق ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَعَلْنَا ذَلِكَ لِنَجْعَلَكَ اَيَّةَ النَّاسِ، لِنَجْعَلَكَ اصل میں لِأَنَّ نَجْعَلَكَ ہے جار اپنے مصدر تا و علی مجرور سے مل کر فعل محذوف کے متعلق ہے۔

لِنَعْلَمَ: جَوَابُ: جن حضرات نے واؤ عاقلہ مانتا ہے تو انہوں نے فعل محذوف پر عطف کیا ہے جیسا کہ مفسر ملام نے لِنَعْلَمَ معطوف علیہ مقدر مانتا ہے اور وہ معطوف علیہ ایک دوسرے فعل مقدر سے جو کہ ماسبق سے مفہوم ہے، متعلق ہے اور وہ فَعَلْنَا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَعَلْنَا ذَلِكَ لِنَعْلَمَ قَدَرْنَا عَلَى اِحْيَاءِ الْمَوْتَى.

قَوْلُهُ: نَنْشُرُهَا، نون کے ضم اور را، مہملہ کے ساتھ انشاء (افعال) سے جمع متکلم، ہم کس طرح زندہ کر کے اٹھاتے ہیں اور را، مہملہ کی صورت میں نون کے فتح کے ساتھ (ن) ہے بھی پڑھا گیا ہے۔ اور ایک قراءت میں نون کے ضمہ اور زائے مجملہ کے ساتھ ہے اِی نُحْيِ كُفَّهَا وَنَرْفَعُهَا، یعنی کس طرح حرکت دیتے ہیں اور اٹھاتے ہیں، مجازی معنی ہم کس طرح زندہ کرتے ہیں۔

حضرت عزیر عليه السلام کو مشاہدہ اَحْيَاءِ سے قبل علم استدلالی حاصل تھا اور مشاہدہ کے بعد علم المشاہدہ حاصل ہوا، لہذا دونوں باتیں صحیح ہیں۔

قَوْلُهُ: فَيَعْلَمُ السَّامِعُونَ، حضرت ابراہیم عليه السلام سے سوال کی وجہ عدم یقین اور عدم ایمان نہیں تھا بلکہ مقصد یہ تھا کہ

سامعین کو معلوم ہو جائے کہ ابراہیم علیہ السلام کے سوال کا مقصد اطمینان قلبی حاصل کرنا تھا نہ کہ نفس علم، تا کہ علم الوحی کے ساتھ علم المشاہدہ بلکہ مزید اطمینان کا سبب بنے، لہذا یہ ہم قسم ہو گیا کہ باوجود اس کے کہ اللہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایمان کا علم تھا تو پھر، **أَوَلَمْ تُؤْمِنْ**، کہہ کر اللہ تعالیٰ نے کیوں سوال کیا؟

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الَّذِي حَاجَّ، یہ استفہام تمجیسی ہے، ای اعجب یا محمد من هذه القصة اور اُنّی یُحییٰ هذه الله بعد موتیہا، میں استفہام اظہار عظمت کے لئے ہے۔
فَصَرُّهُنَّ، بضم الصاد و کسرہا، صَارَ يَصُورُ يَصَارَ يَصْنُو سے فعل امر ہے بمعنی صَمَرَ او بمعنی مال، ملا، ما مل کر، مانوس کر، اس کے معنی ٹکڑے ٹکڑے کرنا بھی ہیں اور بعض نے کہا ہے ضمہ کے ساتھ تو دونوں معنی میں مشترک ہے اور کسرہ کے ساتھ بمعنی قطع کرنا۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

الَّذِي حَاجَّ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ، الَّذِي حَاجَّ، عربی ادب میں یہ اسلوب حیرت اور استعجاب کے موقع پر استعمال ہوتا ہے، اور اس میں پہلے ذم نہایاں ہے جب کبھی کسی کے کسی حیرت انگیز نقض یا عیب کی طرف توجہ دلانی ہوتی ہے تو اس واسی طریقہ پر شروع کرتے ہیں جیسے اردو میں کہتے ہیں: تم نے فلاں کی حرکت دیکھی؟ (تفسیر کبیر ملخصاً) رہی یہ بحث کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بحث و مباحثہ کرنے والا کون تھا؟ ظاہر ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کوئی معاصر بادشاہ تھا، مفسرین نے اس کا نام نہروذ بتایا ہے، جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وطن عراق کا بادشاہ تھا، جس واقعہ کا یہاں ذکر کیا جا رہا ہے اس کا ذکر بائبل میں نہیں ہے اس لئے اہل کتاب اس واقعہ کو ماننے ہی میں تامل کرتے ہیں، البتہ تلمود میں یہ پورا واقعہ موجود ہے اور بڑی حد تک قرآن کے مطابق ہے، اس میں بتایا گیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ نمرود کے یہاں سب سے بڑا مہدیہ ارتقا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب بر ملا شرک کی مخالفت اور توحید کی تبلیغ شروع کی اور بت خانہ میں گھس کر بتوں کو توڑ ڈالا تو ان کے باپ نے خود ان کا مقدمہ بادشاہ کے دربار میں پیش کیا اور پھر وہ گفتگو ہوئی جو یہاں بیان کی گئی ہے۔

مابہ النزاع کیا تھا؟

مابہ النزاع یہ بات تھی کہ ابراہیم علیہ السلام اپنا رب کس کو مانتے ہیں اور یہ نزاع اس وجہ سے پیدا ہوا کہ جگہوں والے اشخاص و خدا نے حکومت عطا کی تھی اس وجہ نزاع کی طرف، **أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَكَ الْإِلَهَ الْكَلَمُ**، سے اشارہ کیا ہے اس کو سمجھنے کے لئے مندرجہ ذیل حقیقتوں پر نظر دینی ضروری ہے۔

① قدیم ترین زمانے سے آج تک تمام مشرک سوسائٹیوں کی مشترکہ خصوصیت رہی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو رب (از بابِ خداے خداوندگان کی حیثیت سے تو مانتے ہیں مگر صرف اسی کو رب اور تنہا اسی کو خدا اور معبود نہیں مانتے۔

② خدائی کو مشرکین نے ہمیشہ دو حصوں میں تقسیم کیا ہے ایک فوق الفطری خدائی جو سلسلہ اسباب پر حکمراں ہے اور جس کی طرف انسان اپنی حاجت اور مشکلات میں دیکھیری کے لئے رجوع کرتا ہے، اس خدائی میں وہ اللہ کے ساتھ ارواحِ فرشتوں اور جنوں اور سیاروں اور دوسری بہت سی ہستیوں کو شریکِ غیب لاتے ہیں ان سے دعائیں مانگتے ہیں ان کے سامنے ماسم پرستش بجالاتے ہیں اور ان کے آستانوں پر نذر و نیاز پیش کرتے ہیں۔

دوسری تمدنی اور سیاسی معاملات کی خدائی (یعنی حاکمیت) ہے اس دوسری قسم کی خدائی کو دنیا کے تمام مشرکوں نے قریب قریب ہر زمانہ میں اللہ تعالیٰ سے سلب کر کے شاہی خاندانوں اور مذہبی پروہتوں اور سوسائٹی کے اگلے پچھلے طبقوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ اکثر شاہی خاندان اسی دوسرے معنی میں خدائی کے مدعی ہوئے ہیں اور اسے مستحکم کرنے کیلئے انہوں نے بالعموم پہلے معنی والے خداؤں کی اولاد ہو نیکادعویٰ کیا ہے اور مذہبی طبقے اس معاملہ میں ان کے ساتھ شریک سازش رہے ہیں مثلاً جاپان کا شاہی خاندان اسی معنی کے اعتبار سے خود کو خدا کا اوتار کہتا ہے اور جاپانی ان کو خدا کا نمائندہ سمجھتے ہیں۔

③ نمرود کا دعوائے خدائی بھی اسی دوسری قسم کا تھا وہ خدا کے وجود کا منکر نہ تھا اس کا دعویٰ یہ نہ تھا کہ زمین و آسمان کا خالق اور پوری کائنات کا مدبر میں ہوں، بلکہ اس کا دعویٰ یہ تھا کہ اس ملک عراق کا اور اس کے باشندوں کا حاکم مطلق میں ہوں میری زبان قانون ہے میرے اوپر کوئی بالاتر اقتدار نہیں ہے جس کے سامنے میں جواب دہ ہوں، اور عراق کا ہر وہ باشندہ باغی اور نضار ہے جو اس حیثیت سے مجھے اپنا رب نہ مانے یا میرے سوا کسی اور کو رب تسلیم کرے۔ نمرود کو اس خدا واد سلطنت کی وسعت ہی نے اتالیق، سرکش اور بر خود غلط بنارکھا تھا کہ دعوائے خدائی کو بیکار وایاتِ یسود میں یہاں تک تصریح ملتی ہے کہ اس نے اپنے لئے ایک عرش الہی بنا رکھا تھا جس پر بیٹھ کر اجلاس کرتا تھا (ملاحظہ ہو مینٹر ہوگ کی حکایاتِ یسود)۔

④ ابراہیم علیہ السلام نے جب کہا کہ میں نہ ف ایک رب العالمین کو خدا معبود اور رب مانتا ہوں اور اس کے سوا سب کی خدائی اور ربوبیت کا منکر ہوں تو سوال نہ ف یہی نہیں پیدا ہوا کہ قومی مذہب اور مذہبی معبودوں کے بارے میں ان کا یہ نیا عقیدہ کہاں تک قابلِ برداشت ہے بلکہ یہ سوال بھی اٹھ کھڑا ہوا کہ قومی ریاست اور اس کے مرکزی اقتدار پر اس عقیدے کی جو دہ پڑی ہے اسے کیوں نظر انداز کیا جاسکتا ہے یہی وجہ تھی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جرمِ بغاوت کے الزام میں نمرود کے سامنے پیش کئے گئے۔

نمرود نے داعیِ توحید (ابراہیم علیہ السلام) کو چیلنج دے کر پوچھا کہ وہ کونسا خدا ہے کہ جس کی طرف تم دعوت دے رہے ہو ذرا میں بھی تو اس کے اوصاف سنوں، تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا ”رَبِّی الَّذِی یُحْیِی وَیُمِیْتُ“ یعنی حیات و موت کی ساری قوتیں اسی کے ہاتھ میں ہیں، وہ سارے نظامِ ربوبیت کا سرچشمہ ہے کائناتِ حیاتی کی فناء اور بقا کے سارے قانون اور ضابطے آخر میں اسی پر جا کر ٹھہرتے ہیں۔ کسی بندے میں یہ طاقت نہیں کہ اس نظامِ حیاتی کو بدل سکے اس میں کوئی ادنیٰ تصرف کر

دکھائے، اگرچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے جواب کے اس پہلے ہی فقرے سے یہ بات واضح ہو چکی تھی کہ اب اللہ کے سوا کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا، تاہم غمروذ اس کا جواب دہنائی سے دے گیا اور دو واجب القتل مجرموں کو بلایا اور ایک کو معاف کر دیا اور دوسرے کو قتل کر دیا اور کہہ دیا ”اَنَا اَحْسٰی وَاٰمِنْتُ“ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے استدلال وہی قائم رکھا صرف مخاطب کی ذہنی سطح کا لحاظ رکھتے ہوئے دوسری مثال پیش کر دی اور فرمایا اچھا کائنات حیاقی نہ آہی کائنات طبعی ہی کے خدائی نظام میں ایک ان فی تصرف کر کے دکھا دو غمروذ سورج دیوتا کا خود کو اتار کھاتا تھا اور سورج کے خدائے اعظم ہونے کا قائل تھا اس کے عقیدہ کے ابطال و تردید میں سورج ہی کی مثال پیش کی، ”قَالَ اِنِّیْ اِهْدِیْہُمْ فَاِنَّ اللّٰہَ یَاْتِیْ بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَاَنْتَ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِیْ کَفَرَ“ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کس قدر بہترین گرفت فرمائی!!

اس استدلال کا غمروذ دہنائی سے بھی جواب نہ دے سکا، اس لیے کہ وہ خود ہی جانتا تھا کہ آفتاب و ماہتاب اسی خدا کے زیر فرمان ہیں جس کو ابراہیم علیہ السلام پر مانتا ہے، مگر اس طرح جو حقیقت اس کے سامنے بے نقاب ہو رہی تھی اس کو تسلیم کر لینے کے معنی اپنی مطلق العنان فرمانروائی سے دست بردار ہو جانے کے تھے، جس کے لیے اس کے نفس کا عاقبت تیار نہ تھا لہذا وہ ششدر رہی ہو کر رہ گیا، خود پرستی کی تاریکی سے حق پرستی کی روشنی میں نہ آیا۔

تلمو دکا بیان ہے کہ اس کے بعد غمروذ کے حکم سے حضرت ابراہیم علیہ السلام قید کر دیے گئے دس روز تک وہ جیل میں رہے، پھر بادشاہ کی کونسل نے ان کو زندہ جلانے کا فیصلہ کیا اور ان کو آگ میں پھینکے جانے کا واقعہ پیش آیا جو سورۃ انبیاء، علقبوت اور سورۃ الصافات میں بیان ہوا ہے۔

اَوْ کَالَّذِیْ مَرَّ عَلٰی قَرْیَةٍ اٰتَتْہَا عَطْفٌ مَّعْنٰی سَابِقِ اٰیٰتِہٖ پَرہے اور تقدیر کا لام اکثر نحو یوں نے یہ نکالی ہے، ”اَرَبْتَ کَالَّذِیْ حَاجَّ اِبْرٰہِیْمَ اَوْ کَالَّذِیْ مَرَّ عَلٰی قَرْیَةٍ“ اور زخمری، بیناوی وغیرہ نے تقدیر ”اَرَبْتَ مِثْلَ الَّذِیْ مَرَّ الْخ“ نکالی ہے اور اسی کو ترجیح دی ہے۔

قرآن عزیز اور حضرت عزیر علیہ السلام:

قرآن عزیز میں حضرت عزیر (علیہ السلام) کا نام صرف ایک جگہ سورۃ توبہ میں مذکور ہے، اور اس میں بھی صرف یہ کہا گیا ہے کہ یہ یہود عزیر (علیہ السلام) کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں جس طرح کہ نصاریٰ مسیحی (علیہ السلام) کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں، اس ایک جگہ کے سوا قرآن میں اور کسی مقام پر ان کا نام لے کر ان کے حالات و واقعات کا تذکرہ نہیں ہے۔

وَقَالَتِ الْیَہُودُ عُزَیْرُ بْنُ اللّٰہِ وَقَالَتِ النَّصَارَی الْمَسِیْحُ بْنُ اللّٰہِ ذٰلِکَ قَوْلُهُمْ بِاَفْوٰہِہِمْ یُضَاحِکُوْنَ قَوْلِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ قَبْلِ قَاتِلِہُمْ اللّٰہُ اَنّٰی یُؤَفِّکُوْنَ (سورۃ توبہ)

اور یہودیوں نے کہا عزیر اللہ کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے کہا مسیح اللہ کا بیٹا ہے، یہ ان کی باتیں ہیں محض ان کی زبانوں سے نکالی ہوئی،

ان لوگوں نے بھی ان ہی کی سی بات کہی جو اس سے پہلے کفر کی راہ اختیار کر چکے ہیں ان پر اللہ کی لعنت یہ کدھر تک جار ہے۔

قرآن میں مذکور ایک واقعہ:

البتہ مذکورہ آیت میں ایک واقعہ مذکور ہے کہ ایک برگزیدہ ہستی کا اپنے گدھے پر سوار ایک ایسی بہتی سے گذر ہوا جو بالکل تباہ و برباد ہو کر کھنڈر ہو چکی تھی وہاں نہ کوئی مکان تھا اور نہ ملیں، ان بزرگ نے جب یہ دیکھا تو تعجب اور حیرت سے کہا ایسا کھنڈر اور تباہ حال ویرانہ پھر کیسے آباد ہوگا؟ اور یہ مردہ ہستی کس طرح دوبارہ زندگی اختیار کرے گی؟ یہاں تو بظاہر کوئی بھی ایسا سبب نظر نہیں آتا، یہ بزرگ ابھی اسی فکر میں غرق تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اسی جگہ ان کی روح قبض کر لی اور سو برس تک اسی حالت میں ڈالے رکھا، یہ مدت گذر جانے کے بعد ان کو دوبارہ زندگی بخشی، تب ان سے کہا بتاؤ! کتنے عرصہ اس حالت میں رہے؟ وہ جب موت کی آغوش میں سوئے تھے تو دن چڑھنے کا وقت تھا، اور جب دوبارہ زندگی پائی تو غروب آفتاب کا وقت تھا، اس لیے انہوں نے جواب دیا ایک دن یا چند گھنٹے۔ اللہ نے فرمایا ایسا نہیں ہے، بلکہ تم سو برس تک اسی حالت میں رہے، اور اب تمہارے تعجب اور حیرت کا یہ جواب ہے کہ تم ایک طرف اپنے کھانے پینے کی چیزوں کو دیکھو کہ ان میں مطلق کوئی تغیر نہیں آیا، اور دوسری جانب اپنے گدھے کو دیکھو کہ اس کا جسم گل سڑ کر صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ رہ گیا ہے، اور پھر ہماری قدرت کا اندازہ کرو کہ جس چیز کو چاہا کہ محفوظ رہے تو سو برس کے اس طویل عرصہ میں کسی بھی اس پر مسمیٰ تغیرات نے اثر نہ کیا اور محفوظ و سالم رہی اور جس کے بارے میں ارادہ کیا کہ گل سڑ جائے وہ گل سڑ گیا اور اب تمہاری آنکھوں کے دیکھتے ہی ہم اس کو دوبارہ زندگی بخشے دیتے ہیں، اور یہ سب کچھ اس لیے کیا تاکہ ہم تم کو اور تمہارے واقعہ کو لوگوں کیلئے نشان قدرت بنادیں اور تم یقین کے ساتھ ساتھ بخشنی مشاہدہ بھی کر لو۔ تب انہوں نے اظہار عبودیت کے بعد یہ اقرار کیا کہ بلاشبہ تیری قدرت کاملہ کے لیے یہ سب کچھ آسان ہے اور مجھ کو علم یقین کے بعد یقین کا درجہ ہو حاصل ہو گیا۔

اَوْ كَا لَٰذِيْكَ مَرْ عَلٰی قَرْيَةٍ (الآیہ) ان آیات کی تفسیر میں یہ سوال پیدا ہوتا کہ وہ بزرگ شخص کون تھا جس کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا تو اس کے جواب میں مشہور قول یہ ہے کہ یہ حضرت عزیر عليه السلام تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو حکم فرمایا کہ تم یہ خوشم جاؤ۔ ہم اس کو دوبارہ آباد کر دیں گے جب یہ وہاں پہنچے اور شہر کو تباہ اور برباد پایا تو بر بنائے بشریت یہ کہہ اٹھے کہ اس مردہ ہستی کو دوبارہ کیسے زندگی ملے گی؟ ان کا یہ قول بہ شکل انکار نہ تھا بلکہ تعجب اور حیرت کے ساتھ ان اسباب کے متلاشی تھے جن کے ذریعے اللہ اپنے وعدہ کو پورا کرنے والا تھا، لیکن اللہ کو اپنے برگزیدہ بندے اور نبی کی یہ بات بھی پسند نہیں آئی کیونکہ ان کے لیے یہ کافی تھا کہ خدا نے دوبارہ اس بہتی کی زندگی کا وعدہ فرمایا ہے۔ چنانچہ ان کے ساتھ وہ معاملہ پیش آیا جو مذکورہ بالا سطور میں بیان ہوا، اور جب وہ زندہ کئے گئے تو یہ خوشم (بیت المقدس) آباد ہو چکا تھا۔ حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت عبداللہ بن سلام اور قتادہ، سلیمان، حسن رضی اللہ عنہما کا رجحان اسی جانب ہے کہ یہ واقعہ حضرت عزیر عليه السلام سے متعلق ہے۔

(تفسیر ابن کثیر)

اور وہب بن منہ اور عبداللہ بن عبید کا اور ایک روایت میں عبداللہ بن سلام کا قول یہ ہے کہ یہ شخص حضرت ارمیاء (یرمیاہ) نبی تھے، ابن جریر طبری نے اسی قول کو ترجیح دی ہے۔
(تفسیر و تالیف ابن کثیر)

تاریخی بحث:

اور یہ اس لیے کہ جب قرآن عزیز نے اس نستی کا نام ذکر نہیں کیا اور نبی ﷺ سے بھی اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں ہے اور صحابہ و تابعین سے جو آثار منقول ہیں ان کا ماخذ بھی وہ روایات و اقوال ہیں جو وہب بن منہ، کعب احبار اور حضرت عبداللہ بن سلام تک پہنچتے ہیں جو کہ اسرائیلی روایات و واقعات سے منقول ہیں۔ اب واقعہ سے متعلق شخصیت کی تحقیق کے لیے صرف ایک ہی راہ باقی رہ جاتی ہے کہ تواریخ اور تاریخی مصادر سے اس کو حل کیا جائے، مجموعہ تواریخ کے صحائف انبیاء اور تاریخی بیانات پر غور کرنے سے یہ تفصیلات سامنے آتی ہیں کہ یہ واقعہ حضرت یرمیاہ نبی سے متعلق ہے مزید تفصیل کے لیے قصص القرآن مصنفہ حضرت مولانا حفیظ الرحمن سیوہاروی رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں۔

مَثَلُ صِفَةِ نَفَقَاتِ الَّذِينَ يَفْثِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ طَائِفَةٍ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَبَائِلَ فِي كُلِّ سَبِيلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ فَكَذَلِكَ نَفَقَاتُهُمْ تَنْفَعُهُمْ سَبْعُ مِائَةِ ضِعْفٍ وَاللَّهُ يُضَعِفُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلِيمٌ ⑩ مَنْ يَنْسَحِقِ الْمُسَافِعَةَ ⑪ الَّذِينَ يَفْثِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُبْعَثُونَ مَا لَفَقُوا مَنَّا عَلَى الْمُنْفِقِ عَلَيْهِ بَقُولُهُمْ مَثَلًا قَدْ اخْسَنْتَ إِلَيْهِ وَخَبِرَتْ خَالَهُ وَلَا أَدْرِي لَهُ ذِكْرٌ ذَلِكَ أَلَى مَنْ لَا يُجِبُ وَفَوْقَهُ عَلَيْهِ وَنَحْوُ ذَلِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ ثَوَابُ إِنْفَاقِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَالْأَخَوَفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ⑫ فِي الْآخِرَةِ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ كَلَامٌ حَسَنٌ وَرَدَّ عَلَى الْمَسَائِلِ حَمِيلٌ وَمَغْفِرَةٌ لِمَنْ أُنْحَاكَ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ تَبْجَعُهَا أَدْوَى ⑬ بِالْمَنْ وَتُعْبَرُ لَهُ بِالسُّؤَالِ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ حَقِيقَةِ الْعِبَادِ حَلِيمٌ ⑭ بِنَاحِيَةِ الْعُقُوبَةِ عَنِ الْحَمَانِ وَالْمُؤَدَّى يَأْتِيهَا الَّذِينَ أَمْوَالًا تَبْطُلُ وَاصْدَقْتِكُمْ أَيْ أَخَوَزِي بِالْمَنْ وَالْأَدْوَى الْعَمَلُ كَالَّذِي أَيْ كَانِضَالِ نَفَقَةِ الْبَدْوَى يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ نِسَابُ لَهُمْ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَغَيْرِ الْمُنْفِقِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ حَجَرِ أُنْدُسٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ مَطَرٌ شَدِيدٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا ⑮ حَسْبُ أُنْدُسٍ لَاشِيٍّ عَلَيْهِ لَا يَقْدِرُونَ اسْتِيفَاتٍ لِيَبَانَ مَثَلُ الْمُنْفِقِ الْمُنْفِقِ رِيَاءٌ وَجَمْعُ الْخُمْبِرِ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى أُنْدُسٍ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا غَمَلُوا أَيْ لَا يَحْذَرُونَ لَهُ ثَوَابٌ فِي الْآخِرَةِ كَمَا لَا يُوجَدُ عَلَى الصَّفْوَانِ شَيْءٌ مِنَ الشَّرَابِ أُنْدُسٍ كَانَ عَلَيْهِ لَا ذَهَابَ الْمَطَرِ لَهُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ⑯ وَمَثَلُ نَفَقَاتِ الَّذِينَ يَفْثِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءً طَلَبَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَشْبِيهِ تَأَمَّنْ أَنْفُسَهُمْ أَيْ تَحْقِيقًا لِلثَوَابِ عَلَيْهِ بِخِلَافِ الْمُنَافِقِينَ

الذین لا یزجونہ لانکارجمہ لہ ومن ابتدائیہ کمثل جنۃ بُسْتَانٍ بِرَبْوَةٍ بِحِمِ الرِّاءِ وَفُتِحَ مَکَانُ مُرْتَعٍ
 مَسْتَوٍ اَصَابَهَا وَاِبِلٌ قَانَتْ اَعْطَتْ اُكُلَهَا بِحِمِ الکاف وَسُکُونِهَا تَمَرُهَا ضَعْفِیْنِ بِشَیْءٍ مَا یُثْمَرُ غَیْرُهَا
 فَاِنْ لَمْ یُصِصْهَا وَاِبِلٌ قَطَلٌ مَطَرٌ خَفِیْتُ لُحْمِیْنِهَا وَیَخْفِیْهَا لِارْتِفَاعِهَا السَّعْیِ تَثْمَرُ وَتَزْکُو کَثْرَ الْمَطَرِ اَمْ قُلْ
 فَکَذَلِکَ نَفَقَاتٍ مِنْ ذِکْرِ تَزْکُو عِنْدَ اللّٰهِ کَثُرَتْ اَمْ قُلْتُ وَاللّٰهُ یَمَّا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ ۝۱۰ فِی جَارِکُمْ بِہ اَبُوْدُ اَیْجُثْ
 اَحْذَرُکُمْ اَنْ تَکُوْنَ لَہُ جَنَّةٌ بُسْتَانٍ مِّنْ تَجْلِیْلِ وَاَعْنَابٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِہَا الْاَنْهَارُ لَہُ فِیْہَا مِنْ کُلِّ الثَّمَرَاتِ وَاَصَابَہُ الْکَبِیْرُ
 مُضَعَفٌ عَنِ الْکَسْبِ وَلَہُ ذُرِّیَّةٌ ضَعْفَاءٌ ۝۱۱ اَوْلَادٌ صَغَارٌ لَا یَقْدِرُوْنَ عَلَیْہِ فَاَصَابَہَا الْعَصَا ۝۱۲ رِیْعٌ شَدِیْدَةٌ
 فِیْہِ نَارٌ وَاُحْرَقَتْ فَتَقْدَحُهَا اُخُوْجٌ مَا کَانَ النِّہَا وَبَقِیْ غُوْ وَاَوَّلَادُ عَجْرَةٍ مُتَخَبِّرِیْنِ لَا حِیْلَ لَہُمْ وَهَذَا تَمَثُّیْلُ
 بُسْفَةِ السُّرَّائِ وَاَنْصَانٌ فِی ذِغَابِہَا وَعَدَمُ نَفْعِہَا اُحُوْجٌ مَا یَکُوْنُ السَّیْفُ فِی الْاٰخِرَةِ وَالْاَسْتَفْہَامُ بِسَعْنِ النَّفْیِ
 وَغَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ غُوْ لِرَجُلٍ عَمِلَ بِالطَّاعَاتِ ثُمَّ بَغِثَ لَہُ الشَّیْطَانُ فَعَمِلَ بِالْمَعَاصِیِ حَتّٰی اُغْرِقَ اَنْفُسَہُ
 کَذَلِکَ کَمَا نَبِیْنِ مَا ذَکَرَ یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَکُمُ الْاٰیٰتِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ ۝۱۳ فَتَعْتَبِرُوْنَ۔

ترجمہ: جو لوگ اپنے مالوں کو اللہ کے راستہ میں یعنی اس کی اطاعت میں صرف کرتے ہیں ان کے مال کی مثال
 ایسی ہے جیسے ایک دانہ کہ اس سے سات بالیاں اُگیں اور ہر بالی میں سو دانے ہوں، اسی طرح ان کا (راہ خدا) میں صرف کیا ہوا
 مال سات سو گنا افزوں ہوتا ہے، اور اللہ جسے چاہتا ہے اس سے بھی زیادہ دیتا ہے اور اللہ کا فضل بڑا وسیع ہے (اور) وہ اس بات
 سے واقف بھی ہے کہ افزونی کا کون مستحق ہے؟ جو لوگ اللہ کی راہ میں مال خرچ کرتے ہیں پھر خرچ کرنے کے بعد جس پر خرچ
 کیا ہے مثلاً یہ کہہ کر احسان نہیں جانتے کہ میں نے اس کے ساتھ احسان کیا اور میں نے اس کی (خست) حالت سدھار دی اور نہ
 اس کو تکلیف پہنچاتے ہیں اس احسان کا اس شخص کے سامنے تذکرہ کر کے کہ جس کا وقت ہوتا یہ شخص پسند نہیں کرتا، (علیٰ بن ابی
 القیاس) ان کا اجر ان کے رب کے پاس ہے، یعنی ان کے خرچ کا ثواب اور ان پر نہ کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ ٹھکین ہوں گے ایک
 میٹھا بول (اچھی بات) اور سائل کو اچھا جواب دینا اور اس کے اصرار کو نظر انداز کرنا اس خیرات سے بہتر ہے کہ جس کے پیچھے
 احسان جتنا کر اور سوال پر عارہ اگر ایذا رسانی کی ہو، اور اللہ بندوں کے صدقے سے بے نیاز ہے اور احسان جتنا نے والے اور
 تکلیف پہنچانے والے کی سزا و مؤخر کر کے بردبار ہے۔ اسے ایمان والوں میں اپنے صدقات کو یعنی ان کے ثواب کو احسان جتنا کر
 اور تکلیف پہنچا کر اس شخص کے مانند ضائع نہ کرے۔ یعنی اس شخص کے صدقہ کے ضائع کرنے کے مانند کہ جو اپنے مال کو لوگوں کو
 دھانے کے لیے خرچ کرتا ہے اور اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان نہیں رکھتا حال یہ کہ وہ منافق ہے۔ اس کی مثال اس چکنے چتری
 ہے کہ جس پر مٹی پڑی ہو۔ اور اس پر زور کی بارش ہو سو اس کو بالکل صاف کر کے رکھ دے کہ اس پر کچھ باقی نہ رہے۔ (ایسے
 لوگ) کچھ بھی حاصل نہ کر سکیں گے اپنی کمائی (صدقات) سے، یہ جملہ مستانفہ ہے ریا کاری کے طور پر خرچ کرنے والے منافق

کی مثال بیان کرنے کے لیے۔ اور (لا یقدر ون) کو جمع ایلا گیا ہے الٰہی کے معنی کی رعایت کرتے ہوئے۔ یعنی آخرت میں عمل خیر کا ثواب نہ پائیں گے جیسا کہ بچے پتھر پر اس مٹی میں سے کچھ باقی نہیں رہتا جو اس پر تھی، بارش کے اس مٹی کو بہا لے جانے کی وجہ سے۔ اور اللہ تعالیٰ کا فروغ اور اہدایت نہ دکھائیگا اور ان لوگوں کے لیے (راخدا میں) خرچ کرنے کی مثال جو اپنے مالوں کو محض اللہ کی رضا جوئی کے لیے دل کے پورے ثبات (و قرار) کے ساتھ خرچ کرتے ہیں یعنی اس پر ثواب حاصل کرنے کے لیے، بخلاف منافقین کے کہ وہ ثواب کی توقع نہیں رکھتے ان کے ثواب کے منکر ہونے کی وجہ سے اور جس ابتدائیہ ہے، اس باغ کی ہے جو بلند سطح پر ہو (زُبُوۃ) میں را، کے ضمہ اور فتح کے ساتھ۔ وہ جگہ جو مرتفع اور مستوی ہو۔ اور اس پر زور دار بارش ہوئی جو جس کی وجہ سے اس (باغ) نے دوسرے باغوں کے پھل دینے کے مقابلہ میں دو گنا پھل دیا ہو۔ اُکُلْہَا میں کاف کے ضمہ اور سکون کے ساتھ۔ (مراد) اس کے پھل ہیں اور اگر اس پر زور دار بارش نہ بھی ہو تو ہلکی سی کافی ہے۔ یعنی اگر ہلکی بارش بھی اس پر ہو جائے تو اس کے بلند مقام پر ہونے کی وجہ سے وہی کافی ہو جاتی ہے، مطلب یہ کہ اس میں پھل آتے ہیں اور بڑھتے ہیں بارش خواہ زیادہ ہو یا کم ہو۔ اسی طرح مذکورین کے صدقات عند اللہ زیادہ ہوتے ہیں اور بڑھتے ہیں خواہ وہ صدقات کم ہوں یا زیادہ۔ اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس پر نظر رکھے ہوئے ہے، لہذا وہ تم کو اس کی جزاء دے گا۔ کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا ایک باغ چھوڑوں کا اور انگوروں کا ہو جس کے تحت نہریں بہتی ہوں اور اس کے لیے اس باغ میں اور بھی بہت کم کے میوے ہوں اور اس کا بڑھاپا آچکا ہو جس کی وجہ سے وہ کمائے میں کمزور پڑ گیا ہو۔ اور اس کے کمزور کم سن بچے ہوں جو کمانے پر قادر نہ ہوں۔ اس باغ پر ایک گولہ آئے (یعنی) شدید آندھی، کہ جس میں آگ ہو، جس کی وجہ سے وہ (باغ) جل جائے سو اس نے باغ کو اس وقت کھویا ہو کہ جب وہ آخرت میں اس کا سخت محتاج ہو۔ اور وہ اور اس کے بچے عاجز تھیں رہ گئے ہوں کہ ان کے لیے (گذر بسر کرنے کی) اور کوئی صورت نہ ہو۔ یہ ریاکار اور احسان جتانے والے کی تمثیل ہے اس کے ضائع ہونے اور اس کے نفع نہ پہنچانے میں ایسے وقت میں جب کہ (وہ ریاکار) آخرت میں اس (کے ثواب) کا شدید محتاج ہو۔ اور استفہام نفی کے معنی میں ہے، اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ یہ اس شخص کی مثال ہے جس نے نیک اعمال کئے۔ پھر اس پر شیطان مسلط کر دیا کیا تو اس نے معصیت کے عمل شروع کر دیئے یہاں تک کہ اس نے اپنے اعمال کو غرق (ضائع) کر دیا۔ اللہ تمہارے لیے اسی طرح جس طرح بیان کی گئیں کھول کر نشانیاں بیان کرتا ہے تاکہ تم اس میں غور و فکر کرو اور عبرت حاصل کرو۔

حَقِیْقِیْ وَتَرْکِیْ جِی سَبِیْلِیْ وَتَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

مَثَلُ مَضَافِ الْکَذِبِ مَوْصُولٌ، یُسْتَفْهَمُونَ اَسْوَ الْهَمِّ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ جَمَدٌ وَکَرَمٌ مَوْصُولٌ سَلُّ مَثَلُ ۛ
مَضَافِ اِلَیْہِ مَضَافٌ، مَضَافِ اِلَیْہِ سَلُّ مَثَلُ ۛ جَمَدٌ مَوْصُولٌ، اَلَّتِیْ الخ جَمَدٌ وَکَرَمٌ مَوْصُولٌ

موصوف صفت سے مل کر محذوف کے متعلق ہو کر مبتداء کی خبر ہے۔ مفسر علام نے صفة، کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ مثل بمعنی مثال نہیں ہے بلکہ بمعنی صفت ہے۔

سُئِلَ: نفقات کے اضافہ کا کیا مقصد ہے؟

جواب: الَّذِينَ يَنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ مشبہ ہے اور کاف حرف تشبیہ ہے اور مثل حَبَّةِ الْخَمْرِ مشبہ بہ ہے مشبہ اور مشبہ بہ میں موافقت نہ ہونے کی وجہ سے تشبیہ درست نہیں ہے اس لیے کہ مشبہ بہ (الَّذِينَ يَنْفِقُونَ) از قبیل حیوانات ہے اور مشبہ (حَبَّة) از قبیل نباتات ہے لہذا تشبیہ مناسب نہیں ہے، اس کے دو جواب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ مشبہ کی جانب حذف مانا جائے جیسا کہ مفسر علام نے لفظ نفقات محذوف مانا ہے، اب تقدیر عبارت یہ ہوگی، مَثَلُ نَفَقَةِ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ كَمَثَلِ حَبَّةِ اَنْبَتِ الْخَمْرِ۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مشبہ بہ کی جانب حذف مانا جائے اس صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی، مَثَلِ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ الْخَمْرِ كَمَثَلِ زَارِعِ حَبَّةٍ۔

قَوْلُهُ: اَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ اس حذف سے اشارہ کر دیا کہ يُضَعْفُ کا مفعول محذوف ہے۔

سُئِلَ: مُضَاعَفَتُ تَوَاقُلٍ سے مفہوم ہو رہی ہے دوبارہ ذکر کرنے سے تکرار معلوم ہوتا ہے اس کا کیا فائدہ ہے؟

جواب: اَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ کا اضافہ کر کے اس سوال کا جواب دیا ہے یعنی ماضی سے جو مفہوم ہو رہا ہے اس سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ عطا فرمائیں گے۔

قَوْلُهُ: قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ، موصوف صفت سے ملکر معطوف علیہ اور مغفورة معطوف، معطوف معطوف علیہ سے ملکر مبتداء خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةِ الْخَمْرِ خبر۔

سُئِلَ: خَيْرٌ مِّنْهُ ہے اس کا مبتداء بننا کیسے درست ہے؟

جواب: چونکہ اس کا معطوف علیہ مغرور ہے جس کی وجہ سے معطوف کا مبتداء بننا درست ہو گیا۔

سُئِلَ: معطوف علیہ قَوْلٌ ہے جو کہ نکرہ ہے اس کا خود مبتداء بننا صحیح نہیں ہے؟

جواب: جب نکرہ موصوف بالصفة ہو تو اس کا مبتداء بننا صحیح ہوتا ہے، قَوْلٌ موصوف معروف صفت ہے لہذا اس کا مبتداء واقع ہونا درست ہو گیا۔

قَوْلُهُ: اِیْ اُجُورَهَا۔

سُئِلَ: اُجُور مضاف محذوف ماننے کا کیا فائدہ ہے؟

جواب: نفس صدقہ یعنی مال صدقہ کے باطل ہونے کا کوئی مفہوم نہیں ہے اس لیے کہ احسان جتانے یا اذیت پہنچانے سے مال صدقہ ضائع اور باطل نہیں ہو جاتا بلکہ اس کا اجر و ثواب ضائع ہو جاتا ہے اسی شبہ کو رفع کرنے کے لیے اُجُورَہَا کا اضافہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: جَمْعُ الضَّمِيرِ باعتبار معنی الذی: یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَقْدِرُونَ، کُنْشیر، اَلَّذِی یَنْفِقُ کی طرف راجع ہے جو کہ مُغْرَد ہے اور یَقْدِرُونَ میں ضمیر متع ہے۔
جَوَابِ: اَلَّذِی، اُمِرَ چَافِظ کے اعتبار سے مُغْرَد ہے مگر معنی کے اعتبار سے متع ہے، کہانی قول الشاعر۔

وَأَنَّ الَّذِی حَاسِبٌ بِفَلَاحٍ دِمَاؤُهُمْ هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ
فَلَاحُ: اِمْرہ میں ایک مقام کا نام ہے، وہ شخص جس کا خون مقام فَلَاح میں ضائع ہو گیا اور حقیقت وہی پوری قوم کے قائم مقام تھا،
مقام استہزاء، هُمُ ضمیر ہے جو کہ اَلَّذِی کی طرف راجع ہے۔

قَوْلُهُ: نَفَقَاتٍ یہاں بھی حذف مضاف کی وجہ مشبہ اور مشبہ میں موافقت پیدا کرنا ہے کما هو قریباً۔
قَوْلُهُ: اَعْطَتْ، تَنْ، کی تفسیر اعطت سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اتنا اِنْعَاء سے ہے نہ کہ اِنْدِیَان سے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

السُّبْبِلَةُ، خوشہ، ہالی، مشہور و معروف شئی ہے جو کہ کُندہ وغیرہ میں نکلتی ہے، اس کا وزن فُتْلَعْلَعٌ، تَنْوَن زائدہ ہے السُّبْلُ الزُّرْعُ اس وقت بولتے ہیں جب کھیتی میں پانی نہ مل آتی ہے اور بعض حضرات نے سُبْل سے مشتق مان کی نون کو اصلی بھی کہا ہے۔
مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبْكَةٍ (الآیۃ) اس آیت میں تشبیہ تمثیل ہے (یعنی تشبیہ مرکب) اس میں مُنْفِقُونَ فی سَبِيلِ اللَّهِ کے نَفَقَہ و مضافت میں دانہ کُندہ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، یعنی جس طرح ایک دانہ سے بہت سی بالیں اور ہ بال میں بیٹکڑوں دانے پیدا ہوتے ہیں اسی طرح اخلاص کے ساتھ راہِ خدا میں خرچ کرنے والے کا اجر و ثواب انعام و مضافت ہوتا ہے، وجہ تشبیہ مضافت ہے، تشبیہ تمثیل یا تشبیہ مرکب میں وجہ تشبیہ متعدد چیزوں سے اخذ کی جاتی ہے، اخلاص و ایمان کے ساتھ راہِ خدا میں خرچ کرنا مشبہ ہے جو کہ مرکب ہے اور خوشہ کُندہ جس میں دانے زیادہ ہوں مشبہ ہے یہ بھی مرکب ہے ابتداً مذکورہ آیت میں تشبیہ مرکب ہے جس میں تشبیہ کے چاروں رکن مذکور ہیں، مشبہ، مشبہ بہ، وجہ تشبیہ، اور حرف تشبیہ۔

يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يُبْطِلُوا صَدَقَاتِهِمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ (الآیۃ) اس آیت میں بھی تشبیہ مرکب ہے۔ ریا کاری کے طور پر خرچ کرنے والے کی کیفیت کو اس صاف اور کچھ تبحر کی کیفیت کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جس پر ریت پڑا ہو اور زوردار بارش میں وہ ریت مٹی بہہ کر صاف ہو جائے جس طرح یہ پتھر بارش کی وجہ سے صاف ہو گیا اسی طرح اس شخص کے اخلاق کی وجہ سے اس کے اخلاق کا اجر و ثواب بھی ضائع ہو گیا۔

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ (الآیۃ) اس آیت میں بھی تشبیہ مرکب ہے اس لیے کہ اخلاص کیساتھ اور رضا، الہی کے لیے راہِ خدا میں خرچ کرنے والے کو اس بارش کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو بلندی پر ہوا اور جس میں ہال میں بھل بکثرت آئیں خواہ بارش زیادہ ہو یا کم۔

قَوْلُهُ: نَحْبِلُ کہا گیا ہے کہ یہ اسم متع ہے اس کا واحد نَحْلَةٌ ہے، اور کہا گیا ہے کہ نَحْل کی جمع ہے اور نَحْل اسم جنس ہے۔

قَوْلًا: عصا، تیز آندھی، گولہ، بویا پالے والی ہوا، جو درختوں کو اپنی سمیت کیوبہ سے جھل دے۔

اَبُو ذَا حُدَّ كُھُرَانْ تُكُونْ لُھُ جَلَّةٌ مِّنْ تَجْبِلٍ (الایہ) اس آیت میں تشبیہ تمثیل (تشبیہ مرکب) استعمال ہوئی، مشبہ بہ ایک ایسا شخص ہے کہ جس نے زندگی بھر اپاری کر کے ایک عمدہ باغ تیار کیا جو جس میں ہر قسم کے پھل ہوں اور اس کے پاس گدڑ و بکریاں کھڑی ہوں اور یہ شخص پڑھنا لکھنا کی مروت بھی رکھتا ہو، وہ اپنے اس کا سہارا تو کیا جلتا لے اس کے لیے جو تہمت ہوئے ہوں، ایسی صورت میں اس باغ پر کوئی بلائے آسانی آپڑے جو اس باغ کو جلا کر خاکستر کر دے تو اس شخص کو کس قدر حسرت و یاس ہوگی، یہی حال قیامت کے دن اس ریاکار خراج کرنے والے کا ہوگا کہ کس قدر غم و غنا کی وجہ سے اس کے سارے اعمال اکارت ہو جائیں گے جب کہ وہاں نیکیوں کی شدید ضرورت ہوگی اور دوبارہ اعمال خیر کرنے کی مہلت و فرصت بھی نہ ہوگی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: کیا تم پسند کرتے ہو کہ تمہارا بھی یہی حال ہو؟۔

باغ والے کے حالات سے جو کیفیت متضرب ہوتی ہے وہ مشبہ بہ ہے اور قیامت کے دن ایک ریاکاری جو حالت ہوگی اس سے جو کیفیت متضرب ہوتی ہے وہ مشبہ ہے، اصل تمثیل میں مشبہ بہ مذکور ہے اور مشبہ مخدوف ہے، اَبُو ذَا حُدَّ، میں استغناء لفظی وقوع سے لیے ہے نہ کہ لفظی واقع سے لیے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

مَثَلُ الَّذِیْنَ یَنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ (الایہ) یہ انفاق فی سبیل اللہ کی فضیلت کا بیان ہے۔

لَمْ یَلَا یَنْبَغُوْنَ مَا انْفَقُوا مَتًا وَلَا اَذًی، یہاں بات کا بیان ہے کہ انفاق فی سبیل اللہ کی مذکورہ فضیلت صرف اس شخص کو حاصل ہوگی جو مال خرچ کر کے احسان نہیں جتاتا یعنی زبان سے ایسا کلمہ پھیرا دیتا ہے جس سے کسی غریب ضرورت مند محتاج کی عزت نفس بھج جاتا ہو اور وہ تکلیف محسوس کرے، حدیث شریف میں ہے آپ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تین آدمیوں سے کام نہیں فرمائے گا ان میں سے ایک احسان جتائے والا بھی ہے۔ (مسلم کتاب الامان)

قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَیْرٌ (الایہ) سائل سے نرمی اور شفقت سے بولنا اور دعا کیے کلمات کہنا مثلاً یہ کہ اللہ تعالیٰ تم کو اور ہم کو بھی اپنے فضل و کرم سے نوازے۔ یہ قول معروف ہے اور مغفرت کا مطلب ہے کہ اگر سائل کی زبان سے کوئی نازیبا کلمہ نکل جائے تو اس سے چشم پوشی کرتے ہوئے درگزر کرنا۔ یہ نرمی اور چشم پوشی اور درگزر اس صدقے سے بہتر ہے جس کے بعد اس کو لوگوں میں رسوا و ذلیل کرنا یا احسان جتائے۔ کسی سے کلمہ خیر کہنا اور خندہ پیشانی سے ماننا بھی صدقہ ہے۔ (مسلم کتاب اللہ)

فَمَثَلُهُ، كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَیْهِ تَرَابٌ فَاصَابُهُ وَاَبْلُ فَتَرَكَهُ صَلْدًا یہ ایک تمثیل ہے جس میں ریاکار کے اعمال نیک کو بارش سے تشبیہ دے کر سمجھایا گیا ہے۔ تمثیل میں بارش سے مراد خیرات اور دیگر اعمال نیک ہیں اور چٹان سے مراد نیت اور جذبہ کی خرابی ہے جس کے ساتھ خیرات یا کوئی بھی نیک کام کیا گیا ہے، بلکہ مٹی سے مراد نیکی کی وہ ظاہری سطح ہے

جس کے نیچے نیت کی خرابی پوشیدہ ہے۔

بارش کا فطری تقاضہ تو یہی ہے کہ اس سے روئیدگی ہو اور شادابی آئے، لیکن جب روئیدگی قبول کرنے والی زمین اوپر ہی اوپر برائے نام ہو اور اس کے نیچے نری پتھر کی چٹان ہو تو بارش مفید ہونے کے بجائے الٹی مضر ہوگی، اسی طرح خیرات بھی اگرچہ جملانیوں کو نوش و نمادینے کی صلاحیت رکھتی ہے مگر اس کے نافع ہونے کے لیے حقیقی نیک نیتی شرط ہے نیت نیک نہ ہو تو ابر کرم کا فیضان بھی بجز اس کے کہ محض ضیاع مال ہے اور کچھ نہیں۔

اَيُّوْدُ اَحَدُكُمْ اِنْ تَكُوْنُ لَهٗ جَنَّةٌ، یعنی اگر تم یہ پسند نہیں کرتے کہ تمہاری عمر بھر کی کمائی ایک ایسے نازک موقع پر تباہ ہو جائے جب کہ تم اس سے فائدہ اٹھانے کے سب سے زیادہ محتاج ہو اور از سر نو کمائی کرنے کا موقع بھی باقی نہ رہا ہو تو تم یہ بات کیسے پسند کر رہے ہو کہ دنیا میں مدت العمر عمل کرنے کے بعد آخرت کی زندگی میں تم اس طرح قدم رکھو کہ وہاں پہنچ کر یکایک تمہیں معلوم ہو کہ تمہارا پورا کارنامہ حیات یہاں کوئی قیمت نہیں رکھتا، جو کچھ تم نے دنیا کے لیے کمایا تھا وہ دنیا ہی میں رہ گیا آخرت کے لیے کچھ کم کر لائے ہی نہیں کہ یہاں اس کے پھل کھا سکو، آخرت میں تمہیں اس کا کوئی موقع نہ ملے گا کہ از سر نو اب آخرت کے لیے کمائی کرو۔ آخرت کے لیے جو کچھ بھی کمائی کرنے کا موقع ہے وہ اسی دنیا میں ہے یہاں اگر تم آخرت کی فکر کئے بغیر ساری عمر دنیا ہی کی دھن میں لگے رہے اور اپنی تمام قوتیں اور کوششیں دنیوی فائدے تلاش کرنے ہی میں کھپاتے رہتے تو آفتاب زندگی غروب ہونے کے بعد تمہاری حالت بعینہ اس بڑھے کی طرح حسرت ناک ہوگی جس کی عمر بھر کی کمائی اور جس کی زندگی کا سہارا ایک باغ تھا اور وہ باغ عین عالم بیری میں اس وقت جل گیا جب کہ وہ نہ خود نئے سرے سے باغ لگا سکتا ہے اور نہ اسکی اولاد ہی اس قابل تھی کہ اس کی مدد کر سکے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس مثال کا مصداق ان لوگوں کو بھی قرار دیا ہے جو ساری عمر نیکیاں کرتے ہیں اور آخر عمر میں شیطان کے جال میں پھنس کر اللہ کے نافرمان ہو جاتے ہیں جس سے عمر بھر کی نیکیاں برباد ہو جاتی ہیں۔

وفی رواية البخاری والحاکم وابن جریر وجماعة عن ابن عباس کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک روز اصحاب نبی ﷺ سے فرمایا تمہارا اس آیت کے بارے میں کیا خیال ہے، ”اَيُّوْدُ اَحَدُكُمْ“ الخ۔ لوگوں نے کہا: اللہ تعالیٰ اعلم، حضرت عمر رضی اللہ عنہ غصے ہو گئے اور فرمایا، ہاں کیوں، کہو (یعنی یہ گول مول بات میرے سوال کا جواب نہیں ہے تو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اے امیر المؤمنین! اس آیت کے بارے میں میرے دل میں ایک بات ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے میرے برادر زادے کہو، اور اپنے آپ کو کم نہ سمجھو، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اس آیت میں اس مالدار آدمی کی مثال بیان کی گئی ہے جس نے اللہ کی اطاعت میں عمل کیا، پھر اللہ نے اس کی طرف شیطان بھیجا تو وہ معاصی میں مبتلا ہو گیا اور اپنے اعمال کو برباد کر لیا۔ (روح المعانی)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رُكُوعًا مِنْ طَيْبَاتِ حَبِيدٍ مَا كَسَبْتُمْ مِنْ أَمْوَالٍ وَمِنْ طَيْبَاتِ مِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
 مِنَ الْخَنُوبِ وَالْغُبَارِ وَلَا تَيْسَمُوا تَقَصِدُوا الْحَبِيبَ الرَّدِّيَّ مِنْهُ أَى مِنَ السُّكُورِ تُتَّقُونَ فِي الزُّكُورِ
 حَالٍ مِنْ ضَمِيرٍ تَتِمُّوا وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ أَى الْخَبِيثِ لَوْ أَنْطَلَقْتُمْ فِي خُفُوفِكُمْ إِلَّا أَنْ تَعُوضُوا فِيهِ
 بِالنَّسَاغِلِ وَغَسَّ النَّصْرُ فَكَيْفَ تُؤْذُونَ مِنْهُ حَقَّ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَنَى عَنْ نَفَاتِكُمْ حَبِيدٌ ⑤
 مَحْمُودٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ الشَّيْطَانُ يُعَذِّبُ الْفَقْرَ يُخُفِّكُمُ بِهِ إِنْ تَصَدَّقْتُمْ فَنَسْتَكُنَّ وَإِمْرُكُمُ بِالْفَحْشَاءِ
 الْبَخْسِ وَمِنْهُ الزُّكُورُ وَاللَّهُ يُعَذِّبُ عَلَى الْإِنْفَاقِ مَغْفِرَةٌ مِنْهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَفَضْلًا رِزْقًا خَلْفًا مِنْهُ
 وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلِيمٌ ⑥ بِالْمُنْفَقِ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ الْعَبْدَ الْمُنْفِقِ الْمُؤَدَّى إِلَى الْغَسْرِ مَنْ يَشَاءُ
 وَمَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا بِمُجِيزَةٍ إِلَى السَّعَادَةِ الْآدِيَّةِ وَمَا يَذْكُرُ فِيهِ إِذْخَامُ النَّارِ
 فِي الْأَسْلِ فِي الذَّلَالِ يَتَعَطَّى إِلَّا أَوَّلُوا الْأَلْبَابِ ⑦ أَصْحَابُ الْغُتُولِ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَدْنَاهُ مِنْ زَكَاةٍ
 أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نَذْرٍ فَوْقَ نَفْسِكُمْ بِهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُكُمْ فَجَارِكُمْ عَلَيْهِ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ
 الزُّكُورِ وَالسُّنْدَرِ أَوْ يَوْضَعِ الْإِنْفَاقِ فِي غَيْرِ مَحَلٍّ مِنْ مَعَاصِي اللَّهِ مِنْ أَنْصَارٍ ⑧ مَا نَعْنِي لَهُمْ مِنْ غَدَاةٍ
 إِنْ تَبَدَّلُوا ظَهَرُوا الصَّدَقَاتِ أَى السَّوَالِ فَيُعَمَّاهُ أَى نَعْمَ شَيْءٌ إِنْدَاهَا وَإِنْ تَحْفَوهَا تُسَرِّهَا
 وَتُؤْتُوهُمَا الْفُقَرَاءُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ أَيْدِيهَا وَإِنْهَايَهَا الْأَغْنِيَاءُ أَمَا صَدَقَةُ الْفَرَسِ فَلَا فَضْلَ أَظْهَرَهَا
 لِيُقْتَدَى بِهِ وَلَمَّا لَيْتُهُمْ وَإِنَّا وَهَّا الْفُقَرَاءَ نَعْنِي وَيُكْفَرُ بِأَيْدِيهِمْ وَمِنْهُمَا بِالْعَطْفِ عَلَى مَحَلِّ فَيْتُو
 وَمِنْ فَوْعَا عَلَى الْإِسْتِنَابِ عَنْكُمْ مِنْ بَعْضِ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ يَمَّا نَعْمَلُونَ خَيْرٌ ⑨ عَلَيْهِ بِبَاضَةٍ
 كَفَّاهُهَا لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ وَلَمَّا مَعَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْخَصْمِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ لِيَسْتَمُوا أَعْلَى
 لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ أَى النَّاسِ إِلَى الدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هُدًى
 إِلَى الدُّخُولِ فِيهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ مَالٍ فَلَا نُفْسِكُمْ ⑩ لَنْ نَوَابِهَا وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ أَى
 ثَوَابِهِ لَا غَيْرِهِ مِنْ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا خَرِبَعْنِي أَنْتَهَى وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِي لَكُمْ حَزَاؤُهُ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ ⑪
 تُنْفِقُونَ مِنْهُ شَيْئًا وَالْجَمَلَانِ قَا كَيْدًا لَأَوْسَى لِلْفُقَرَاءِ خَيْرٌ مِنْهُ مَحْذُوبِ أَى الصَّدَقَاتِ
 الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى حَسَبُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى الْجِهَادِ وَتَرَنَّتْ فِي أَعْنَ الصَّفَةِ وَنَحْمُ الزُّعْمَانِ
 مِنْ الْمُفَاحِرِينَ أَزِيدُوا بِنَعْمَةِ الْفَرَانِ أَوْ الْخُرُوجِ مِنَ السَّرَايَا لَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْبًا سَفَرًا فِي الْأَرْضِ لِدُجَارِهَا
 لِنَعْمَتِهِ عَنْهُ بِالْجِهَادِ بِحَسَبِهِ الْجَاهِلُ بِحَالِهِ أَغْنِيَاءُ مِنَ التَّحْقِيقِ أَى لِنَعْمَتِهِ عَنِ السُّؤَالِ وَتَرْكِهِ تَعْرِفُهُمْ
 بِأَخْصَابٍ بِسَيِّئَاتِهِمْ غَلَا سَتَهُمْ مِنَ التَّوَضُّعِ وَأَثَرِ الْجَهْدِ لَا يَسْكُونُ النَّاسُ شَيْئًا فَيُجْهَدُونَ لِلْحَاقِّ أَى لَا

سُؤَالُہُمْ اِنْہُمْ اَعْمَلًا فَلَا یُطِیعُ مِنْہُمْ اَحَدٌ وَہُوَ الْاِنْحَاہُ وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ حَیْرٍ فَاِنَّ اللّٰہَ بِہِ عَلِیْمٌ
فَسِحَارُکُمْ عَلَیْہِ۔

ترجمہ:

اے ایمان والو! جو مال تم نے کمایا ہے اس میں سے عمدہ چیزیں خرچ کرو، زکوٰۃ دو اور اس سے بھی عمدہ چیزیں جو ہم نے تمہارے لیے زمین سے پیدا کی ہیں۔ (مثلاً) غلہ اور کھل اور مکہ پروردگار کی چیزوں میں سے خراب چیز کا قصد بھی نہ کرو۔ کہ اس میں سے زکوٰۃ میں خرچ کرو گے تنفقون، تمہموا کی نصیر سے حال ہے، حالانکہ تم خود بھی اس خراب چیز کو لینے والے نہیں ہو اگر وہ چیز تمہارے حقوق میں دی جائے مگر نرمی اور چشم پوشی کرتے ہوئے، تم نظر انداز کر جاؤ تو پھر تم خراب چیز سے اللہ کا حق کس طرح ادا کرتے ہو اور سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے خرچے سے بے نیاز ہو رہا حال میں ستودہ صفات ہے، شیطان تمہیں محتاجی سے ڈراتا ہے (یعنی) اگر تم صدقہ کرو گے تو محتاج ہو جاؤ گے سو تم خرچ نہ کرو، اور تم کو کھل اور زکوٰۃ نہ دینے کا حکم کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ خرچ کرنے پر اپنی طرف سے تمہارے گناہوں کو معاف کرنے کا اور اس (خرچ کردہ) کے عوض رزق کا وعدہ کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل کے معاملہ میں بڑا شہادہ دست اور خرچ کرنے والے سے باخبر ہے۔ وہ جس کو چاہتا ہے حکمت جیسی ایسا علم نفع جو عمل تک پہنچانے والا ہو عطا کرتا ہے اور جس کو حکمت مل گئی اس کو بڑی خیر کی چیز مل گئی، اس کے سعادت ابد یہ تک پہنچنے کی وجہ سے۔ اور نصیحت تو بس دانشمندی قبول کرتے ہیں اور تم جو کچھ بھی خرچ کرتے ہو (یعنی) صدقہ و زکوٰۃ ادا کرتے ہو یا جو بھی نذر مانگتے ہو پھر تم اس کو پوری کرتے ہو۔ یقیناً اللہ تعالیٰ اس کو جانتا ہے۔ تو وہ تم کو اس کا صلہ دے گا، اور زکوٰۃ کو روک نہ اور نذر و پورا کر کے یا اللہ کی معصیت میں بے عمل خرچ کر کے ظلم کرنے والوں کا کوئی بھی حامی نہیں ہوگا۔ (یعنی) اس کے مذاب سے ان کو کوئی بچانے والا نہیں ہوگا۔ اگر تم غلی صدقات کو ظاہر کرو تب بھی اچھی بات ہے یعنی اس کا ظاہر کرنا اچھی بات ہے۔ اور اگر تم اسے پوشیدہ رکھو اور فقرا کو دو تو اس کے ظاہر کرنے اور مالداروں کو دینے سے تمہارے حق میں بہتر ہے، لیکن فرض صدقہ کہ اس کا اظہار افضل ہے تاکہ لوگ اس کی اقتدا کریں اور تاکہ یہ شخص محل تہمت میں نہ رہے اور اس کا فقرا کو دینا متعین ہے، اور اللہ تمہارے کچھ گناہ بھی دور کر دے گا، یُکَفِّرْ، یا، اور نون کے ساتھ مجرم پڑھا جائے تَوْفِّهُوْا، کے محل پر عطف ہوگا اور مرفوع پر جہاں جائے تو متاثر نہ ہونے کی وجہ سے مرفوع ہوگا۔ اور تم جو کچھ بھی کرتے ہو اللہ اس سے باخبر ہے، یعنی اس کے باطن سے اس طرح واقف ہے جس طرح اس کے ظاہر سے، اس سے اس کی کوئی شئی مخفی نہیں ہے، اور جب رسول اللہ ﷺ نے مشرکین پر صدقہ کرتے ہوئے منع فرمایا تاکہ وہ اسلام قبول کر لیں تب یہ آیت نازل ہوئی، (لَیْسَ عَلَیْکُمْ حُدُودُہُمْ) ان کی ہدایت یعنی اسلام میں داخل کرنا آپ کے ذمہ نہیں، آپ کی ذمہ داری تو صرف پہنچا دینا ہے، بلکہ اللہ اسلام میں دخول کی جس کی ہدایت چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے اور تم جو کچھ بھی مال میں سے خرچ کرتے ہو سو اپنے لیے کرتے ہو، اس لیے کہ اس کا اجر تمہارے ہی لیے ہے، اور تم اللہ ہی کی رضا جوئی کے لیے خرچ کرتے ہو، یعنی اس کے ثواب کے لیے نہ کہ دنیا کی کسی اور غرض کے لیے، خبر یعنی ضعی ہے، اور

مال میں سے تم جو کچھ خرچ کرتے ہو تم کو اس کی پوری پوری جزا دی جائے گی، تم پر ذرا بھی زیادتی نہ کی جائے گی کہ اس کے اجر میں کچھ کمی کر دی جائے، یہ دونوں جملے پہلے جملے کی تائید ہیں۔ صدقات کے (اصل) مستحق وہ فقراء ہیں (للفقراء) مبتداء مخدوف کی خبر ہے جو اللہ کی راہ میں لڑے گئے ہیں، یعنی جنہوں نے خود کو جہاد میں محبوس کر لیا ہے (اور آئندہ آیت) اصحاب صفہ کے بارے میں نازل ہوئی اور وہ مجاہدین میں سے چار سو تھے، جو قرآن کی تعلیم اور سرمایہ کے ساتھ نکلنے کے لیے مستعد رہتے تھے، وہ جہاد میں مشغول رہنے کی وجہ سے (طلب) معاش اور تجارت کے لیے سفر نہیں کر سکتے تھے، ان کے حال سے ناواقف انہیں مخفی سمجھتا تھا سوال سے ان کے احتیاط کرنے اور ترک سوال کرنے کی وجہ سے اس مخاطب کو ان کی تواضع اور مشقت کے اثر کی علامت سے پہچان لے گا، وہ لوگوں سے لپٹ کر کسی چیز کا سوال نہیں کرتے، یعنی وہ بالکل سوال نہیں کرتے، لہذا چپ کر سوال بھی ان کی طرف سے نہیں ہوتا اور الحاف کے معنی اصرار کے ہیں، اور تم مال میں سے جو کچھ خرچ کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کو خوب جانتا ہے سو وہ تم کو اس کی جزا دے گا۔

تحقیق و ترمیم کے تسبیح و تفسیر فی فوائد

قَوْلُهُ: الجِہاد، طہیت کی تفسیر الجہاد سے کر کے اشارہ کر دیا کہ طہیت کے معنی حلال کے نہیں ہیں جو کہ اکثر استعمال ہوتے ہیں بلکہ یہاں عمدہ کے معنی ہیں جو ردی کے مقابلہ میں مستعمل ہے۔

قَوْلُهُ: تعصوا۔ مضارع جمع مذکر حاضر آنکھیں بند کرنا، یہاں مجازی معنی، درگزر کرنا، چشم پوشی کرنا مراد ہیں۔

قَوْلُهُ: البخل، فحشاء کی تشبیہ نخل سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں فحشاء کے مشبہ معنی جو کہ زمانے میں مرد نہیں تھے۔

قَوْلُهُ: منجز و ما بالعطف علی محلّ فہو و مرفوعا علی الاستیناف۔ اس عبارت کا مقصد یُکْفَر کے اعراب کو بتانا ہے، اس کو جزوم پر سنا جائے تو جزوم فہو کے محل پر عطف ہونے کی وجہ سے ہوگا اس لیے کہ فہو، جواب شرط ہونے کی وجہ سے جزوم ہے، اور اگر مرفوع پر سنا جائے تو مرفوع ہلکہ مستانفہ ہونے کی وجہ سے ہوگا شرط سے اس کا کوئی تعلق نہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: ای الناس اس میں اشارہ ہے کہ خلد ہر کی ضمیر الناس کی طرف راجع ہے اگرچہ وہ ماقبل میں صہ احضار کو نہیں ہے مگر مضمون کلام سے مفہوم ہے فقراء کی طرف راجع نہیں جیسا کہ بظاہر معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ اس صورت میں معنی درست نہیں رہتے۔

قَوْلُهُ: الی الدخول فی الاسلام، اس اضافہ سے ایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

نَبَوَیْہُ: آپ ﷺ سے ہدایت کی نفی کا کیا مقصد ہے جب کہ آپ ﷺ کی بعثت ہدایت ہی کے لیے ہے۔

جَوَابُہُ: نفی ہدایت سے مراد ایصال الی المطلوب کی نفی ہے نہ کہ اراء الطریق کی۔

قَوْلًا: خبر بمعنی النہی یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

یَسْأَلُونَ: وَمَا تَنْفَعُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ میں خبر دی گئی ہے کہ تم رضا، الہی ہی کے لیے خرچ کرتے ہو انکے بہت سے لوگ، یا وہ خود کے لیے بھی خرچ کرتے ہیں۔ اس میں مذہب باری لازم آتا ہے۔

جواب: یہ ہے کہ خبر بمعنی نہی ہے، کہ تم غیر رضا کے لیے خرچ مت کرو۔

قَوْلًا: لتعففہم اس میں اشارہ ہے کہ من التعفف، میں من تعلیہ ہے نہ کہ تعفیہ۔ لَا یَسْأَلُونَ النَّاسَ الْحَافًا، وہ اصرار کے ساتھ سوال نہیں کرتے، اس میں فن بیان کی ایک صنعت ہے جس کو ”نفسی الشیء بانجاہہ“ کہتے ہیں، اس میں بظاہر ایک شئی کی نفی اور دوسری شئی کا اثبات ہوتا ہے، مگر حقیقت میں دونوں کی نفی مقصود ہوتی ہے، مذکورہ آیت میں بظاہر الحاف (اصرار) کی نفی ہے، نفس سوال کی نفی نہیں ہے، مگر مقصود کلام ”مطلقاً“ کی نفی ہے یعنی بظاہر قید کی نفی ہے مگر باطن میں قید اور مقید دونوں کی نفی ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مَنْ طَيَّبَتْ مَا كَسَبْتُمْ (الآیۃ) صدق کی قبولیت کے لیے جس طرح ضروری ہے کہ مَنْ وَاذَى اور ریاکاری سے خالی ہو جیسا کہ گذشتہ آیات میں بیان کیا گیا ہے اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ وہ حلال اور پاکیزہ اور عمدہ چیز ہو۔

شان نزول:

بعض انصار مدینہ جو کھجوروں کے باغات کے مالک تھے وہ بعض اوقات غمی اور روی کھجوروں کا خوشہ مسجد میں اکر لٹکا دیا کرتے تھے اور اصحاب صفہ کا چونکہ کوئی ذریعہ معاش نہیں تھا جب ان کو بھوک لگتی تو ان خوشوں میں سے جہاز کر کھجوریں کھا لیا کرتے تھے اسی پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (فتح القدیر بحوالہ ترمذی)

طیبیت، کا ترجمہ بعض حضرات نے جن میں مفسر علام بھی شامل ہیں، عمدہ چیز کیا ہے اور قرینہ مِمَّا اخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ کو قرار دیا ہے اس لیے کہ زمین سے پیدا ہونے والی شئی حلال تو ہوتی ہے البتہ جودت اور رذات میں کافی مختلف ہوتی ہے اس لیے طیبیت، کا ترجمہ عمدہ شئی سے کیا ہے شان نزول کے واقعہ سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے، اور بعض حضرات نے حلال شئی سے کیا ہے اس لیے کہ مکمل اور پوری طرح عمدہ شئی وہی ہوتی ہے جو حلال بھی ہو۔ اگر دونوں ہی معنی مراد لئے جائیں تو کوئی تضاد نہیں ہے۔ البتہ جس کے پاس اچھی چیز ہو یہی نہیں وہ اس ممانعت سے بری ہے۔

عشری اراضی کے احکام:

مِمَّا آخَرَ جَنًّا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ، لفظ آخر جہا سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ عشری زمین سے عشر واجب ہے، اس آیت کے عموم سے امام ابوحنیفہ (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے استدلال کیا ہے کہ عشری زمین کی ہر قلیل و کثیر پیداوار میں عشر واجب ہے، عشر اور خراج دونوں اسلامی حکومت کی جانب سے زمین پر عائد کردہ ٹیکس ہیں، ان میں فرق یہ ہے کہ عشر فقط ٹیکس نہیں بلکہ اس میں عبادت مالی کی حیثیت بھی ہے جیسا کہ زکوٰۃ میں ہے، اس لیے اس کو زکوٰۃ الارض بھی کہا جاتا ہے اور خراج خالص ٹیکس ہے جس میں عبادت کا کوئی پہلو نہیں ہے، مسلمان چونکہ عبادت کا اہل ہے لہذا عشری زمین سے جو ٹیکس لیا جاتا ہے اسے عشر کہتے ہیں اور غیر مسلم سے جو اراضی کا ٹیکس لیا جاتا ہے اس کو خراج کہتے ہیں، عشری اور خراجی زمین کا فرق اور عشر و خراج کے تفصیلی مسائل کتب فقہ سے معلوم کیے جاسکتے ہیں، یہاں اس کا موقع نہیں۔

الشَّيْطَانُ يُعِدُّكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ، بھلے اور نیک کام میں اگر مال خرچ کرنا ہو تو شیطان ڈراتا ہے کہ مفلس اور قلاش ہو جاؤ گے اور تمہارا فلاں کام رک جائے گا البتہ اگر برے کام میں خرچ کرنا ہو تو بڑی سے بڑی رقم خرچ کروا دیتا ہے چنانچہ دیکھا گیا ہے کہ مسجد مدرسہ یا کسی اور کار خیر کے لیے کوئی تعاون کے لیے پہنچ جائے تو صاحب خیر ایک معمولی رقم کے لیے بار بار حساب کی جانچ پڑتال کرتا ہے، اور چندہ والے کو ہوا اوقات کئی بار بلاتا ہے لیکن انٹرنیٹ، ٹیلی ویژن، شراب، بدکاری، اور مقدمہ بازی میں خرچ کرنا ہو تو یہی شخص بڑی سے بڑی رقم بے تحاشا خرچ کر دیتا ہے۔

”حکمت“ کے معنی اور تفسیر:

يُؤْتِي السَّحَابَ مِمَّا يَشَاءُ، حکمت سے مراد صحیح بصیرت اور صحیح قوت فیصلہ ہے یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ جس شخص کے پاس حکمت کی دولت ہوگی وہ ہرگز شیطان کی بتائی ہوئی راہ پر نہ چلے گا، بلکہ اس کشادہ راہ کو اختیار کرے گا جو اللہ تعالیٰ نے بتائی ہے، شیطان کے تنگ نظر مریدوں میں یہ بڑی ہوشیاری اور قلعندگی ہے کہ آدمی اپنی دولت کو سنبھال کر رکھے اور ہر وقت کمائی کی فکر میں لگا رہے لیکن جن کو اللہ کی جانب سے نور بصیرت کی دولت ملی ہے ان کی نظر میں یہ تین بے وقوفی ہے، حکمت اور دانائی ان کے نزدیک یہ ہے کہ آدمی جو کچھ کمائے اس سے اپنی متوسط ضروریات پوری کرنے کے بعد باقی کو دل کھول کر بھلائی کے کاموں میں خرچ کرے۔

نذر کا حکم:

نذرا سی عبادت کی صحیح ہے جو واجبات کی جنس سے ہو اور خود واجب نہ ہو، مثلاً نماز، روزہ، حج وغیرہ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص عبادت مرئی کی نذر مانے تو واجب نہ ہوگی۔ نذر اگر محصیت کی نہ ہو تو پورا کرنا واجب ہے اگر کسی نے

معصیت کی نذر قسم کے ساتھ مافی تو نذر پوری نہ کرے اور قسم کا کفارہ ادا کرے۔

غیر اللہ کی نذر جائز نہیں:

نذر بھی چونکہ نماز روزہ کی طرح عبادت ہے لہذا غیر اللہ کے لیے جائز نہیں غیر اللہ کی نذر ماننا شرک ہے لہذا کسی بھی چیز، پیغمبر یا ولی کے نام کی نذر ماننا شرک ہے اس سے بچنا ضروری ہے۔

خفیہ طور پر صدقہ افضل ہے:

إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا ۖ (الآیۃ) اس سے معلوم ہوا کہ عام حالات میں خفیہ طور پر صدقہ کرنا افضل ہے، ہوائے اس صورت کے کہ جس میں اعانیہ خرچ کرنے میں لوگوں کو ترغیب کا پہلو یا تہمت سے بچنا مقصود ہو، تاہم مخصوص صورتوں کے علاوہ دیگر مواقع پر خاموشی سے خفیہ طور پر صدقہ کرنا ہی بہتر ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: جن لوگوں کو روز قیامت عرش الہی کا سایہ نصیب ہوگا ان میں وہ شخص بھی ہوگا جس نے اپنے دائیں ہاتھ سے ایسے خفیہ طریقہ سے صدقہ کیا ہوگا کہ اس کے بائیں ہاتھ کو بھی خبر نہ ہوگی ہو کہ اس کے دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے؟ (اس تعبیر سے مراد مبالغہ فی الخفاء ہے) نقلی صدقات کو چھپا کر اور جو صدقہ فرض ہو مثلاً زکوٰۃ وغیرہ اس کو علانیہ دینا افضل ہے۔

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدْهُمُ بِهَمْزٍ مُعْتَرِضٍ یعنی آپ پر یہ واجب نہیں کہ آپ ان کو ہدایت یافتہ کر دیں صرف رہنمائی کرنا اور راہ ہدایت دکھانا آپ کا فرض منصبی ہے۔

شان نزول:

عبد بن حمید اور نسائی وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ابتداء میں مسلمان اپنے غیر مسلم رشتہ داروں اور عام غیر مسلم حاجتمندوں کی مدد کرنے میں تامل کرتے تھے، اور اس کو ناپسند کرتے تھے، ان کا خیال یہ تھا کہ صرف مسلمان حاجتمندوں کی مدد کرنا ہی انفاق فی سبیل اللہ ہے، اس آیت سے ان کی یہ غلط فہمی دور ہو گئی۔

حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا کی والدہ اپنے کھر کے زمانہ میں اپنی بیٹی حضرت اسماء کی خدمت میں مدد کی خواہاں ہو کر مدینہ آئیں تو حضرت اسماء نے اپنی والدہ کی مدد اس وقت تک نہیں کی جب تک کہ آپ ﷺ سے اجازت نہ لے لی۔
مَسْئَلَةٌ: یہاں یہ بات پیش نظر رہے کہ صدقہ سے مراد نقلی صدقہ ہے جس کا انسانیت کی بنیاد پر ذمی کافر کو بھی دینا جائز ہے، البتہ صدقہ واجبہ مسلمان کے علاوہ کسی کو دینا جائز نہیں ہے۔

مَسْئَلَةٌ: کافر ذمی یعنی غیر حربی کو صرف زکوٰۃ و عشر دینا جائز نہیں البتہ دیگر صدقات واجبہ و نافلہ دینا جائز ہے، اور اس آیت میں زکوٰۃ داخل نہیں ہے۔ (معارف القرآن)

لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ الْحَافًا، اہل ایمان کی صفت یہ ہے کہ فقر و غربت کے باوجود وہ سوال سے بچتے ہیں اور الحاف یعنی اصرار سے سوال کرنے سے بچتے ہیں، بعض نے الحاف کے معنی کئے ہیں بالکل سوال نہ کرنا، اور بعض نے کہا ہے کہ وہ سوال میں الحاح و زاری نہیں کرتے، اس مضمون کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ مسکین وہ نہیں ہے جو ایک ایک دودھ کھجور یا ایک ایک دودھ لقمے کے لیے در در جا کر سوال کرتا ہے، مسکین تو وہ ہے جو سوال سے بچتا ہے، پھر آپ ﷺ نے لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ الْحَافًا کا حوالہ پیش فرمایا (صحیح بخاری) اس لیے پیشہ ور لوگوں کے بجائے دین کے طلبہ علماء اور سفید پوش ضرورتمندوں کا پتہ چلا کر ان کی مدد کرنی چاہیے، کیونکہ ایسے لوگ دوسروں کے سامنے ہاتھ پھیلاتا عزت نفس اور خوداری کے خلاف سمجھتے ہیں۔

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِالْإِلَّهِ وَالتَّهَارِيرِ أَوْ عَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۲۰﴾ الَّذِينَ يَأْكُونُونَ الرِّبَا أَيْ يَأْخُذُونَ وَغَوَا زِيَادَةً فِي انْتِغَامِ مَالِهِ بِالْإِنْفِقَادِ وَالْمُضْعَمَاتِ فِي السَّدَادِ الْأَخْلَ لَا يَقُومُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ إِلَّا قِيَامًا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ الْجَنُونَ بِهِمْ مُتَعَلِّقٌ بِتَقْوَمُونَ ذَلِكَ الَّذِي نَزَلَ بِهِمْ بِأَنَّهُمْ بِسَبِّ أَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا فِي الْحَوَازِ وَهَذَا مِنْ غَكْسِ التَّشْبِيهِ مُبَالِغَةً فَقَالَ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ بَلَاغٌ مُوعِظَةً وَغَضَبٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى عَنْ أَكْلِهِ فَلَهُ مَا سَلَفَ قَبْلَ النَّهْيِ أَيْ لَا يُسْتَرَدُّ مِنْهُ وَأَمْرُهُ فِي الْغَوَا عَنِ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ أَلِى أَكْلِهِ مُشْتَبِهًا لَبَنِيهِ فِي الْحِجْلِ قَالُوا لَيْتَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲۱﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُغْفِرُ الْبَيْعَ وَبَرَكَةً فِي الصَّدَقَاتِ يَزِيدُهَا وَيُنْفِيهَا وَيُضَاعِفُ ثَوَابَهَا وَاللَّهُ لِيُحِبَّ كُلَّ قَتْلِ الْبَيْعِ الْبَيْعِ فَاحْرَبْ بِأَكْلِهِ أَيْ يُعَاقِبُهُ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۲۲﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا أَتْرَافَكُمْ مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۲۳﴾ ضَادِقِينَ فِي أَيْصَابِكُمْ فَإِنْ مِنْ شَأْنِ الْمُؤْمِنِ امْتِنَالِ أَمْرَ اللَّهِ نَزَلَتْ لَهَا طَلَبُ بَعْضِ الصَّحَابَةِ بَعْدَ النَّهْيِ بِرَبِّهِمْ كَانَ لَهُ قَوْلٌ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا مَا أَمَرْنَا بِهِ فَأَذْنُوا اغْلِبُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَكُمْ فِيهِ تَنْبِيْهُ شَدِيدٌ لَهُمْ وَلَمَّا نَزَلَتْ قَالُوا لَا يَدَى لَنَا بِحَرْبِهِ وَإِنْ تَبَتُّمْ رَجَعْتُمْ عَنْهُ فَلَكُمْ رَعْوَسٌ أَضُولُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَقْطَمُونَ بَرِيَادَةً وَلَا تَقْطَمُونَ ﴿۲۴﴾ بِقَبْضٍ وَإِنْ كَانَ وَفَّ غَرْنَهُ دُوعَسَرَةً فَظَرَّةٌ لَهُ أَيْ عَلَيْهِمْ تَأْخِيرُهُ إِلَى مَيْسَرَةٍ بِنَفْسِ السَّيِّئِ وَضَمَّهَا أَيْ وَقْتُ نِسْرِهِ وَأَنْ صَدَقُوا بِالتَّشْمِيدِ عَلَى إِذْغَامِ النَّارِ فِي الْأَصْلِ فِي الصَّادِ بِالتَّخْفِيفِ عَلَى خَفِيفِهَا أَيْ تَتَخَفَعُوا عَلَى الْغُفْرِ بِالْإِنْبَاءِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۲۵﴾ أَنَّهُ خَيْرٌ فَاغْلِبُوا فِي الْحَدِيثِ مَنْ أَنْظَرَ مَغْسَرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَطْلَهُ اللَّهُ فِي طَلَبِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ زَوَاهِ مُسْلِمٍ وَالْقَوْلُ يَوْمًا تُرْجَعُونَ بِالنَّاسِ

للمفعول تُرْفَضُونَ وَلِلْفَاعِلِ تَحْسِرُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ تُمَوَّنُو فِيهِ كُلُّ نَفْسٍ حَرَاءٌ مَا كَسَبَتْ غَسَلَتْ
مِنْ خَيْرٍ وَ شَرٍّ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ ﴿١﴾ بِمَنْحِ حَسَنَةٍ أَوْ زِيَادَةٍ سَمِيَّةٍ.

ترجمہ: جو لوگ اپنا مال رات اور دن، پوشیدہ اور آشکارا خرچ کرتے رہتے ہیں سو ان لوگوں کے لیے ان کے پروردگار کے پاس اجر ہے نہ ان کے لیے کوئی خوف ہے اور نہ وہ ٹھٹھکیں ہوں گے اور جو لوگ سود کھاتے ہیں یعنی سود لیتے ہیں اور وہ معاملات میں نقد کی زیادتی اور ماکولات میں مقدار یا مدت میں زیادتی ہے، وہ لوگ قبروں سے نہ کھڑے ہو سکیں گے مگر اس شخص کے مانند جس کو شیطان لپٹ کر جیٹی بنا دیتا ہے (یعنی) جس کو شیطان پھچھاڑ دیتا ہے، ان کو دنوں ہونے کی وجہ سے (میں النفس) یقومون کے متعلق ہے۔ ان کی یہ حالت اس وجہ سے ہوگی کہ انہوں نے کہا تھا کہ بیع تو جواز میں سود کے مانند ہے اور یہ مبالغہ کے لیے الٹی تشبیہ ہے، ان کا جواب دیتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ نے بیع کو حلال اور سود کو حرام کیا ہے، پھر جس کے پاس اس کے پروردگار کی نصیحت پہنچ گئی اور وہ سود خوری سے باز آگیا تو ممانعت سے پہلے جو کچھ ہو چکا ہے وہ اس کا ہے (یعنی) اس سے واپس نہ لیا جائے گا، اور اس کے معاف کرنے کا معاملہ اللہ کے حوالہ ہے اور جو شخص سود خوری کی طرف لوٹے سود و حلال میں بیع کے مشابہ قرار دیتے ہوئے تو یہی لوگ دوزخی ہیں، سو اس میں یہ لوگ ہمیشہ پڑے رہیں گے، اور اللہ تعالیٰ سود کو ممانعتا ہے یعنی اس کو کرم کرتا ہے اور اس کی برکت ختم کر دیتا ہے اور صدقات میں اضافہ کرتا ہے (یعنی) اس کو نشتو و نما دیتا ہے اور اس کا اجر و سنہ کر دیتا ہے، اور اللہ سود کو حلال قرار دے کر کسی نفر کرنے والے اور سود خوری کر کے گنہگار (فاجر) کو پسند نہیں کرتا۔ بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے اور نماز کی پابندی کی اور زکوٰۃ دی ان کا اجر ان کے پروردگار کے پاس ہے نہ ان پر کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ ٹھٹھکیں ہوں گے اسے ایمان والا اللہ سے ڈرے اور جو کچھ سود کا بقایا ہے اسے چھوڑ دو اگر تم مومن ہو (یعنی) اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو، اس لیے کہ مومن کی شان اللہ کا حکم بجالانا ہے، (آئندہ) آیت اس وقت نازل ہوئی جب بعض صحابہ نے سود کی ممانعت کے بعد سابقہ سود کا مطالبہ کیا، اگر تم نے ایسا نہ کیا تو آگاہ ہو جاؤ کہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے تمہارے ساتھ اعلان جنگ ہے، اس میں ان کے لیے شدید دھمکی ہے اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو (صحابہ) نے کہا ہم میں اس کے ساتھ جنگ کی طاقت نہیں، اور اگر تم تو یہ کر لو یعنی اس سے باز آ جاؤ تو (رأس المال) اصل سرمایہ کا تم کو حق ہے نہ تم زیادتی کر کے ظلم کرو۔ اور نہ کسی کر کے تم پر ظلم کیا جائے اور اگر مقروض تنگ دست ہو تو تمہارے اوپر اس کی کشادہ دہی تک اس کے لیے مہلت ہے، (یعنی وصول یا بل کو مؤخر کرنا ہے) (مَنْصُورَةً) سین کے فتنے اور ضلع کے ساتھ، یعنی اس کی خوشحالی تک اور اگر تم معاف کر دو (تَصَدَّقُوا) تشدید کے ساتھ تا کو صادمین اذ نام کر کے اور تخفیف کے ساتھ تا کو حذف کر کے، یعنی تنگ دست سے قرض معاف کر کے بری کر دو۔ تو تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم سمجھو کہ یہ بہتر ہے تو ایسا کر لو، حدیث میں ہے کہ جس نے تنگ دست کو مہلت دی یا اس سے اپنا قرض معاف کر دیا تو اللہ اس کو اپنے سایہ میں رکھیں گے جس دن کہ اس کے سایہ کے

ماہ کوئی سایہ نہ ہوگا، (رواہ مسلم) اور اس دن سے دُور جس دن تم کو اللہ کی طرف لوٹایا جائے گا مجبُول کے صیغہ کے ساتھ۔
 معنی لوٹائے جاؤ گے، اور معروف کے صیغہ کے ساتھ، یعنی تم لوٹو گے، وہ قیامت کا دن ہے پھر اس دن میں ہر شخص کو اس
 کے اعمال کا جو اس نے اچھے برے کئے ہوں گے، پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ اور ان کے اعمال حسہ میں کمی کر کے یا اعمال
 سیئہ میں اضافہ کر کے ان پر ظلم نہ کیا جائے گا۔

تَحْقِیْقُ شَرْکِیِّہِ تَسْمِیْلِہِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: اِیْ یَا خُذُوْنَهٗ، اس اضافہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اکل (کھانے) سے مراد صرف کھانا ہی نہیں ہے بلکہ
 مطلقاً لینے کا خواہ کھانے یا لباس بنانے یا جمع کر کے رکھے یا کسی دوسرے کام میں استعمال کرے، مگر کھانا چونکہ اہم مصارف میں
 سے ہے اس لیے صرف کھانے کا ذکر کیا ہے۔

قَوْلٌ: الْمَطْعُوْمَاتِ، یہ قید مشر مام نے امام شافعی رَحْمَہُ اللہُ عَلَیْہِ کے مذہب کے مطابق لگائی ہے اس لیے کہ ربوا کے لیے
 ان کے نزدیک از قبیل مطعومات یا ثمنیات ہونا ضروری ہے، امام ابو حنیفہ رَحْمَہُ اللہُ عَلَیْہِ کے نزدیک قدر و جنس میں اتحاد کافی ہے،
 از قبیل مطعوم ہونا ضروری نہیں۔

قَوْلٌ: فِی الْقَدَرِ اَوِ الْاَجْلِ یہ المعاملہ سے بدل ہے قدر کا تعلق ربوا افضل سے ہے اور یہ اتحاد جنس کی صورت میں ہوگا اور
 الاجل کا تعلق اتحاد کے ساتھ ہے، اگر جنس مختلف ہو اور قدر میں اتحاد ہو تو قاضی افضل جائز ہے اور احار ناجائز ہوگا۔

قَوْلٌ: مِنْ قَبُوْرِهِمْ مَشْرُ مَام نے من قبور ہم کی قید لگا کر اس شبہ کا جواب دیا کہ دنیا میں ہم دیکھتے ہیں کہ کتنے ہی سود
 خور ہیں مگر ان کے قیام و قعود میں کسی قسم کا خبط و عدم توازن نہیں ہوتا یہ تو واقعہ کے خلاف معلوم ہوتا ہے حالانکہ کلام باری میں
 کذب نہیں ہو سکتا۔

جَوَابٌ: قیام سے مراد و زحمت اپنی قبروں سے کھڑا ہونا ہے نہ کہ دنیا میں کھڑا ہونا اسی شبہ کے جواب کے لیے من قبور ہم کی
 قید کا اضافہ کیا ہے۔

قَوْلٌ: قِیَامًا

سُئِلَ: لَفْظُ قِیَامِ کے اضافہ کا کیا فائدہ؟

جَوَابٌ: یہ ایک سوال مقدار کا جواب ہے۔

سُئِلَ: یہ ہے کہ اَلَا کَمَا یَقُوْمُ، میں حرف استثناء حرف (کاف) پر داخل ہے حالانکہ حرف استثناء کا حرف پر داخل ہونا صحیح
 نہیں ہے "ما" خواہ موصولہ ہو یا مصدریہ۔

جَوَابٌ: مستثنیٰ محذوف ہے اور وہ قِیَامًا، ہے لہذا اب کوئی امتہ اٹھ نہیں۔

قَوْلُهُ: يَنْخَبِطُ (الْفَعْل) مضارع واحد مرفوع نائب "ب" ضمير مفعول، اس کو پاگل بنادیتا ہے، خط کے اصل معنی غیر متوازن طریقہ پر چنا کھبط العشواء بے شکے پن سے چلنے والی اونٹنی یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی غیر متوازن طریقہ سے چلے۔

قَوْلُهُ: مِنَ الْجَنُّونِ یہ الْمَسِّ کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ عَكْسِ التَّشْبِيهِ الخ کس اس لیے ہے کہ کلام ربو امیں ہے نہ کہ بیع میں البذا ربو کو بیع کے ساتھ تشبیہ دینا چاہیے تھا نہ کہ بیع کو ربو کے ساتھ، ایسا مبالغہ کے طور پر کیا ہے، اس لیے کہ جواز ربو ان کے نزدیک اصل تھا اسی پر بیع کو قیاس کیا۔

قَوْلُهُ: وَعِطْ، موعظة، کی تفسیر وعظ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ موعظة مصدر مہمی ہے نہ کہ ظرف۔

قَوْلُهُ: عَنْهُ، ای عن اکل الربو،

قَوْلُهُ: الی اكله مشبهاً له بالبيع فی الجمل اس عبارت سے ایک سوال کا جواب مقصود ہے۔

سُؤَال: یہ ہے کہ آیت سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص ممانعت کے بعد اکل ربو کا اعادہ وار کتاب کرے گا تو وہ دائمی طور پر روزخ میں جائے گا، جو کہ معتزلہ کا نظریہ ہے۔

جَوَاب: کا غلام یہ ہے کہ دائمی جہنم میں داخلہ اس صورت میں ہوگا کہ ربو کو بیع کی مانند حلال سمجھ کر استعمال کرے۔

قَوْلُهُ: يُعَاقِبُهُ یہ لَا يُحِبُّ کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: بِحُوب، حُوب کی تکمیل عظیم و شدت پر دلالت کرتی ہے، نیز اللہ اور اس کے رسول کی جانب نسبت سے اس کی شدت میں مزید اضافہ ہوا ہے۔

قَوْلُهُ: لَا يَدَى لَنَا، ای لَا طَاقَةَ لَنَا،

قَوْلُهُ: وَقَعْ غَرِيبٌ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کان تاتمہ ہے اس کو غیر کی ضرورت نہیں ہے یعنی کان، بمعنی وَقَعْ ہے۔

قَوْلُهُ: ای عَلَيْكُمْ تَاخِيرُهُ، فَتَنْظَرُهُ، مہتا، اس کی خبر عَلَيْكُمْ تَاخِيرُهُ محذوف ہے، خبر کے حذف کی ضرورت اس وجہ سے پیش آئی تاکہ فَتَنْظَرُهُ جملہ کو جواب شرط واقع ہو جائے، تَاخِيرُهُ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ فَتَنْظَرُهُ، انظار سے ہے جو بمعنی مہلت ہے نہ کہ نظر سے بمعنی رویت۔

قَوْلُهُ: وَقْتُ يَسْرِهِ اس سے اشارہ کر دیا کہ فَتَنْظَرُهُ، ظرف ہے مصدر مہمی نہیں ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

① الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبْوَا (الآية) اس آیت میں تشبیہ تمثیل (تشبیہ مہرب) استعمال ہوئی ہے سود خور کی جو حالت روزِ محشر قبر سے نکلنے کے وقت ہوگی اس کیفیت کو مشبہہ اور دنیا میں جو ایک سود خور کی بیخیت ہوتی ہے اس کو مشبہہ قرار دے کر تشبیہ

مرکب متزعج کی گئی ہے، اسی کا نام تشبیہ تمثیلی ہے۔

در اصل اس آیت میں روز قیامت سودخوروں کے قبروں سے نکلنے کی حالت کی منظر کشی کی گئی ہے، سودخور اپنی قبروں سے نکلنے سے وقت سیدھے کھڑے تک نہ ہو سکیں گے کھڑے ہوں گے بھی تو دیوانوں، متوالوں، خطیبوں اور شہزادیوں کی طرح گرتے پڑتے لڑکھڑاتے ہوئے غیر متوازن طریقہ سے کھڑے ہوں گے جیسا کہ اس حالت کی ایک بالکل ہی جھکنا سوخور میں دنیا میں بھی پائی جاتی ہے، مہاجن، ساہوکار جو روپے کے پیچھے دیوانہ باؤالا رہتا ہے واقعی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسے جن بھوت لپٹ گیا ہے اور اٹھتے بیٹھتے چلتے پھرتے سوتے جاگتے بس اس پر ایک ہی دھن سوار رہتی ہے اور وہ دھن ہوتی ہے سود کی، جس کی حرص و طمع اس قدر بڑھتی ہوئی ہوا لازم ہے کہ اس کا حشر بھی اسی مضبوط دھن زدہ حالت کے ساتھ ہو۔

۲) اِنَّمَا الذَّبِيْعُ مِثْلُ الرَّبْوِ ا، اس میں تشبیہ قلب جس کو گس بھی کہتے ہیں استعمال ہوئی ہے یعنی بیع کو مشبہ اور ربو کو مشبہ یہ قرار دیا ہے بطور مبالغہ یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ حالت میں اصل ربو ا ہے اور بیع بھی حالت میں ربو ا کے مانند ہے حالانکہ حالت میں اصل بیع ہے بیع کو مشبہ بہ اور ربو کو مشبہ ہونا چاہیے تھا۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

الَّذِيْنَ يَنْفَقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ بِالْاِثْمِ وَالْاِيْمَانِ (الآیۃ) اس آیت میں ان لوگوں کے اجر عظیم اور فضیلت کا بیان ہے جو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے عادی ہیں، یعنی جس وقت، جس گھر کی، جب بھی ضرورت ہو خواہ دن ہو یا رات غرضیکہ ہمہ وقت فی سبیل اللہ خرچ کرنے کے لیے تیار رہتے ہیں۔

شان نزول:

صاحب روح المعانی نے بحوالہ ابن عباسؓ نقل کیا ہے کہ حضرت صدیق اکبرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چالیس ہزار دینار اللہ کی راہ میں اس طرح خرچ کئے کہ دس ہزار دن میں دس ہزار رات میں، دس ہزار پوشیدہ طریقہ سے اور دس ہزار علانیہ طریقہ سے اتنا ان کی فضیلت بیان کرنے کے لیے مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

عبدالرزاق اور عبد بن حمید وغیرہ نے عبدالوہاب ابن عبد بن ابیہ عن ابن عباسؓ کے طریق سے اس آیت کا نزول حضرت علیؓ کی شان میں نقل کیا ہے، کہ حضرت علیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس چار درہم تھے انہوں نے ایک رات میں اور ایک دن میں اور ایک پوشیدہ طریقہ سے اور ایک کو علانیہ طریقہ سے خرچ کیا، اس کے علاوہ بھی اور روایتیں مذکور ہیں۔ (فتح القدیر شوکانی)

الَّذِيْنَ يَنْفَقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ بِالْاِثْمِ وَالْاِيْمَانِ اِلَّا كَمَا يَقُوْمُ الَّذِيْ يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ

”ربو“ کے معنی زیادتی اور اضافہ کے ہیں اور شریعت میں اس کا استعمال رب الغفل اور بالنسبہ پر ہوتا ہے رب الغفل اس کو

کہتے ہیں جو اشیاء میں بلا عوض حاصل ہوتا ہے اور بالانسید اس فائدہ کو کہتے ہیں جو مدت کے عوض حاصل ہو۔ اصطلاح میں ربوا اس زائد رقم کے لیے استعمال کرتے ہیں جو ایک قرض خواہ اپنے قرض دار سے ایک طے شدہ شرح کے مطابق اصل کے علاوہ وصول کرتا ہے اسی کو ہماری زبان میں سود کہتے ہیں۔

نزول قرآن کے وقت سودی معاملات کی متعدد شکلیں رائج تھیں۔ اور وہ یہ تھیں مثلاً ایک شخص دوسرے شخص کے ہاتھ کوئی چیز فروخت کرتا اور ادائے قیمت کے لیے ایک وقت مقرر کر دیتا اگر وہ مدت گزر جاتی اور قیمت ادا نہ ہوتی تو وہ مزید مہلت دیتا اور قیمت میں اضافہ کر دیتا، یا مثلاً ایک شخص دوسرے شخص کو قرض دیتا اور اس سے طے کر لیتا کہ اتنی مدت میں اتنی رقم اصل سے زائد ادا کرنی ہوگی، یا مثلاً قرض خواہ اور قرض دار کے درمیان ایک خاص مدت کے لیے ایک خاص شرح طے ہو جاتی تھی، اور اگر اس مدت میں اصل رقم مع اضافہ کے ادا نہ ہوتی تو مزید مہلت پہلے سے زائد شرح پر دی جاتی تھی اور اگر اس مدت میں اصل رقم مع اضافہ کے ادا نہ ہوتی تو پھر مزید مہلت پہلے سے زائد شرح پر دی جاتی تھی اسی نوعیت کے معاملات کا بیان یہاں کیا جا رہا ہے۔

یہ نیک چھ آیتیں ہیں جن میں سود کی حرمت اور احکام کا بیان ہے، پہلی آیت کے جملہ میں سود خوروں کے انجام بد اور محشر میں ان کی رسوائی اور گمراہی کا ذکر ہے جس میں سود خور کی حالت کو ایک آسیب زدہ کی حالت سے تشبیہ دی ہے، ضمناً اس آیت سے یہ بات بھی سمجھ میں آئی کہ شیطان کے اثر سے انسان بیہوش یا مھنوں ہو سکتا ہے، اور اہل تجربہ کے متواتر مشاہدات اس پر شاہد ہیں۔ اور حافظ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ اطباء اور فلاسفہ نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے کہ صرع، بیہوشی یا جنون مختلف اسباب سے ہوتا ہے ان میں بعض اوقات جنات و شیاطین کے اثر کا سبب بھی ہوتا ہے جن لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے ان کے پاس بجز ظاہری استبعاد کے کوئی دلیل نہیں۔

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَنْعُ مُثَلٌ زِينَةً ان کا کہنا تھا کہ بئ اور ربوا میں کیا فرق ہے دونوں میں مقصد حصول نفع ہے پھر تجارت حلال اور ربوا کیوں حرام ہو؟ یہ نظریہ کی خرابی بلکہ عقل کا دیوالیہ پن نہیں تو اور کیا ہے؟ کہ تجارت میں اصل الاگت پر جو نفع لیا جاتا ہے اس کی نوعیت اور سود کی نوعیت کا فرق وہ نہیں سمجھتے اور دونوں کو ایک ہی قسم کی چیز سمجھ کر یوں استدلال کرتے ہیں کہ جب تجارت میں لگے ہوئے روپے کا منافع جائز ہے تو قرض پر دیئے ہوئے روپے کا منافع کیوں ناجائز ہے؟ اسی قسم کے دلائل موجود زمانہ کے سود خور بھی سود کے حق میں پیش کرتے ہیں، مگر یہ لوگ اس بات پر غور نہیں کرتے کہ دنیا میں جتنے کاروبار ہیں خواہ وہ تجارت کے ہوں یا صنعت و حرفت کے یا زراعت کے، اور خواہ انھیں آدمی صرف اپنی محنت سے کرتا ہو یا اپنے سرمایہ اور محنت سے ان میں کوئی بھی ایسا نہیں ہے کہ جس میں آدمی نقصان کا خطرہ مول نہ لیتا ہو اور جس میں آدمی کے لیے لازماً ایک حقیر منافع کی ضمانت ہو، پھر آخر پوری کاروباری دنیا میں ایک قرض دینے والا سرمایہ دار ہی ایسا کیوں ہو جو نقصان کے خطرہ سے بچ کر ایک مقرر لازمی نفع کا حقدار قرار پائے؟

سوال یہ ہے کہ جو لوگ ایک کاروبار میں اپنا وقت، اپنی محنت، اپنی قابلیت اور اپنا سرمایہ رات دن کھیلتے رہے ہیں اور جن کی سعی و کوشش کے بل پر ہی اس کاروبار کا بار آور ہونا موقوف ہے ان کے لیے تو ایک مقرر منافع کی ضمانت نہ ہو بلکہ

نقصان کا سارا خطرہ ان ہی کے سر ہو مگر سرمایہ دار جس نے اپنا روپیہ انہیں قرض دیا، وہ بے خطر ایک طے شدہ منافع وصول کرتا چلا جائے یہ آخر کس عقل اور کس اصول انصاف اور کس اصول معاشیات کی رو سے درست ہیں؟ مقصد دین کو نہ معلوم اس کی قباحت کیوں نظر نہیں آتی؟ یہ ظلم کی ایک واضح صورت ہے جسے شریعت اسلامیہ کس طرح جائز قرار دے سکتی ہے؟ علاوہ ازیں شریعت تو اہل ایمان کو معاشرے کے ضرورت مندوں پر بغیر کسی دنیوی غرض اور منفعت کے خرچ کرنے کی ترغیب دیتی ہے جس کی وجہ سے معاشرہ میں اخوت، بھائی چارے، ہمدردی، تعاون اور شفقت و محبت کے جذبات فروغ پاتے ہیں، اس کے برعکس سودی نظام سے سنگ دلی خود غرضی نفرت، وحشت و عداوت کا جذبہ فروغ پاتا ہے، ایک سودخور سرمایہ دار کو اپنے سرمایہ سے غرض ہوتی ہے چاہے معاشرہ میں ضرورت مند بیماری و افلاس سے کرا رہے ہوں شریعت اس سنگ دلی کو کس طرح پسند کر سکتی ہے؟ بہر حال سود مطلقاً حرام ہے خواہ ذاتی غرض کے لیے ہو یا تجارتی مقاصد کے لئے۔

تجارت اور سود میں اصولی فرق:

جس کی بنا پر دونوں کی معاشی اور اخلاقی حیثیت ایک نہیں ہو سکتی یہ ہے کہ۔

① تجارت میں بائع اور مشتری کے درمیان منافع کا مساویانہ تبادلہ ہوتا ہے، کیونکہ مشتری اس چیز سے نفع اٹھاتا ہے جسے اس نے بائع سے خرید لیا ہے اور بائع اپنی محنت، ذہانت اور وقت کی اجرت لیتا ہے، جس کو اس نے مشتری کے لیے وہ چیز مہیا کرنے میں صرف کیا ہے، بخلاف اس کے سودی لین دین میں منافع کا تبادلہ برابری کے ساتھ نہیں ہوتا۔ سود لینے والا تو مال کی ایک مقررہ مقدار لے لیتا ہے جو اس کے لیے یقیناً نفع بخش ہے، لیکن اس کے مقابلہ میں سود دینے والے کو صرف مہلت ملتی ہے جس کا نفع بخش ہونا یقینی نہیں، اگر اس نے سرمایہ اپنی ذاتی ضرورت پر خرچ کرنے کے لیے لیا ہے تب تو ظاہر ہے کہ مہلت اس کے لیے قطعی نافع نہیں ہے، اور اگر وہ تجارت، زراعت یا صنعت و حرفت میں لگانے کے لیے سرمایہ لیتا ہے تب بھی مہلت میں جس طرح اس کے لیے نفع کا امکان ہے اسی طرح نقصان کا بھی امکان ہے، پس سود کا معاملہ یا تو ایک فریق کے فائدے اور دوسرے کے نقصان پر ہوتا ہے یا ایک کے یقینی اور متعین فائدے اور دوسرے کے غیر یقینی اور غیر متعین فائدے پر۔

② تجارت میں بائع مشتری سے خواہ کتنا ہی زائد نفع لے بہر حال وہ جو کچھ لیتا ہے ایک ہی بار لیتا ہے، لیکن سود کے معاملہ میں مال دینے والا اپنے مال پر مسلسل منافع وصول کرتا رہتا ہے اور وقت کی رفتار کے ساتھ ساتھ اس کا منافع بڑھتا چلا جاتا ہے، مدیون نے اس کے مال سے خواہ کتنا ہی فائدہ حاصل کیا ہو بہر حال اس کا فائدہ ایک خاص حد تک ہی ہوگا مگر دائن اس فائدے کے بدلے میں جو نفع اٹھاتا ہے اس کے لیے کوئی حد نہیں ہو سکتا ہے کہ وہ مدیون کی پوری کمائی، اس کے تمام وسائل معیشت حتیٰ کہ اس کے تن کے کپڑے اور گھر کے برتن تک ہضم کر لے اور پھر بھی اس کا مطالبہ باقی رہے۔

③ تجارت میں شئی اور اس کی قیمت کا تبادلہ ہونے کے ساتھ ہی معاملہ ختم ہو جاتا ہے اس کے بعد مشتری کو کوئی چیز بائع کو واپس دینی نہیں ہوتی۔ مکان یا دکان یا زمین یا سامان کے سرمایہ میں اصل شئی جس کے استعمال کا معاوضہ دیا جاتا ہے

صرف نہیں ہوتی بلکہ برقرار رہتی ہے اور تجسس مالک جائیداد کو واپس دیدی جاتی ہے، لیکن سود کے معاملہ میں قرض واپس دیا نہ جاتا ہے اور سود صرف کر سکتا ہے اور پھر اس کو صرف شدہ مال دو بارہ پیدا کر کے اضافہ کے ساتھ واپس دینا ہوتا ہے، ان وجوہ کی بنا پر تجارت اور سود کی معاشی حیثیت میں اتنا عظیم فرق ہو جاتا ہے کہ تجارت انسانی تمدن کی تعمیر کرنے والی قوت بن جاتی ہے اور اس کے برعکس سود اس کی تخریب کرنے کا موجب بنتا ہے پھر اخلاقی حیثیت سے سود کی یہ تین فطرت ہے کہ وہ افراد میں بغل، خود غرضی، شقاق و نفرت، بے رحمی اور زبردستی جیسی صفات پیدا کرتا ہے۔ اور ہمدردی و امداد باہمی کی روح کو فنا کرتا ہے اس بنا پر سود معاشی اور اخلاقی دونوں حیثیت سے نوع انسانی کے لیے تباہ کن ہے۔

سود کا اخلاقی نقصان:

اخلاقی اور روحانی حیثیت سے آپ دیکھیں تو آپ کو یہ بات بالکل واضح طور پر نظر آئے گی کہ سود دراصل خود غرضی، بغل، تنگ دلی اور سنگ دلی جیسی صفات کا نتیجہ ہے اور وہ ان ہی صفات کو انسان میں نشوونما دیتا ہے۔ اس کے برعکس صدقات کے نتیجہ میں فیاضی، ہمدردی، فرائض دلی اور عالی ظرفی جیسی صفات پیدا ہوتی ہیں، اور صدقات پر عمل کرتے رہنے سے یہی صفات انسان کے اندر پرورش پاتی ہیں، کون ہے جو اخلاقی صفات کے ان دونوں مجموعوں میں سے پہلے مجموعہ کو بدترین اور دوسرے کو بہترین نہ مانتا ہو۔

سود کا معاشی نقصان:

معاشیات کے نقطہ نظر سے سودی قرض و قسم کا ہوتا ہے۔ ایک وہ قرض جو اپنی ذاتی ضروریات پر خرچ کرنے کے لیے لیا جاتا ہے۔ دوسرا وہ قرض جو تجارت، صنعت و حرفت اور زراعت وغیرہ کے کاموں پر لگانے کے لیے پیشہ و لوگ لیتے ہیں، یہی قسم کے قرض کے بارے میں تو دینا چاہتی ہے کہ اس پر سود وصول کرنے کا طریقہ نہایت ہی تباہ کن ہے، دنیا کا کوئی ملک ایسا نہیں کہ جس میں مہاجرین افراد اور مہاجرین ادارے اس ذریعہ سے غریب مزدوروں، کاشتکاروں، قلیل المعاش عوام کا خون نہ چوس رہے ہوں، سود کی وجہ سے اس قسم کا قرض لوگوں کے لیے ادا کرنا نہایت مشکل ہوتا ہے بلکہ بعض اوقات ناممکن ہو جاتا ہے ایک قرض ادا کرنے کے لیے دوسرا اور تیسرا قرض لیتے چلے جاتے ہیں، اصل رقم سے کئی گنا سود سے بچنے کے باوجود بھی اصل رقم جو کسی کوں باقی بچ رہی رہتی ہے بہت پیش کی آمدنی کا بیشتہ حصہ مہاجرین لے جاتا ہے اور اس غریب کی اپنی کمائی میں سے اس کے پاس اپنا اور اپنے بچوں کا بیت پالنے کے لیے بھی کافی روپیہ نہیں بچتا، یہ صورت حال رفتہ رفتہ کارکن کی اپنے کام سے دلچسپی ختم کر دیتی ہے جس کی وجہ سے ملکی پیداوار میں شدید نقصان ہوتا ہے، جس سے ملک کی معیشت زوال پذیر ہو جاتی ہے، اس کے علاوہ سودی قرض کے جال میں پھنسے ہوئے لوگوں کو ہر وقت کی فکر پریشانی کا شکار ہوتی ہے اور تعلیمی کی وجہ سے ان کے لیے صحیح غذا اور ملازمت اس قدر

مشکل ہو جاتا ہے کہ ان کی صحتیں کبھی درست نہیں رہ سکتیں، سودی قرض کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ چند افراد تو لاکھوں آدمیوں کا خون چوس چوس کر مرنے ہوتے رہتے ہیں۔ مگر نادار اور کمزور اور زیادہ نادار اور کمزور ہوتا چلا جاتا ہے، اور انجام کار خود خون ہونے والے افراد اس کے نقصانات سے نہیں بچ سکتے، کیونکہ ان کی اس خود غرضی سے غریب عوام کو جو تکلیف پہنچتی ہے اس کی بدولت مالداروں کے خلاف غصے اور نفرت کا ایک طوفان دلوں میں اٹھتا رہتا ہے اور کسی انقلاب کے موقع پر جب یہ آتش فشاں پھٹتا ہے تو ان ظالم مالداروں کو اپنے مال کے ساتھ اپنی جان اور آبرو سے بھی ہاتھ دھونا پڑ جاتا ہے۔

فَسَلِّ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ فَانْتَهَى فَلَمَّا سَلَفَ اس جملہ میں یہ ارشاد ہے کہ سود حرام ہونے سے پہلے جس شخص نے کوئی رقم جمع کر لی تھی لیکن جب سود کو حرام قرار دیا گیا تو اگر آئندہ کے لیے اس نے توبہ کر لی اور باز آ گیا تو اس سے پہلے جمع شدہ رقم ظاہر شرع کے حکم سے اسی کی ہوگی اور باطنی معاملہ اس کا کہ وہ دل سے باز آیا یا منافقانہ توبہ کی اس کا یہ معاملہ خدا کے حوالہ رہا، عام لوگوں کو بدنامی کرنے کا حق نہیں ہے، اور جو شخص نصیحت سنا کر بھی اسی قول و فعل کی طرف پھر خود کرے تو چونکہ سود خوری گناہ ہے جس کی وجہ سے دوزخ میں جائیں گے اور چونکہ ان کا یہ قول کہ ”سود مثل بیج کے حلال ہے“ کفر ہے، جس کی وجہ سے ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔

يَسْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ اس آیت میں جو یہ کہا گیا ہے کہ اللہ سود کو مٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے یہاں سود کے ساتھ صدقات کا ذکر ایک خاص مناسبت سے کیا گیا ہے وہ یہ کہ سود اور صدقہ کی حقیقت میں تضاد ہے اور اس کے نتائج بھی مختلف ہیں اور عموماً ان دونوں کاموں کے کرنے والوں کی غرض اور نیت بھی متضاد ہوتی ہے۔

حقیقت کا تضاد تو یہ ہے کہ صدقہ میں تو بغیر کسی معاوضہ کے اپنا مال دوسروں کو دیا جاتا ہے اور سود میں بغیر کسی معاوضہ کے دوسرے کا مال لیا جاتا ہے۔ ان دونوں کاموں کے کرنے والوں کی نیت اور غرض اس لیے متضاد ہے کہ صدقہ کرنے والا شخص اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے اپنے مال کو کم یا ختم کر دینے کا فیصلہ کرتا ہے اور سود لینے والا اپنے موجودہ مال پر ناجائز زیادتی کا خواہشمند ہے، اور ان دونوں کا انجام بھی متضاد ہے صدقہ سے معاشرہ میں بہدردی، الفت، محبت و شفقت جنم لیتی ہے اور سود سے غصہ، عداوت، نفرت اور خود غرضی فروغ پاتی ہیں۔

سود کو مٹانے اور صدقہ کو بڑھانے کے وعدہ و وعید کا مشاہدہ پوری طرح تو آخرت میں ہو کر ہی رہے گا لیکن دنیا میں بھی سود کھانے میں برکت و خیریت برائے نام بھی نظر نہ آئے گی۔ اس کے برعکس ایک شخص کو نبی ﷺ نے شب معراج میں خون کے ریا میں غوطہ کھاتے دیکھا تو حضرت جبرائیل علیہ السلام سے دریافت فرمایا یہ کون شخص ہے؟ جبرائیل علیہ السلام نے جواب دیا کہ یہ سود کھانے والا ہے۔ ایک سود خور مہاجن چونکہ عوام الناس قلیل المال یہ لوگوں کا بے رحمی سے خون چوس چوس کر خود کو فربہ کرتا ہے اس لیے مثالی شکل کے طور پر سود خور کو خون کے دریا میں تیرتا ہوا دکھایا گیا، اس کے علاوہ دنیا میں بھی سود خور قوموں اور افراد کی باتیں و بربادی کا انجام بار بار دنیا نے دیکھا ہے سود خوری کی عادت غیروں اور مہاجنوں کے دل میں روپیہ کو فی نفسہ محبوب، نادینی ہے۔ سود خور روپے سے محبت کی وجہ سے خرچ نہیں کرتا جس کی وجہ سے روپیہ خرچ کرنا اس کے لیے جان نکالنے کے برابر

ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ خود بھی اپنی دولت سے کما حقہ لطف و راحت حاصل نہیں کر پاتا۔ اس کے مقابلہ میں صدقہ کی برکتیں ملتی غنم واری و ہمدردی، ایک دوسرے کی مشارکت و معاونت، قوم و افراد دونوں میں مشاہدہ کی چیزیں ہیں۔ بینکوں کے آگے دن اونٹن، مہاجنوں اور بٹیوں کے دیوالیہ نکلتے رہنے اور پھر اس سے ہزاروں گھروں کی تباہی و بربادی کس نے نہیں دیکھی۔

وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِمٍ، اس میں دونوں قسم کے نافرمان شامل ہیں سود کی حرمت کا عقیدہ رکھنے کے باوجود سودی کاروبار کرنے والے اور سود کی حرمت کا عقیدہ نہ رکھنے والے بھی یہ دونوں جہنم میں جائیں گے لیکن دائمی دخول ان سود خوروں کی سزا ہے جو سود کو حلال سمجھ کر سودی کاروبار کرتے ہیں۔

سامانِ راحت اور چیز ہے اور راحت اور چیز:

یہاں شاید کسی کو یہ شبہ ہو کہ آج تو سود خوروں کو بڑی سے بڑی راحت و عزت حاصل ہے وہ کوٹھیوں، بینکوں کے مالک ہیں عیش و آرام کے سارے سامان مہیا ہیں، کھانے پینے پہننے اور رہنے سہنے کی ضروریات بلکہ فصولیات بھی سب ان کو حاصل ہیں، نوکر چاکر اور شان و شوکت کے تمام اسباب موجود ہیں، لیکن غور کیا جائے تو ہر شخص سمجھ لے گا کہ سامانِ راحت اور راحت میں بڑا فرق ہے، سامانِ راحت تو فیکٹریوں، کارخانوں میں بنتا ہے اور بازاروں میں بکتا ہے وہ سونے چاندی کے عوض حاصل ہو سکتا ہے، لیکن جس شئی کا نام راحت ہے وہ نہ کسی فیکٹری میں بنتی ہے اور نہ کسی منڈی میں نکلتی ہے وہ تو ایک ایسی رحمت ہے جو براہِ راست حق تعالیٰ کی طرف سے دی جاتی ہے وہ بعض اوقات ہزاروں سامانِ راحت کے باوجود حاصل نہیں ہوتی، ایک فینڈ کی راحت کو دیکھ لیجئے کہ اس کو حاصل کرنے کے لیے یہ تو کر سکتے ہیں کہ سونے کے لیے بہتر مکان بنائیں، ہوا، روشنی کا پورا اعتدال ہو، مکان کا فرنیچر دیدہ زیب و دل خوش کن ہو، مسبری اور گدے تنکے حسبِ منشا ہوں، لیکن کیا فینڈ کا آجانا ان سامانوں کے مہیا ہونے پر لازمی ہے؟ اگر آپ کو کبھی اتفاق نہ ہوا ہو تو ہزاروں انسان اس کا جواب نفی میں دیں گے جن کو کسی عارضہ کی وجہ سے فینڈ نہیں آتی امریکہ جیسے مالدار و متمول ملک کے متعلق بعض رپورٹوں سے معلوم ہوا ہے کہ وہاں گچھتر فیصد آدمی خواب آور گولیوں کے بغیر سو ہی نہیں سکتے، اور بعض اوقات خواب آور گولیاں بھی جواب دے دیتی ہیں، فینڈ کا سامان تو آپ بازار سے خریدالے مگر فینڈ آپ کسی بازار سے کسی قیمت پر نہیں لاسکتے، اسی طرح دوسری راحتوں اور لذتوں کا حال ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَذَرُوْا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ، زمانہ جاہلیت میں قرض کی ادائیگی نہ ہونے کی صورت میں سود و سود کی وجہ سے اصل رقم میں اضافہ ہی ہوتا چلا جاتا تھا جس سے وہ تھوڑی سی رقم ایک پہاڑ بن جاتی اور اس کی ادائیگی ناممکن ہو جاتی، اس کے برعکس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ کوئی تنگ دست ہو تو (سود لینا تو درکنار اصل مال لینے میں بھی) آسانی تک مہلت دو، اور اگر قرض بالکل ہی معاف کر دو تو زیادہ بہتر ہے احادیث میں بھی اس کی بڑی فضیلت بیان کی گئی ہے۔ کتنا فرق ہے ان دونوں نظاموں میں؟ ایک سراسر ظلم، تنگدلی اور خود غرضی پر مبنی نظام اور دوسرا ہمدردی، تعاون اور ایک دوسرے کو

عَنْهُ فَإِنَّهُ مُسَوِّقٌ خَرُوجًا عَلَى الْعَادَةِ لَا حُجَّ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي أَمْرِهِ وَبِعَلِّمُكُمْ اللَّهُ مَصَاحِخَ أَنْزَلَ فِيهِ حَالًا مُتَمَدِّدَةً أَوْ مُتَسَاوِيَةً وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ مِنْ أَنْتُمْ سَائِرِينَ وَبَدَأْتُمْ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ فِي أَنْفُسِكُمْ فَكُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمَقْبُوضَةُ ۚ لَنْ تَسْتَوْفُوا مِنْهَا وَلَئِنْ رَجَعْتُمْ إِلَى الْبِلَادِ لَسَوْفَ يَأْتِيَكُمُ الْكَاتِبُ فَالتَّقْيِيدُ بِمَا ذَكَرَ لِأَنَّ التَّوَقُّعَ فِيهِ ائْتِدَادٌ وَإِذَا قَوْلُهُ مَقْبُوضَةٌ ائْتِسْرَاطُ الْقَبْضِ فِي الرَّهْنِ وَالْاِكْتِفَاءُ بِهِ مِنَ الْفُرْتَنِينَ وَوَكِيلِهِ فَإِنْ أَمِنْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَيْ الدَّائِنُ الْمُدِينُ عَلَى حَقِّهِ فَلَمْ يَزِنْهُ فَإِيَّاذُ الَّذِي أَوْثَقَ أَيْ التَّسَدِيقُ أَمَانَتُهُ دَيْنُهُ وَلَيَقِ اللَّهَ رَبَّهُ فِي أَذَانِهِ وَلَا تَكْفُرُوا الشَّهَادَةَ إِذَا دُعِيتُمْ لِأَنَّهَا مِنْ بَيْنِكُمْ فَإِنَّهُ لَمْ يَلْبَسْ خُصَّ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ مَحَلُّ الشَّهَادَةِ وَلَئِنْ إِذَا أَتَيْتُمْ قَبْعَةً غَيْرَ مُعَاقِبٍ مُعَاقِبَةُ الْأَنْسِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ .

ترجمہ: اے ایمان والو! جب تم ادھار کا مثلاً بیع سلم کا اور قرض کا معاملہ ایک مدت معلومہ کے لیے کرتے گے تو اس کو دستاویز کے طور پر نزاع و رفع کرنے کے لیے لکھ لیا کرو اور تمہارے درمیان قرض (کی تحریر) لکھنے والے کو چاہیے کہ حق (و انصاف) سے لکھے مال اور مدت میں نہ زیادتی کرے اور نہ کمی۔ اور لکھنے والے کو لکھنے سے انکار نہ کرنا چاہیے۔ جب اس سے لکھنے کے لیے کہا جائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو لکھنا سکھایا ہے۔ یعنی کتابت کے ذریعہ اس کو فضیلت بخشی ہے لہذا لکھنے میں بخلی نہ کرے۔ اور کاف، بے سبب سے متعلق ہے پس چاہیے کہ وہ لکھ دے۔ یہ تاکید ہے۔ اور جس پر حق ہے (یعنی) مقرض کو چاہیے کہ کاتب کو لکھائے۔ اس لیے کہ وہی مشہود علیہ ہے تو اقرار کرے تاکہ معلوم ہو کہ اس پر کیا واجب ہے؟ اور کاتب کو لکھانے میں اپنے رب اللہ سے ڈرتے رہنا چاہیے اور حق میں سے کچھ بھی کم نہ کرے پس اگر مدیون کم عقل فضول خرچ ہو یا صغیر سنی یا کبر سنی کی وجہ سے (جسمانی طور) پر ضعیف ہو۔ یا گونا گوا یا زبان نہ جاننے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے لکھانے پر قادر نہ ہو تو اس کے کارندے کو چاہیے کہ ٹھیک ٹھیک لکھائے (کارندہ) خواہ والد ہو، یا بیوی ہو، یا بیٹا ہو، یا مترجم ہو، اور قرض پر بالغ، مسلمان آزاد مردوں میں سے دو مردوں کو گواہ بنالینا چاہیے۔ اور اگر مرد و گواہ میسر نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہو جائیں، ایسے گواہ جن کو تم ان کے دین اور عدالت کی وجہ سے پسند کرتے ہو اور عورتوں کے دو عدد ہونے میں مصالحت یہ ہے کہ اگر ان میں سے ایک شہادت بھول جائے ان کی عقل اور یادداشت کے ناقص ہونے کی وجہ سے تو ان میں سے ایک یعنی یاد رکھنے والی دوسری یعنی بھولنے والی کو یاد دلادے (فَتَذَكَّرُ) تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے حقیقت میں اذکار لام ملت کے داخلہ کا صل ہے، اِی لَتَذَكَّرَنَّ اَنْ ضَلَّتْ، اگر بھول جائے تو یاد دلاوے، اور لام ملت ضلال پر اس لیے داخل ہوا ہے کہ وہی سبب تذکیر ہے اور ایک قراءت میں، ان شرطیہ کسرہ اور تذکیر رفع کے ساتھ جملہ مستانہ اور جواب شرط ہے اور جب گواہ بننے یا گواہی دینے کے لیے گواہوں کو بلایا جائے، "ہا"

زائد ہے، تو انکار نہ کرنا چاہیے معاملہ خواہ چھوٹا ہو یا بڑا ادائیگی کی معاوضہ کی تعمین کے ساتھ لکھانے میں تساہل نہیں برتنا چاہیے، یعنی جس پر تم نے حق کی شہادت دی ہے، اس کے کفر سے واقع ہونے کی وجہ سے استکنا نہیں چاہیے (السی اجلہ) تکتبوا کی ضمیر سے حال ہے۔ یہ لکھ لینا اللہ کے نزدیک زیادہ قریب حد ہے اور شہادت کو قائم کرنے پر زیادہ معاون ہے اس لیے کہ یہ تحریر شہادت کی یاد دلاتی ہے اور زیادہ قریب ہے اس کے کہ تم حق کی مقدار اور مدت کے بارے میں شک میں نہ پڑو (اور) اگر ملین دین دست بدست (نقد) ہو جس کا تم ملین دین کرتے رہتے ہو (یعنی بیع اور شمن پر) دست بدست قبضہ کرتے ہو اور اس کی کوئی مدت نہیں ہوتی (یعنی ادھار نہیں دوتا) اور (تجارۃ حاصرة) ایک قراءت میں نصب کے ساتھ ہے اس صورت میں ”تکون“ ناقصہ ہوگا اور اس کا اسم، تجارۃ (کی طرف لوٹنے والی) ضمیر ہوگی تو تمہارے لیے اس صورت میں کوئی مضائقہ نہیں کہ نہ لکھو، اور تجارت سے مراد سامان تجارت ہے (تب بھی تم اس پر) گواہ کر لیا کرو جب خرید و فروخت کرو اس لیے کہ یہ بات اختلاف کو زیادہ ختم کرنے والی ہے، اور (شہادت کا یہ حکم اور ما قبل میں کتابت کا حکم) استنباطی ہے۔ اور کا تب و گواہ کو نقصان نہ پہنچایا جائے یعنی صاحب حق اور جس پر حق ہے نقصان نہ پہنچائیں۔ (تحریر) میں تحریف کر کے یا گواہ کو اور کا تب کو گواہی اور کتابت سے روک کر اور نہ صاحب حق کا تب اور گواہ کو تکلیف پہنچائے ان کو ایسی بات کے لیے مجبور کر کے جو شہادت اور کتابت کے لائق نہیں اور اگر تم ممنوعہ حکم کا ارتکاب کرو گے تو یہ تمہارے حق میں ایک گناہ ہے جو تم کو لائق ہوگا۔ یعنی طاعت سے غرض ہے، اس کی امر نہی کے معاملہ میں اللہ سے ڈرتے رہو اور اللہ تم کو تمہارے معاملات کی مصلحتیں سکھاتا ہے اور (وعلیکم صلوٰۃ) اتفاق کی ضمیر سے) حال مقدمہ ہے۔ یا کلام مستفاد ہے اور اللہ ہر چیز کو بخوبی جانتے والا ہے اور اگر تم حالت سفر میں ہو یعنی مسافر ہو اور ادھار لینے دینے کی نوبت آجائے اور کسی گنتے والے کو نہ پاؤ تو رہن رکھنے کی چیز میں ہی قبضہ میں دیدی جائیں کہ جن کے ذریعہ تم معاملہ مضبوط کرو، اور ایک قراءت میں ”زھن“ ہے اور حدیث میں حالت حضور کا تب دستیاب ہونے کی صورت میں بھی رہن کو بیان کیا گیا ہے، اس لیے کہ مذکورہ دونوں قیدی اس لیے ہیں کہ حالت سفر میں مضبوطی کی ضرورت زیادہ شدید ہوتی ہے۔ اور مقبوضہ کے لفظ سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ رہن میں قبضہ شرط ہے، اور یہ کہ خود تمہیں یا اس کا وکیل قبضہ کر لے تو کافی ہے اور اگر آپس میں ایک دوسرے پر دائن اور مدیون کو اپنے حق کے بارے میں اعتبار ہو تو رہن نہ رکھے۔ تو جس پر اعتبار کیا گیا ہے (یعنی مدیون) تو اس کو چاہیے کہ اس کا دین ادا کرے اور اللہ سے جو کہ اس کا رب ہے ادا دین کے بارے میں ڈرتا رہے اور جب تم کو ادائے شہادت کے لیے بلایا جائے تو تم شہادت کو نہ چھپاؤ اور جو کوئی اسے چھپائے گا تو اس کا قلب گنہگار ہوگا اور قلب کا مخصوص طور پر ذکر اس لیے کیا ہے کہ وہی محل شہادت ہے اور اس لیے بھی کہ جب قلب گنہگار ہوگا تو اس کی اتباع میں دیگر اعضا بھی گنہگار ہوں گے تو گنہگاروں کے مانند ان کے ساتھ نہ کامعامہ کیا جائے گا۔ اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے واقف ہے تمہارے اعمال میں سے اس سے کوئی عمل پوشیدہ نہیں۔

تَحْقِیقِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: تَدَايَنْتُمْ (تَدَايَنْ) تَفَاعُلٌ. ماضی جمع مذکر حاضر، تم نے قرض کا لین دین کیا۔

قَوْلًا: تَعَامَلْتُمْ اس کا اضافہ تَدَايَنْتُمْ کے بیان معنی کے لیے ہے۔ اس لیے کہ تَدَايَنْ کے دو معنی آتے ہیں آپس میں قرض کا معاملہ کرنا۔ اور بدلہ لینا (کما یقال۔ کما تَدَايَنْتُمْ تَدَايَنْ) یہاں پہلے معنی مراد ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ تَدَايَنْتُمْ کے لیے تائیس ہونا تاکید، اگر تَدَايَنْتُمْ کو ذہن کے معنی میں لیا جائے تو آگے بَدَلْتُمْ کا لفظ تَدَايَنْتُمْ کی تاکید ہوگا حالانکہ تائیس بہتر ہے اس لیے تَدَايَنْتُمْ کو تعاملتم کے معنی میں لیا گیا ہے۔

قَوْلًا: اِسْتِیْنَاذٌ. یعنی فُتْدٌ تَجَوُّزٌ جملہ مستأنف ہے بایں معنی کہ ان شرطیہ اس میں عامل نہیں ہے۔

قَوْلًا: كَانْ، كَانْ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ صغیراً اور کبیراً، کان محذوف کی خبر ہیں۔

قَوْلًا: تَقَعْ، کان کی تفسیر تَقَعْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ کان تمام ہے تجارۃ حاضرة اس کا اسم، اور ایک قراءت میں نصب کے ساتھ ہے۔ اس صورت میں تَكُونُ ناقصہ ہوگا۔ تقدیر عبارت یہ ہوگی "إِلَّا أَنْ تَكُونَ التَّجَارَةُ تَجَارَةً حَاضِرَةً"۔

قَوْلًا: حَالٌ مُّقَدَّرَةٌ أَوْ مُسْتَأْنَفٌ. اس بابت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سَوَالٌ: يُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ. کا عطف واتقوا اللہ پر درست نہیں ہے اس لیے کہ یہ جملہ خبریہ کا جملہ انشائیہ پر عطف ہوگا جو کہ درست نہیں ہے۔

جَوَابٌ: وَأَوْعَاطُفٌ نہیں ہے بلکہ حالیہ یا استینافیہ ہے۔

قَوْلًا: تَسْتَوْتُمْ بِهَا، اس جملہ کو محذوف ماننے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ فرہاؤ مقبوضۃ، موصوف صفت سے مل کر مبتدا، ہے اور تَسْتَوْتُمْ بِهَا جملہ ہو کر اس کی خبر ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

تَدَايَنْتُمْ، آپس میں لین دین کا معاملہ کرنا، یقال تَدَايَنْتُ الرَّجُلُ، اِیْ عَامَلْتُهٗ، یُمْلِلُ، مِنْ الْإِفْلَاحِ، لَکُنَّا، اِیْ کرنا، الْإِفْلَاحُ اور الْإِمْلَاحُ، دونوں کے ایک ہی معنی ہیں، فَرِهْنِ، راء کے کسرہ کے ساتھ مصدر ہے یا رُهْنِ، کی جمع ہے بعض قراءتوں میں رُهْنِ بضمین، جمع کا صیغہ ہے۔ عَلٰی سَفَرٍ، اس میں استعارہ تبعیہ ہے، اس میں مخاطب کو سوار سے اور فَرُو سوار کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔ استعارہ تبعیہ وہ ہے کہ جس میں لفظ مستعار، فعل، یا حرف، یا اسم مشتق ہو جیسے فلان ركب علی کتفی غریبہ فلان شخص اپنے قرض دار کے کندھوں پر سوار ہو گیا۔ یعنی اپنے قرض دار کے بری طرح پیچھے پڑ گیا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

رابط:

جب سابقہ آیات میں سودی نظام کی سختی سے ممانعت اور صدقہ و خیرات کی تاکید بیان کی گئی تو اب آپسی قرض کے لین و دین کے احکام و مسائل کی ہدایات فرمائیں اس لیے کہ جب سودی لین و دین کو حرام قرار دیا گیا اور ہر شخص صدقہ و خیرات کی استطاعت نہیں رکھتا۔ اس کے علاوہ بعض لوگ صدقہ و خیرات لین پسند بھی نہیں کرتے تو ایسی صورت میں ضروریات پوری کرنے کے لیے ایک طریقہ قرض ہی کا باقی رہ جاتا ہے۔ اسی لیے احادیث میں قرض دینے کا بڑا اجر و ثواب بیان فرمایا گیا ہے۔ تاہم قرض جس طرح ایک گمراہ ضرورت ہے اس میں بے احتیاطی یا تساہل جھگڑوں کا سبب بھی ہو سکتی اسی لیے اس آیت میں جسے آیت دین کہتے ہیں اور جو قرآن کی طویل ترین آیت ہے اللہ تعالیٰ نے قرض کے سلسلہ میں ضروری ہدایات ارشاد فرمائی ہیں۔

ادھار معاملہ کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ بیع (چیز) نقد وصول کی اور قیمت کے لیے مدت طے کر لی دوسرے یہ کہ بیع کی قیمت اسی وقت نقد دیدی اور بیع وصول کرنے کے لیے وقت مقرر کر دیا، اس کو اصطلاح میں بیع سلم کہتے ہیں یہ حدیث کی رو سے جائز ہے اگرچہ یہ معدوم کی بیع ہے۔ (تفصیلات آئندہ فقہ میں دیکھئے)۔

الٰہی اَجَلِ مُسَمًّى، مفسرین نے اس سے یہ اشارہ سمجھا ہے کہ قرضہ کے معاملات میں مدت بالکل صاف اور غیر مبہم ہونی چاہیے۔ گول مول اور مبہم نہ رہے۔ مثلاً یہ کہ جاڑوں میں یا گرمیوں میں یا کھیتی کتنے کے وقت دیدیں گے، اس لیے کہ ان مواقع میں تقدیم و تاخیر ہوتی ہے۔ اور ابہام کی وجہ سے نزاع کا اندیشہ ہے۔ مدت مقرر کرنا کے ساتھ متعین ہونی چاہیے۔

اِذَا تَدَايَنُفْتُمْ بِلَدِيْنِ اِلٰہی اَجَلِ مُسَمًّى فَاتَّخِذُوْهُ۔ یعنی جب تم آپس میں ادھار لین دین کا معاملہ کیا کرو تو اسے لکھ لیا کرو۔ اس آیت میں ایک اصول اور ضابطہ بیان کیا گیا ہے کہ ادھار لینے دیتے وقت تحریر لکھ لیا کرو۔

مواد و دستوں اور عزیزوں کے درمیان قرض کے معاملات میں تحریر (دستاویز) لکھنے اور گواہ مقرر کرنے کو معیوب اور بے اعتمادی کی دلیل سمجھا جاتا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا ارشاد یہ ہے کہ قرض اور تجارتی قراردادوں کو تحریر میں لانا چاہیے اور اس میں شہادت بھی ثبت کر لینی چاہیے تاکہ آئندہ کوئی نزاع پیدا نہ ہو۔ اس آیت میں دوسری بات یہ بتائی گئی ہے کہ ادھار کا معاملہ جب کیا جائے تو اس کی میعاد و مقرر کر لی جائے۔ غیر معین مدت کے لیے ادھار لین دین جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس سے جھگڑے، فساد کے دروازے کھلتے ہیں۔ اسی وجہ سے فقہاء نے کہا ہے کہ میعاد بھی ایسی ہونی چاہیے کہ جس میں کوئی ابہام و اجمال نہ ہو۔

وَلْيَكُنْ مِنْكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ، چونکہ لکھنا اس زمانہ میں عام نہ تھا بمشکل ہی کوئی لکھنے والا دستیاب ہوتا تھا۔ آج بھی اس ترقی یافتہ دور میں دنیا کی بیشتر آبادی ناخواندہ ہے تو یہ ممکن تھا کہ لکھنے والا کچھ کا کچھ لکھ دے جس کی وجہ سے کسی کا نقصان اور کسی کا فائدہ ہو جائے اس لیے ارشاد فرمایا کہ لکھنے والے کو چاہیے کہ عدل و انصاف سے صحیح تصحیح لکھے، اور دستاویز لکھنے کا ماحصل چونکہ اپنے ذمہ حق کا اقرار کرنا ہے لہذا لکھنے کا انتظام اسی کو کرنا چاہیے جس کے ذمہ حق واجب الاداء ہے، لکھنے والے اور لکھوانے والے

کودل میں خوف خدا رکھ کر لکھنے لکھنا چاہیے۔ (ولیعق اللہ ربہ) میں اسی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

فَإِنَّ كَانَ الذِّئْنُ عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِينًا أَوْ ضَعِيفًا (الآیہ) بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ کسی شخص پر حق کا اندازہ نہ ہو وہ خفیف العقل ہو یا سخییا ہو یا بوزخا ہو یا نابالغ بچہ یا کوٹکا یا کوئی دوسری زبان بولنے والا ہو جس کی زبان کا تب نہیں سمجھتا، اس لیے دستاویز لکھوانے پر اس کو قدرت نہ ہو تو ان کی طرف سے ان کا ولی لکھائے یا کوئی وکیل اور کا مختار رکھے۔ یہاں ولی دونوں معنی میں ہو سکتا ہے۔

ضابطہ شہادت کے چند اہم اصول:

سابقہ آیت میں تحریر و دستاویز لکھنے اور لکھانے کا بیان تھا، اس آیت میں بتایا گیا کہ صرف تحریر و دستاویز کو کافی نہ سمجھیں بلکہ اس پر گواہ بھی بنائیں تاکہ بوقت نزاع حدالت میں ان گواہوں کی حکمت کا بیان ہو سکے۔ یہی وجہ ہے کہ صرف تحریر و دستاویز شریعہ میں نہیں ہے، جب تک کہ اس پر شہادت شریعہ موجود نہ ہو، آج کل کی عدالتیں بھی محض تحریر پر زبانی شہادت کے بغیر کوئی فیصلہ نہیں کرتیں۔

شہادت کے لیے دو عادل مسلمان مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کا ہونا ضروری ہے، اِنْ تَصَلَّ أَحَدُهُمَا فَلْيَذْكَرْ أَحَدَهُمَا (الآخری، یہ ایک مرد کے بجائے دو عورتوں کو گواہ بنانے کی حکمت کا بیان ہے، یعنی دو عورتوں کو ہمزاد ایک مرد کے رکھنے کی حکمت یہ ہے کہ عورت عام طور پر مرد کے مقابلہ میں ضعیف الخلق اور قلیل القدر ہوتی ہے اس لیے اگر ایک عورت معاملہ کا کچھ حصہ قبول کرے تو دوسری اس کو یاد دلا دے، رہا یہ شبہ کہ عورت و مرد کے مقابلہ میں ضعیف کیوں تسلیم کیا گیا ہے اور نسیان کا احتمال، یہی شہادت میں کیوں نہیں رکھا گیا؟ تو یہ سوالات ذہن و اخلاق کی دنیا میں ایسے ہی ہیں جیسے دسمانی ساخت و مادیات کی دنیا میں یہ دریافت کیا جائے کہ حمل و رضاعت کا تعلق صرف عورت ہی سے کیوں رکھا گیا؟ اور مرد کو باوجود اس کی قوت اور برداشت سے کیوں ناقابل سمجھا گیا؟ خالق کا نکات جو کہ نکات کے ہر ایک ذرہ سے واقف ہے اس کے پیش نظر بھی ذہنات اور اخلاقیات کی باریک سے باریک تحقیقیں ہیں۔ مغرب کے ماہر نسائیات ہوا ایک ایلس HOOLOCK ELLIS نے یہاں تک لکھ دیا کہ عورت کے لیے دھوکا اور فریب ہمزاد امر طبعی کے ہوتا ہے۔ (ملاحظہ ہو تفسیر ماجدی، انگریزی)

ہاں اگر تجارتی لین دین دست بدست ہو اور اس کو نہ لکھا جائے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں، مطلب یہ ہے کہ روزمرہ کی خرید و فروخت کی تحریر ضروری نہیں ہے پھر بھی امر لکھ لیا جائے تو بہتر ہے جس طرح آج کل پیش میمدینے کا رواج ہے۔

وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ کسی شخص کو دستاویز لکھنے اور گواہ بننے پر مجبور نہ کیا جائے، اس سے یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ اگر کاتب اپنی کتابت کی اجرت طلب کرے یا گواہ اپنی آمد و رفت کا خرچہ طلب کرے تو اس کا حق ہے۔ اسلام نے اپنے نظام عدالت میں جس طرح گواہ کو گواہی دینے پر مجبور کیا ہے اور گواہی چھپانے کو سخت گناہ قرار دیا ہے

اسی طرح اس کا انتظام بھی کیا ہے کہ لوگ گواہی سے بچنے پر مجبور نہ ہوں۔

وَأِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ (الآیۃ) اس کا یہ مطلب نہیں کہ رہن کا معاملہ مغربی میں ہو سکتا ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ایسی صورت ہو کہ سفر میں زیادہ پیش آتی ہے اس لیے خاص طور پر سفر کا ذکر کیا گیا ہے۔ اور یہ مطلب بھی نہیں کہ جب کوئی شخص دستاویز لکھنے کی صورت میں قرض دینے کے لیے تیار نہ ہو تو اسی صورت میں رہن رکھ کر قرض لے لے، بلکہ دستاویز اور رہن دونوں بھی جائز ہیں۔ آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرض دینے والا اپنے اطمینان کے لیے رہن رکھ سکتا ہے مگر اس لفظ ”مقبوضہ“ سے اس طرف اشارہ پایا جاتا ہے کہ کشتی مرہونہ سے نفع نہ اٹھایا جائے یا اس کے لیے جائز نہیں، مرہون صرف اتنا ہی حق ہے کہ اپنا قرض وصول ہونے تک مرہون شئی برائے قرضہ رکھے۔

قَوْلُهُ: فَإِنَّهُ أَشْرَقَ قَلْبُهُ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس شخص کو نزاعی معاملے کا بیج ملے ہو تو اس کو شہادت نہ چھپانی چاہیے، اور اگر چھپائے گا تو اس کا دل تنہا رہے گا اور اس لیے گنہگار رہے گا۔ کوئی شخص اس کو صرف زبان کا گناہ نہ سمجھے اس لیے کہ ارادہ اول قلب ہی میں پیدا ہوتا ہے اس لیے اول گناہ قلب ہوگا۔ (واللہ اعلم)

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَنْ تَبُدُّوا عَنْهُ فِئَتٌ مِّنْهُ يَخَافُونَ ۚ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَشَيْءٌ يُعْذِرُ لِمَن يَشَاءُ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ خَيْرًا مِّنْ يَّرَى ۚ وَلَئِن سَأَلْتُمُوهُ لَيَقُولَنَّ إِنَّمَا إِلَهُ الْبَرِّ وَالْعَظِيمِ ۚ وَالَّذِينَ يَصِفُونَ أَوْلِيَاءَ الْمُنَافِقِينَ قُلْ إِنَّمَا يَحْتَضِرُونَهُمْ لِمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْهُم مَّا يَلْمِزُونَ أَوْ لِيَأْتِيَهُمْ غُرُورٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ الْقَائِلِينَ بِذُنُوبِهِمْ وَلَمْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَرِيقُ ۚ

فِی الرَّحْمَةِ زَادَ عَلَى الْمَغْفِرَةِ اَنْتَ مَوْلَانَا سَيِّدُنَا وَمَتَوَلَّیْ اَمُورُنَا فَالْاَصْرُ عَلَی الْقَوْمِ الْكَافِرِیْنَ ۝۱۰۰
 الخَبْرَةُ وَالْعَدَّةُ فِی قِبَالِهِمْ مِنْ مَنَ شَأْنِ اَمُورِهِمْ اِنْ يَنْظُرُ مَوَالِيَهُ عَلَى الْاَغْدَاءِ فِی الْحَدِیثِ لَمْ يَرْتَعْ عَدُوَّهُ
 اِلَا یَقْرَأُهَا رَسُولُ اللّٰهِ حَسْبِی اللّٰهُ عَدِیُّهُ وَبِعِیْهِ قَبْلِ لَوْ عَثِبَ كُنْتُ كَلِمَةً قَدْ فَعَلْتُ.

ترجمہ: آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے سب اللہ ہی کا ہے اعمال اور ان کا پختہ ارادہ جو تمہارے دلوں میں

ہے خواہ تم ان کو ظاہر کرو یا پوشیدہ رکھو اللہ ان کی تم کو قیامت کے دن سزا دے گا، پھر جس کی مغفرت چاہتے ہو مغفرت کر دے گا اور

جس کو عذاب دینا چاہتے ہو عذاب دے گا اور وہ اس کی (یعنی عذوب اور عذاب) جواب شرط (بُحْسَا مَبْنُوح) پر مطلق ہونے کی وجہ سے

عجز و کمزوری اور تقدیرِ ہوشی کے سرفراز بھی، اور اللہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے اور انہیں چیزوں میں سے تمہارا احساہ کرنا اور

تم کو جزاء دینا ہے رسول یعنی محمد ﷺ نے اس قرآن کی تصدیق کی جو ان پر ان کے رب کی جانب سے نازل کیا گیا، اور

مؤمنین نے (بھی) اس کا عطف الرسول پر ہے، یہ سب (کُلُّ) کی توفیق مضاف الیہ کے عوض ہے (ای کسلفی) اللہ پر اور

اس کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر ایمان لانے (کُتِبَ) کتاب) منع اور افراد کے ساتھ ہے، اور اس کے رسولوں پر وہ کہتے

ہیں کہ ہم اس کے رسولوں میں باہم کوئی فرق نہیں کرتے کہ بعض پر ایمان لائیں اور بعض کا انکار کریں، جیسا کہ یہود و نصاریٰ

نے کیا، اور انہوں نے کہا جس کا آپ نے ہم کو علم دیا قبولیت کے کان سے ہم نے من لیا، اور ہم نے اطاعت کی اسے ہر

پروردگار ہم آپ سے خطائیں کا سوال کرتے ہیں اور تیری ہی طرف واپسی ہے، یعنی بعثت کے ذریعہ لوٹنا ہے اور جب اقبال کی

آیت نازل ہوئی تو مؤمنین نے وسوسوں کے بارے میں شکایت کی اور ان پر وسوسوں کے بارے میں حساب لگائی اور ان کی توبہ

یُكَفِّرُ اللّٰهُ نَفْسًا مِّنْهُ نازل ہوئی، اللہ کسی کو طاعت سے زیادہ مکلف نہیں بناتا یعنی جو اس کے بس میں ہو، جو اپنی جسم و نفس

کما فی اس کا ثواب اس کے لیے ہے اور جس نے جو بدی کما فی اس کا ثناء اس پر ہے کوئی کسی کے جرم میں مآخوذ نہ ہوگا اور

نہ کردہ جرم یعنی نفس کے وسوسوں میں مآخوذ نہ ہوگا کیوں کہ ہمارے پروردگار ہماری عذاب کے ذریعہ گرفت نہ فرما کر ہم سے بھول

ہو یا چونک ہو جائے (یعنی) یا قصد ہم درستی کے چرک ہو جائیں جیسا کہ آپ نے اس پر ہم سے ماقبل والوں کی گرفت فرمائی، اور

اللہ تعالیٰ نے اس امت سے بھول چونک کو معاف فرمادیا، جیسا کہ حدیث میں وارد ہے، پھر (معافی) کی درخواست دراصل اللہ کی

نعمت کا اعتراف ہے اسے ہمارے پروردگار، ہم پر ایسا بوجھ نہ ڈال جیسا تو نے ان لوگوں پر ڈالا جو ہم سے پیشتر تھے بنی اسرائیل،

کہ وہ توبہ کے عوض قتل نفس ہے اور زکوٰۃ میں چوتھائی مال کی زکوٰۃ نکالنا، اور مقامِ نجاست کو کاٹنا، یعنی ایسا حکم جو ہمارے لیے

ناقابل برداشت ہو، تکالیف اور مصائب کے قبیل سے، اور ہم سے ہمارے گنہگاروں کو درگزر فرما اور ہم کو معاف فرما اور ہمارے

رہمت میں مغفرت کے مقابلہ میں زیادتی ہے، تو ہی ہمارا آقا ہے یعنی ہمارے امور کا متولی ہے سو ہم کو کافروں پر طلبِ عطف فرما قیام

جنت میں اور ان سے قتال میں فتح کے ساتھ، اس لیے کہ آقا کی شان یہ ہوتی ہے کہ وہ اپنے غلاموں کی دشمنوں کے مقابلہ میں مدد

کرتا ہے اور حدیث میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی تلاوت فرمائی، تو ہر کلمہ کے بعد (رسول) سے کہا گیا: **قَدْ فَعَلْتُ**، یعنی میں نے منظور کیا۔

تحقیق و تشریح تسمیہ تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: تَطَهَّرُوا، تُبَدُّوا، کی تفسیر تَطَهَّرُوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تُبَدُّوا، اِبداء سے ہے نہ کہ بَدْء سے جس کے معنی شروع کرنے کے ہیں۔

قَوْلُهُ: مِنْ سَوْءٍ، مِنْ بِنَائِیْہِ، ”ما“ کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: يُحَاسِبُكُمُ اس کی دو تفسیریں ہیں ایک **يُجْزِيكُمُ** اور دوسری **يُخْبِرُكُمُ**، ہے مفسر غلام نے سَوْءِ کی تفسیر والعزم علیہ سے پہلے لفظ کے اعتبار سے کی ہے، اور والعزم علیہ میں واو تفسیری ہے مطلب یہ ہے کہ انسان کے دل میں جو پتہ خیالات آتے ہیں یعنی جن کو عملی جامہ پہنانے کا عزم مصمم ہوتا ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ مواخذہ فرمائیں گے اس لیے کہ محض وساوس قلبی پر مواخذہ نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: وَالْعَزْمُ علیہ، سے ایک اعتراض کا جواب بھی مقصود ہے۔

سُئِلَ: وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخْشَوْهُ يُحَاسِبُكُمُ بِهِ اللَّهُ، سے معلوم ہوتا ہے کہ وساوس قلبی پر بھی مواخذہ ہوگا حالانکہ وساوس قلبی پر بندے کا اختیار نہیں ہے نیز یہ تکلیف مالا یطاق بھی ہے۔ اس کا جواب دیا کہ صافی انفسکم سے وہ وساوس مراد ہیں جن کو عملی جامہ پہنانے کا عزم مصمم کر لیا گیا ہو، اسی طرح مفسر غلام نے **يُحَاسِبُكُمُ** کی تفسیر **يُخْبِرُكُمُ** سے کر کے بھی اس سوال کا جواب دیدیا کہ حدیث شریف میں فرمایا کہ وساوس قلبی پر کوئی مواخذہ نہیں جب کہ ان کو عملی جامہ نہ پہنائے۔ اس کا جواب دیا کہ **يُحَاسِبُكُمُ** کے معنی ہیں **يُخْبِرُكُمُ** یعنی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن، قلبی وساوس سے بھی بندے کو آگاہ کر دے گا۔ اور جن نفلوں میں **يُجْزِيكُمُ** ہے تو پھر **لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا** سے ہوگا۔

سابقہ آیت **وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمُ الْخ**، کو اگر عام رکھا جائے تو قلبی وساوس اور معزومات کو بھی شامل ہو تو آئندہ آیت **لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا** الخ اس کی ناخ ہوگی اور اگر سابقہ آیت کو عزم پر محمول کیا جائے تو پھر نسخ نہیں ہوگا بلکہ لاحقہ آیت سابقہ آیت کی توشیح ہوگی۔

قَوْلُهُ: عَطْفًا علی جواب الشرط، اگر یغفر اور یُعَذِّب کو جزم کے ساتھ پڑھا جائے تو جواب شرط یعنی **يُحَاسِبُ** پر عطف ہوگا اور اگر دونوں کو مرفوع پڑھا جائے تو، **هُوَ** مبتداء محذوف کی خبر ہوگی اور جملہ استینافیہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: تَنْزِيْهُهُ عوض عن المضاف الیہ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سَيَقُولُ: يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ كَافَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا جَاءَهُمْ مَعْطُونٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ اور کُلُّ مُبْتَدِئٍ مَوْجُودٌ كَمَا جَاءَهُمْ كُلٌّ كَا
نکرہ ہوئے کی وجہ سے مبتداء واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: کُلُّ انصاف انی الغیر کی وجہ سے معرفت اس لیے کہ کُلُّ کی تئیں مضاف الیہ کے عوض میں ہے تقدیر عبارت
کُلُّهُمْ ہے اور عوض کا حکم معوض کا ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: يَقُولُونَ. ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيَقُولُ: يَقُولُونَ کے مقدار ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جَوَابُ: لَا نَعْرِفُ، جمع متکلم کا صیغہ ہے اس میں جو ضمیر جمع متکلم ہے وہ الرسول اور المؤمنین کی طرف راجع ہے حالانکہ
وہ اسم غائب ہونے کی وجہ سے محکم غائب ہیں، اور غائب کی طرف کلام واحد میں متکلم کی ضمیر نہیں لوٹ سکتی، لہذا نعرفی سے پہلے
یَقُولُونَ مقدار مان لیا تاکہ جمع اور ضمیر میں مطابقت ہو جائے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الطاقة، المسجود والقدرة، یہ مصدر حذف زوائد کے ساتھ استعمال ہوا ہے اصل میں الاطاقة تھا، الاصر بحاری
بوجہ، الکالیف شارق، تحت دشوار امور (ض) مقابلہ: لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ، اس میں منفعت مقابلہ ہے۔
منفعت مقابلہ کی تعریف یہ ہے کہ دو یا زیادہ متوافق معنی لائے جائیں پھر علی الترتیب ہر لفظ کا مقابل لیا جائے، جیسے
فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا یہاں بضحکوا اور قلیلاً متوافق لفظ ہیں اس کے بعد اسی ترتیب سے بکوا اور
کثیراً لیا گیا ہے مذکورہ آیت میں لُفَا، اور عَلَیْهَا، ان دونوں میں مقابلہ ہے اسی طرح، كَسَبَتْ اور مَا اكْتَسَبَتْ میں بھی
مقابلہ ہے اول فعل عمل خیر کے ساتھ خاص ہے اور دوسرا فعل عمل شر کے ساتھ خاص ہے۔ (اعراب القرآن للدرويش)

حسن الختام، یہ ہے کہ تفصیلی طور پر جن امور کو پورے مضمون میں بیان کیا گیا، اس پورے مضمون کے ایجاز و اختصار کے
ساتھ خاتمہ کا اہم میں انا وہ کر دینا۔

سورت کا آغاز دین کی بنیادی تعلیمات سے کیا گیا تھا، سورت کو ختم کرتے وقت بھی ان تمام بنیادی اصولوں کو بیان کر دیا گیا
ہے جن پر دین اسلام کی اساس قائم ہے تقابل کے لیے اس سورت کے پہلے رُوح کو پیش نظر رکھا جائے تو زیادہ مفید ہوگا۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ قرآن مجید کی خلیل ترین سورت کا یہ آخری رُوح ہے اس میں عقیدہ توحید کا پہلے
اعادہ ہے، سورت کا آغاز اصول دین سے متعلق جامع تعلیم سے ہوا تھا، سورت کا خاتمہ بھی اسی جامعیت کے ساتھ بنیادی عقائد پر
ہورہا ہے۔ اسی کو بلاغت کی اصطلاح میں حسن الختام کہا جاتا ہے۔

احادیث میں آتا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو نبیؐ بہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بڑے پریشان ہوئے، دو بار سناست میں حاضر ہو کر عرض کیا، یا رسول اللہ نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج و جہاد وغیرہ یہ سارے اعمال جن کا ہمیں حکم دیا گیا ہے ہم بجا لاتے ہیں، کیونکہ یہ ہماری طاقت سے بالاتر نہیں ہیں، لیکن دل میں پیدا ہونے والے خیالات اور وسوسوں پر تو ہمارا اختیار ہی نہیں ہے اور وہ تو انسانی طاقت سے باہر ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان پر بھی محاسبہ کا اعلان فرمایا ہے، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: فی الحال تم سَمِعْنَا وَاطَعْنَا کی وجہ سے کہ جذبہ جمع و اطاعت کو دیکھتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے اس کو، آیت لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا سے منسوخ فرمادیا۔ (فتح القدیر)

حیثین اور منین اربعہ کی یہ حدیث بھی اس کی تائید کرتی ہے، اِنَّ اللّٰهَ لَا یُجَاوِزُ لَی عَنْ اَهْتِی مَا وَسَّوَسْتَ بِهٖ صَدْرُهَا مَا لَمْ یُعْمَلْ اَوْ تَتَكَلَّمْ۔ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے جی میں آنے والی باتوں کو معاف کر دیا ہے، البتہ ان باتوں پر حرکت ہوئی جن پر عمل کیا جائے یا جن کا اظہار کیا جائے اس سے معلوم ہوا کہ وسوساں اور خیالات پر ہمیشہ مؤاخذہ نہیں ہوگا، صرف اس وقت مؤاخذہ ہوگا جب وہ عمل کے قلاب میں ڈھس جائیں اور ان کے کرنے کا پختہ علم ہو جائے۔

امام ابن جریر طبری کا خیال ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے اس لیے کہ محاسبہ کو معاذ اللہ لازم نہیں ہے، یعنی ایسا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کا محاسبہ فرمائیں تو لازمی طور پر اس کو معاف بھی دیں، بلکہ اللہ تعالیٰ محاسبہ تو ہم ایک کا فرمائیں گے، لیکن بہت سے لوگ ایسے بھی ہوں گے جن کو محاسبہ کے باوجود اللہ تعالیٰ معاف فرما دے گا۔

اَمِّنَ الرَّسُوْلُ بِمَا اَنزَلَ اللّٰهُ مِنْ رَّبِّهٖ (الایۃ) اس آیت میں پھر ان ایمانیات کا ذکر ہے، جن پر اہل ایمان کو ایمان رکھنے کا حکم دیا گیا ہے، اور اس سے اگلی آیت "لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ" میں اللہ تعالیٰ کی رحمت و شفقت اور اس کے فضل و کرم کا تذکرہ ہے ان دونوں آیات کی احادیث میں بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں رات کو پڑھے لیتا ہے تو اس کو کافی ہو جاتی ہیں اس کے علاوہ اور بھی بہت سی فضیلتیں وارد ہوئی ہیں۔

سورہ بقرہ تمام ہوئی وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ اَوَّلُهُ وَاٰخِرُهُ وَاٰخِرُهُ وَبَاطِنُهُ وَهُوَ الْمُسْتَعَانُ۔

بندہ محمد جمال استاد دارالعلوم دیوبند

بعد نماز مغرب بروز پیر

۲۱ شوال ۱۴۴۳ھ

۱۵/۱۲/۲۰۰۳ء

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ مَائَتَا عَشْرُونَ آيَةً

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ مَائَتَا آيَةٌ.

سورہ آل عمران مدنی ہے اور وہ دو سو آیتیں اور بیس رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اللَّهُ أَغْلَى بِمَزَادِهِ بِذَلِكَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝ نَزَلَ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ الْكِتَابُ الْقُرْآنُ مَتَشَبِّهًا بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ فِي أَخْبَارِهِ مَصْدَقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَهُ مِنْ الْكُتُبِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۝ مِنْ قَبْلِ إِي قَبْلِ تَنْوِيلِهِ هُدًى حَالٍ بِمَعْنَى هَادِيٍّ مِنْ الْخَضَلَةِ لِلنَّاسِ مَسْنُونٌ تَبَعُهُمَا وَغَيْرُ فَيَهْمَا بِأَنْزَلِ فِي الْقُرْآنِ بِنَزْلِ الْمُفْتَضِلِ لِلتَّكْرِيرِ لِأَنَّهُمَا أَنْزَلَا دُعَاةً وَاحِدَةً بِخِلَافِهِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ۝ بِمَعْنَى الْكُتُبِ الْفَارِقَةِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَذَكَرَ يَغْدُ ذَكَرَ الثَّلَاثَةِ لِيَعْلَمَ مَا عَدَاهُ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ وَاللَّهُ عَزِيزٌ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ فَلَا يَمْنَعُهُ شَيْءٌ مِنْ أَنْجَازِ وَعِيدِهِ وَوَعْدُهُ دُونَ تَقَامُرِ ۝ عَقُوبَةٍ شَدِيدَةٍ مِمَّنْ عَصَاهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى مَبْلَغِهَا أَحَدٌ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ كُنَّ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ لِيَعْلَمَ بِمَا يَقَعُ فِي الْعَالَمِ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ وَخِزْيَةٍ وَخَضَعِيٍّ بِأَذْكُرَ لَأَنَّ الْحَسَنَ لَا يَحْذَرُ لَمْ يَكُنْ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۝ مِنْ ذُكُورٍ وَأُنثَى وَبَيَاضٍ وَسَوَادٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ ۝ فِي صُنْعِهِ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُكَلَّمَتٌ وَأَضْحَاثُ الدَّلَالَةِ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ اسْتَدْرَجَ الْمُغْتَابَةَ عَلَيْهِ فِي الْأَحْكَامِ وَأَحْرَمَتْ شَيْئًا لَا يَنْفِيهِ مَعَانِيهِ كَأَوَّلِ السُّورِ وَجَعَلَهُ كُلَّهُ مُخَكَّمًا فِي قُوَّةِ تَعَالَى أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ بِمَعْنَى أَنَّهُ نَبَسَ فِيهِ غَيْبٍ وَنَشَبَتْ فِي قَوْلِهِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا بِمَعْنَى أَنَّهُ يَتَشَبَّهُ بِعَضَائِهِ فِي الْخُفْيَةِ وَالصِّدْقِ قَالَمًا الَّذِي فِي قُلُوبِهِمْ رَيْعٌ ۝ نَبَلٌ غَنِ الْحَقِّ فَيَتَّبِعُونَ مَا نَشَاءُ مِنْهُ ابْتِغَاءَ ضَرْبِ الْفِتْنَةِ جَبَّاهِهِمْ لَوْفُوعِهِمْ فِي التَّشْبِهِاتِ وَالنَّبَسِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ تَفْسِيرِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ۝ مَبْتَدَأُ خَيْرُهُ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ۝ إِي بِالْمُتَشَابِهِ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَلَا نَعْبُدُ مَعْنَاهُ كُلِّ مِنَ الْمُخَكَّمِ وَالْمُتَشَابِهِ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذْكُرُ بِأَذْغَامِ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الدَّلَالِ إِي

يَحْطُ إِلَىٰ أُولَ الْأَلْبَابِ ۝ اَصْحَابُ الْعُقُولِ يَفْقَهُونَ اَيْضًا اِذَا رَأَوْا مِنْ يَسْعَىٰ رَبَّنَا اَلْاَيْتُ غُلُوبَنَا مُنْصِبًا عَنِ الْحَقِّ
 بِاِيتَعَاءِ لَوَيْدِ الْاَيْدِ لَا يَنْفَعُ بِنَا كَمَا رَغِمَتْ قُلُوبُ اُولَئِكَ بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا اِلَ الْمَسْجِدِ اِلَ
 وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ مِنْ عَمَلِكُمْ رَحْمَةً تَسْبِيحًا اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ رَبَّنَا اِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ يُنْفَخُ الْيَوْمِ اِنِ
 فِي يَوْمٍ اَلَا رَیْبٌ شَكٌّ فِیْهِ هُوَ یَوْمُ الْقِيَمَةِ فَتَحْزَنُ لِهَيْبِهِمْ بِاَعْمَالِهِمْ كَمَا وَعَدْتَ بِذَلِكَ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝
 مَوْعِدُهُ بِالْبَغْتِ فِیهِ الْفَتْحُ عَنِ الْخَطْبِ وَیَحْتَمِلُ اَنْ یَكُونَ مِنْ کَلَامِهِ تَعَالٰی وَالْعَرْضُ مِنَ الْاَعْدَاءِ بِذَلِكَ
 یَحْزَنُ اَنْ یَحْمِلَهُمْ اَمْرًا اَلَا خِشَّةٌ وَبِذَلِكَ سَأَلُوا الشَّيْءَ عَلٰی الْبِدَايَةِ لِيَسْأَلُوا اَوَّلَانِیَا رَوٰی التَّشْبِيْحُ عَنْ عَائِشَةَ
 قَالَتْ تَلَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ اَلَا یَةُ الْاَنْبِیِّ اَنْزَلَ عَنِیْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ اَبَتْ تُحْكِمَتْ
 اِلَیَّ اَخْبَرَهَا وَقَالَ فَاِذَا رَا نَبِیَّ الدِّیْنِ یَسْعَوْنَ مَا تَسْلَمُ مِنْهُ فَاُولَئِكَ اَلْدِّیْنِ سَمِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی فَخَذَرُوْهُنَّ
 وَرَوٰی الطُّسْتَرَانِیُّ فِی الْکَبِیْرِ عَنْ اَبِی مَالِكٍ رَ الْاَشْعَرِیُّ اَنَّهُ سَمِعَ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ مَا
 اَحَافَ عَلٰی اَنْسِی اَلَا تَمُتُ جَلَالٍ وَذَكَرَ مِنْهَا اَنْ یُنْفَخَ لِهَيْبِ الْكِتَابِ فِیَاخُذُهُ النُّوْمُ مِنْ یَنْتَعِیْ نَاوِیْدَ وَنَیْسَ
 یَعْلَمُهُ لَوَیْدُ الْاَلِ الْاَلِ وَالرَّابِیْعُوْنَ فِی الْعَمَلِ یَقُوْلُوْنَ اَمَّا بِهَ کُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا یَذْكُرُ اَلَا اُولَ الْأَلْبَابِ
 الْحَدِیْثُ .

ترجمہ: شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے اللہ اللہ ہی اپنی مراد کو اس سے بہتر جانتا ہے۔ اللہ
 وہ زندہ جاوید ہستی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں جو (نظام کائنات کو) سنبھالے ہوئے ہے اس نے اسے محمد آپ پر قرآن کو
 جو کہ خبر دینے میں صداقت پر مشتمل ہے بتدریج نازل فرمایا اپنے سے سابق کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے اور اس کے نازل
 کرنے سے پہلے تورات اور انجیل نازل کیس حال یہ ہے کہ وہ رہنمائی کرنے والی ہے جنہوں نے ان کی اتباع کی اور ان دونوں میں انزل کی
 کتابیں ان لوگوں کو کھراہی سے ہدایت کی جانب رہنمائی کرنے والی ہے جنہوں نے ان کی اتباع کی اور ان دونوں میں انزل کی
 تعبیر اختیار کی اور قرآن میں نازل کی جو کھراہی کا متقاضی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ دونوں ایک وقت نازل کی گئیں بخلاف قرآن کے
 (کہ یہ بتدریج نازل کیا گیا) اور نازل کیا فرقان کو مبرا وہ کتابیں ہیں جو حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والی ہیں، قیوں کے
 ذکر کے بعد فرقان کا ذکر کیا تاکہ مذکورہ قیوں (کتابوں) کے علاوہ کو بھی شامل ہو جائے، بے شک جن لوگوں نے اللہ کی آیتوں
 (یعنی قرآن وغیرہ سے کفر کیا ان کے لیے سخت عذاب ہے اور اللہ اپنے امر میں غالب ہے، لہذا کوئی شئی اس کو اس کے وعدہ
 و وعید کو پورا کرنے سے نہیں روک سکتی، اور اپنے نافرمانوں سے سخت بدلہ لینے والا ہے کہ اس جہنم عقوبت پر کوئی قادر نہیں، بلاشبہ
 اللہ ایسا ہے کہ اس سے کوئی شئی مخفی نہیں خواہ زمین میں ہو یا آسمان میں اس کے عالم میں واقع ہونے والی کئی چیز سے واقف
 ہونے کی وجہ سے، اور زمین و آسمان کی تخلیق کی وجہ یہ ہے کہ جس ان دونوں سے تجاوز نہیں کرتی۔ وہ ایسا ہے کہ زموں میں تمہاری

صورتیں بناتا ہے جسکی چاہتا ہے، لڑکا یا لڑکی اور سفید اور کالی وغیرہ بجز اس کے کوئی معبود نہیں جو اپنے ملک میں بوازد بردست اور اپنی صنعت میں بڑی حکمت والا ہے وہ وہی خدا ہے جس نے آپ پر کتاب نازل کی اس میں حکام آیتیں ہیں (یعنی) واضح، جو واضح الدلائل ہیں اور وہی کتاب کا اصل مدار ہیں، یعنی اصل کتاب ہیں جو احکام میں معتمد علیہ ہیں اور دیگر کتاب ہیں جن کے معانی مضبوط نہیں ہوتے جیسا کہ سورتوں کے اوائل، اور اللہ تعالیٰ کے قول "اَحْكُمْتُ آيَاتِي" میں پورے قرآن کو حکم قرار دیا گیا ہے، یہ اس معنی کر ہے کہ اس میں کوئی عیب نہیں، اور اللہ تعالیٰ کے قول "كُتِبْنَا مُنْظَرًا" میں پورے قرآن کو مشابہ قرار دیا گیا ہے، یہ اس معنی کر ہے کہ اس کا بعض بعض سے حسن و صدق میں مشابہ ہے، سو وہ لوگ جن کے دلوں میں جتنی حق سے اخاف ہے وہ اپنے حامیوں کے لیے ان کے شہادت اور التماس میں واقع ہونے کی وجہ سے فتنہ کی تلاش میں پیچھے ہو جیتے ہیں جو مشابہ ہے، اور اس کی غلط فہمی کی تلاش میں دراصل حالیہ اللہ وحدہ کے علاوہ اس کی حقیقی مراد کوئی نہیں جانتا اور پختہ کار اور مضبوط علم والے کہتے ہیں کہ ہم مشابہ پر ایمان لا چکے کہ وہ اللہ کی طرف سے ہے اور ہم اس کی (حقیقی) مراد سے واقف نہیں ہیں (وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ) مبتداء ہے اور (يَقُولُونَ اَمْثَلًا) اس کی خبر ہے، حکام اور مشابہ سب ہمارے رب کی طرف سے ہے، اور نصیحت عقلمندی حاصل کرتے ہیں (يَذْكُرُوا) اصل میں تا، و نزال میں ادغام کر کے بنا ہے، یعنی نصیحت حاصل کرتے ہیں، اور جب کسی کو مشابہ کے پیچھے پڑنا دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں اے ہمارے پروردگار تو ہمارے قلوب کو حق سے نہ پھیر اس حق کی ایسی تاویل کی جستجو کے ذریعہ جو ہمارے لیے اٹکی نہیں ہے جیسا کہ تو نے ان لوگوں کے قلوب کو کج کر دیا بعد اس کے کہ تو ہم کو راجح دکھا چکا، اور ہم کو اپنے پاس سے استقامت بخش کر خصوصی رحمت عطا فرما، بے شک تو ہی بڑا عطا کرنے والا ہے، اے ہمارے رب یقیناً تو لوگوں کو ایک دن جمع کرنے والا ہے یعنی ایسے دن میں کہ جس کے آنے میں کوئی شک نہیں وہ قیامت کا دن ہے تو ان کو اپنے وعدہ کے مطابق ان کے اعمال کا صلہ دے گا، یقیناً اللہ وعدہ خلافی نہیں کرتا یعنی بعث بعد الموت کے وعدہ کی خلاف ورزی نہیں کرے گا۔ اس میں خطاب سے (غیبت) کی جانب التفات ہے، اور احتمال یہ بھی ہے کہ (اِنَّا اللّٰهُ لَا يَخْلُفُ الْمِيعَادَ) اللہ تعالیٰ کا کلام ہو، اور (وَلَبَدْنَا لَا تَزُغُ قُلُوبُنَا) سے دعا، کرنے کی غرض یہ ہے کہ ان کا مقصد امر آخرت ہے، اور اسی وجہ سے ہدایت پر استقامت کا سوال کیا تاکہ اس کا ثواب حاصل کریں۔

مسلم و بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: آپ ﷺ نے یہ آیت (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ الْآيَةُ) تلاوت فرمائی اور آپ ﷺ نے فرمایا: (اے عائشہ) جب تو دیکھے کہ لوگ قرآن کے مشابہات کے پیچھے پڑے ہیں (تو سمجھ لو) یہی ہیں وہ لوگ جن کی اللہ تعالیٰ نے نشانہ دہی فرمائی ہے۔ تو تم اس سے بچتی رہنا۔

طبرانی نے بیہر میں ابوالکاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ مجھے میری امت پر صرف تین باتوں کا خوف ہے اور ان باتوں میں سے ایک بات یہ ذکر فرمائی، کہ لوگوں کے سامنے

کتاب (قرآن) کھولی جائے گی تو مومن اس کی تاویل کی جستجو میں لگ جائے گا حالانکہ اس کی تاویل کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا، اور راسخین فی العلم کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے کہ کل کا کل (قرآن) ہمارے رب کی طرف سے ہے اور عقیدہ نبی نصیحت حاصل کرتے ہیں۔ (الحدیث)

حَقِیْقَتِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: ت۔ گنبد، اہل خانہ، اولاد، عسکران، کہا گیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے والد مراد ہیں اور کہا گیا ہے کہ عمران حضرت مریم کے والد کا نام ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے والد عمران اور حضرت مریم کے والد عمران کے درمیان ایک ہزار آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے۔

قَوْلٌ: متلبسا اس میں اشارہ ہے کہ باہر الصاق کے لیے ہے، اور یہ کہ بالحق، متلبسا سے متعلق ہو کر حال ہے۔

قَوْلٌ: قبل تنزیلہ اس میں اشارہ ہے کہ قبل قطع اضافت کی وجہ سے مثنیٰ علی الضم ہے۔

قَوْلٌ: حال بمعنی ہا بدین اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَنْقَالُ: ہڈی، مصدر ہے اس کا حمل آسانی (یعنی توریث و انجیل) پر جائز نہیں ہے ورنہ تو مصدر کا حمل ذات پر لازم آئے گا۔

جَوْلٌ: ہڈی مصدر ہے یہ ہادوئین کے حق میں ہو کر حال ہے اور حال کا ذات پر حمل درست ہے۔

قَوْلٌ: بمعنی الكتب، یہ اس سوال مقدر کا جواب ہے کہ فرقان قرآن کا نام ہے لہذا تکرار لازم آگیا اس لیے کہ سابق میں بھی قرآن کا ذکر ہو چکا ہے اور فرقان سے بھی قرآن ہی مراد ہے۔

جَوَابٌ: فرقان کے یہاں انوی معنی مراد ہیں لہذا یہ ہر اسمانی کتاب کو شامل ہے۔

قَوْلٌ: من انجاز وعده، ای اتمام وعده۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

قَوْلٌ: التوراة والانجیل، یہ دونوں نبی علیہ السلام ہیں، اور بعض حضرات نے کہا کہ عربی میں، عربی ہونے کی صورت میں بعض سے وری الزند - مشتق مانا ہے، چہمراق سے چونکہ روشہ تلفظ ہے۔ رتورات کے ذریعہ بھی گرائی کی تاریکی سے ہدایت کی روشنی کی طرف نکلتے تھے اسی لیے وری الزند سے مشتق مانا ہے، زند، چہمراق کو کہتے ہیں اور بعض نے وریست فی کلامی سے مشتق مانا ہے، اس وقت توریہ سے مشتق ہو کر جس کے معنی اشارہ کنایہ کرنا ہے، توریہ۔ اس لیے کہا گیا اس میں تلویحات اور ایجازات اشارات و کنایات ہیں۔

قَوْلٌ: انجیل جو لوگ اس کو عربی کہتے ہیں وہ اس کو نجل سے مشتق مانتے ہیں اس کے معنی توسع کے ہیں۔ اس کا قول

عینِ نجلاء، وسیع چشمہ اور انجیل میں تورات کی بہ نسبت چونکہ توسع ہے اس لیے اس کو انجیل کہا گیا۔

المحجاز: اللہ تعالیٰ کے قول ”لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ“ میں صنعتِ محجاز ہے، بمعنی اُمامۃ۔

الطباق: الارض والسماء، اس میں صنعتِ طباق ہے۔

الایجاز بالحذف: یشاء اس کا مفعول اظہار قدرت و غرابت کے لیے محذوف ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

یہ سورت مدنی ہے اس کی تمام آیتیں ہجرت کے بعد مختلف اوقات میں نازل ہوئی ہیں اس سورت کا ابتدائی حصہ آیت ۸۳ تک نصرانی کے وفدِ نجران کے بارے میں نازل ہوا ہے۔ عرب کا اگر نقشہ سامنے ہو تو جنوب مشرق میں جو علاقہ یمن کے نام سے موسوم ہے اس کے شمالی حصہ میں ایک مقام نجران ہے، عبد نبوت میں یہاں مسیحیوں کی آبادی تھی ۹ یا ۱۰ ہجری میں ان کے یہودہ اکابر کا وفد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا، آنحضور ﷺ نے گفتگو کے دوران ان کے عقائدِ تثلیث اور اُنیث و لغویات ان پر پوری طرح واضح فرمادی۔ اسی واقعہ کے دوران مہلبہ کا معاملہ بھی پیش آیا جس کی تفصیل انشاء اللہ آئندہ آئے گی۔ سورہ بقرہ میں جس طرح خطابِ خاص طور پر یہودی کی جانب تھا، اسی طرح اس سورت میں مسیحیوں کی جانب ہے، سورہ آل عمران کے فضائل بھی احادیث میں بکثرت وارد ہوئے ہیں۔

اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ، اللہ وہ ہے کہ اس کے سوا کوئی خدا نہیں، یعنی اس خدائے واحد کا شریک کوئی نہ ذات میں ہے اور نہ صفات میں اور نہ افعال میں بکثرت ایسے مشرک مذہبوں کا وجود رہ چکا ہے اور اب بھی ہے جو کہتے ہیں کہ بے شک خدائے اظم تو ایک ہی ہے لیکن اس کے ماتحت شعبہ وار چھوٹے چھوٹے خدا دیوتا اور دیویاں بہت سی ہیں قرآن مجید اس کی تردید کرتے ہوئے کہتا ہے کہ انفس و جود ہی اس کے علاوہ کسی دوسرے خدا کا نہیں چھوٹے کا اور نہ بڑے کا، الوہیت و ربوبیت تمام تر ایک ہی ذات میں ہے، آیت میں علاوہ ان جاہلی مذاہب کے خاص طور پر مسیحی عقائد کے بھی رد میں ہے۔

اَلْحَسْبُ الْقَيُّوْمُ، حی، القیوم، اللہ کی خاص صفات ہیں، حی کا مطلب ہے کہ وہ ازل سے ہے اور اب تک رہے گا اس موت اور فنا نہیں۔ قیوم کا مطلب ہے ساری کائنات کا قائم رکھنے والا حافظ و نگہبان۔ سیاسی حضرات مسیحی علیہ السلام و ائمہ دین ابنِ اندیا تین میں کا ایک مانتے ہیں، ان کو بتایا جا رہا ہے کہ حضرت مسیحی بھی اللہ کی مخلوق ہیں وہ ماں کے پیٹ سے پیدا ہوئے اور ان کا زمانہ ولادت بھی تخلیق کائنات سے بہت بعد کا ہے تو پھر اللہ، یا اللہ کا پینا کس طرح ہو سکتے ہیں، اگر تمہارا عقیدہ حق ہے تو ان کو الوہیت کی صفات کا حامل اور قدیم ہونا چاہیے تھا۔ اور ان پر موت بھی نہیں آئی چاہیے لیکن ایک وقت آنے کا کہ وہ موت سے ہم کنار ہوں گے۔ اور عیسائیوں کے عقیدہ کے مطابق ہم کنار ہو چکے۔

نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ لِيُتْلَىٰ قُرْآنُكَ مِنْهُ مَنْ اللَّهُ هُوَ الَّذِي نَزَّلَ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ لِيُتْلَىٰ قُرْآنُكَ مِنْهُ

میں کوئی شک نہیں، اس سے پہلے انبیاء علیہم السلام پر جو کتابیں نازل ہوئیں۔ یہ کتاب ان کی تصدیق کرتی ہے یعنی جو باتیں ان میں درج تھیں ان کی صداقت اور ان میں بیان کردہ پیش گوئیوں کا اعتراف کرتی ہے، جس کے صاف معنی یہ ہیں کہ قرآن کریم بھی اسی ذات کا نازل کردہ ہے جس نے پہلی بہت سی کتابیں نازل فرمائیں۔



یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا: کیا موجودہ بائبل، تورات و انجیل میں جو کچھ ہے قرآن ان سب کی تائید و تصدیق کرتا ہے؟
جواب: اس سوال کے جواب کو سمجھنے کے لیے تورات و انجیل کا تاریخی پس منظر سمجھنا ضروری ہے۔

تورات و انجیل کا تاریخی پس منظر:

تورات سے دراصل وہ احکام مراد ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بعثت سے لے کر ان کی وفات تک تقریباً چالیس سال میں ان پر نازل ہوئے، ان میں سے دس احکام تو وہ تھے جو اللہ نے پتھر کی لوحوں پر کندہ کر کے ان کو دیئے تھے، باقی ماندہ احکام کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لکھ کر اس کی بارہ نقیص بنی اسرائیل کے بارہ قبیلوں کو دیدی تھیں، اور ایک نقل بنی لاوی کے حوالہ کی تھی تاکہ وہ اس کی حفاظت کریں، اسی کتاب کا نام تورات تھا، یہ ایک مستقل کتاب کی حیثیت سے بیت المقدس کی پہلی تہاہی تک محفوظ رہی، اس کی ایک کاپی جو بنی لاوی کے حوالہ کی گئی تھی پتھر کی لوحوں سمیت عہد کے صندوقوں میں رکھ دی گئی تھی اور بنی اسرائیل اس کو تورات ہی کے نام سے جانتے تھے لیکن اس سے ان کی غفلت اس حد تک پہنچ چکی تھی کہ یہودیہ کے بادشاہ یوساہ بن آمون کے عہد میں اس کی تخت نشینی کے اٹھارہ سال بعد جب نبیل سلیمان کی صفائی و مرمت ہوئی تو اتفاق سے سردار کا بن خلقیاد و ایک جلد تورات رکھی ہوئی مل گئی اور اس نے ایک غوبہ کی طرح شاہی مٹی کو دیدی اور شاہی مٹی نے اسے بادشاہ کے سامنے اس طرح پیش کیا جیسے ایک نیا انکشاف ہوا ہے، (ملاحظہ ہو: باب سلاطین ۲۲ آیت ۱۳ تا ۱۸) یہی وجہ ہے کہ جب بخت نصر (نوکد نصر) نے یروشلم فتح کیا اور نبیل سمیت شہر کی اینٹ سے اینٹ بجا دی تو بنی اسرائیل نے تورات کے وہ اصل نسخے جو ان کے یہاں طاق نسیان پر رکھے ہوئے تھے اور بہت قصویٰ اعداد میں تھے ہمیشہ کے لیے تم کر دیئے پھر عزرارہ کا بن (عزیر علیہ السلام) کے زمانہ میں بنی اسرائیل کے بچے کچھے لوگ بابل کی اسیری سے واپس یروشلم آئے اور دوبارہ بیت المقدس تعمیر ہوا تو عزیر علیہ السلام نے اپنی قوم کے چند دوسرے بزرگوں کی مدد سے بنی اسرائیل کی پوری تاریخ مرتب کی جو اب بائبل کی پہلی سات کتابوں پر مشتمل ہے، اس کتاب کے چار باب یعنی خروج، احبار، گنتی اور استثناء حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سیرت پر مشتمل ہے اور اس سیرت ہی میں تاریخ نزول کی ترتیب کے مطابق تورات کی وہ آیات بھی حسب موقع درج کر دی گئیں ہیں جو مراد اور ان کے بزرگوں کی مدد سے دستیاب ہوئی تھیں، پس اب دراصل تورات ان منتشر اجزاء کا نام ہے جو سیرت موسیٰ علیہ السلام کے اندر یکسر ہوئے ہیں، ہم انہیں صرف اس علامت سے پہچان سکتے ہیں کہ اس تاریخی بیان کے دوران میں جہاں کہیں سیرت موسیٰ علیہ السلام کا مصنف کہتا ہے کہ خدا نے موسیٰ علیہ السلام سے یہ فرمایا۔ یا موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ خداوند تبارخ اذیہ کہتا ہے وہاں سے تورات کا ایک جز شروع ہوتا ہے اور جہاں سے پھر سیرت شروع ہوتی ہے وہاں وہ جز ختم ہو جاتا ہے۔

قرآن ان ہی منتشر اجزاء کو تورات کہتا ہے اور ان ہی کی وہ تصدیق کرتا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ ان اجزاء کو جمع کر کے جب قرآن سے ان کا مقابلہ کیا جاتا ہے تو بجز اس کے کہ بعض مقامات پر جزوی احکام میں اختلاف ہے اصولی تعلیمات میں دونوں کتابوں کے درمیان سرسری فرق نہیں۔

اسی طرح انجیل و دراصل نام ہے الہامی خطبات اور اقوال کا جو مسیح ﷺ نے اپنی زندگی کے آخری و حاتی تین برس میں بحیثیت نبی ارشاد فرمائے وہ کلمات طیبات آپ کی زندگی میں لکھے اور مرتب کئے گئے تھے یا نہیں اس کے متعلق اب ہمارے پاس کوئی ذریعہ معلومات نہیں ہے، بہر حال ایک مدت کے بعد جب حضرت عیسیٰ ﷺ کی سیرت مرتب ہوئی اور مختلف رسالے لکھے گئے تو ان میں تاریخی بیان کے ساتھ ساتھ وہ خطبات اور ارشادات بھی جگہ جگہ حسب موقع درج کر دیئے گئے جو ان رسالوں کے مصنفین تک زبانی روایات اور تحریری یادداشتوں کے ذریعہ پہنچے تھے، آج، جتنی، قسم، لوقا، یوحنا، کی جن کتابوں کو انجیل کہا جاتا ہے دراصل انجیل وہ نہیں ہیں بلکہ انجیل حضرت عیسیٰ ﷺ کے وہ ارشادات ہیں جو ان کے اندر درج ہیں ہمارے پاس ان کے پہنچانے اور مصنفین کے اپنے کام سے ممتاز کرنے کا اس کے سوا کوئی ذریعہ نہیں ہے کہ جہاں سیرت نگار کہتا ہے کہ مسیح نے یہ فرمایا، یا لوگوں کو یہ تعلیم دی صرف وہی مقامات اصل انجیل کے اجزاء ہیں، قرآن ان ہی اجزاء کے مجموعہ کو انجیل کہتا ہے اور انھیں کی وہ تصدیق کرتا ہے، آج کوئی ان کے کھرے ہوئے اجزاء کو مرتب کر کے قرآن سے ان کا مقابلہ کر کے دیکھے تو وہ دونوں میں بہت کم فرق پائے گا۔

خلاصہ کلام:

موجودہ اصطلاح میں تورات متعدد صحیفوں کے مجموعہ کا نام ہے جن میں ہر صحیفہ کسی نہ کسی نبی کے نام کی جانب منسوب ہے لیکن ان میں کسی صحیفہ کی تمیز لفظی کا دعویٰ کسی یہودی کو بھی نہیں اسی طرح انجیل بھی متعدد صحیفوں کے مجموعہ کا نام ہے جن میں حضرت مسیح ﷺ کے متعلق جمہول الحال لوگوں کی جمع کی ہوئی حکایتیں اور ملفوظات ہیں لیکن ان میں سے کوئی صحیفہ بھی مسیحوں کے عقیدہ میں آسانی نہیں بلکہ مسیحی صاف صاف کہتے ہیں کہ یہ مجموعہ حواریوں کے دور میں بلا ارادہ اور وقوع تیار ہو گیا۔ (تفسیر ماجدی بحوالہ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جلد ۳: ۵۱۳) ایسے بے سند مقدس صحیفوں کی تصدیق کی ذمہ داری قرآن ہرگز نہیں لیتا اور موجودہ بائبل یعنی عہد متیق اور عہد جدید کا کوئی جز بھی قرآن کے ماننے والوں پر حجت نہیں۔

مِنْ قَبْلِ هٰذِهِ لَسْنَا س، یعنی اپنے اپنے وقت میں تورات اور انجیل بھی یقیناً لوگوں کی ہدایت کا ذریعہ تھیں و انزل الفسقان، کو دوبارہ لا کر اشارہ کر دیا کہ اگر اب تورات اور انجیل کا دور ختم ہو گیا، اب قرآن نازل ہو چکا ہے اب وہی فرقان اور حق و باطل کی پیمائش ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ، (الآیۃ) محکمات سے مراد وہ آیات ہیں جن میں اوامر و نواہی، احکام و مسائل اور قصص و حکایات ہیں جن کا مفہوم واضح اور اٹل ہے اور ان کے سمجھنے میں کوئی دشواری نہیں ہوتی۔ اس کے برعکس آیات متشابہات ہیں مثلاً اللہ کی ہستی، تقضا و قدر کے مسائل، جنت و دوزخ، ملائکہ وغیرہ یعنی ماوراء افضل حقائق جن کی حقیقت سمجھنے سے عقل انسانی قاصر ہو یا ان میں ایسی تاویل کی گنجائش ہو یا کم از کم ایسا ابہام ہو جس سے عوام کو گمراہی میں ڈالنا ممکن ہو، اس لیے آگے کہا جا رہا ہے جن کے دلوں میں گہمی ہوتی ہے وہ آیات متشابہات کے پیچھے پڑے

رہتے ہیں اور ان کے ذریعہ تشریح پر پا کرتے ہیں جیسے عیسائی ہیں، قرآن نے حضرت عیسیٰ کو عبد اللہ اور نبی کہا ہے یہ واضح اور محکم بات ہے لیکن عیسائی اسے چھوڑ کر قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ کو روح اللہ اور کلمہ اللہ جو کہا گیا ہے اس سے اپنے گمراہ کن عقائد پر غلط استدلال کرتے ہیں یہی حال اہل بدعت کا ہے قرآن کے واضح عقائد کے برعکس اہل بدعت نے جو غلط عقائد گھڑے ہیں، وہ ان ہی متشابہات کو بنیاد بناتے ہیں۔

وما یعلم قلوبنا الا الله، ”تاویل“ کے ایک معنی تو ہیں کسی چیز کی اصل حقیقت جاننا اس معنی کے اعتبار سے ”الا الله“ پر وقف ضروری ہے کیونکہ ہر چیز کی اصل حقیقت صرف اللہ ہی جانتے ہیں اور ”تاویل“ کے دوسرے معنی میں کسی چیز کی تفسیر اور تعبیر و بیان و توضیح اس اعتبار سے وقف الا کے بجائے والراسخون فی العلم پر بھی کیا جاسکتا ہے کیونکہ راسخین فی العلم بھی صحیح تفسیر و توضیح کا علم رکھتے ہیں تاویل کے یہ دونوں معنی قرآن کریم کے استعمال سے ثابت ہیں۔ (ملخص از تفسیر ابن کثیر)

إِنَّ الَّذِينَ يَفِرُّوْنَ النَّعْيِ يَنْفَعُ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ أَىْ غَذَاهُ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمُ قُودُ النَّارِ ۖ يَنْفَعُ الْوَاوِ مَا يُوقَدُ بِهِ ذَاتُهُمْ كَذَابٍ كَعَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ بَيْنَ الْأَنْفُسِ كَعَذَابِ كَعَذَابِ آيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ أَخَذَكُمْ بِذُنُوبِهِمْ ۖ وَالْجَمْعُ مَفْسُورَةٌ لَمَّا قِيلَ لَهَا وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ وَنَزَلَ لَمَّا أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَهُودَ بِالْإِسْلَامِ فِي مَرْجِعِهِ مِنْ بَدْرٍ فَقَالُوا لَوْ لَا يَغْرُوكَ أَنْ قُتِلْتَ نَفَرًا مِنْ قُرَيْشٍ أَعْمَارًا لَا يَعْرِفُونَ الْقِتَالَ ۖ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِلَّذِينَ يَفِرُّوْنَ أَسَ الْيَهُودَ سَخَعُونَ ۖ بَالَتْ ۖ وَالْبَاءُ فِي الدِّنْيَا بَالَتْ ۖ وَالْأَسْرُ وَشَرْبُ الْحَزْمِ ۖ وَقَدْ ذُوقَ ذَلِكَ وَمُخْشَرُونَ بِالْأَوْجُهَيْنِ فِي الْأَجْرَةِ إِلَى جَهَنَّمَ فَتَدْخُلُونَهَا وَيَبْسُ الْمِهَادُ ۖ انْفِرَاشٌ هِيَ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ عَذْرَةٌ وَذُكِرَ الْمَغْرُ الْمَقْصُصُ فِي قِتْلَتَيْنِ فَرَقَّتَيْنِ الْقِتْلَا ۖ يَوْمَ بَدْرٍ لِمَقَامِ ۖ فَبِئْسَ تَقَابُلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَىْ طَاعَتِهِ وَتَحْلُفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمْرًا بِهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَكَانُوا اثْنَتَيْنِ مِائَةً وَثَلَاثَةً عَشَرَ رَجُلًا مَعَهُمْ فَرَسَانٌ وَسِتُّ أَوْزُعَ وَثَمَانِيَةُ سَبُوبَ وَكَثْرُ نَحْلِهِ رَحْلَةً وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ سَالِبًا ۖ وَالْبَاءُ أَىْ الْكُفْرَ قَتْلِهِمْ أَىْ الْمُسْلِمِينَ أَىْ أَكْثَرُ مِنْهُمْ كَانُوا أَخَوَانِ رَأَى الْعَيْنُ أَىْ زُورَةً ظَاهِرَةً مَعَانِيَةً وَقَدْ نَصَرْنَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مَعَ قِتْلَتِهِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ الْبَقِيَّةَ بِنَصْرِهِمْ مَنْ يَشَاءُ ۖ نَصْرُهُ أَنْ فِي ذَلِكَ الْمَذْكُورِ لَعِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَبْصَارِ ۖ لَدَوَى الْمَضَامِرِ إِلَّا تَغْسِرُوزَ بَدَنَتِ فَمِنْهُوَ زَيْنُ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مَا تَشْتَهِيهِ النَّفْسُ وَتَدْعُو إِلَيْهِ زَيْنُهَا اللَّهُ تَعَالَى الْبَلَاءُ أَوَ الْبَلَاءُ مِنْ النَّسَاءِ وَالْبَيْنِ وَالْقَانِطِيرِ الْأَنْوَالِ الْكُثْرَةِ الْمَقْنَطَرَةِ الْمُجْمَعَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَلِيلِ السُّومَةِ الْحَسَنِ وَالْإِسْلَامِ أَىِ الْأَبْلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ وَالْحَرْثِ ۖ انْزَعُ ذَلِكَ الْمَذْكُورَ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ يَتَمَتَّعُ بِهِ فِيهَا ثُمَّ يَفْنَى ۖ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَا ۖ الْمَرْحُوعُ وَهُوَ الْجَنَّةُ فَيَنْبَغِي الرِّغْبَةُ فِيهِ دُونَ غَيْرِهِ ۖ قُلْ يَا مُحَمَّدُ الْقَوْمُ

ناواقف چند قریش کو قتل کر دینا آپ کو وجہ کے میں نہ ڈال دے، اے محمد آپ کفر کرنے والے یہودیوں سے کہہ دیجئے کہ تم غفریب مغلوب کئے جاؤ گے، سیغلبون، یاء اور تاء کے ساتھ دنیا میں قتل و قید اور جزیہ عائد کر کے، اور ایسا ہی ہوا اور آخرت میں جہنم کی طرف جمع کئے جاؤ گے (یُحْشَرُونَ) یاء اور تاء کے ساتھ تو تم اس میں داخل ہو گے، اور وہ برا کھانہ نہ فرشتے، اب شک تمہارا لیے یوم بدر میں دونوں فریقوں کے قتال کے لیے مقابلہ ہونے میں عبرت ہے (کسان) فعل کو درمیان میں فصل کی وجہ سے نہ کر دیا گیا ہے، ایک جماعت اللہ کی راہ میں لڑ رہی تھی یعنی اس کی اطاعت میں، اور وہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب تھے، جن کی تعداد تین سو تیرہ تھی ان کے ساتھ (صرف) دو گھوڑے اور چھ زرہ اور آٹھ تلواریں تھیں ان میں کے اکثر لوگ پابیاہودہ تھے۔ اور دوسری جماعت کافروں کی تھی جو ان (مسلمانوں) کو اپنے سے کئی گنا زیادہ کھلی آنکھوں سے دیکھ رہی تھی، یعنی اپنے سے زیادہ ان کی تعداد تقریباً ایک ہزار تھی، (یَسْرُونَ) یاء اور تاء کے ساتھ ہے، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی قلت کے باوجود مدد فرمائی، اور اللہ جس کی نصرت چاہتا ہے اپنی نصرت سے مدد کرتا ہے بلاشبہ اس مذکورہ (واقعہ) میں اہل بصیرت کے لیے ہوا سبق ہے تو تم اس سے سبق نہیں لیتے کہ ایمان لے آؤ۔ اور خوشنما کر دی گئی ہے لوگوں کے لیے مرغوبات کی محبت یعنی قب جہنم کی خواہش گرتا ہے۔ اور اس کی طرف پلانا ہے اللہ تعالیٰ نے ان مرغوبات کو بطور آزمائش خوشنما بنادیا ہے یا شیطان نے (خوشنما بنادیا ہے) خواہ (وہ مرغوبات) غورتیں ہوں اور بیٹے اور اموال کثیرہ یا سونے چاندی کے گتے ہوئے ڈھیر اور نشان لگے ہوئے عمدہ گھوڑے اور مویشی یعنی اونٹ لگائے اور بکری اور زراعت یہ سب دنیوی زندگی کے سامان ہیں، دنیائی میں ان سے نفع حاصل کیا جاتا ہے، پھر ختم ہو جاتا ہے۔ اور خُسن انجام تو اللہ کے پاس ہے اور وہ جنت ہے چنانچہ وہی رغبت کے لائق ہے نہ کہ اس کے علاوہ اور کچھ۔ اے محمد آپ اپنی قوم سے کہئے کیا میں ان مذکورہ (مرغوبات) سے بھی بہتر چیزیں نہ بتاؤں؟ ان (لوگوں) کے لیے جو کہ شرک سے ڈرتے رہتے ہیں، استفہام تقریر کے لیے ہے، ان کے پروردگار کے پاس باغات ہیں جن کے نیچے بڑی نہریں بہہ رہی ہیں، ان میں وہ ہمیشہ رہیں گے یعنی ان کے لیے ہمیشہ رہنا مقدر کر دیا گیا ہے، اور وہ جہنم میں داخل ہو جائیں گے (عند ربہم) مبتداء ہے، اور (جنت تجوی) اس کی خبر ہے، اور جنس وغیرہ (مثلاً بول و براز) سے کراہت ہوتی ہے صاف ستھری بیویاں ہوں گی، اور اللہ کی خوشنودی ہوگی، (رُضْوَانٌ) راء کے کسہ اور ضمہ کے ساتھ۔ یہ ذواقت ہیں، یعنی بڑی رضامندی، اللہ اپنے بندوں پر نظر رکھے ہوئے ہے، ان میں سے ہر ایک کو ان کی جزا دے گا، (یہ وہ لوگ ہیں) جو کہتے رہتے ہیں (الذین) یہ سابق الذین کی صفت یا بدل ہے، اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لائے یعنی ہم نے تیری راہ میں رسول کی تصدیق کی، سو تو ہمارے گناہ بخش دے اور ہمیں دوزخ کی آگ سے بچا، یہ طاعت پر اور معصیت سے عبرت کرنے والے ہیں۔ (یہ بھی) صفت ہے، اور ایمان میں سچے ہیں اور اللہ کے لیے عاجزی کرنے والے ہیں، اور صدقہ کرنے والے ہیں اور صبح کے وقت، یا پچھلے پہرات میں "اَللّٰھُمَّ اغفر لَنَا" کہتے ہوئے اللہ سے مغفرت مانگنے والے ہیں اور وقتِ عمر کی تفصیص اس وجہ سے ہے کہ وہ غفلت اور نیند کی لذت کا وقت ہے، اللہ نے اپنی مخلوق کے لیے واپل اور آیات کے ذریعہ (عقلی و فطری دلائل کے ذریعہ)

بیان فرمادیا کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں یعنی کوئی معبود برحق موجود نہیں، اور ملائکہ نے بھی اقرار کر کے یہی گواہی دی ہے اور اہل علم نے کہ وہ انبیاء اور مومنین ہیں جنہوں نے اعتقاد کے ذریعہ (دل سے) گواہی دی ہے اور زبان سے تلفظ (اقرار) کر کے۔ اور وہ عدل سے انصاف قائم رکھنے والا ہے، یعنی اپنی مخلوقات کی تدبیر کرنے والا ہے (اور) قانئاً، حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، اور عامل اس میں جملہ کے معنی ہیں۔ اِی تَقَرَّدَ (یعنی لا الہ الا هو، تَقَرَّدَ کے معنی میں ہے) بجز اس کے کوئی معبود نہیں تاکہ اس کو مکرر لایا گیا ہے، وہ اپنے ملک میں زبردست ہے، اور اپنی صنعت میں باحکمت ہے یقیناً پسندیدہ دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے یعنی وہ شریعت کہ جس کو لیکر رسول مبعوث ہوئے جن کا ہدایت پر ہے، اور ایک قراءت میں اَنّ کے فتح کے ساتھ اَنّۃ الخ سے بدل الاشتمال ہے اور اہل کتاب یہود و نصاریٰ نے توحید کا علم آ جانے کے بعد جو اختلاف کیا کہ بعض توحید کے قائل ہوئے اور بعض منکر محض کافروں کی جانب سے آپسی ضد کی وجہ سے کیا، اور جو اللہ کی آیتوں کا انکار کرے گا اللہ بلاشبہ جلدی حساب لینے والا ہے، یعنی اس کو جزاء دینے والا ہے سوائے محمد ﷺ اگر یہ کافر آپ سے دین میں حجت کریں تو آپ ان سے کہہ دیجئے کہ میں اور جس نے میری اتباع کی تو اپنا رخ اللہ کی طرف کر چکا ہوں (یعنی) اس کا فرمانبردار ہو چکا ہوں، اور چہرہ کی تخصیص اس کے افضل ہونے کی وجہ سے ہے۔ تو اس کا غیر تو بطریق اولیٰ فرمانبردار ہوگا، اور آپ اہل کتاب یہود و نصاریٰ اور منافقانہ مشرکین عرب سے دریافت کیجئے کہ کیا تم اسلام لاتے ہو؟ یعنی اسلام لے آؤ، سوا اگر اسلام لے آئے تو وہ گمراہی سے راہ ہدایت پر آ گئے اور اگر انہوں نے اسلام سے اعراض کیا تو آپ کے ذمہ صرف پیغام پہنچا دینا ہے، اور اللہ اپنے بندوں پر نظر رکھنے والا ہے لہذا وہ ان کو ان کے اعمال کی جزاء دے گا، اور یہ حکم جہاد کے حکم سے پہلے کا ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيكِ تَسْبِيْحِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلٌ: وَقَوْلٌ، واؤ کے فتح کے ساتھ ایندھن اسم ہے واؤ کے ضم کے ساتھ مصدر ہے، مصدر کا حمل ذوات پر چونکہ درست نہیں ہے اس لیے مفتوح الواو کو ام قرار دیا گیا تاکہ حمل درست ہو سکے۔

قَوْلٌ: ذَابُّهُمْ، یہ لفظ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ کَذَابٌ فِرْعَوْنٌ مبتدا محذوف کی خبر ہو کر جملہ مستانفہ ہے اس کا تعلق نہ لں تغنی سے ہے اور نہ وَقَوْلُ النَّارِ، سے جیسا کہ کہا گیا ہے۔ ذَابٌ بمعنی عادت، حال ذَابٌ (ف) سے مصدر ہے لگاتار کسی کام میں لگنا اسی وجہ سے اس کے معنی عادت کے ہیں۔

قَوْلٌ: الْجُمْلَةُ مَفْسُورَةٌ، مفسر غلام نے مذکورہ عبارت مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا، جملہ حالیہ نہیں ہے اس لیے کہ ماضی کے حال واقع ہونے کے لیے ”قد“ ضروری ہوتا ہے بلکہ یہ جملہ، سابقہ جملہ کی تفسیر ہے یہی وجہ ہے کہ دونوں جملوں کے درمیان واو نہیں لائے۔

قَوْلٌ: اَغْمَارٌ، غمر کی جمع ہے نا تجربہ کار جاہل۔

قَوْلًا: دُکُورُ الْفَعْلِ لِلْفَصْلِ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَسْأَلُ: آیت، کان کا اسم ہے اور فعل کو مذکر لایا گیا ہے حالانکہ کانت لانا چاہیے تھا تا کہ فعل اور اسم میں موافقت ہو جائی۔

جَوَابُ: فعل اور اس کے اسم میں جب فصل واقع ہو جائے تو موافقت ضروری نہیں ہوتی، یہاں لُکْمٌ کا فصل واقع ہے۔

قَوْلًا: الْفَتْحُ جماعت لفظوں میں اس کا واحد مستعمل نہیں ہے اس کی جمع فئات ہے۔

قَوْلًا: المذکور، ایک سوال کا جواب ہے۔

یَسْأَلُ: ذَلِكَ کا مشاٰر الیہ التقلیل والتکثیر ہے، اسم اشارہ اور موقع میں مطابقت نہیں ہے۔

جَوَابُ: التقلیل والتکثیر بمعنی المذکور ہے لہذا مطابقت موجود ہے۔

قَوْلًا: مَا تَشْتَبِهَہُ اس میں اشارہ ہے کہ شبوات، مصدر مبالغۃ بمعنی مفعول کے ہے، کہ قولہ احببت حب

الخبیر میں۔

قَوْلًا: نَعْتُ او بدلٌ مِنَ الَّذِیْنَ قَبْلُہُ اس اضافہ کا مقصد اس اعتراض کا دفاع ہے کہ العباد جو کہ قریب ہے، سے بدل یا

نعت ہو اس کو دفع کر دیا کہ یہ اتقوا سے بدل یا نعت ہے نہ کہ العباد سے۔

قَوْلًا: یا رَبَّنَا، یا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ رَبَّنَا، یا کے مقدر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: نَعْتُ یعنی جس طرح الَّذِیْنَ اتقوا سے نعت ہے یہ اتقوا بھی نعت ہے۔

قَوْلًا: نُصْبُہُ عَلٰی الْحَالِ، یعنی قائماً ہو سے حال ہے نہ کہ اِلَہ، کی صفت ہونے کی وجہ سے اس لئے کہ صفت اور

موصوف کے درمیان فصل بالاجنبی واقع ہے۔

قَوْلًا: و الْفَاعِلُ فِیْہَا معنی الجملة، ای تَفَرَّدَ۔ یہ دراصل سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَسْأَلُ: سوال یہ ہے کہ قائم آنر معطوف اور معطوف علیہ کے مجموعہ سے حال ہے تو اس صورت میں حمل درست نہ ہوگا اور اگر

فَتْحُ الْفَتْحُ اللہ سے حال ہو تو یہ بھی جائز نہیں ہے جیسا کہ جاء زیدٌ وعمرور اکبأس وقت حال کا کوئی عامل نہ رہے گا۔

جَوَابُ: یہ دیا کہ ہملہ "لا اِلَہ الا هو" معنی میں تَفَرَّدَ کے ہے، اس لیے کہ استثناء نفی کے بعد تفرّد کا فائدہ دیتا ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الاحتباك، دو کلاموں میں حذف ہو اور اول کلام سے وہ حذف کر دیا جائے جو ثانی سے مفہوم ہو اور ثانی سے وہ حذف کر دیا

جائے جو اول سے مفہوم ہو۔ فِتْنَةٌ تَقَاتُلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَاُخْرٰی كَافِرَةٌ۔ اس میں صنعت احتباك ہے، تقدیر عبارت یہ ہے،

فِتْنَةٌ مَوْسِنَةٌ تَقَاتُلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَفِتْنَةٌ أُخْرٰی كَافِرَةٌ فِي سَبِيلِ الشَّيْطَانِ، فِتْنَةٌ تَقَاتُلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ یہ اول کلام

ہے اور اُخْرٰی كَافِرَةٌ یہ ثانی کلام ہے ثانی کلام میں كَافِرَةٌ کے لفظ سے مؤنثہ مفہوم ہے لہذا اس کو اول کلام سے حذف کر دیا

اور اول کلام میں تقاضا فی سبیل اللہ مذکور ہے اسی سے تقاضا فی سبیل الشیطان منہوم ہے لہذا اس کو ثانی کلام میں حذف کر دیا گیا۔

قَوْلُهُ: الْقَنْطَرَةُ: یہ قنطاری کی جمع ہے مال کثیر، ذبیحہ کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: الْمُسُومَةُ عمدہ گھوڑا، علامت لگایا ہوا گھوڑا۔

قَوْلُهُ: مَآبٍ مصدر بھی ہو سکتا ہے اور اسم مکان و اسم زمان بھی، یہ اصل میں (ن) مَآوِبُ بروزن مَفْعَلُ تھا، واؤ کی حرکت نقل کر کے حمزہ کو پیدی واؤ والے سے بدل دیا مَآبٍ ہو گیا کوٹنے کی جگہ یا زمانہ۔

قَوْلُهُ: زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّيْوَآتِ مِنَ النِّسَاءِ، (الآیۃ) اس آیت میں صنعت مراعاة النظیر ہے۔

مَرَاعَاةُ النِّظِيرِ: اس کو صنعت تناسب اور توفیق بھی کہتے ہیں۔

مَرَاعَاةُ النِّظِيرِ: یہ ہے کہ ایسے دو یا زیادہ امور کو ایک جگہ جمع کر دیں جو ایک دوسرے کے مناسب ہوں، لیکن یہ من سبب تشابہ کی نہ ہو، ورنہ یہ صنعت طباق ہو جائے گی مذکورہ آیت میں متعدد ایسی چیزیں کو جمع کر دیا ہے جن میں من سبب ہے، مگر یہ مناسب تشابہ نہیں ہے، اردو میں (پیشتر) اس شعر میں ہے۔

چمن کے تحت پر جس دن شاہ گل کا تجل تھا
ہزاروں بلبلوں کی فوج تھی اور شور تھا غل تھا

خزائن کے دن جو دیکھا کچھ نہ تھا جز خار، گلشن میں
بتاتا باغباں رورو کے یاں فنیچہ یہاں گل تھا

ان دو شعروں میں چمن کے مناسب بہت سے الفاظ شاعر نے جمع کر دیئے ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا (الآیۃ) ممکن ہے کہ کوئی اس آیت میں یہ شبہ کرے کہ آیت سے تو معلوم ہوتا ہے کہ کفار مغلوب ہوں گے، حالانکہ دنیا کے سب کفار مغلوب نہیں ہیں لیکن یہ شبہ اس لیے نہیں ہو سکتا کہ یہاں کفار سے تمام دنیا کے کفار انہیں ہیں بلکہ اس وقت کے مشرکین اور یہود و مراد ہیں، چنانچہ مشرکین قتل و قید اور یہود قتل و قید اور جزیہ اور جلا وطنی کے ذریعہ مغلوب کر دیا گیا تھا، چنانچہ یوقیتنا اور یونسیر جلا وطن کئے گئے، یوقرظ قتل کئے گئے اور فتح خیبر کے بعد تمام یہودیوں پر جزیہ کا نذر دیا گیا۔

فَذِ كَحَانَ لَكُمْ آيَةُ فِي هَذَيْنِ (الآیۃ) اس آیت میں جنگ بدر کی کیفیت کو بیان کیا گیا ہے جس میں انصار تقریباً ایک ہزار تھے جن کے پاس سات سو اونٹ اور ایک سو گھوڑے تھے، اور دوسری طرف مسلمان مجاہدین تین سو پچھتر ہزار تھے جن کے پاس ست اونٹ اور دو سو گھوڑے اور چھ ہزار ہیں اور آٹھ سو اسی تھیں، اور قاتلہ یہ تھا کہ ہر فریق کو حریت مقابل اپنے سے دو گنا نظر آتا تھا، جس کا نتیجہ یہ تھا کہ کفار دل میں مسلمانوں کی کثرت کا تصور کر کے مرعوب ہو رہے تھے، اور مسلمان اپنے سے دو گنا تعداد دیکھ کر اور

زیادہ حق کی طرف متوجہ ہو رہے تھے، کافروں کی پوری تعداد جو مسلمانوں کی تعداد کی تین گنی تھی مشکف ہو جاتی تو ممکن تھا کہ مسلمانوں پر خوف جاری ہو جاتا اس لیے کہ مسلمانوں کو وہ گویں پر تو ”اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ هَآؤُا ضَآبِرَةٌ يَغْلِبُوْا جَانِّينَ“ میں غلبہ کی پیش گوئی کر دی گئی تھی اور خدا کا وعدہ تھا مگر تمہیں گنے گنے پر فتح کا وعدہ نہیں تھا، اور فریقین کا دو گنی تعداد دیکھنا بعض احوال میں تھا۔

رُزْنٍ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ (الآیۃ) ان ہی چیزوں کی محبت اکثر افراد میں حدود و جائزات سے تجاوز کر کے معصیت کا سبب بن جاتی ہے شہوات سے یہاں مراد مشہات ہیں یعنی وہ چیزیں جو طبعی طور پر انسان کو مرغوب اور پسندیدہ ہیں اس لیے انکی رغبت و محبت نا پسندیدہ نہیں بشرطیکہ اعتدال کے اندر اور شہوات کے دائرے میں رہے ان کی توثیق بھی اللہ کی طرف سے آزمائش ہے۔ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ بِالْأَسْحَارِ، آخر شب کی خصوصیت اس لیے ہے کہ وہ وقت خاص طور پر دل جمعی اور روحانی قومی کی بیداری و بالیدگی کا ہوتا ہے اور نفس پر اس وقت کا اٹھنا شاق بھی ندرتا ہے یہ مطلب نہیں کہ استغفار، جزا و سزا کے وقت کے دوسرے وقت میں نہیں ہو سکتا۔

الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ یعنی صبر کرنے والے، امام رازی نے لکھا ہے کہ فعل کے صیغہ کے بجائے اسم فاعل کا صیغہ اس لیے لائے ہیں کہ ان سے اشخاص کی یہ عام اور مستقل عادت ظاہر ہو۔

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (الآیۃ) شہادت کے معنی بیان کرنے اور آگاہ کرنے کے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے جو کچھ پیدا کیا اور بیان کیا اس کے ذریعہ سے اس نے اپنی وحدانیت کی طرف ہماری رہنمائی فرمائی ہے۔ فرشتہ اور اہل علم بھی اس کی توحید کی گواہی دیتے ہیں اس میں اہل علم کی بڑی فضیلت اور عظمت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اور فرشتوں کے ناموں کے ساتھ اہل علم کا بھی ذکر فرمایا ہے تاہم اس سے مراد صرف وہ اہل علم ہیں جو کتاب و سنت کے علم سے بہرہ ور ہوں۔

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ، اسلام ہی دین ہے جس کی دعوت و تعلیم ہر پیغمبر اپنے اپنے دور میں دیتے رہے ہیں اور اب اس کی کامل ترین شکل وہ ہے جسے پیغمبر آخر الزمان حضرت محمد ﷺ نے دنیا کے سامنے پیش کیا، جس میں توحید، رسالت اور آخرت پر اسی طرح یقین و ایمان رکھنا ضروری ہے جس طرح نبی کریم ﷺ نے بتلایا ہے۔ اب محض یہ عقیدہ رکھ لینا کہ اللہ ایک ہے اور کچھ نیک اعمال کر لینا اسلام نہیں نہ اس سے نجات حاصل ہوگی۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ يَأْعَذِلُ مِنَ النَّاسِ وَخِمْهُمُ يَهُودُ رَوَى أَنَّهُمْ قَتَلُوا ثَلَاثَةً وَارْبَعِينَ نَبِيًّا فَنِيْلُهُ مِائَةٌ وَسَبْعُونَ مِنْ غَسَادِهِمْ فَنِيْلُهُمْ فِي يَوْمِهِمْ فَبَشِّرْهُمْ أَغْلِبُهُمْ بِعَذَابِ الْيَمِّ ۖ مَوْجُهُ وَذَكَرَ الْبَشَارَةَ نِيْلُهُمْ لِمِمْ وَذَخِطَ الْفَاءُ فِي خِصَرِ أَنْ لَشِمْنِهِ اسْمُ السَّوْطِ طُولُ السَّوْطِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ مَا سَمِعُوا مِنْ خَيْرٍ كَصَدَفٍ وَصَفَةٍ رَحِمَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَا اِغْتِدَادَ لِيَا نَعْدَهُ شَرَّهَا وَمَا لَهُمْ مِنْ نُصْرَةٍ ۖ مَا يَنْجِيهِمْ مِنَ الْعَذَابِ أَلَمْ تَرَ تَنْفَرُ لِمَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا حَقًّا مِنَ الْكِتَابِ النُّورَةِ يُدْعَوْنَ حَالًا إِلَىٰ كَيْتَابِ اللَّهِ لِيَحْكَمَ

بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَقُولُ رَبِّنَا مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ ۝ غُلَّ قُلُوبُ حُكْمِهِ لَوْلَا فِي الْيَهُودِ رُمِيَ مِنْهُمْ أَتَانِ فَتَحَ كُتُوبًا إِلَى
 انْصَبَى صَلَی اللہ علیہ وسلم فَحَكَمَ عِنْدَهُمْ بِالرَّحْمَةِ فَأَنَافَا فُجُوًّا بِالشُّورَةِ فَوَجَدَ فِيهَا فَرْحًا مَعْضُومًا أَذْلَکَ
 التَّوَنَّى وَالْإِعْرَاضَ بِأَهْلِهِمَ مَا لَمْ يَأْتِ أَى سَلَسَبَ قَوْلِهِمْ لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ۝ ارْجِعْ یٰمُوسَىٰ أَمَدًا عَسَىٰ
 أَن يَهْبِطَ الْبَعْلُ ثُمَّ نَزُولٌ عَلَيْهِمْ وَعَرْفٌ لَهُمْ فَبَقُوا فِي دِينِهِمْ ۝ سَلَعَتْ بَقَاؤُهُ مَا كَانُوا يَمْنُونُ ۝ ۱۰۰ ۝ مِنْ قَوْلِهِمْ ذٰلِكَ فَكَيْفَ حَالِهِمْ
 إِذَا جُمِعَتْ لَهُمْ لِيَوْمِهِمْ أَى فِی یَوْمٍ لَّا رَیْبَ شَكٌّ فِیْهِ عَوْنُ یَوْمِ الْقِيَمَةِ وَوُقُوعُ كُلِّ نَفْسٍ مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ وَغَيْرِهِمْ
 حَزًّا ۝ مَا كُتِبَ عَلَيْكَ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَهُمْ أَى النَّاسِ لَا يُظْلَمُونَ ۝ ۱۰۱ ۝ نَقَصَ حَسْبُهُ أَوْ رِبَادَةُ سَلْبِهِ وَنَزَلَ لَهَا وَعَدَ
 صَلَی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ مُنْتَزِعٌ فَارِسٍ وَنَزَمَ فَقَالَ السَّافِرُونَ غَنِيَاتٍ قُلِ اللَّهُمَّ يَا اللَّهُ مَلِكُ الْمَلَائِكَةِ يُؤْتِي
 لِعَطِي الْمَلِكِ مِنْ تَشَاءُ مِنْ خُفَّتْ وَتَبَيَّنَ الْمَلِكُ مِنْ تَشَاءُ وَتَوَعَّرَ مِنْ تَشَاءُ ۝ ۱۰۲ ۝ أَمَانَةُ آتَاهُ وَتَوَلَّى مِنْ تَشَاءُ ۝ ۱۰۳ ۝
 بِبَيْدِكَ تُدْرِكُ الْخَيْرَ أَى وَالسَّيْرَ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ تُولِجُ لُنَحْلَ الْبَيْلِ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ لُنَحْلِهِ
 فِي الْبَيْلِ فَيَزِيدُ كَسْمَ مِنْهُلِكَ بِمَا نَقَصَ مِنَ الْآخِرِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كَالْأَسْنَانِ وَالصَّخْرَ مِنَ التُّخْفَةِ
 وَالْبَيْضَةَ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ كَالنُّطْفَةِ وَالْبَيْضَةَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْمِي مِنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ ۱۰۴ ۝ أَى رَزَقًا وَسَعَةً
 لَا تَخْذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ يُوَالُوهُمْ مِنْ دُونِ أَى غَيْرِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ أَى يُوَالِيهِمْ فَلَيْسَ مِنَ
 دِينِ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا ۝ مَعْدَرَتُهُمْ أَى تَخَافُوا مَخَافَةَ بَعْدِهِمْ مَوَالِيَهُمْ مَالِئِينَ دُونَ
 الْقَلْبِ وَهَذَا قَبْلَ عَزَّةِ الْإِسْلَامِ وَبَحْرِي فَمِنْ مَنْ فِي بَلَدٍ لَيْسَ قَوْلًا فِيهَا وَيُحَدِّثُكُمْ بِخَوْفِكُمْ اللَّهُ تَقْسَمُ
 أَى إِنْ يَغْضَبُ عَلَيْكُمْ إِنْ وَاسْتَوْعَمَكُمْ وَلِلَّهِ الْمَصِيرُ ۝ السَّرْحُ فَيُجَارِكُمْ قُلُوبُهُمْ إِنْ تُخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ
 فَيُؤْتِيكُمْ مِنْ مَوَالِيهِمْ أَوْ تَبَدُّوهُ تَحْذَرُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝
 وَمَنْهُ تَعَذَّبَ مِنْ وَاللَّهُمَّ وَإِذَا كَرَّ يَوْمَ يُحَدِّثُ كُلَّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخَضَّرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ۝ ۱۰۵ ۝ سَمَدًا حَسْبُهُ
 تَوَدُّ لَوْنَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمَا أَمَدًا أَبِيدًا ۝ عَايَةً فِي لَهَابِهِ التَّعَذُّبُ فَلَا يَحْسُ الْبَیْهَ وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ تَقْسَمُ كَرَرًا مَعَاكُمْ
 وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝

ترجمہ: جو لوگ اللہ کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں اور نبیوں کو ناحق قتل کر دالتے ہیں اور ایک قراءت میں "یَقَاتِلُونَ"

ترجمہ: جو لوگ اللہ کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں اور نبیوں کو ناحق قتل کر دالتے ہیں اور ایک قراءت میں "یَقَاتِلُونَ" ہے اور ان لوگوں کو جو انصاف کا حکم دیتے ہیں مارتے ہیں، اور وہ یہودی ہیں، روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے تین ایس نبیوں کا قتل کیا ہے، ان کو ایک سو ستر بنی اسرائیل کے عابدوں نے منع کیا تو ان کو بھی اسی دن قتل کر دیا، انہیں دردناک عذاب کی خوشخبری دیدی تھی (بجائے خبر کے) خوشخبری کا ذکر ان کے ساتھ مذاق کے طور پر ہے اور ان کی خبر پر فحشاء داخل ہوئی ہے اس کے اسم موصول کے شرط کے ساتھ مشابہ ہونے کی وجہ سے، یہی وہ لوگ ہیں کہ جن کے اعمال دنیا و آخرت میں (یعنی) صدق

اور صلہ رحمی کے طور پر انہوں نے جو اعمال کئے وہ سب اکارت ہو گئے لہذا شرط نہ پائی جانے کی وجہ سے وہ کسی شمار میں نہیں اور ان کا کوئی مددگار نہ ہوگا (یعنی) ان کو عذاب سے بچانے والا نہ ہوگا۔ کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جنہیں کتاب تورات کا ایک حصہ دیا گیا تھا ان کو بلایا جاتا ہے (مُذْعَوْنَ، الْذَبِیْنَ) سے حال ہے تاکہ وہ کتاب ان کے درمیان فیصلہ کرے پھر ان میں سے ایک فریق بے رخی کرتے ہوئے اس کا حکم قبول کرنے سے منہ پھیر لیتا ہے۔ (آئندہ آیت) یہود کے بارے میں نازل ہوئی جب کہ ان میں سے وہ شخصوں نے زنا کیا تو وہ اپنا مقدمہ آپ ﷺ کی خدمت میں لے گئے تو آپ نے ان پر رحم کا فیصلہ فرمایا۔ تو انہوں نے ماننے سے انکار کر دیا تو تورات الائی گئی تو اس میں رجم کا حکم پایا گیا۔ چنانچہ ان دونوں کو رجم کر دیا گیا تو یہود ناراض ہو گئے۔ یہ اعتراض اور روگردانی اس وجہ سے تھی کہ ان کا کہنا تھا کہ ہم کو آگ چند دن چھوئے گی جو کہ چالیس دن ہیں اور یہ وہ مدت ہے کہ جس میں ان کے آباء نے گائے پرستی کی تھی، پھر ان سے زائل ہو جائے گی (یعنی نجات پا جائیں گے) اور ان کو ان کے دین کے بارے میں ان کے تراشے ہوئے قول ”لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ“ نے دھوکے میں ڈال دیا تھا، فی دینہم کا تعلق ما کنا و یفترون سے ہے، تو ان کا کیا حال ہوگا؟ جب ہم ان کو اس دن میں جمع کریں گے کہ جس کے آنے میں ڈراشک نہیں ہے، وہ قیامت کا دن ہے۔ اور ہر شخص کو خواہ اہل کتاب سے ہو یا غیر اہل کتاب سے، ان کے اچھے برے اعمال کی پوری پوری جزا دی جائے گی اور لوگوں پر ظلم نہ کیا جائے گا نیکیوں میں کمی کر کے اور برائیوں میں اضافہ کر کے۔ اور جب آپ ﷺ نے اپنی امت سے ملک فارس اور روم کے فتح ہونے کی پیشین گوئی فرمائی تو منافقوں نے کہا یہ بات بہت بعید ہے آپ کیسے اسے سارے جہانوں کے مالک اللہ تعالیٰ یا اللہ تو اپنی مخلوق میں سے جس کو چاہے ملک عطاء کرے اور جس سے چاہے چھین لے اور جس کو چاہے ملک دے کر عزت دے اور جس کو چاہے چھین کر ذلت دے تیرے ہی قبضہ قدرت میں خیر و شر ہے، بلا شبہ تو ہی ہر شے پر قادر ہے، رات کو دن اور دن کو رات میں داخل کرتا ہے ہر ایک میں سے جو مقدار کم ہوتی ہے وہ دوسرے میں زائد ہو جاتی ہے اور تو جاندار کو بے جان سے مثلاً انسان اور پرندے کو نطفہ اور انڈے سے اور بے جان کو مثلاً نطفہ اور انڈے کو جاندار سے نکالتا ہے اور تو جسے چاہتا ہے بے حساب رزق دیتا ہے یعنی وسعت کے ساتھ رزق دیتا ہے، مومنوں کو چاہیے کہ کافروں کو دوست نہ بنائیں کہ مومنین کو چھوڑ کر ان سے محبت کرنے لگیں۔ اور جو شخص ایسا کرے گا یعنی ان سے (دلی) دوستی کرے گا تو وہ اللہ کے دین کے بارے میں کسی شمار میں نہیں مگر ایسی صورت میں کہ تم ان سے اندیشہ (ضرر) رکھتے ہو تُقَافَہ، تُقَافَہ، کا مصدر ہے، یعنی اگر تم ان سے کسی قسم کے ضرر کا خوف رکھتے ہو تو تم کو ان سے زبانی دوستی کی اجازت ہے نہ کہ دلی دوستی کی، اور یہ حکم اسلام کے غلبہ سے قبل کا ہے، اور مذکورہ حکم اس کے لیے بھی ہے جو کسی ایسے شہر میں ہو کہ اسلام اس میں قوی نہیں ہے۔ اور اللہ تم کو اپنی ذات سے ڈراتا ہے یہ کہ وہ تم سے ناراض ہوگا اگر تم ان سے (دلی) دوستی کرو گے اور اللہ کی طرف آتا ہے، تو وہ تم کو جزا دے گا، آپ ان سے کہہ دیجئے کہ ان کی دوستی جو تمہارے دلوں میں ہے خواہ اس کو چھپاؤ یا اس کو ظاہر کرو اللہ اس کو جانتا ہے اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے (سب کو) جانتا ہے، اور اللہ ہر شے پر قادر ہے، اور ان ہی میں سے کافروں سے دوستی کرنے والے

کوسزا دینا بھی ہے، جس دن ہر شخص اپنے نیک و بد اعمال کو موجود پائے گا (ما عملت من سوء) مبتداء خبر میں۔ وہ تمنا کرے گا کہ کاش اس کے اور اس (قیامت کے) دن کے درمیان مسافت بعید ہوتی کہ وہ اس تک نہ پہنچ سکتا، اور اللہ تم کو اپنی ذات سے ڈراتا ہے تاکہ اس کے لیے تکرر لائے ہیں اور اللہ اپنے بندوں پر بڑا شفقت کرنے والا ہے۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَفِی قِرَاءَةِ یُقَاتِلُوْنَ، بہتر ہوتا کہ مفسر غلام اس اختلاف کو بعد والے یَقْتُلُوْنَ الذِّیْنَ کے بعد ذکر کرتا، اس لیے کہ مذکورہ اختلاف ثانی یَقْتُلُوْنَ میں ہے نہ کہ اول میں۔ (حمل)

قَوْلًا: یُدْعَوْنَ، حَالٌ، یُدْعَوْنَ، الذِّیْنَ سے حال ہے نہ کہ صفت اس لیے کہ جملہ معرفہ کی صفت نہیں ہو سکتا۔

قَوْلًا: اِی النَّاسِ النَّاسِ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: هُمْ، ضمیر نفس، کی طرف راجع ہے جو کہ مونث سماعی ہے لہذا مرجع ضمیر میں مطابقت نہیں ہے۔

جَوَابًا: هُمْ ضمیر الناس کی طرف راجع ہے جو کہ نفس سے مضمیوم ہے۔

قَوْلًا: يَا اللّٰهَ، اَللّٰهُمَّ، کی تفسیر یا اللہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اَللّٰهُمَّ میں الف لام، یا حرف ندا کے عوض میں ہے، یہی وجہ ہے کہ لفظ اللہ پر دونوں بیک وقت داخل نہیں ہوتے۔

قَوْلًا: رِزْقًا وَّاسْعًا، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ کوئی بھی رزق غیر معلوم الحساب (بے شمار) نہیں ہے خاص طور پر اس لیے کہ اللہ کے علم میں ہر چیز معلوم و محسوس ہے تو اس کا جواب دیا ہے بغیر حساب سے مراد وسیع اور کثیر ہے۔

قَوْلًا: یُوَالِدُوْنَهُمْ، اس میں اشارہ کہ اولیاء، ولی بمعنی محبت سے ماخوذ ہے نہ کہ بمعنی استعانت سے۔

قَوْلًا: تَقَّةً (تَقَاةً) یہ تَقْبِیْہ کا مصدر مفعول مطلق ہے بچنا حفاظت کرنا۔ تَقَّةً اصل میں وَقْفِیۃ وَاَوْکُتَا سے ہوا اور یا وَاَلْف سے اور تا کو حذف وَاو پر دلالت کرنے کے لیے ضمہ دیدیا۔ (اعراب القرآن منصرفاً)

قَوْلًا: اَنْ یَّغْضَبَ عَلَیْکُمْ، اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے یُحَذِّرُکُمْ اللّٰهُ نَفْسُہ اِی غَضَبِ نَفْسِہ یہ ان لوگوں پر رہے جنہوں نے تقۃ کو مفعول قرار دیا ہے، اس لیے کہ مفعول مجاز ہے اور مجاز بلا ضرورت جائز نہیں اور یہاں کوئی ضرورت نہیں۔

قَوْلًا: مَبْتَدَاً خَبِرَہ تَوَدُّ، اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ وَصَاعِلَتِیْ کا عطف جحد کے معمول پر نہیں ہے بلکہ مبتداء ہے اور اس کی خبر یُوَدُّ ہے اس لیے کہ اس صورت میں تَوَدُّ عملت کی ضمیر سے حال ہوگا اور عدم معاونت کی وجہ سے حال واقع ہونا صحیح نہیں ہے۔

اللَّغَةِ وَالْبَلَاغَةِ

فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ، اس میں استعارہ تبعیہ ہے، اخبار بالعذاب کو بشارت سے تشبیہ دی ہے مشبہ بہ کو مشبہ کے لیے مستعار لیا ہے پھر بشارت سے بَشِّرْ مشتق کیا۔ تَخْرُجُ الْحَيَّ مِنَ الْمِيتِ وَتَخْرُجُ الْمِيتُ مِنَ الْحَيِّ، اس آیت میں استعارہ تصریحیہ ہے جب کہ حقیقت پر ہوگا۔ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا، اس میں التفات من الغيبة الی الخطاب ہے اگر سابقہ طریقہ پر کلام ہوتا تو إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا ہوتا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ، یعنی ان کی سرکشی اور بغاوت اس حد تک پہنچ چکی تھی کہ صرف نبیوں کو ہی ناحق قتل نہیں کیا بلکہ ان کو بھی قتل کر ڈالا جو حق و انصاف کی بات کرتے تھے۔ یعنی وہ مومنین و مخلصین اور داعیانِ حق جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دیتے تھے۔

فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ، یہ طنز یہ انداز بیان ہے مطلب یہ ہے کہ اپنے جن کرتوتوں پر وہ آج بہت خوش ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہم بہت اچھے کام کر رہے ہیں انھیں بتادو کہ تمہارے ان اعمال کا انجام یہ ہے۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَسَّلُوا بَيْنَ يَدَيْهِمْ (الآیۃ) ان اہل کتاب سے مراد مدینہ کے وہ یہودی ہیں جن کی اکثریت قبولِ اسلام سے محروم رہی اور وہ اسلام اور مسلمانوں اور نبی کے خلاف مکر و سازش میں مصروف رہے حتیٰ کہ ان کے دو قبیلے جلاوطن اور ایک قبیلہ قتل کر دیا گیا۔

ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ، یعنی اس کتاب کے ماننے سے گریز اور روگردانی کی وجہ سے ان کا یہ زعم باطل ہے کہ اول تو وہ جہنم میں جائیں گے، یہی نہیں اور اگر گئے بھی تو صرف چند دن کے لیے جائیں گے، ان من گھڑت باتوں نے ان کو دھوکے اور فریب میں ڈال رکھا ہے، یعنی یہ لوگ اپنے آپ کو خدا چاہتا سمجھ بیٹھے ہیں جس کی وجہ سے یہ اس خیالِ خام میں مبتلا ہیں کہ ہم خواہ کچھ بھی کریں بہر حال جنت بہاری ہے ہم اہل ایمان ہیں اور ہم فلاں کی اولاد ہیں اور فلاں کی امت ہیں آگ کی کیا مجال کہ ہم کو چھو بھی جائے اور اگر بالفرض چھوئے گی بھی تو بس چند روز کے لیے گناہوں کی آکاشوں سے پاک صاف کرنے کے لیے اس کے بعد پھر سیدھے جنت میں پہنچا دیئے جائیں گے، ان ہی خیالات نے ان کو اتنا جری اور بے باک بنادیا ہے کہ وہ سخت سے سخت جرم کا ارتکاب کر جاتے ہیں اور ذرا بھر بھی خدا کا خوف نہیں کرتے۔

لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ (الآیۃ) اولیا، ولی کی جمع ہے ولی ایسے دوست کو کہتے ہیں جس سے دلی محبت اور

خصوصی تعلق ہو۔ مطلب یہ ہے کہ اہل ایمان کو آپس میں ایک دوسرے سے خصوصی تعلق اور قلبی لگاؤ ہے، اللہ تعالیٰ نے یہاں اہل ایمان کو اس بات سے سختی سے منع فرمایا ہے کہ وہ کافروں کو اپنا دلی دوست بنائیں، کیونکہ کافر اللہ کے بھی دشمن ہیں اور اہل ایمان کے بھی، تو پھر ان کو دوست بنانے کا جو اڑکس طرح ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس مضمون کو قرآن کریم میں کئی جگہ بڑی وضاحت سے بیان فرمایا ہے۔ تاکہ اہل ایمان کافروں کی موالات اور ان سے خصوصی دوستی اور خصوصی تعلق سے ریزہ کر دیں۔ البتہ حسب ضرورت و مصلحت ان سے صلح و معاہدہ بھی ہو سکتا ہے اور تجارتی لین دین بھی، اسی طرح جو کافر مسلمانوں کے دشمن نہ ہوں ان سے حسن سلوک اور مدارات کا معاملہ بھی جائز ہے۔

إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَةً. یہ اجازت ان مسلمانوں کے لیے ہے جو دار الحرب میں رہتے ہوں کہ ان کے لیے اگر کسی وقت اظہار دوستی کے بغیر ان کے شر سے بچنا ممکن نہ ہو تو زبان سے ظاہری طور پر دوستی کا اظہار کر سکتے ہیں۔

وَنَزَلَ نَسَمًا قَالُوا مَا نَغْبِذُ الْأَصْنَامَ إِلَّا حُبًّا لِلَّهِ لِيَقْرَبُنَا إِلَيْهِ قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ بِمَعْنَى أَنَّهُ يُبَيِّنُكُمْ وَيَعْرِفُكُمْ دُونَكُمْ وَاللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لَمْ يَتَّبِعْنِي مَا سَلَفَ مِنْهُ قَبْلَ ذَلِكَ مَرْجِيْمٌ ۖ بِهِ قُلْ لِيُحِبُّوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فِيمَا بَيْنَاكُمْ بِهِ مِنَ التَّوْحِيدِ فَإِنْ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا عَنِ الطَّاعَةِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۖ فِيهِ إِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامِ الْمُضْمَرِ لَا يُحِبُّهُمْ بِمَعْنَى أَنَّهُ يُعَذِّبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ خِثْرًا أَدْرَمُوهُمَا وَالْإِبْرَاهِيمَ وَالْعِمْرَانَ بِمَعْنَى انْفُسِهِمَا عَلَى الْعَالَمِينَ ۖ يَجْعَلُ الْأَنْبِيَاءَ مِنْ نَسْلِهِمْ ذُرِّيَّةً بَعْضُهُمْ مِنْ وَدِّ بَعْضٍ مِنْهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۖ أَذْكَرَ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ حَتَّىٰ لَمَّا اسْتَنْتَ وَاسْتَأْذَنْتَ لِلْوَلَدِ فَدَعَمْتَ إِلَهُهُ وَاسْتَحْسَنْتَ بِالْحَضَلِ يَا رَبِّ إِنِّي نَدَدْتُ أَنْ أَجْعَلَ لَكَ مَا فِي بَطْنِي حُرَّارًا غَنِيًّا خَالِصًا مِنْ شَوَاعِلِ الدُّنْيَا لِيَخْدُمَنِي نَيْتُكَ الْمُقَدَّسَ فَتَقَبَّلَ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۖ بِالنَّبَاتِ وَغُلَّتْ عِمْرَانُ وَهِيَ حَابِلٌ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا وَلَدَتْهَا حَارِيَّةً وَكَانَتْ تَرْجُو أَنْ يَكُونَ غُلَامًا أَذَلَهُ يَكُنْ يَحْزَرُ إِلَّا الْغُلَامُ قَالَتْ مُعْتَذِرَةً رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيِّ غَالِبٍ بِمَا وَضَعْتَ جَمْلَةُ اغْتِرَاضٍ مِنْ كَلَامِهِ تَعَالَىٰ وَفِي قِرَاءَةٍ بَعْضُهُ النَّبَاءُ وَلَيْسَ الذَّكَرُ الَّذِي ضَمِنْتَ كَالْأُنْثَىٰ الَّتِي وَهَبْتَ لِأَنَّهُ يُقْضَىٰ لخدمَةٍ وَهِيَ لَا تَصْلُحُ لَهَا لِيُغْنِيَهَا وَغُورَتِهَا وَمَا يَغْنِيهَا مِنَ الْخَبْضِ وَخَوَّهَ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِنَاكِ وَذُرِّيَّتُهَا مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۖ الْمَطْرُودُ فِي الْحَدِيثِ مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُؤَلَّدُ إِلَّا مَسَّهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُؤَلَّدُ فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا رَوَاهُ الشَّيْخَانِ فَقَبَّلَهَا رَبُّهَا أَيَّ قَبْلِ مَرْيَمَ مِنْ أَبْنَاءِ يَحْيَىٰ وَابْنَتِهَا نَبَاتًا حَسَنًا أَنْشَأَهَا بِخَلْقِ حَسَنٍ فَكَانَتْ تُنَبِّئُ فِي النَّوْمِ كَمَا تُنَبِّئُ الْمَوْلُودُ فِي النَّعَامِ وَأَتَتْ بِهَا أُمُّهَا الْأَخْبَارَ سَدَنَةً نَبِيَّتَ الْمُقَدَّسِ فَقَالَتْ ذُوْنُكُمْ هَذِهِ التَّمْذِيرَةُ فَتَنَفَّسُوا فِيهَا لِأَنَّهُمَا بَنَتْ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ زَكَرِيَّا أَنَا أَحَقُّ بِهَا لِأَنَّ خَالَتَهَا عِنْدِي فَقَالُوا لَا حَتَّىٰ نَقْشَ فَنُطْلِقُوهَا

وَحُبِّ تِسْعَةٍ وَعِشْرُونَ إِلَى نَهْرِ الْأَرْدَنِ وَاتَّقُوا أَعْلَامَهُمْ عَلَى أَنْ مِنْ ثَمْتٍ قَلَمُهُ فِي الْمَاءِ وَصَعِدَ قَبِيحُ أَوْسَى
بِهَا فَنَبِتَ قَلَمٌ زَكْرِيَّا فَأَخَذَهَا وَبَنَى لَهَا عُقْفَةً فِي الْمَسْجِدِ بِسَلَامٍ لَا يَضَعُهَا إِلَيْهَا غَيْرُهُ وَكَانَ يَأْتِيهَا بِكَلْبٍ
وَسُرْبِيهَا وَدَهْنِهَا فَيَجِدُ عَنْدَهَا فَكَيْفَ الشَّمَاءِ فِي الصَّبِيغِ وَفَاكَيْفَ الصَّبِيغِ فِي الشَّمَاءِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
وَلَقَدْ هَمَمْنَا زَكْرِيَّا فَسَمَّيْنَاهُ إِلِيَهُ وَفِي قَرَاءِ وَبِالْشَّهَادَةِ وَنُصِبَ زَكْرِيَّا مَسْجُودًا وَمَقْصُورًا وَانْفَاعِلَ اللَّهُ
كَلَمًا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكْرِيَّا الْمِحْرَابَ الْغُرْفَةَ وَجِى اشْرَفَ الْمَجَالِسِ وَجَدَ عَنْدَهَا رُفْقًا قَالَ يَرَبِّمَنِى مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا
قَالَتْ وَجِى صَغِيرَةٌ هَؤُلَاءِ عِنْدَ اللَّهِ يَأْتِيْنِي بِهِ مِنَ الْجَنَّةِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ رُفْقًا وَاسْعًا بِلا تَبْعَةٍ
هَذَا لَكَ أَيْ لَمَّا رَأَى زَكْرِيَّا ذَلِكَ وَعَلِمَ أَنَّ الْعَادِيزَ عَلَى الْإِثْنَيْنِ بِالشَّيْءِ وَفِي غَيْرِ جَنِيهِ قَادِرٌ عَلَى الْاِثْنَيْنِ
بِالْوَلَدِ عَلَى الْكَبِيرِ وَكَانَ أَهْلُ بَيْتِهِ اقْرَضُوا دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ لَمَّا دَخَلَ الْمِحْرَابَ لِلصَّلَاةِ خُوفَ الدَّيْلِ
قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ بِنًى عِنْدَكَ ذَرِيَّةٌ طَيِّبَةٌ وَلَدًا صَالِحًا إِنَّكَ سَمِيعٌ مُجِيبٌ الدَّعَاۓ فَدَاوُدُ الْمَلِكُ أَيْ
جَبْرِئِيلُ وَهُوَ قَائِمٌ بِصَلَاةٍ فِي الْمِحْرَابِ أَيْ الْمَسْجِدِ أَنَّ أَيْ بَانَ وَفِي قَرَاءِ وَبِالْشَّهَادَةِ بِتَقْدِيرِ الْقَوْلِ اللَّهُ يَبَشِّرُكَ
بِمُغْلًا وَنُحْفًا بِجَبْرِئِيلَ مَصْدَقًا لِكَلِمَةٍ كَثُرَتْ مِنَ اللَّهِ أَيْ بَعِثَ أَنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَسُمِّيَ كَلِمَةً لِأَنَّهُ خُفِيَ بِكَلِمَةٍ
كُنْ وَسَيِّدًا مَتَوَعًّا وَحَصَوًّا مَتَوَعًّا غَنِ النَّسَاءِ وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ رُؤْيُ أَنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ خَطِيئَةً وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ
بِهَا قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِي عِلْمٌ وَلَهُ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ أَيْ بَلَغْتُ نِهَايَةَ السِّنِّ مِائَةً وَعِشْرِينَ سَنَةً وَأَهْلًا لِي عَاقِرًا
بَلَغْتُ ثَمَانِي وَتِسْعِينَ قَالَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ غَلَامًا مَنكُحًا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ لَا يُعْجَزُهُ عَنْهُ
شَيْءٌ وَلَا ظَهَارَ هَذِهِ الْقُدْرَةِ الْعَظِيمَةِ أَنَّهُ هَذِهِ السُّؤَالُ لِحُجَابِ بَيْنَا وَلَمَّا تَقَدَّتْ نَفْسُهُ إِلَى سُرْعَةِ
الْمُسْتَمَرِّ بِهِ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً أَيْ عِلَامَةً عَلَى حِمْلِ امْرَأَتِي قَالَ أَيْتُكَ عَلَيْهِ الْأَكْلُمُ النَّاسُ أَيْ تَسْتَفِي مِنْ
كَلَامِهِ لِحُلُوفِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثَةَ آيَاتٍ أَيْ ثَلَاثًا لِنَافِعِهَا لِالْأَرْضِ اْمَارَةً وَأَذْكَرَتْكَ كَثِيرًا وَسَيِّحُ مِنَ
بِالْعَشِيِّ وَالْإِكْبَارِ أَوْ آخِرَ النَّهَارِ وَأَوَانِدُ.

ترجمہ: جب مشرکین نے کہا ہم (ان بتوں کی) اتھ کی محبت میں پوجا کرتے ہیں تاکہ یہ ہم کو اس کا مقرب بنا دیں

آیت نازل ہوئی۔ اے محمد ﷺ ان سے کہہ دو اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو تو اللہ تم سے محبت کرے گا۔ یعنی تم کو اس کا ثواب دے گا۔ اور تمہارے گناہوں کو بخش دے گا اور اللہ اس شخص کے جس نے میری پیروی کی ان تمام گناہوں کو معاف کرنے والا ہے جو اس سے سابق میں ہو چکے ہیں اور اس پر رحم کرنے والا ہے، آپ ان سے کہتے کہ اللہ اور اس کے رسول کی پیروی کرو تو حید وغیرہ میں جس کا وہ حکم کرتا ہے، اس پر بھی اگر وہ روگرداں رہیں یعنی طاعت سے اعراض کریں۔ تو اللہ کافروں سے محبت نہیں کرتا اس میں اسم ظاہر کو اسم ضمیر کی جگہ لایا گیا ہے، یعنی ان سے محبت نہیں کرتا اس معنی کہ ان کو مراد سے گناہ اللہ

تعالیٰ نے آدم علیہ السلام اور نوح علیہ السلام اور آل ابراہیم اور آل عمران کو یعنی خود ان کو سارے جہان پر انبیاء و آل کی سلسلے سے کر کے برگزیدہ کیا ہے، یہ بعض بعض کی ذریت ہیں اور اللہ خوب سننے والا ہے اور خوب جاننے والا ہے اس وقت کو یاد کرو جب عمران کی بیوی حنہ نے جب کہ وہ بوڑھی ہو گئیں اور بچی کی خواہشمند ہوئیں، اور حمل محسوس کیا عرض کیا اے میرے پروردگار میں نے اس بچی کو جو میرے پیٹ میں ہے تیرے لیے نذر مانی ہے کہ اس کو دیوی مشاغل سے بالکل الگ رکھ کر بیت المقدس کی خدمت کے لیے آزاد رکھا جائے گا یعنی میں اس کو آزاد کر دوں گی، سو تو (یہ) مجھ سے قبول کر تو دعاء سننے والا اور نیتوں کا جاننے والا ہے۔ اور عمران کا انتقال ہو گیا، جس وقت (ان کی بیوی حنہ) حاملہ تھیں، پھر جب اس نے لڑکی کو جنم دیا حالانکہ اس کو لڑکے کی امید تھی اس لیے کہ (بیت المقدس کی خدمت کے لیے) لڑکے ہی آزاد کئے جاتے تھے۔ تو خبر بیان کرتے ہوئے انہوں نے کہا اے میرے پروردگار میں نے تو لڑکی جنی ہے حالانکہ اللہ کو معلوم ہے کہ اس نے کیا جنا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے کلام میں یہ جملہ مقررہ ہے اور ایک قراءت میں وَضَعْتُ، ضمہ کے ساتھ ہے، جو لڑکا میں نے طلب کیا تھا وہ اس لڑکی جیسا نہیں ہو سکتا ہے جو مجھے دی گئی اس لیے کہ اس سے ایک خاص خدمت مقصود ہے جس کی یہ لڑکی اپنے ضعف اور اس کے عورت ہونے کی وجہ سے اور ان اعذار یعنی مثلاً حیض و نفاس وغیرہ پیش آنے کی وجہ سے صلاحیت نہیں رکھتی (خبر) میں نے اس کا نام مریم رکھا ہے اور میں اسے اور اس کی اولاد کو شیطان مردود سے تیری پناہ میں دیتی ہوں، حدیث میں ہے کہ جو بچی بچہ پیدا ہوتا ہے پیدائش کے وقت شیطان اس کو چومنے لگتا ہے جس کی وجہ سے وہ زور زور سے چلاتا ہے، البتہ مریم اور اس کا بیٹا اس سے مستثنیٰ ہیں، (رواہ الشیخان) پھر اس کے پروردگار نے بدرجہ احسن اس کی ماں مریم سے قبول کر لیا۔ اور اس کو اچھا نشوونما دیا، یعنی اچھی تخلیق کے ساتھ اس کو پروان چڑھایا تو وہ ایک دن میں اتنی بڑھتی تھی کہ جتنا بچہ ایک سال میں بڑھتا ہے۔ تو اس کو اس کی والدہ بیت المقدس میں (بیت المقدس کے) خدمتگاراہبار کے پاس لائی اور ان سے کہا اس نذر مانی ہوئی کو لو۔ تو سب نے اس میں رغبت کی اس لیے کہ یہ ان کے امام کی بیٹی تھی، زکریا علیہ السلام نے فرمایا میں اس کا زیادہ حقدار ہوں، اس لیے کہ اس کی خالہ میرے نکاح میں ہے تو لوگوں نے کہا ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ ہم تو قرعہ اندازی کریں گے تو وہ نہر اردن کی طرف چلے ان کی تعداد اتنی تھی انہوں نے اپنے قلم (دریا) میں ڈال دیے۔ یہ بات طے کر کے کہ جس کا قلم پانی میں کھڑا ہو جائے گا اور سطح آب پر چڑھ آئے گا، تو وہی شخص مریم کا زیادہ مستحق ہوگا۔ چنانچہ (حضرت) زکریا علیہ السلام کا قلم کھڑا ہو گیا لہذا زکریا علیہ السلام نے مریم کو لے لیا اور اس کے لیے مسجد میں ایک زیہ و بالا خانہ بنوایا، اس پر سوائے زکریا علیہ السلام کے کوئی نہیں چڑھتا تھا۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام ان کے پاس کھانا پانی اور تیل (وغیرہ) لے جاتے تھے تو مریم کے پاس موسم سرما کے پھل موسم گرما کے پھل موسم سرما میں پاتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اور ان کا سر پرست زکریا علیہ السلام کو بنادیا یعنی اس کو ان کے ساتھ ملا دیا اور ایک قراءت میں تشدید کے ساتھ اور زکریا کے نصب کے ساتھ ہے۔ مدودہ اور مقصورہ دونوں ہیں اور اللہ اس کا فاعل ہے، جب بھی زکریا ان کے پاس حجرہ میں آتے اور وہ سب سے افضل جگہ تھی، تو ان کے پاس کھانے پینے کی چیزیں پاتے (ایک روز) پوچھا اے مریم تیرے

پاس یہ چیزیں کہاں سے آتی ہیں؟ وہ بولیں یہ اللہ کی طرف سے آجاتی ہیں، اس وقت وہ ہم میں جی تھیں، وہ ان کو میرے پاس جنت سے لاتا ہے۔ اللہ جس کو چاہتا ہے بے حساب رزق دیتا ہے یعنی بامشقت کے کافی رزق، (بس) وہیں یعنی جب زکریا ؑ نے یہ صورت حال دیکھی تو سمجھ گئے کہ جو ذات ہے موسم کی چیز کو لانے پر قادر ہے تو وہ بڑھاپے میں اولاد دینے پر بھی قادر ہے، اور زکریا ؑ کے اہل خانہ وفات پا چکے تھے، زکریا ؑ نے جب وہ رات کے وقت مسجد میں نماز کے لیے گئے دعا کی، عرض کی اے میرے پروردگار مجھے اپنے پاس سے کوئی پاکیزہ اولاد یعنی نیک اولاد عطا فرما بے شک آپ دعا کے قبول کرنے والے ہیں۔ سو ان کو فرشتوں یعنی جبرائیل ؑ نے آواز دی حال یہ کہ وہ مسجد میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ کہ اللہ تم کو بچہ کی خوشخبری دیتا ہے۔ اُن اصل میں بے اُن ہے، اور ایک قرات میں سرکہ کے ساتھ ہے قول کی تقدیر کے ساتھ (یُنَبِّئُکُمْ) مشدّد اور غیر مشدّد دونوں قراتیں ہیں۔ جو کلمہ اللہ کی کہ جو من جانب اللہ ہوگا یعنی معنی بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کی تصدیق کرنے والا ہوگا، کہ وہ روح اللہ ہیں، اور اس کا نام "کلمہ" رکھا گیا، اس لیے کہ وہ کلمہ "گنئی" کے ذریعے سے پیدا کیا گیا اور مستقلاً ہوگا اور بہت زیادہ مضبوطی کرنے والا ہوگا۔ اور عورتوں سے بہت نہ کہ نہ شرم رہنے والا ہوگا اور نبوت سے سرفراز ہوگا صالحین میں شمار ہوگا۔ روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے نہ بھی خطا کا ارتکاب کیا اور نہ کبھی اس کا قصد کیا۔ (زکریا) بولے اے میرے پروردگار میرے لیے لڑکا کیسے ہوگا؟ میں بوڑھا ہوں چکا ہوں یعنی ایک سو تیس سال کی انتہائی عمر کو پہنچ چکا ہوں۔ اور میری بیوی بانجھ ہے، جو کہ اٹھانوے سال کو پہنچ چکی ہے۔ جواب ملا تم دونوں سے لڑکے کی تخلیق کا معاملہ اسی طرح ہوگا۔ اللہ جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے کوئی شئی اس کو عاجز نہیں کر سکتی۔ اور اس قدرت عظیم کو ظاہر کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ان کو سوال الہام فرمایا کہ قدرت عظیم کے ذریعہ جواب دے، اور جب حضرت زکریا ؑ کا نفس مبشرہ کی تجلیات کے لیے آرزو مند ہوا تو عرض کیا اے میرے رب تو میرے لیے میری عورت کے حاملہ ہونے کی کوئی نشانی مقرر فرما دے فرمایا اس پر تیری نشانی یہ ہے کہ تم لوگوں سے تین دنوں تک مع ان کی راتوں کے اشارہ کے سو بات نہ کر سکو گے۔ یعنی لوگوں سے کام کرنے پر قادر نہ ہو گے بخلاف ذکر اللہ کے، اور اپنے پروردگار کو بکثرت یاد کرتے رہو اور صبح و شام یعنی آخر دن اور اول دن میں تسبیح کرتے رہو۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ تَسْبِیْحِ تَقْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: بِسْمِیْ اِنَّہٗ یُنَبِّئُکُمْ، یُخَبِّرُکُمْ اللّٰہُ کی تفسیر یُنَبِّئُکُمْ سے کر کے ایک سوال کا جواب دیا ہے۔

یَبْیِّنُاَنَّ: اللہ کی جانب محبت کی نسبت کرنا درست نہیں ہے اس لیے کہ محبت مبدلان القلب الی الشئی کو کہتے ہیں، یہ ذات خداوندی کے لیے محال ہے۔

جَعَلَا شَیْءًا: محبت کرنے سے مراد اجر و ثواب عطا کرنا ہے۔

قَوْلًا: اَعْرِضُوا اس میں اشارہ ہے کہ تو لو، ماضی کا صیغہ ہے نہ کہ مضارع کا جیسا کہ بعض حضرات نے کہا ہے اسلئے کہ

مضارع کی صورت میں ایک تاکہ حذف لازم آئے گا۔ عموم کے قصد سے اور اس بات پر دلالت کرنے کے لیے کہ اعراض موجب کفر ہے، ”ہم“ ضمیر کی جگہ اسم ظاہر الکفارین آئے ہیں، یعنی لَا يُحِبُّهُمْ کے بجائے الکفارین کہا ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ التَّوْحِيدِ، یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سَيَسْأَلُ: اعمال فرعیہ میں اعراض موجب کفر نہیں ہوتا، حالانکہ یہاں فرمایا یَا اِنْ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِیْنَ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعراض عن الاعمال الفرعیہ مرکب موجب کفر ہے۔

جَوَابُهُ: یہاں اعراض سے مراد اعراض عن التوحید ہے جو کہ موجب کفر ہے۔

قَوْلُهُ: بِمَعْنٰی اَنْفُسِهِمَا، آل ابراہیم اور آل عمران سے مراد خود ابراہیم اور عمران ہیں اس لیے کہ ان کی آل میں کافر اور مومن سب ہوئے ہیں، حالانکہ کافر مراد انہیں ہیں، عمران حضرت موسیٰ علیہ السلام کے والد کا نام ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کا نسب نامہ اس طرح ہے موسیٰ بن عمران بن یسھر بن قہث بن لاوی بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام۔ اور حضرت مریم کے والد کا نام بھی عمران ہے ان کا سلسلہ نسب اس طرح ہے۔ حضرت مریم بنت عمران بن ماشا بن یہوذ ابن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام۔ دونوں عمرانوں کے درمیان ایک ہزار آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ اَجْعَلَ، نذرت کی تفسیر اَنْ اَجْعَلَ سے کر کے ایک سوال کا جواب مقصود ہے۔

سَيَسْأَلُ: نذر فعل کی مانی جاتی ہے نہ کہ شی اور ذات کی، مافی بطنی ذات ہے نہ کہ فعل۔

سَيَسْأَلُ جَوَابُهُ: اَنْ اَجْعَلَ کہہ کر اسی سوال کا جواب دیا ہے، اور نذر ماننا فعل ہے نہ کہ مین، اس میں اس سوال کا جواب بھی ہے کہ نذرت متعدی بیک مفعول ہے حالانکہ یہاں دو مفعول کی طرف متعدي ہے ایک مافی بطنی اور دوسرا مفعول

لَوْ سَمِعْتُ جَوَابُهُ: نذرت معنی میں جَعَلَ کے ہے، اور جَعَلَ متعدی بد مفعول ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ جِبْرِیْلَ، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ نسادت کا فاعل ملائکہ ہیں حالانکہ ندا دینے والے تنبا، حضرت جبرائیل علیہ السلام ہیں۔

جَوَابُهُ: الف لام جنس کا ہے اور یہاں اقل جنس مراد ہے یعنی فرد واحد اور وہ حضرت جبرائیل علیہ السلام ہیں۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمُ اللّٰهُ۔ اس میں مجاز مرسل ہے۔

مجاز مرسل:

مجاز مرسل و مجاز ہے جس میں علاقہ تشبیہ کے علاوہ کوئی دوسرا علاقہ ہو، (مثلاً علاقہ سمیت و مسیت)۔ مجاز نہایت وکایت و غیرہ یہاں اند اور اس کے بندوں کے درمیان رضامندی کا علاقہ ہے بندے اللہ سے راضی اور اللہ بندہ سے راضی۔

اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی اٰدَمَ وَنُوْحًا (الآیۃ) اس آیت میں فن توشیح ہے۔

فن توشیح:

وہ ہے کہ جس کلام کا اول کلام قافیہ پر، آخر نظم ہو اور پنج پر، اُثر نہ ہو و الہست کرے۔ یعنی اول کلام ہی سے قافیہ یا تہہ سمجھ میں آجائے۔ آیت مذکورہ میں اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی ہی سے فاصلہ (آخر آیت) سمجھ میں آگیا کہ فاصلہ العَلَمِیْن آئے گا اس لیے کہ مذکورین مندرج فی الغلیم ہی کی صفت سے ہیں۔

اِنِّیْ وَضَعْتُهَا اَنْثٰی، یہ جملہ خبریہ ہے، بعد خبریہ کے دو مقصد ہوتے ہیں، فائدۃ الخیر اور لازم فائدۃ الخیر۔

فائدۃ الخیر مخاطب کو اس حکم کی خبر دینا جس پر وہ کلام مشتمل ہے۔

لازم فائدۃ الخیر، مخاطب کو یہ بتانا کہ مشکل اس حکم سے واقف ہے، مذکورہ جملے میں مذکورہ دونوں فائدے مقصود نہیں ہیں، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فائدۃ الخیر اور لازم فائدۃ الخیر دونوں سے واقف ہے۔

تَقْبَلُہُمْ: کبھی مذکورہ دونوں فائدوں کے علاوہ کئے لیے بھی ہما خبریہ لایا جاتا ہے، مثلاً اظہار حسرت و افسوس کے لیے یہاں بعد خبریہ اسی مقصد کے لیے لایا گیا ہے، یعنی مجھے لڑکے کی امید تھی مگر افسوس کہ لڑکی ہوئی۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ (الآیۃ) یہود و نصاریٰ کا دعویٰ تھا کہ ہمیں اللہ سے اور اللہ کو ہم سے محبت ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان دعویوں سے اور خود ساختہ طریقوں سے اللہ کی محبت اور رضا حاصل نہیں ہو سکتی یہ محض دعویٰ ہے جو بغیر دلیل مقبول نہیں۔ اس لیے کہ محبت ایک مخفی چیز ہے کسی کو کسی سے محبت ہے یا نہیں، کم ہے یا زیادہ اس کا کوئی پیمانہ نہیں، جو اس کے حالات اور معاملات سے اندازہ لیا جائے محبت کی کچھ علامات و آثار ہوتے ہیں ان سے پہچانا جاتا ہے یہ لوگ اللہ کی محبت کے دعویدار اور محبوبیت کے متبعی ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو اس آیت میں اپنی محبت کا معیار بتلا دیا ہے یعنی دنیا میں اگر کسی کو اپنے مالک سے حقیقی محبت کا دعویٰ ہے تو اس کے لیے یہ لازم ہے کہ اس کو اتباع محمدی ﷺ کی کسوٹی پر آزما کر دیکھ لیا جائے سب کھرا کھوتا معلوم ہو جائے گا۔

قُلْ اطِيعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ (الآیۃ) اس آیت میں اللہ کی اطاعت کے ساتھ ساتھ اطاعت رسول کی بھی تاکید کرنے واضح کر دیا کہ اب نجات امر ہے تو صرف اطاعت محمدی میں ہے اور اس سے انحراف کفر ہے اور ایسے کافروں کو اللہ پسند نہیں فرماتا چاہے وہ اللہ کی محبت اور قرب کے کتنے ہی دعویدار کیوں نہ ہوں۔

اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی اٰدَمَ وَنُوْحًا وَاٰلَ اِبْرٰہِیْمَ وَاٰلَ عِمْرَانَ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ انبیاء علیہم السلام کے خاندانوں میں وہ

عمران ہوئے ہیں ایک حضرت موسیٰ و ہارون جنہما کے والد اور دوسرے حضرت مریم کے والد۔ اس آیت میں اکثر مفسرین نے دوسرے عمران مراد لیے ہیں اس خاندان کو حضرت مریم اور ان کے بیٹے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وجہ سے بلند مرتبہ عطا فرمایا۔ حضرت مریم کی والدہ کا نام مفسرین نے حنہ بنت فاقوذ لکھا ہے اس خاندان کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے مزید تین خاندانوں کا تذکرہ فرمایا ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اپنے وقت میں جہان والوں پر فضیلت عطا فرمائی۔

قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ وَضَعْتُهَا اُنْثٰی . اس تہلہ سے حسرت کا اظہار بھی مقصود ہے اور عذر بھی، حسرت اس وجہ سے کہ میری امید کے برخلاف لڑکی ہوئی ہے اور عذر اس طرح کہ نذر سے مقصود تو تیری رضا کے لیے ایک خدمتگار وقف کرنا تھا یہ کام ایک مرد ہی زیادہ بہتر طریقہ سے انجام دے سکتا ہے اب جو کچھ بھی ہے تو اسے جانتا ہے۔

بچہ کا نام کب رکھا جائے:

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ علیہ نے احادیث نبوی سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ بچہ کا نام ولادت کے پہلے ہی روز رکھنا چاہیے اور ساتویں روز نام رکھنے والی حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے لیکن حافظ ابن قیم نے تمام احادیث پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ پہلے روز تیسرے روز ساتویں روز رکھنے کی گنجائش ہے۔

وَ كَتَبْنَا لِهَا نَحْمًا ، (الایۃ) حضرت زکریا علیہ السلام حضرت مریم کے خالو ہوتے تھے، اس طرح کہ زکریا علیہ السلام کی بیوی حنہ اور عمران کی بیوی اشاع دونوں حقیقی بہنیں تھیں۔ مریم عمران کی بیٹی تھیں اور یحییٰ علیہ السلام زکریا علیہ السلام کے مریم اور یحییٰ علیہ السلام، خالد زاد بھائی بہن ہیں اور زکریا علیہ السلام مریم کے خالو اور یحییٰ علیہ السلام کے عمران خالو تھے۔ اس رشتہ کے علاوہ حضرت زکریا علیہ السلام اپنے وقت کے پیغمبر بھی تھے اس لحاظ سے وہ بہتر فیصلہ ہو سکتے تھے مگر بیت المقدس کے دیگر خدام بھی حضرت مریم کی کفالت کے دعویدار تھے جس کی وجہ سے آپس میں نزاع پیدا ہوا آخر فیصلہ اس پر ہوا کہ قرعہ اندازی کر لی جائے جس کے حق میں قرعہ نکلے وہ کفالت کا حقدار قرار دیا جائے چنانچہ یہ سب حضرات ایک دریا کے کنارے گئے اور یہ طے کیا کہ اپنے قدم سب دریا میں ڈال دیں جس کا قدم کھڑا ہو جائے پس وہی حقدار ہوگا جب ایسا کیا گیا تو حضرت زکریا علیہ السلام کے نام قرعہ نکل آیا اور وہی ان کی کفالت کے ذمہ دار مقرر ہوئے۔

محراب سے مراد وہ حجرہ ہے جس میں حضرت مریم رہائش پذیر تھیں، رزق سے مراد پھل ہے یہ پھل ایک تو غیر موسمی ہوتے تھے گرمی کے پھل سردی کے موسم میں اور سردی کے گرمی میں ان کے کمرہ میں موجود ہوتے تھے۔ دوسری بات یہ کہ حضرت زکریا اور دوسرا کوئی شخص لا کر دینے والا نہیں تھا اس لیے حضرت زکریا علیہ السلام نے ازراہ تعجب و حیرت پوچھا کہ یہ کہاں سے آئے ہیں؟ انہوں نے کہا اللہ کی طرف سے۔ یہ گویا کہ حضرت مریم کی کرامت تھی، معجزہ اور کرامت خرق عادت امور کو کہا جاتا ہے یعنی جو ظاہری اور عادی اسباب کے خلاف ہو پھر اگر کسی نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہو تو اسے معجزہ اور اگر کسی ولی کے ہاتھ پر ظاہر ہو تو اس کو کرامت کہا جاتا ہے۔ یہ دونوں برحق ہیں تاہم ان کا صدور اللہ کے حکم اور اس کی مشیت سے ہوتا

ہے نبی یا ولی کے اختیار میں یہ بات نہیں ہے کہ وہ معجزہ اور کرامت جب چاہے صادر کر دے، اس لیے معجزہ اور کرامت اس بات کی دلیل تو ہوتی ہے کہ یہ حضرات اللہ کی بارگاہ میں خاص مقام رکھتے ہیں لیکن اس سے یہ امر ثابت نہیں ہوتا کہ ان مقبولین بارگاہ کے پاس کائنات میں تصرف کرنے کا اختیار ہے جیسا کہ اہل بدعت اولیاء کی کرامتوں سے عوام کو یہی سمجھ باور کر کے انہیں شرکِ عقیدوں میں مبتلا کر دیتے ہیں۔

هٰذَا لِكَ دَعَا زَكَرِيَّا، بے مومنی پھل دیکھ کر حضرت زکریا علیہ السلام کے دل میں بھی (بڑھاپے اور بیوی کے ہاتھ ہونے کے باوجود) یہ آرزو پیدا ہوئی کاش اللہ تعالیٰ انہیں بھی اسی طرح اولاد سے نواز دے اور وہ اس پر پوری طرح قادر ہے جو ذات بے موم پھل دے سکتی ہے وہ بے وقت اولاد بھی دے سکتی ہے چنانچہ بے اختیار بارگاہِ ربی میں دعاء کے لیے ہاتھ اٹھ گئے جس کو اللہ تعالیٰ نے شرف قبولیت سے نوازا۔ چنانچہ فرشتے نے پکار کر کہا اللہ تجھے نیکی کی خوش خبری دیتا ہے جو کلمۃ اللہ (عسیٰ علیہ السلام) کی تصدیق کرنے والا سردار اور ضابطہ انفس اور نبی ہے اور نیک لوگوں میں سے ہے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی صفت "حصور" فرمائی ہے جس کے معنی ضابطہ الناس گناہوں کے قریب نہ ہونے والے یعنی حصور بمعنی محصور ہے بعض حضرات نے حصور کے معنی نامرد کے کیے ہیں یہ صحیح نہیں ہے اس لیے کہ حصور یہاں مقامِ مدح و فضیلت میں واقع ہوا ہے اور نامردی صفت مدح نہیں ہے اس لیے کہ یہ ایک عیب ہے۔

قَالَ رَبِّ اَنۡیَ یُکُوۡنَ لِیْ غُلَامٌ وَّ قَدْ بَلَغَۡنِیَ الْکِبَرُ وَاُمْرَاۡتِیْ عَاقِرٌ، حضرت زکریا علیہ السلام کا سوال شک کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ کیفیت معلوم کرنے کے لیے تھا۔ آیا ہم دونوں کی جوانی لونا دی جائے گی یا بڑھاپا بدستور رہے گا؟ باوجود اولاد ہوگی یا کیا صورت ہوگی؟ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسی حالت میں اولاد ہوگی۔

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّیْۤ اٰیَةً، بڑھاپے میں معجزہ انہ طور پر اولاد کی خوشخبری سن کر اشتیاق میں اضافہ ہوا اور نشانی معلوم کرنی چاہی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تین دن کے لیے تیری زبان بند ہو جائے گی، جو ہماری طرف سے بطور نشانی ہوگی لیکن تم اس خاموشی میں صبح و شام اللہ کی تسبیح بیان کرنا۔

وَ اذۡکُرْ اِذۡ قَالَتِ الْمَلٰٓئِکَةُ اٰی جِبْرِیۡلَ یَمْرِیۡمَ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰکِ اخْتَارَکِ وَ طَهَّرَکِ مِنْ مِّنۡسِیۡسِ الرِّجَالِ وَ اصْطَفٰکِ عَلٰی نِسَاءِ الْعَالَمِیۡنَ ① اٰی اھل زمانہ یمریم افندی لربک اجنبیہ و اسجدی و ارنی مع الزکین ② اٰی حبلی مع المحبتین ذلک المذکور من ائمز زکریا و مریم من انبیاء الغیب اخبار ما غاب عنک توجیہ الیک یا محمد و ما کنت لدیہم اذ یلقون اقاہم فی السماء یقرعون لیظہر لہم اھم یفعل یرتی مریم و ما کنت لدیہم اذ یحتصمون ③ فی کفالتہا فتعرف ذلک فتخبرہ و انما عرفته من جہۃ الوحی اذکر اذ قالت الملائکہ اٰی جبرئیل یمریم ان اللہ یشرک بکلمۃ منہ ④ اٰی ولید اسمہ المسیح عسی ابن مریم

خاطبہا بمنسبۃ النبیہا تنبیہا عنی أنها تلذذ بلا اب اذ عاده الرحاں تستنبہا الی ابنہہا وَجِہًا داخراً
 فِی الدُّنْیَا بِالنُّوْحِ وَالْآخِرَةِ بِالشَّمَاعَةِ وَالذَّرَجَاتِ الْعُلَى وَمِنَ الْمُقَرَّبِیْنَ ﴿٥٤﴾ عِنْدَ اللَّهِ وَیُکَلِّمُ النَّاسَ فِی الْمَہْدِ اِی
 طفلاً قَبْلَ وَقْتِ الْکَلَامِ وَکَلَّمَ مِنْ الصَّالِحِیْنَ ﴿٥٥﴾ قَالَتْ رَبِّ اَنْیَ کَیْفَ یَکُونُ لِی وَلَدٌ وَلَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ مِّنْ دُونِہِ
 وَلَا غَیْرَہِ قَالَ اَنۡاۤمُرُ کَذٰلِکَ مِنْ خَلْقٍ وَّیَدۡی مَلٰٓئِکَہٗ بِالْاَبۡیَابِ اَللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ اِذَا قَضٰی اَمْرًا اَرَادَ خَلْقَہُ
 فَاِنَّمَا یَقُولُ لَکُنْ فِیَکُنْ ﴿٥٦﴾ اِی فَہُوَ یَکُونُ وَیَعْلَمُہٗ مَا تُؤْمَرُ وَاَلِیَاءُ الْکِتَابِ الْخَصَّةِ وَالْحِکْمَةِ وَالنُّوْرِ وَالْاِنْجِیْلِ وَ
 نَزَعَلُہٗ رَسُوْلًا اِلٰی بَنِیۡ اِسْرَآئِیْلَ فِی الصَّبَا اَوْ یَعَدُ الْبِیْعَ فَنَفَعَ جَبْرِئِلُ فِی خِیۡبِ دَرَعِہِ بِحِمۡلِہٖ وَکَانَ مِنْ
 اَمْرِہَا مَا ذَکَرَ فِی سُوْرَةِ مَرِیۡہِ فَلَمَّا بَعَثَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِلٰی بَنِیۡ اِسْرَآئِیْلَ قَالِ لَہُمَا اِنِّی رَسُوْلُ اللّٰهِ اَنِیْکُمَا اِنِّی
 اِیۡ یٰۤاٰتِیۡ قَدْ جِئْتُکُمَا بِاٰیَۃٍ عَلَآمَۃٍ عَنِّی صِدْقِیۡ مِّنۡ رَّبِّکُمَا هِیَ اِنِّیۡ وَفِی قِرَآءَۃٍ بِالکُسْرِ اسْتِثْنَاۃً اَخْلَقَ اَصْفُوْرَ
 لَّکُمَا مِنَ الطَّیْرِ کَہِنَۃً الطَّیْرِ بِشَیْءٍ صُوْرَتِہِ وَالکَافُ اسْمُہُ مَفْعُوْلٌ فَانْفَعَ فِیہِ التَّضَمُّیۡ لَلکَافِ فِیْکُنْ طَیْرًا وَفِی قِرَآءَۃٍ
 طَائِرًا یٰۤاٰذِی اللّٰہُ بِاِزْدِیۡتِہِ فَخَلَقَ لَہُمَا الْخَفَاشَ لِاَنَّہُ اَکْمَلُ الطَّیْرِ خَلَقًا فَکَانَ یُخْبِرُ وَتَحِیۡہُ یَنْقُرُوْنَ فَاِذَا غَابَ
 عَنْ اَغْشَیۡہِمَا سَقَطَ مِیۡتًا وَّابْرَئِیۡ اَشْفٰی الْاَلَمَۃَ الَّذِیۡ وُلِدَ اَغْمٰی وَالْاَرْضَ وَخَصَّ لَہُمَا دَاۤءَ اِنْ اَغْشٰی الْاَطْمَۃَ
 وَکَانَ یَعْنٰہُ فِی زَمَنِ الطَّبِّ فَاَبْرَآۤیۡ یَوْمَ حَسْبِیۡنِ اَلَا بِاَتَّعٰۤءَ بِشَرَطِ الْاِیۡمَانِ وَاِنِّیۡ الْمَوْتُ یٰۤاٰذِی اللّٰہُ بِاِزْدِیۡتِہِ
 کَرَّرَ لِنَفْسِیۡ تَوَحُّہُ اَلَا تُوَحِّیۡہُ فِیہِ فَاُخِیۡا عَاوَزًا حَبِیۡدًا لَّہُ وَاِلٰی الْعُجُوْرِ وَاِبۡنَۃَ الْعَآشِرِ فَعَاوَزُوْا وَتَدَ لَہُمَا وَسَمَہُ
 نِسْ نُوْحٍ وَمَاتَ فِی الْحَالِ وَاِنِّیۡکُمَا بِمَا تَاۤکُلُوْنَ وَمَا تَذَرُوْنَ سَخَّارُوْا فِیۡ بَیۡتِکُمَا مَسَآلِمَۃً اَعَابِیۡہُ فَکَانَ یُخْبِرُ
 الشَّخْصَ بِمَا اَکَلَ وَمَا یَتَّکِلُ عَدُوْاۤیۡ فِیۡ ذٰلِکَ الْمَذکورُ لِاِنَّہُ لَکُمَا اِنْ کُنْتُمُوْمُوْمِیۡنِ ﴿٥٧﴾ وَحَسْبُکُمَا
 مَّصَدِّقَ الْمَآئِیۡنِ یَدِّیۡ قَبْلَیۡ مِنَ التَّوْرٰتِ وَاِلۡحٰلَ لَّکُمَا بَعْضُ الَّذِیۡ حَرَّمَ عَلَیْکُمَا فِیہَا فَحَالَ لَہُمَا مِنَ التَّسَمُّیۡ وَ
 الْحَبِیۡرِ مَا لَا حِیۡصَیۡۃَ لَہُ وَقَبِلَ اَحِلَّ الْجَمِیۡعِ فَبَغَضَ بِمَعْنٰی کُنْ وَجِئْتُکُمَا بِاٰیَۃٍ مِّنۡ رَّبِّکُمَا کَرَّرَ نَاکِسًا
 اَوَّلِیۡنِیۡ عَلَیۡہِ فَاَتَقَوَّلَا اللّٰہَ وَطَیۡعُوْرَ ﴿٥٨﴾ فِیۡمَا اَمَرَّکُمَا بِہِ مِنْ تَوْحِیۡدِ اللّٰہِ وَطَاعَتِہِ اِنَّ اللّٰہَ رَبِّیۡ وَرَبِّکُمَا فَاعْبُدُوْہُ هٰذَا
 الَّذِیۡ اَمَرَّکُمَا بِہِ صِرَاطٌ طَرِیۡقٌ مُّسْتَقِیۡمٌ فَکَذٰبُوْہُ وَلَہُ یَوْمَآۤءُہٗ فَلَمَّا اَحْسَۡ عَلَیۡہِ عِیۡسٰی وَتَمَّ الْکُفْرُ وَاِذَا فَا
 قَسَدَ قَالَ مِّنۡ اَصْرَآئِیۡ اِغْوَانِیۡ اِلَی اللّٰہِ لَا تُخْضِرْ دِیۡنَہُ قَالَ الْحَوَارِیُّوْنَ نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰہِ اِغْوَانِیۡ دِیۡنَہُ وَتَحِیۡہُ
 اَضْفِیۡۤاۡ عِیۡسٰی اَوَّلُ مِنْ اَمَنَ بِہِ وَکَانُوْا اثنَی عَشَرَ رَحُلًا مِنَ الْحَوَارِ وَہُوَ الْبَیۡضُ الْخَافِضُ وَقَبِلَ کُنَا
 قَصَارِیۡنِ یُحَوِّرُوْنَ الشَّیۡبَ اِیۡ یُبْخِطُوْنِہَا اَمَّا صَدَقْنَا بِاللّٰہِ وَالشَّہَدَۃِ یَا عِیۡسٰی یَاۤاٰمَ مُسْلِمُوْنَ ﴿٥٩﴾ رَبَّنَا مَاۤ اَبۡمَآۤ اَنْزَلْتَ
 مِنَ الْاِنۡجِیْلِ وَاتَّبَعَ الرَّسُوْلَ عِیۡسٰی فَاَلْتَبٰۤاۤ مَعَ الشَّہِیۡدِیۡنِ ﴿٦٠﴾ لَکَ بِالنَّوْحِ دَانِیۡۃً وَرَسُوْلُکَ بِالصَّدَقِیۡنِ
 تَعَالٰی وَمَکَرُوْا اِیۡ کُفَّارِ بَنِیۡ اِسْرَآئِیْلَ عِیۡسٰی اِذْ وُکِّلُوْا بِہِ مِنْ یَقِیۡلُہٗ غِیۡثَۃً وَمَکَرَاللّٰہُ بَیۡنَہُمَا اَنْ اُخِیۡ نِسْمَہُ
 عِیۡسٰی عَلٰی مَنْ قَضَدَ قَتَلَہُ فَعَتَلُوْہُ وَرَفَعَ عِیۡسٰی وَاللّٰہُ خَیۡرُ الْمَکْرِیۡنِ ﴿٦١﴾ اَعْلَمِیۡہِ بِہِ .

ترجمہ:

اور وہ وقت یاد کرو جب فرشتوں یعنی جبریل نے کہا اے مریم بے شک اللہ نے تجھ کو برگزیدہ کیا ہے اور مردوں کے مس کرنے سے تجھے پاک کر دیا ہے، اور تجھ کو دنیا جہان کی عورتوں کے مقابلہ میں یعنی اپنے زمانہ کی عورتوں کے مقابلہ میں برگزیدہ کر لیا ہے۔ اے مریم تو اپنے پروردگار کی اطاعت کرتی رہیے اور سجدہ کرتی رہیے۔ اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرتی رہیے یعنی نماز پڑھنے والوں کے ساتھ نماز پڑھتی رہیے۔ یہ مذکورہ واقعات (یعنی) ذکر کیا عَلَيْهَا السَّلَامُ اور مریم علیہا السلام کا واقعہ غیب کی خبروں میں سے ہیں یعنی ان خبروں میں سے جو تم سے پردہ غیب میں ہیں ہم آپ کے اوپر اسے محمد صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم وحی کر رہے ہیں اور جب وہ اپنے قلموں کو قلم اندازی کے لیے پانی میں ڈال رہے تھے تاکہ ان پر یہ بات ظاہر ہو جائے کہ مریم کی کون سرپرستی کرنے؟ اور ان کی سرپرستی کے بارے میں جب وہ اختلاف کر رہے تھے تو آپ ان کے پاس موجود نہیں تھے کہ آپ اس واقعہ کو جانتے ہوں جس کی بنا پر آپ اس کی خبر دے رہے ہوں، آپ کو تو علم بذریعہ وحی ہوا ہے۔ اور وہ وقت یاد کرو جب فرشتوں یعنی جبریل نے کہا اے مریم اللہ آپ کو خوشخبری دے رہا ہے اپنی طرف سے ایک کلمہ یعنی لڑکے کی کہ اس کا نام (ولقب) مسیحی ابن مریم ہوگا بچے کی، مریم کی جانب نسبت کر کے مریم سے خطاب اس بات پر تنبیہ کرنے کے لیے کیا کہ وہ اس کو بغیر باپ کے جنے گی، جب کہ لوگوں کی عادت ان کے آباء کی جانب نسبت کرنے کی ہے، دنیا میں نبوت کی وجہ سے اور آخرت میں شفاعت اور اعلیٰ درجات کی وجہ سے عند اللہ معزز اور مقربین میں سے ہوں گے۔ اور وہ لوگوں سے ہموارہ۔ اس یعنی بچپن میں کلام کرنے کی عمر سے پہلے کلام کریں گے اور پختہ عمر میں بھی، اور صالحین میں سے ہوں گے۔ وہ یوں اے میرے پروردگار میرے لڑکا گس طرح ہوگا درخشاں لیکہ مجھے کسی مرد نے نہ نکاح کر کے اور نہ بغیر نکاح کے ہاتھ تک نہیں لگایا ارشاد ہوا بغیر باپ کے تھے سے لڑکا پیدا ہونے کا معاملہ ایسا ہی ہوگا۔ اللہ جو چاہتا ہے پیدا کر دیتا ہے جب کسی شے کے پیدا کرنے کا ارادہ کر لیتا ہے تو اس کے لیے کن کہتا ہے تو وہ ہو جاتی ہے اور وہ اسے نعلمہ، یعلمہ لون اور یاء کے ساتھ ہے لکھنا سکھائے گا اور حکمت اور تورات اور انجیل سکھائے گا اور ہم اس کو بچپن اور بالغ ہونے کے بعد بنی اسرائیل کا پیغمبر بنائیں گے۔ چنانچہ جبریل عَلَيْہِ السَّلَامُ نے ان کی قمیص کے گریبان میں بچو تک ماردی تو وہ جامہ ہو گئیں۔ اور اس کا قصہ اس طرح ہوا کہ جو سورۃ مریم میں مذکور ہوا ہے۔ چنانچہ جب ان کو بنی اسرائیل کی طرف مبعوث فرمایا۔ تو انہوں نے بنی اسرائیل سے فرمایا میں تمہاری طرف اللہ کا رسول ہوں (اور کہے گا) میں تمہارے پاس اپنی صداقت پر تمہارے پروردگار کی طرف سے نشانی لے کر آیا ہوں وہ یہ کہ میں اور ایک قراءت میں بصورت آئی، کسرہ کے ساتھ ہے استیفاء کے لیے۔ تمہارے لیے مٹی سے پرندوں کے مانند صورت بنا دیتا ہوں یعنی پرندہ جیسی صورت اور گھنڈیۃ کا کاف اسم مفعول ہے، پھر اس میں دم کر دیتا ہوں تو وہ اللہ کے حکم سے پرندہ بن جاتا ہے اور ایک قراءت میں طائرا ہے، تو ان کے لیے چگاڑ پیدا کی اس لیے کہ وہ پرندوں میں تخلیق کے اعتبار سے کامل ترین ہے چنانچہ وہ اڑتی تھی اور وہ اسے دیکھتے تھے، اور جب وہ ان کی نظروں سے اوصل ہو جاتی تھی تو وہ مردہ ہو کر گر جاتی تھی، اور میں اللہ

کے حکم سے مادر زاد اندھے کو اور کوڑھی کو، ان دونوں مرضوں کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں نے اطباء کو عاجز کر دیا تھا اور آپ کی بعثت طب کے زمانہ میں ہوئی چنانچہ ایک دن میں ایمان کی شرط کے ساتھ دعاء کے ذریعہ پچاس ہزار کو تندرست کیا اور اللہ کے حکم سے مردوں کو زندہ کرتا ہوں باذن اللہ کو ٹکڑے کر کیا ہے آپ میں الوہیت کے وہم کی نفی کرنے کے لیے۔ چنانچہ آپ نے اپنے دوست غاثر اور بڑھیا کے بیٹے کو اور عشر وصول کرنے والے کی بیٹی کو زندہ کیا چنانچہ یہ لوگ (ایک مدت تک) زندہ رہے اور صاحب اولاد ہوئے۔ اور سام بن نوح کو زندہ کیا (مگر) وہ اسی وقت انتقال کر گئے، اور میں تم کو بتا دیتا ہوں جو کچھ تم کہتے ہو اور جو تم چھپا کر رکھتے ہو اپنے گھروں میں۔ ان چیزوں کو کہ جن کو میں نے دیکھا بھی نہیں ہے چنانچہ آپ آدمی کو بتا دیتے تھے کہ اس نے کیا کھایا ہے؟ اور آئندہ کیا کھائے گا؟ بے شک ان مذکورہ واقعات میں تمہارے لیے نشانیاں ہیں اگر تم ایمان رکھتے ہو اور میں تمہارے پاس اپنے سے پہلی (کتاب) تورات اور انجیل کی تصدیق کرنے والا ہو کر آیا ہوں۔ (اور اس لیے آیا ہوں) کہ جو کچھ تمہارے اوپر تورات میں حرام کر دیا یا تھا اس میں سے تم پر کچھ حلال کر دوں چنانچہ ان کے لیے مچھلی اور وہ پرندہ کہ جس کے خار نہ ہو حلال کر دیا۔ اور کہا گیا ہے کہ سب حلال کر دیا گیا (اس صورت میں) بعض معنی کل ہوگا اور میں تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے نشانی لے کر آیا ہوں اس کو تاکید کے لیے مکرر لایا گیا ہے یا اس لیے کہ اس پر (فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاطِيعُونَ) کی بنا ہو سکے۔ لہذا اللہ سے ڈرتے رہو اور جس کا میں تم کو حکم دوں اس میں میری اطاعت کرو، اور وہ اللہ کی توحید اور اس کی اطاعت ہے، بلاشبہ اللہ میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے، پس اس کی عبادت کرو، یہی ہے وہ سیدھی راہ ہے جس کا میں تم کو حکم کرتا ہوں مگر انہوں نے (عیسیٰ علیہ السلام) کی تکذیب کی اور ان پر ایمان نہ لائے۔ چنانچہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کی طرف سے انکار کو محسوس کیا اور انہوں نے ان کے قتل کا ارادہ کر لیا۔ تو آپ نے فرمایا اللہ کے لیے میرا خون مددگار ہوگا؟ حال یہ کہ میں اللہ کی طرف جابا ہوں تاکہ میں اس کے دین کی مدد کروں تو حواریوں نے کہا ہم ہیں اللہ کے مددگار یعنی اس کے دین کے مددگار۔ اور وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منتخب کردہ لوگ تھے، اور آپ پر سب سے پہلے ایمان لانے والوں میں سے تھے۔ اور وہ بارہ آدمی تھے، (حواریوں) جوڑ سے مشتق ہے اس کے معنی خالص سفیدی کے ہیں۔ کہا گیا ہے کہ وہ دھوبی تھے جو کہ کپڑوں کو سفید (صاف) کرتے تھے۔ ہم اللہ کی تصدیق کرتے ہیں اور اسے عیسیٰ تم کو اور بنا کہ ہم فرما رہے ہیں اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لائے انجیل پر جو تو نے نازل فرمائی ہے اور ہم نے رسول کی اتباع کی جو کہ عیسیٰ علیہ السلام میں تو ہم کو بھی اپنی توحید کے گواہوں کے ساتھ اور اپنے رسول کی اتباع کرنے والوں کے ساتھ ملے لے اللہ تعالیٰ نے فرمایا بنی اسرائیل کے کافروں نے عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تدبیر کی جب کہ ان کو ان لوگوں کے حوالہ کر دیا جو ان کو اچانک قتل کرنا چاہتے تھے اور اللہ نے بھی ان کے ساتھ خفیہ تدبیر کی اسی طریقہ پر کہ اس شخص پر جو آپ کو قتل کرنا چاہتا تھا آپ کی شبیہ ڈال دی چنانچہ لوگوں نے اسی قتل کر دیا اور عیسیٰ علیہ السلام کو آسمانوں پر اٹھایا گیا۔ اور اللہ خفیہ تدبیر کرنے والوں میں سب سے بہتر ہیں۔ یعنی خفیہ تدبیر کو ان سے زیادہ جاننے والا ہے۔

حَقِیْقَتِی تَرْکِیْبِ لَسْبِیْلِی وَ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلٌ: وَ اِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ، یہ ساتھ فَعَالَتْ پر عطف قصہ علی القصہ ہے قصہ بنت کا قصہ آخر پر عطف کیا گیا ہے مناسبت ظاہر ہے۔ اور بعض حضرات نے اذ کو فعل مقدر کی وجہ سے منسوب کہا ہے مگر غلام کی بھی یہی رائے ہے۔

قَوْلٌ: ای جبرئیل، اس میں اشارہ ہے کہ الملائکہ اسم جنس ہے مراد انی فرد یعنی واحد ہے، یا الملائکہ کو حضرت جبرائیل علیہ السلام کی تعظیم کے طور پر جمع لایا گیا ہے۔

قَوْلٌ: اصْطَفٰی اصْطَفَاءً سے ماضی واحد کر غائب، اس نے چن لیا، اس نے برگزیدہ بنایا، اس نے منتخب کیا۔
قَوْلٌ: ای وَلَدَ یہ کلمۃ کی تفسیر ہے۔

قَوْلٌ: الْمَسِيحُ عِيسَى، مسیح اسی سے بدل ہے آپ کا لقب مسیح ہے اور مسیح عبرانی زبان میں مبارک کو بھی کہتے ہیں مسیح و مسیح یا تو اس لیے کہتے تھے کہ آپ سفر و سیاحت زیادہ کرتے تھے یا اس لیے کہ آپ جس مریض کو مسیح کر دیتے تھے وہ تندرست ہو جاتا تھا۔

قَوْلٌ: عِيسَى یہ ایسوخ سے ماخوذ ہے اور کہا گیا ہے کہ العیس سے ماخوذ ہے اس سفیدی کو کہتے ہیں جس میں سرخی غالب ہو، چونکہ آپ گندم گوں تھے اس لیے آپ کو عیسیٰ کہا گیا۔

قَوْلٌ: ابن مَرْيَمَ، یہ مبتداء محذوف، ہو، کی خبر ہے۔

قَوْلٌ: وَجِئْنَا بِهٖ کلمۃ سے حال ہے اگرچہ کلمۃ مگر وہ ہے مگر موصوفہ ہے ای کلمۃ کا نفع منہ۔

قَوْلٌ: ای طفلاً الخ اس میں اشارہ ہے کہ المہبد سے مراد محض گہوارہ ہی نہیں بلکہ حالت طفولیت ہے خواہ کلام کرتے وقت گہوارہ میں ہوں یا ماں کی گود میں یا بستر پر۔

قَوْلٌ: وَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ اس کا عطف وَ جِئْنَا پر ہے۔

قَوْلٌ: فَہُوَ یَکُوْنُ اس میں اشارہ ہے کہ یكون، ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے۔

قَوْلٌ: الْحِطُّ الكتب کی تفسیر الخط سے کرنے کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ: التوراة اور انجیل کا عطف الکتاب پر صحیح نہیں ہے اس لیے کہ کتاب میں انجیل و تورات دونوں شامل ہیں لہذا یہ عطف اشئی علی نفسہ کے قبیل سے ہوگا۔

جَوَابٌ: الکتاب سے مراد الکتابت ہے، اسی کی طرف الخط سے اشارہ فرمایا ہے۔

قَوْلٌ: ہی انی، ہی محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ انی مع اپنے مابعد کے مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ نہ کہ انی فذ جنتکم سے بدل ہونے کی وجہ سے منسوب۔

قَوْلًا: الکاف اسم مفعول، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَبْكُؤْنَ: فَاَنْفُخْ فِيْهِ، فِيْهِ کی ضمیر کھینچنے الطیر میں کاف کی طرف رائج ہے اور کاف حرف ہے اور حرف کی طرف ضمیر رائج نہیں ہو سکتی۔

جَمَالَتِ: کاف بمعنی مثل ہے جو کہ اسم مفعول ہے، مماثل ھَيْئَةَ الطَّيْرِ، لہذا اب کوئی اشکال نہیں۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

قَوْلًا: الْكِنَادِيَّةُ، يُلْقَوْنَ اَقْلَامَهُنَّ یہ کنایہ ہے قلم اندازی سے چند قلم جن سے تورات لکھی جاتی تھی وہ یہ کل میں محفوظ رہتے تھے اور جب قلم اندازی کرنی ہوتی تھی تو یہ امیدواران میں سے ایک قلم لے لیتا تھا اور اس کو نشان زدہ کر دیتا تھا اور دریا کے کنارے جا کر سب کو دریا میں ڈال دیا جاتا تھا جس کا قلم پانی کے رخ کے خلاف اوپر کی طرف چڑھتا تھا قلم عداسی کے نام سمجھا جاتا تھا۔

قَوْلًا: الصَّنِیْعَةُ (مَا يَنْدَحْضُنْ بِهَا) وہ آلہ جس کے ذریعہ حفاظت کی جائے اسی وجہ سے نیل اور ہرن کے سینکوں اور مرغ کے خار کو بھی کہتے ہیں جسے شوکتہ الذیک کہتے ہیں مرغ کی ایک ساق میں اکثر اور بعض اوقات دونوں میں پنچہ سے اوپر ایک نوکیلا ناخن ہوتا ہے، جسے شوک الذیک کہتے ہیں، اس شوک کے ذریعہ مرغ اپنا دفاع کرتا ہے اور اسی سے حملہ آور بھی ہوتا ہے، قاضی نے صیغہ، اس پھل کو بھی کہا ہے جس کے اوپر فوس اور اندر کاٹے نہ ہوں۔

قَوْلًا: ذَاهِبًا، ذَاهِبًا کو مفرد لا کر اشارہ کر دیا کہ متکلم سے حال ہے۔

استعارہ تمثیلیہ: فَلَمَّا احْسَسَ عَيْنُهُمُ الْكُفْرَ، میں استعارہ تمثیلیہ ہے۔

احْسَسَ سے مراد عَلِمَ وَ اَدْرَكَ ہے اس لیے کہ احساس حواس خمسہ ظاہرہ سے مجسم شی کا ہوتا ہے نہ کہ عقلی شی کا اور کفر عقلی ہے لہذا احْسَسَ سے مراد عَلِمَ ہے۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان کا کفر اس قدر واضح اور ظاہر تھا تو کیا کہ مجسم شی کے درجہ میں آ گیا تھا۔

تَفْسِيرُ وَ تَشْرِیْحُ

وَ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ يَا مَرْيَمُ (الآیہ) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کلمۃ اللہ اس اعتبار سے کہا گیا ہے کہ آپ کی ولادت اجازی شان کی مظہر اور عام انسانی اصول کے برعکس بغیر باپ کے اللہ کی قدرت خاصہ اور اس کے کلمۃ کُن سے ہوئی تھی، پہلے اصطفیٰ کا تعلق مریم کے بچپن سے ہے یعنی اللہ نے آپ کو شروع ہی سے بزرگی دے رکھی تھی۔ آپ کی والدہ کی دعاؤں کو سن کر آپ کو خلعت وجود بخشا، اس کے علاوہ نیکل کی خدمت کا کام لڑکوں کے لیے مخصوص تھا آپ کو بڑی ہونے کے باوجود اس کا معنی

عنایت کیا گیا۔ پھر آپ کو آپ کے حجرے میں بے مومنی پھیل جس اعجازی طریقہ پر پہنچائے اس نے ذکر یا عَلَيْهِ السَّلَام کو متحیر کر دیا، یہ سب شواہد آپ کی برگزیدگی ہی کے تو ہیں۔

وَطَهَّرَكَ وَاصْطَفٰكَ عَلٰی نِسَاءِ الْعَالَمِیْنَ، یہ آیت خصوصیت سے یہودی کی رد میں ہے جو گندے الزامات حضرت مریم کو لگائے ہوئے تھے اور آج تک لگاتے چل آ رہے ہیں۔ اس اصططفی کا تعلق بلوغ کے بعد سے ہے مثلاً مواصلت صنفی کے بغیر مس ملکی سے انہیں ماں بنادیا گیا، انجیل میں بھی فضیلت مریم کا ذکر ہے مگر بہت بلکے الفاظ میں۔

اس کنواری کا نام مریم تھا اور فرشتے نے اس کے پاس اندر آ کر کہا سلام تجھ کو، جس پر فضل ہوا ہے خداوند تیرے ساتھ ہے۔

(لوقا، ۱: ۲۷، ۲۸)

حضرت مریم کا یہ شرف و فضل ان کے اپنے زمانہ کے اعتبار سے ہے کیونکہ صحیح احادیث میں حضرت مریم کے ساتھ حضرت خدیجہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کو بھی خیر نسائہا (سب عورتوں سے بہتر کہا گیا ہے) اور بعض عورتوں کو کامل قرار دیا گیا ہے، حضرت مریم، حضرت آسیہ (فرعون کی بیوی) حضرت خدیجہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا اور حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کے بارے میں کہا گیا ہے کہ ان کی فضیلت تمام عورتوں پر ایسی ہے جیسے شریذ کو تمام مکھانوں پر فوقیت حاصل ہے۔ (ابن کثیر) ترمذی کی روایت میں حضرت فاطمہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کو بھی فضیلت والی عورتوں میں شامل کیا گیا ہے۔ (ابن کثیر)

يُبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ حضرت مریم کو بیٹے کی بشارت دی جا رہی ہے وہ بیٹا جس کو بن باپ کے پیدا ہونے کی وجہ سے کلمۃ اللہ کہا گیا ہے مریم اس وقت تک یہودی رسم و رواج کے لحاظ سے ناکندہ تھیں (غیر شادی شدہ) البتہ آپ کی مثنیٰ آپ کے کفو آل داؤد کے ایک نوجوان یوسف نامی لڑکے سے ہوئی تھی، جن کے یہاں لکڑی کا کام ہوتا تھا، انجیل کا بیان ہے۔

جبرائیل فرشتہ خدا کی طرف سے گلیل کے ایک شہر میں جس کا نام ناصرہ تھا ایک کنواری کے پاس بھیجا گیا جس کی مثنیٰ داؤد کے گھرانے کے ایک شخص یوسف نامی سے ہوئی تھی اور اس کنواری کا نام مریم تھا۔ (لوقا، ۱: ۲۶، ۲۷)

یسوع مسیح کی پیدائش اس طرح ہوئی کہ جب آپ کی ماں مریم کی مثنیٰ یوسف کے ساتھ ہوئی تو ان کے رکھنا ہوئے سے پہلے وہ روح القدس کی قدرت سے حاملہ پائی گئی۔ (متی ۱: ۸۱)

وَجَنَّتْهَا فِی الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، یہ فقرہ یہود کے رد میں ہے کہ تم جس کے حق میں ہر قسم کی توہین و افتراء رو رکھتے ہو وہ صاحب عزت و اکرام ہیں۔

یہودی قدیم کتابوں میں کوئی دقیقہ حضرت مسیح ﷺ کی تحقیر توہین کا اٹھانہیں رکھا گیا۔ یہ قرآن کی برکت و اعجاز ہے کہ اس کے نزول کے بعد سے رفتہ رفتہ اب یہود کے لہجہ کی تقنی نرمی میں تبدیل ہوتی جا رہی ہے اور تلمود کے الزامات دہراتے ہوئے یہود کو شرم آنے لگی ہے آخرت کا اعزاز تو خیر جب ہوگا، ہوگا مگر دنیا کا اعزاز اس سے ظاہر ہے کہ روئے زمین کے سو کروڑ سے زیادہ مسلمان آج بھی انہیں اللہ کا پیغمبر برحق مان رہے ہیں۔ ان کا نام ”ﷺ“ کے بغیر نہیں

لیتے اور کروڑوں کی تعداد میں انصاری ہیں جو انھیں رسول کے مرتبہ سے بھی بلند تر سمجھ رہے ہیں، یہ عقیدہ گویا باطل و احمقانہ ہے لیکن بہر حال آپ کی تعظیم و احترام کا ہی نتیجہ ہے۔

يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ۔ (گہوارہ) میں کلام کرنے کا مقصد تو صاف ہے کہ شیر خوارگی کے زمانہ میں اعجازی طور پر بامعنی کلام کریں گے۔ کبولت (ادھیڑ عمر) میں بات کرنے کا کیا مطلب ہے؟ ادھیڑ عمر میں تو سب ہی بات کرتے ہیں۔

اس سوال کا ایک جواب تو یہ ہے کہ مقصد تو حالت شیر خوارگی کے کلام کا بیان کرنا ہے اس کے ساتھ بڑی عمر میں کلام کرنے کو اس لئے لایا گیا ہے کہ جس طرح انسان بڑی عمر میں عاقلانہ دانشمندانہ کلام کرتا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بچپن میں ہی ایسا کلام کیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو جب آسمانوں پر اٹھایا گیا تھا تو اس وقت آپ کی عمر ۳۳ سال تھی، جو عین جوانی کی عمر ہوتی ہے۔ دنیا میں رہتے ہوئے آپ پر کبولت کا زمانہ نہیں آیا جب آپ نزول فرمائیں گے تب آپ پر کبولت کا زمانہ آئے گا۔ گویا کہ اس میں آپ کے نزول کی طرف اشارہ ہے اس طریقہ سے ان کے بچپن کے کلام ہی کی طرح زمانہ کبولت کا کلام بھی معجزانہ ہوگا۔

قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ یَکْذِبُ عَلٰی وَلَدٍ وَلَمْ یَمْسَسْنِیْ بَشْرًا۔ تیرا تعجب بجا، لیکن قدرت الہی کے لیے یہ کوئی مشکل بات نہیں ہے۔ وہ تو جب چاہے اسباب عادیہ ظاہریہ کا سلسلہ ختم کر کے حکم کن سے پلک جھپکنے میں جو چاہے کر دے۔

اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُمْ مِّنَ الطَّیْنِ کَهَیْئَةِ الطَّیْرِ، (الایۃ) یہاں ”خلق“ پیدائش کے معنی میں نہیں ہے اس پر تو صرف اللہ ہی قادر ہے کیونکہ وہی خالق ہے یہاں اس کے معنی ظاہری شکل و صورت گھڑنے اور بنانے کے ہیں۔ منسرحام نے اخلاق کی تفسیر اُصوَر سے کر کے اسی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے حضرت عیسیٰ نے خفاش (چوگاؤر) کی مٹی کی صورت بنائی مشہور ہے کہ چوگاؤر اکمل طیار میں سے ہے۔ اسلئے کہ اس کے دانت بھی ہوتے ہیں اور پستان بھی ہوتی ہیں نیز بغیر پروں کے اڑتی ہے اس کو صرف مغرب کے بعد اور صبح کے بعد نظر آتا ہے۔ (صاری)

بِاِذْنِ اللّٰهِ، دوبارہ بِاِذْنِ اللّٰهِ کہنے کا مقصد یہی ہے کہ کوئی شخص اس غلط فہمی کا شکار نہ ہو جائے کہ میں خدائی صفات یا اختیارات کا حامل ہوں، میں تو اس کا عاجز بندہ اور رسول ہوں، یہ جو کچھ میرے ہاتھ پر ظاہر ہو رہا ہے معجزہ ہے جو محض اللہ کے حکم سے صادر ہو رہا ہے۔ امام ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کو اس کے زمانہ کے حالات کے مطابق معجزہ عطا فرمائے تاکہ اس کی صداقت اور بالاتر نبیائیں ہو سکے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں جادو کا زور تھا انھیں ایسا ہی معجزہ عطا کیا گیا جس کے سامنے بڑے بڑے جادو گر اپنا کرتب دکھانے میں ناکام رہے جس سے ان پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی صداقت واضح ہو گئی اور وہ ایمان لے آئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں طب کا بڑا چرچا تھا، چنانچہ انھیں مردہ زندہ کرنے، مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کر دینے کا معجزہ عطا کیا گیا۔ جو کوئی بھی بڑا طبیب اپنے فن کے ذریعہ سے کرنے پر قادر نہیں تھا، ہمارے

نبی ﷺ کے دور میں شعر و ادب اور فصاحت و بلاغت کا براز و رتھا، چنانچہ انہیں قرآن جیسا فصیح و بلیغ اور پُر اعجاز کلام عطا فرمایا جس کی نظیر پیش کرنے سے دنیا بھر کے فصحاء و بلغاء وادباء و شعراء عاجز رہے۔ اور یہ چیلنج آج بھی موجود ہے۔

مَنْكَرٌ عَلِيٌّ: پرند کی شکل بنانا تصور ہے جو شریعت عیسیٰ ﷺ میں جائز تھا، آپ ﷺ کی شریعت میں اس کا جواز منسوخ ہو گیا۔

قَوْلُنَا: وَلَا حِلَّ لَكُمْ، یہ فعل حذف کا معمول ہے، تقدیر عبارت یہ ہے جنتکم لاجل التحلیل، مصداقاً، پر عطف نہیں ہے اس لیے کہ مصداقاً حال ہے اور یہ علت ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ هٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِیْمٌ، رَبِّیْ وَرَبُّكُمْ اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ اللہ کی مخلوق مربوب اور مخلوق ہونے کے اعتبار سے پیغمبر اور اسی سب برابر ہیں۔

فَاعْبُدُوْهُ، یعنی اس کی بندگی کرو، آج جو انجیلیں روئے زمین پر موجود ہیں، ان میں ایک انجیل برنابا ہی ہے اس کے انگریزی۔ عربی ترجمے موجود ہیں اور وہ حضرت برنابا سنانامی حضرت عیسیٰ ﷺ کے ایک حواری کی جانب منسوب ہے۔ اس میں ظہور اسلام کی خبریں اور آپ ﷺ کے ختم رسل ہونے کی بابت پیش گوئیاں ایسے صاف اور صریح الفاظوں میں موجود ہیں کہ مسیحیوں کو مفراسی میں نظر آیا کہ اسے جعلی کہہ کر الگ کر دیں اور اس کی تصنیف کو کسی مسلمان کی طرف منسوب کر دیں، جب کہ ظہور اسلام سے صدیوں پہلے اس کو غیر معتبر کتابوں کی فہرست میں شامل کیا جا چکا تھا، انجیل برنابا بس تو ہر سچے خدائی کلام کے سیر کی طرح توحید کی تعلیم و تاکید سے بھری پڑی ہے۔ لیکن دوسری انجیلیں بھی جو خود کلیسا کے نزدیک مستند ہیں وہ بھی اس توحید کی تعلیم سے خالی نہیں۔

یہود کی عدالت میں عیسیٰ ﷺ کو سزائے موت:

وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللّٰهُ وَاللّٰهُ خَبِيرٌ اَلْمَاكِرِیْنَ، اللہ کی طرف جو مکر کی نسبت کی گئی ہے یہ فن مشاکلت کے طور پر ہے۔ پہلے مکر و ا کے فاعل یہود ہیں، یہود کے اکابر اور سرداروں نے مخالفت اور ایذا کے بہت سے درجے طے کرنے کے بعد بالآخر یہ طے کیا کہ یسوع نامی اسرائیلی مدعی نبوت کو ختم ہی کر دینا چاہیے، چنانچہ پہلے اپنی مذہبی عدالت میں الحاد کا الزام لگا کر آپ کو واجب القتل قرار دیا، پھر رومی حاکموں کی ملکی عدالت میں لاکر آپ پر بغاوت کا مقدمہ چلایا۔

حضرت عیسیٰ ﷺ اور آپ کے مخالفین کا یہ معرکہ ملک شام کے صوبہ فلسطین میں پیش آیا تھا شام اس وقت رومی سلطنت کا ایک جزو تھا، اور یہاں کے یہودی باشندوں کو اپنے معاملات میں نیم آزادی اور نیم خود مختاری حاصل تھی شہنشاہ روم کی طرف سے ایک نائب السلطنت (وائسرائے) سارے ملک شام کا تھا، اور اس کے ماتحت ایک والی یا امیر صوبہ فلسطین کا تھا، رومیوں کا مذہب شرک و بت پرستی تھا، یہود کو اتنا اختیار حاصل تھا کہ اپنے لوگوں کے مقدمات اپنی مذہبی عدالت میں چلائیں، لیکن سزاؤں

کے نفاذ کے لیے ان مقدمات کو ملکی عدالت میں لانا پڑتا تھا جرم الحاد میں قتل کا فتویٰ خود یہودی کے عدالت دے سکتی تھی، اور اس نے اسی مراکاتم سنایا لیکن واقعہ سزائے موت کا نفاذ صرف رومی ملکی عدالت کے ہاتھ میں تھا، اور سزائے موت رومی حکومت میں سولی کے ذریعہ دی جاتی تھی یہودی اس گہری سازش کا تذکرہ قرآن مجید کے لفظ مکر و امیس ہے۔

وَضَرَبَ اللَّهُ عَلَى خَالَتَيْنِ أَوْرَمًا مَعْدِنِیْنَ كِی ساری تدبیریں، ساری سازشیں الٹ دیں اور حضرت مسیح علیہ السلام کو سولی کی موت سے بچالیا۔

اِذْ قَالَ اللّٰهُ لِعِیْسٰی اِنِّیْ مُتَوَفِّیْكَ فَاِیْتٰنَكَ رَافِعًا اِلٰیَّ مِنَ الدُّنْیَا مِنْ غَیْرِ مَوْتٍ وَصَهْرًا لِّبَعْدَتِ
مِنَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَجَاعِلُ الَّذِیْنَ اَشْبَعُوْكَ مَسَدًا فَاِیْتٰنَكَ مِنَ الْمَسْمٰوٰتِ النَّصَارٰی قَوَّوْا الَّذِیْنَ كَفَرُوْا بِاتِّمَامِ
الْبُیُوْذِ یَعْلُوْنَهَا بِالْحَجَرِ وَالسَّیْفِ اِلَیَّ یَوْمَ الْقِیَمَةِ ثُمَّ اِلٰی مَرْجِعِكُمْ فَاحْكُم بَیْنَكُمْ فِیْمَا كُنْتُمْ فِیْهِ تَخْتَلَفُوْنَ ۝۱۱
اَمَّا الَّذِیْنَ كَفَرُوْا فَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا شَدِیْدًا فِی الدُّنْیَا بِالنَّفْلِ وَالسَّیْفِ وَالْجَزْیَةِ وَالْاِخْرَةِ بِالنَّارِ
وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّصْرِیْنَ ۝۱۲ مَا نَعْنِیْ مِنْهُ وَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ فِیْهِمْ اٰیٰتٌ اَلٰیٰہِمْ بِالْاٰیٰتِ وَالنَّبِیِّ
اٰجُرْهُمْ وَاَللّٰهُ اَحَبُّ الْظٰلِمِیْنَ ۝۱۳ اِی بُعِثْتُمْ رَوٰی اَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی اَرْسَلَ اِلَیْهِ سَجَابَةَ فَرَعُوْهُ فَتَعَلَّقَتْ بِهٖ اَنۡفُسُ
وَبَكَتْ فَقَالَ لَهَا اِنَّ الْقِیَمَةَ تَجْمَعُنَا وَكَانَ ذٰلِكَ بَیۡتَہٗ اِنۡقَدَرُ بَیۡتُہٗ الْمَقَدِسُ وَلَہٗ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُوْنَ سَنَةً وَغَامَتْ
اَنۡفُسُ بَعْدَہٗ سِتِّ سَنَیْنِ وَرَوٰی التَّشٰیخَانُ حَدِیثٌ اَنَّ یَسْرَافَ قُرْبَ الْمَاعِیَةِ وَیَخۡفُہٗ بِشَرِیۡعَةِ نَبِیِّنَا حَسَبِی اللّٰہ
عَلِیْہِ وَسَلَّمَ وَیُقْتَلُ الدِّخَالُ وَالتَّخْزِیۡرُ وَیُكۡسَرُ الصَّلِیۡبُ وَیُفۡتَعُ الْجَزِیۡةُ وَفِی حَدِیثِ مُسْلِمٍ اَنَّ یَسْرَافَ
سَبْعَ سَنَیْنِ وَفِی حَدِیثِ اَبِی دَاوُدَ الْقَیۡسَی اَرَبَعِیۡنَ سَنَةً وَیُنَوَفِّی وَیُخۡفِی عَلَیۡہِ فِیۡخَتَمُنَ اَنَّ السَّرَادَ
مُخۡفِیۡۃً لِّبَیۡتِہٖ فِی الْاَرۡضِ قَبْلَ الرَّفَعِ وَیَعۡدُ ذٰلِكَ السَّادِکُورُ مِنْ اَمْرِ عِیۡسٰی تَلَوُوْهُ نَفۡسُہٗ عَلَیْكَ یَا مُحَمَّدُ
مِنَ الْاٰیٰتِ حَالُ مِنَ الْہِیَاۃِ فِی تَلَوۡہِ وَغَابِلَہٗ مَا فِی ذٰلِكَ مِنْ مَّعۡنٰی الْاِشَارَةِ وَالذِّکْرِ الْحَکِیۡمِ ۝۱۴ اَسۡخَکَ اِی
الْقُرْاٰنَ اِنَّ مَثَلَ عِیۡسٰی شَاۡءَ الْغَرِیۡبِ عِنۡدَ اللّٰهِ کَمَثَلِ اٰدَمَ کَسَاۡنَہٗ فِی خَلۡقِہٖ مِنْ غَیۡرِ ابٍ وَهُوَ مِنْ نَسَبِہٖ
اَلۡعَرِیۡبِ بِالْاَغۡرَبِ یُخَوِّنُ اَفۡفَعُ لِّلۡخُفۡیَةِ وَاَوۡقَعُ فِی النَّفۡسِ خَلۡقَہٗ اِی اَدَمَ اِی قَالِبَہٗ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَہٗ کُنْ
بَشَرًا فِیۡکُوْنُ ۝۱۵ اِی فَکَانَ وَکَذٰلِکَ عِیۡسٰی قَالَ لَہٗ کُنْ مِنْ غَیۡرِ ابٍ فَکَانَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ حَسْرَۃً لِّسَادَہٗ
مُحَذَّوۡبِ اِی اَمْرِ عِیۡسٰی فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمۡتَرِیۡنَ ۝۱۶ اَلۡتَسَاکِیۡنِ فِیۡہِ فَمَنْ حَآجَّکَ جِآءَکَ مِنْ اَنْتَصَارِی
فِیۡہِ مِنْۢ بَعۡدِ مَا جَآءَکَ مِنَ الْعِلۡمِ بِاَنۡہٗ فَقُلْ لَّہُمۡ نَعَالُوۡا نَیۡۤ اَبۡنَآءَنَا وَاَبۡنَآءُکُمْ وَنِسَآءُنَا وَنِسَآءُکُمْ وَاَنْفُسُنَا
وَاَنْفُسُکُمْ فَتَجۡمَعُوۡہُ ثُمَّ تَبۡہِلُ لِنُضۡغِیۡ فِی الدَّعَاۃِ فَتَجۡعَلُ لَعۡنَتَ اللّٰہِ عَلَی الَّذِیۡنَ ۝۱۷ ہَاں تَقُوْلُ اَللّٰہُ اَعۡزَ
اَلۡکَذِبِ فِی شَاۡنِ عِیۡسٰی وَہٗ دَعَا حَسَبِی اللّٰہَ عَلَیۡہِ وَسَلَّمَ وَہٗ نَجَرَانُ لَدُنۡکَ لَمَّا حَآجُوۡہُ فِیہِ فَقَالُوۡا حَتّٰی تَنْفُخَ

فِي اَنْرَابِهِ نَاتِيكَ فَقَالَ دُورًا بَيْنَهُ نَقْدَ سِرْفَتِهِ لَبَّيْكَ وَ اَلَمْ يَأْبِ يَوْمَ نَبَاٍ اَلَا هَلَكُوا فِرَادًا لَعْنًا اَنْزَحِلْ
وَاَنْصُرْ فِرَادًا تَوَدُّوْا قَدْ حَرَجَ وَسَعَى اَحْسَنُ وَ اَخْسَنُ وَ فَطِنَةُ وَ عَمَى رَضَى اَللّٰهُ عَنْهُمْ وَ قَالَ لِنَبِيٍّ اِذَا دَعُوْكَ
فَاَسْتَوْا بِبَوَائِي اَنْ لَا تَعْتَوُوا وَ مَا لَعْنَةُ عَلِيٍّ الْحَزْبِيَّةُ رَوَاهُ ابُو نُعَيْمٍ وَ رَوَى ابُو دَاوُدَ اَنْهُمْ مَسْخُوْهُ عَمَى اَلْفِي خَلْفَهُ
اَسْخَفَ فِي مَسْمَرٍ وَ السَّقِيَّةُ فِي رَحَبٍ وَ ثَلَاثِيْنَ دَرْعًا وَ ثَلَاثِيْنَ فَرْسًا وَ ثَمَنِيْنَ مِنْ كَتَلٍ حَسْبُ مِنْ اَصْنَفٍ
اَسْلَاحٍ وَ رَوَى اَحْمَدُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ عَنْ ابِي عَنَابٍ رَضِيَ اَللّٰهُ عَنْهُمَا قَالَ لَوْ خَرَجَ اَلَّذِيْنَ لِبَاهِنُوْنَ
رَجَعُوْا لَا يَحْدُوْنَ مَا لَا وَ لَا اَخْلَا وَ رَوَى الطَّبْرَانِيُّ مَرْفُوعًا لَوْ خَرَجُوا لَا خَيْرَ فَرَّ اِنْ هَذَا الْمَدْكُوْرُ
هَؤُلَاءِ اَلْقَصَصُ اَنْخَبِرَ الْحَقُّ الَّذِي لَا شَكَّ فِيْهِ وَ مَا مِنْ زَائِدَةٍ اِلَّا اَللّٰهُ وَ اِنَّ اَللّٰهُ لَهُوَ الْعَزِيْزُ فِيْ مُلْكِهِ الْحَكِيْمُ
فِيْ مُنْعِهِ وَ اِنْ تَوَلَّوْا اَعْرَضُوْا عَنْ الْاِيْمَانِ وَ اِنَّ اَللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالْمُقْسِدِيْنَ ۝۱۱۱ فَيَجْزِيْهِمْ فِيْهِ وَ خَلَعَ الطَّبْرَانِيُّ مَوْضِعَ
الْمُسْمَرِ.

ترجمہ: (وہ وقت بھی قابل ذکر ہے) جب اللہ نے عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا: اے عیسیٰ تم کو وفات دینے والا (یعنی تم کو اپنے) قبضہ میں لینے والا ہوں اور دنیا سے بغیر موت کے اپنی طرف اٹھائیوا ہوں اور ان لوگوں سے تم کو پاک الگ کرنے والا ہوں جو منکر ہوئے اور ان لوگوں کو جنہوں نے تیری پیروی کی (یعنی) مسلمانوں اور نصاریٰ میں سے جس نے تیری تصدیق کی ان لوگوں پر جو تیرے منکر ہوئے قیامت تک کے لیے غائب دینے والا ہوں اور وہ (منکرین) یہود ہیں، وہ (یسو پر) دلیل اور تلوار کے ذریعہ غائب رہیں گے۔ پھر تم سب کی واپسی میری طرف ہوگی سو میں تمہارے درمیان دینی معاملہ میں فیصلہ کروں گا سو جن لوگوں نے کفر کیا تو میں ان کو سخت عذاب دوں گا دنیا میں قتل و قہر اور جزیہ کے ذریعہ اور آخرت میں آگ کے ذریعہ اور ان کو کوئی اس عذاب سے بچائیوا انہیں ہوگا، اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے تو میں ان کو پورا پورا صلہ دوں گا یا وہ اور ان کے ساتھ۔ اور اللہ ظالموں کو دوست نہیں رکھتا۔ یعنی ان کو نہ ادا نہ گا۔ روایت کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بادل بھیجا تو اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اٹھایا تو ان کو ان کی والدہ نے پکڑ لیا اور روئے لکھیں تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان سے فرمایا: قیامت ہم کو تبع کرے گی، اور یہ واقعہ ایلۃ القدر میں بیت المقدس میں پیش آیا اس وقت عیسیٰ علیہ السلام کی عمر تینتیس سال تھی اور آپ کی والدہ اس کے بعد چھ سال بقید حیات رہیں اور ایک حدیث کو شیخین نے روایت کیا کہ آپ قیامت کے قریب نزول فرمائیں گے، اور ہمارے محمد ﷺ کی شریعت کے مطابق فیصلہ فرمائیں گے اور دجال اور خنزیر کو قتل کریں گے۔ اور صلیب کو توڑ دیں گے اور جزیہ مقرر کریں گے اور مسلم شریف کی حدیث میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام (دنیا میں) سات سال قیام فرمائیں گے۔ اور ابو داؤد طیالسی کی حدیث میں ہے کہ چالیس سال قیام فرمائیں گے۔ اور ان کو وفات دینے کے لیے اور ان پر نماز پڑھی جائے گی اور یہ بھی

احتمال ہے کہ قبل الرفع اور بعد الرفع دنیا میں قیام کی مجموعی مدت مراد ہو۔ اے محمد (ﷺ) جیسی عظیم الشان شخصیت کا یہ مذکورہ واقعہ جو ہم آپ کو سنار ہے ہیں نشانوں میں سے ہے (من الآیات) (نقلوہ) کی ”ہاء“ سے حال ہے، اور عامل اس میں ذالک کے معنی (یعنی) ”اشہد“ ہیں۔ اور ذکر محکم یعنی قرآن کریم ہے۔ بلاشبہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان عجیب بغیر باپ کے ان کی تخلیق میں اللہ کے نزدیک آدم (ﷺ) کی شان عجیب کے مانند ہے اور یہ عجیب کی اعجب کے ساتھ تشبیہ کے قبیل سے ہے تاکہ مخالف کے لیے مسکت، اور واقعی انفس ہو۔ آدم یعنی ان کے جسم کوئی سے پیدا فرمایا پھر ان سے کہا بشر ہو جاؤ تو وہ (بشر) ہو گئے، اسی طرح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ بغیر باپ کے پیدا ہو جاؤ تو وہ ہو گئے۔ یہ امر حق تیرے رب کی طرف سے ہے، (یہ) مبتداء محذوف کی خبر ہے، ای افسر عیسیٰ (ﷺ) لہذا اس میں آپ شبہ کرنے والوں میں نہ ہو جانا۔ پھر جو کوئی نصاریٰ میں سے آپ سے اس باب میں جت کرے بعد اس کے کہ آپ کے پاس عیسیٰ (ﷺ) کے معاملہ میں علم پہنچ چکا ہے۔ تو ان سے کہو (اچھا) آؤ ہم اپنے بیٹوں کو بلائیں اور تمہارے بیٹوں کو بھی اور اپنی عورتوں کو بھی اور تمہاری عورتوں کو بھی اور خود ہم تم بھی (آئیں) ان سب کو جمع کریں پھر عاجزی سے دعا کریں اور جھوٹوں پر اللہ کی لعنت بھیجیں۔ اس طرح کہیں، اے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاملہ میں جھوٹے پر لعنت فرما، اور نبی (ﷺ) نے جب انہوں نے اس معاملہ میں آپ (ﷺ) سے جھگڑا کیا، تو نبی (ﷺ) نے وفد نجران کو مہبلہ کی دعوت دی، تو ان لوگوں نے کہا کہ ہم اپنے معاملہ میں غور کر لیں۔ پھر ہم آپ کے پاس آئیں گے، تو ان کے صاحب الزما نے ان سے کہا: تم ان کی نبوت کو پہچان چکے ہو اور واقعہ یہ ہے کہ کسی قوم نے اپنے نبی سے مہبلہ نہیں کیا مگر یہ کہ وہ ہلاک ہوئی۔ لہذا تم اس شخص سے صلح کر لو اور واپس چلو (مشورہ کے بعد) وہ لوگ آپ کے پاس آئے، اور حال یہ ہے کہ آپ (مہبلہ) کے لیے نکل چکے تھے، اور آپ کے ساتھ حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ اور آپ نے ان سے فرمایا جب میں بددعا کروں تو تم آمین کہنا، تو انہوں نے مہبلہ سے انکار کر کے صلح کر لی۔ روایت کیا ہے اس کو ابو نعیم نے اور روایت کیا ابو داؤد نے کہ انہوں نے دو سو خلوں (جوزوں) پر صلح کر لی۔ آدھے ماہ صفر میں اور بقیہ ماہ رجب میں۔ اور تیس زربوں اور تیس کھڑوں اور تیس اونٹوں اور ہر قسم کے ہتھیاروں میں سے تیس (تیس) پر (صلح کر لی) اور احمد نے اپنی مسند میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ آپ (ﷺ) نے فرمایا اگر یہ مہبلہ کرنے والے نکلتے تو اس حال میں لوٹنے کے نہ مال (باقی) پاتے اور نہ اہل (زندہ) اور طبرانی نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ اگر نکلتے تو جل جاتے۔ بے شک یہ مذکور ہی گئی خبر ہے کہ جس میں شک نہیں ہے اور اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں ہے۔ ”من“، زندہ ہے۔ بے شک اللہ ہی زبردست ہے اپنے ملک میں حکمت والا ہے۔ اپنی صنعت میں۔ سو اگر یہ (اب بھی) سرتابی کریں۔ (یعنی) ایمان سے اعراض کریں۔ تو بے شک اللہ خوب جانتا ہے مفسد کو تو ان کو سزا دے گا اس میں ضمیر کو اسم ظاہر کی جگہ رکھا ہے۔

حَقِیْقَتِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: مُتَوَفِّیْكَ، مُتَوَفِّیْ (تَفَعَّلَ) سے اسم فاعل واحد کر مضاف الیہ، میں تجھے وفات دینے والا ہوں۔ میں تجھے اپنی گرفت میں لے کر اٹھا لینے والا ہوں۔ میں تجھے سلانے والا ہوں۔ تَوَفَّی کے معنی پورا پورا لینا، ملنا، ہٹانے اس کی تشریح میں لفظ قبض استعمال کیا ہے۔ یعنی گرفت میں لے لینا، لیکن قبضہ میں اور گرفت میں لینے سے کیا مراد ہے؟ قبض روح مع البدن یا صرف قبض روح، یعنی مائۃ النایا غنیمت مسلط کرنا مراد ہے، یعنی میں تجھ کو مسلا دوں گا پھر نیند کی حالت میں آسمان کی طرف اٹھاؤں گا۔ اس معنی کا متدل اللہ تعالیٰ کا قول ”هُوَ الَّذِیْ یَنْوُقُّکُمْ بِاللَّیْلِ“ ہے اللہ تم کو رات کو مسلاتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تَوَفَّی، کا معنی مسلا دینے کا آتا ہے، واقعہ بھی اسی طرح ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مسلا کر اٹھایا (معالم) ابوالبتا نے لکھا ہے کہ تَوَفَّیْکَ وَرَافِعُکَ، یہ دونوں اگرچہ اسم فاعل کے صیغہ ہیں مگر معنی میں استقبال کے ہیں اور کلام میں تقدیم و تاخیر ہے اصل میں رَافِعُکَ وَتَوَفَّیْکَ ہے۔ اس لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پہلے آسمان پر اٹھایا گیا پھر آئندہ ان کی موت ہوگی، تفسیر عباسی میں بھی اسی کی تائید ہے۔

حضرت امام رازی نے تفسیر اور قیاس تفسیر کی ہے اِنِّیْ مُتَوَفِّیْکَ کے معنی اِنِّیْ مُتَمَمِّ عَمْرُکَ فَحِیْثُذَاتُوَقَّاکَ فَلَا اَنْتَرُکْھُمْ حَتّٰی یَقْتُلُوْکَ، بل انا رافعک الی سمانی و مقربک بملائکتی و اَصونک عن ان یتَمَکَّنُوْا مِنْ قَتْلِکَ (کبیر) یعنی اِنِّیْ مُتَوَفِّیْکَ، کا مطلب یہ ہے کہ میں تمہاری عمر پوری کروں گا اور پوری عمر کرنے کے بعد تم کو وفات دوں گا کافروں کے ہاتھوں تمہیں قتل نہ ہونے دوں گا، بلکہ اپنے آسمان کی طرف تم کو اٹھاؤں گا اور فرشتوں کے پاس تمہاری قیام گاہ ہے، وہاں تم کو پہنچا دوں گا۔ اور کافروں کے قتل سے تم کو محفوظ رکھوں گا۔

قَوْلُهُ: مُبْعَدُکَ، مُطَهِّرُکَ، کی تفسیر مُبْعَدُکَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ملزوم بول کر بلازم مراد ہے اس لیے کہ تطہیر کے لیے ابی نجاست مستلزم ہے۔ لہذا یہ اعتراض بھی دفع ہو گیا کہ تطہیر کے لیے تلویث لازم ہے اور وہ یہاں مقصود نہیں، جواب کا حاصل یہ کہ مُطَهِّرُکَ بمعنی مُبْعَدُکَ ہے۔

قَوْلُهُ: ذَالِکَ نَذْرُوْہُ، ذَالِکَ مَبْتَدَا، نَذْرُوْہُ عَلَیْکَ یا مُحَمَّدٌ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی خبر من الآیات، نَذْرُوْہُ کی تفسیر سے حال ہے، اور اس کا عامل ذَالِکَ کے معنی یعنی اُنْشِیْوْہُ ہے۔

قَوْلُهُ: فِکَانَ سے اشارہ کر دیا کہ یکون، کان کے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: فَوَادِعُوا اِیْ صَالِحُوا، یعنی مبالغہ مت کرو بلکہ ان سے صلہ کرو۔

قَوْلُهُ: فَاتُوْہُ تو وہ لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صلہ کی۔

قَوْلُهُ: وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ، یعنی اللہ علیم بہم کے بجائے اللہ علیم بالمفسدین فرمایا۔ تاکہ ان کی صفت فساد کی صراحت ہو جائے۔

قَوْلًا: تَنْبَیْلُ از (انبیال) ہم رُائِز اُکرو دے کریں گے۔ رُشتری نے لکھا ہے کہ بَیْلَہ کی اصل دما بعت ہے، کچھ مناطق دواء کے معنی میں استعمال ہونے لگا۔ (لغات القرآن)

قَوْلًا: القصص، اسم بمعنی مصدری استعمال ہوتا ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

التقديم والتأخير: اِنِّیْ مُتَوَفِّیْكَ وَرَافِعُكَ اِلَیَّ.

اس آیت میں تقدیم و تاخیر ہے جو کُفُنِ بلاغت کا ایک جزء ہے۔

اصل تقدیر اِنِّیْ رَافِعُكَ اِلَیْ وَ مُتَوَفِّیْكَ بمعنی بعد ذالک.

قَوْلًا: حَاجُّكَ، اِیْ حَاصِلُكَ وَ جَادُكَ (مخالفت) لَا تَقْعُ اِلَّا مِنْ اِثْنَيْنِ فَصَاعِدًا.

قَوْلًا: تَعَالَوْا امر جمع مذکر حاضر تم آؤ، اس کا مطلب ہے بلند مقام کی طرف بلانا مطلق بلانے کے معنی میں استعمال ہونے لگا ہے۔ اب مطلقاً هَلُمُّ کے معنی میں ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اِذْ قَالَ اللّٰهُ یٰعِیْسٰی اِنِّیْ مُتَوَفِّیْكَ وَرَافِعُكَ اِلَیَّ، لفظ مُتَوَفِّیْكَ، کی تحقیق سابق میں گذر چکی ہے، رَوِّیْ تَنْبَیْلُ کرنا اس کا مجازی استعمال ہے نہ کہ اصل لغوی معنی۔ یہاں یہ لفظ انگریزی لفظ Torecall، کے معنی میں مستعمل ہے، یعنی کسی عہدے دار کو اس کے منصب سے واپس بلا لینا چونکہ بنی اسرائیل صدیوں سے مسلسل نافرمانی کر رہے تھے اور بار بار کی تنبیہوں اور فہمائشوں کے باوجود ان کی قومی روش بگڑتی ہی چلی جاتی تھی پھر پے پے کئی انبیاء کو قتل کر چکے تھے، ہر اس بندہ صالح کے خون کے پیاسے ہو جاتے تھے جو نیکی اور راستی کی طرف ان کو دعوت دیتا تھا، اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان پر جہت تمام کرنے اور انہیں ایک آخری موقع دینے کے لیے حضرت عیسیٰ اور حضرت یحییٰ علیہما السلام جیسے دو جلیل القدر پیغمبروں کو بیک وقت مبعوث کیا، جن کے ساتھ مامور من اللہ ہونے کی ایسی کھلی کھلی نشانیاں تھیں کہ ان سے انکار صرف وہی لوگ کر سکتے تھے جو حق و صداقت سے انہماک نہ رکھتے ہوں اور حق کے مقابلہ میں جن کی جسارت و بے باکی حد کو پہنچ چکی ہو، مگر بنی اسرائیل نے اس آخری موقع کو بھی ہاتھ سے کھو دیا، اور صرف اتنا ہی نہیں کیا کہ ان دونوں پیغمبروں کی دعوت رد کر دی بلکہ ان کے ایک رئیس نے علی الاعلان حضرت یحییٰ علیہ السلام جیسے بلند پایہ انسان کا سر ایک رقاۃ کی فرمائش پر قلم کرا دیا، اور ان کے علماء اور فقہاء نے سازش کر کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو رومی سلطنت سے سزائے موت دلانے کی کوشش کی، اس لیے بنی اسرائیل کی فہمائش پر مزید اور قوت صرف کرنا بالکل فضول تھا، اس لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو واپس بلا لیا اور اعلان کرا دیا کہ اب بنی اسرائیل کی سرداری اور ریاست کا دور

ختم ہو کر بنی اسماعیل کا دور شروع ہونے والا ہے، اور قیامت تک کے لیے بنی اسرائیل پر ذلت کی زندگی کا فیصلہ لکھ دیا۔
واقعات اور حالات کی رفتار کے اعتبار سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو انجیل یا انجیم صاف نظر آ رہا تھا کہ یہودیوں میں گرفتار کرنے اور ان پر مقدمہ چلانے بغیر نہ رہیں گے، اور پھر رومیوں کی عدالت میں لے جا کر مرے اے موت دلوائیں گے، یہ ارشاد الہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تسکین کے لیے اسی گرفتاری کے موقع پر ہو رہا ہے۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىِّكَ، یہ لازم نہیں آتا کہ موت اسی وقت اور فی الفور واقع ہوگی ہمارے اکابر مفسرین اسی طرف گئے ہیں بلکہ امام رازی نے اسی کو بہتر تفسیر قرار دیا ہے۔ یعنی تمہاری موت تو وقت مقررہ پر جب ہوگی، ہوگی تمہارے دشمن تمہاری ہلاکت کے منسوبہ میں ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتے۔ سردست اس کا انتظام ہوں کیا جا رہا ہے کہ تمہیں ان کے درمیان سے اٹھالیا جائے گا۔

حضرت مسیح علیہ السلام کے رفع جسمانی کی نہ احت کو قرآن مجید میں موجود نہیں ہے لیکن قریب بصر احت ہونے کے یہ عقیدہ قرآن مجید کی آیت میں موجود ہے اور ان دینٹ نے اسے صاف اور مؤکد کر دیا ہے، ابن جریر کی عبارت میں "لغو انوار الاخبار عن رسول اللہ" کے الفاظ خاص طور پر قابل غور ہیں اس لیے اب جمہور اہل سنت کا یہی عقیدہ ہے۔

حضرت مسیح علیہ السلام کی جب پیدائش عام انسانی قاعدہ والد و ناسل سے الگ یعنی بغیر باپ کے توسط کے محض لفظ جبرائیل سے ہوئی تو اب رفع جسمانی میں آخر اس قدر استہجاد کیا ہے؟ بلکہ یہ تو بالکل قرین قیاس ہے کہ آپ کا انجام ظاہری بھی معمول عام سے ہٹ کر ہوا ہے۔

اور یہ دلیل تو بالکل ہی بوری ہے کہ رفع جسمانی سے آپ کی انضیات خصوصاً سید الانبیاء پر لازم آتی ہے، آخر خدا کو معلوم تھے فرشتے رات دن آسمان پر جاتے رہتے ہیں تو کیا اس بنا پر وہ سب سید الانبیاء سے افضل ہو گئے؟ ایک مسیحی یورپین فاضل DE BUNSEN نے پچھلی صدی عیسوی میں ایک مختصر لیکن فاضلانہ کتاب "اسلام یا حقیقی مسیحیت" کے نام سے لکھی تھی اس نے اس کے ص ۱۴۳، کا حاشیہ پر اس سے قدیم مسیحی فرقوں میں سے متعدد کے نام لے کر لکھا ہے کہ فلاں فلاں فرقہ کا عقیدہ مسیح کے رفع جسمانی کا تھا نہ کہ وفات مسیح کا جس پر اب عیسائی صدیوں سے تپ چلے آ رہے ہیں۔ اسی طرح سیل Sale نے بھی اپنے انگریزی ترجمہ کے حاشیہ پر اس عقیدہ کے مسیحی فرقوں کے نام دیے ہیں۔ حیرت ہے لکھنے گوئیوں کے ایک جدید فرقہ نے وفات مسیح کا عقیدہ مسیحیوں سے لے لیا ہے اور اسے اپنی خوش فہمی سے "دشن خیالی" سمجھ رہا ہے۔ (ماجدی)

مسئلہ حیات عیسیٰ علیہ السلام

دنیا میں صرف یہودیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ مسیح علیہ السلام مقتول اور مصلوب ہو کر دفن ہو گئے اور پھر زندہ نہیں ہوئے۔ ان کے اس خیال کی حقیقت قرآن کریم نے سورہ نساء میں واضح کر دی ہے۔ اور اس آیت "وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرُؤًا" میں بھی اس کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت مسیح کے دشمنوں کے کید اور تدبیر کو خود انہیں کی طرف لوٹا دیا کہ جو یہودی حضرت

یسی ہی کہ قتل کے لیے مکان کے اندر گئے تھے، اللہ تعالیٰ نے ان ہی میں سے ایک شخص کی شکل و صورت تبدیل کر کے بالکل عیسائی شکل کی صورت میں ڈھال دی، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ آسمان پر اٹھالیا آیت کے الفاظ یہ ہیں، وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ زَانِهٍوْنَ نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کیا نہ سولی پر چڑھایا لیکن یہ حق نے ان کو شبہ میں ڈال دیا کہ اپنے ہی آدمی کو قتل کر کے خوش ہو لیے۔

انصاری کا یہ کہنا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام مقتول مصلوب تو ہو گئے تھے مگر پھر دوبارہ زندہ کر کے آسمانوں پر اٹھالے گئے، مذکورہ آیت نے ان کے اس غلط خیال کی بھی تردید کر دی اور بتا دیا کہ جیسے یہودی اپنے ہی آدمی کو قتل کر کے خوشیاں منا رہے تھے اس سے یہ دھوکہ عیسائیوں کو بھی لگ گیا کہ قتل ہونے والے عیسیٰ علیہ السلام میں اس لیے شبہ لیسہ کے مصداق یہودی کی طرح انصاری بھی ہو گئے۔

ان دونوں گروہوں کے بالمقابل اسلام کا وہ عقیدہ ہے جو اس آیت اور دوسری کئی آیتوں میں وضاحت و بصاحت سے بیان ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو یہودیوں کے ہاتھ سے نجات دینے کے لیے آسمان پر زندہ اٹھالیا نہ ان کو قتل کیا جانا نہ سولی چڑھایا جانا۔ وہ زندہ آسمانوں پر موجود ہیں اور قرب قیامت میں آسمان سے نزول فرما کر یہودیوں پر فتح حاصل کریں گے اور آخر میں طبعی موت سے وفات پائیں گے۔

اسی پر تمام امت مسلمہ کا اجماع و اتفاق ہے حافظ ابن حجر نے تلخیص الجہیز ص: ۳۱۹، میں یہ اجماع نقل کیا ہے، قرآن مجید کی متعدد آیات اور حدیث کی متواتر روایات سے یہ عقیدہ اور اس پر اجماع امت سے ثابت ہے۔ (معارف القرآن)

فَمَنْ حَاجَّكَ فِیْهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ (الآیہ) یہ آیت مہابلہ کہلاتی ہے مہابلہ کے معنی ہیں دو فریق کا ایک دوسرے پر لعنت یعنی بددعا کرنا، مطلب یہ کہ جب دو فریقوں میں کسی معاملے کے حق و باطل ہونے میں اختلاف و نزاع پیدا ہو جائے اور اوائل سے وہ ختم ہوتا نظر نہ آتا ہو تو دونوں فریق بارگاہ الہی میں یہ دعا کریں کہ یا اللہ ہم دونوں میں سے جو جھوٹا ہو اس پر لعنت فرما، اس کا مختصر پس منظر یہ ہے کہ ۹ھ میں انصاری نجران کے چودہ اکابر کا ایک وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا گفتگو الوہیت مسیح کے مسئلہ پر رہی اسلامی عقیدہ بالکل صاف اور واضح تھا، لیکن مسیحی نمائندے اپنی بات پر اڑے رہے آخر کار آپ نے وہی کیا جو ایک سچا مخلص و بیدار ایسے موقع پر کرتا ہے۔ آپ نے فرمان خداوندی کے ماتحت مسیحیوں کو مہابلہ کی موت دی کہ زبانی گفتگو تو بہت ہو چکی اب آزمائش تم اپنے اپنے فرزندوں اور خاص اقربا کو لیکر اپنے پروردگار سے یہ تنہا و الحاح عرض کریں کہ جو فریق ناحق پر ہو اس پر اللہ کی لعنت نازل ہو اور آپ اپنی حقیقی اور حتمی اولاد یعنی سیدہ فاطمہ سیدنا علی سیدنا حسن سیدنا حسین (علیہم السلام) کو ہمارے کرتشرف لے آئے لیکن تاریخ کے راوی کا بیان ہے کہ مسیحیوں کی ہمت عین وقت پر جواب دے گئی اور بجائے اس آزمائش میں پڑنے کے عافیت ہی میں سمجھی کہ جزیہ دے کر ذمی رعایا بن کر اسلامی حکومت میں رہنا گوارا کر لیا جائے۔

وَهَذَا النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ نَبِيُّ افْتَدَى فِي الْخَلْقِ بِنُورِهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ اٰتَمَةِ فَتْنِهِ الْعَدْلُ يَنْبَغِي اَنْ يَتَوَكَّلُوا عَلَيْهِ
عَلَى دِينِهِ لَا اَنْتَهُ وَاللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿۱۸﴾ نَامَسْرَبْنِهٖ وَحَافِلُنْهٖ وَنَزَلَ لَمَّا دَعَا الْيَهُودَ مَعَاذًا وَخَدِيعَةً
وَعَسَاوًا اِلَى دِينِهِ وَذَكَتْ طَلَبَةُ مَنْ اَهْلَ الْكِتٰبِ لَوْ يُصَلُّوْكُمْ وَمَا يُصَلُّوْنَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ لِاَنْ اَنْهٗ
اَنْتَ اَلَا تَعْلَمُ عَلَيْهِمُ وَالْمُؤْمِنُوْنَ لَا يُطِغُوْهُنَّ فِيْهِ ﴿۱۹﴾ يٰ اَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَكْفُرُوْنَ بِآيٰتِ اللّٰهِ
الَّتِي اُنْزِلَتْ عَلٰی نَبِيِّنَّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَنْتُمْ تَقْتَدِرُوْنَ اَنْ تَكْفُرُوْا بِآيٰتِ اللّٰهِ
يٰ اَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَقُولُوْنَ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ وَالْبَاطِلُ بِالْحَقِّ وَتَكْفُرُوْنَ بِالْحَقِّ اَيُّ نَبِيِّنَّ اَمَّا عَلٰی اللّٰهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴿۲۰﴾ اِنَّهُ حَقٌّ.

ترجمہ: آپ کہہ دیجئے کہ اے اہل کتاب یہودیوں اور نصاریوں! ایک ایسی بات کی طرف آؤ جو ہمارے اور
تمہارے درمیان مشترک ہے، (سواء) مصدر بمعنی مُسْتَفْتُوْا امروہا (اسم فاعل) اور وہ یہ ہے کہ ہم بجز اللہ کے کسی کی ہمدی
نہ کریں۔ اور نہ کسی کو اس کا شریک ٹھہرائیں اور نہ ہم میں سے کوئی کسی کو اللہ کے سوا رب ٹھہرائے۔ جیسا کہ تم نے انہما اور
رضیہا کو ٹھہرا رکھا ہے پھر بھی اگر وہ ردِ روانی کریں یعنی توحید سے اعراض کریں۔ تو تم ان سے کہہ دو، گو اور بنانا نہ تو
فرمانہ وار ہیں، موعظہ ہیں (آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب یہود نے کہا ابراہیم علیہ السلام یہودی تھے اور ہم ان
ہی کے دین پر ہیں اور ایسی انصاری نے کہا۔ اے اہل کتاب تم ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں کیوں جھگڑتے ہو اپنے
اس گمان کی وجہ سے کہ وہ تمہارے دین پر تھے۔ تو ریت اور انجیل تو ان کے طویل زمانہ کے بعد نازل ہوئیں ہیں اور ان
کے نزول کے بعد ہی یہودیت اور نصاریت پیدا ہوئی ہے۔ تو تم عقل سے کام کیوں نہیں لیتے؟ یعنی تم اپنے قول کے بطلان
کو کیوں نہیں سمجھتے؟ ہاں تم لوگ وہی تو ہو "ہلاء" تنبیہ کے لیے ہے، اَنْتُمْ، مبتدا ہے۔ (یساہو لاء، جملہ نداء
معترضہ) حاججُتُمْ، خبر، کہ اس امر میں جھگڑ چکے ہو، جس کا تمہیں کچھ تو علم تھا (اور) وہ موسیٰ علیہ السلام اور
علیہ السلام کا معاملہ ہے اور تم نے دعویٰ کیا کہ تم ان کے دین پر ہو۔ سو (اب) تم ایسی بات میں کیوں جھگڑتے ہو جس
کا تمہیں کچھ بھی علم نہیں؟ (اور) وہ ابراہیم علیہ السلام کا معاملہ ہے اللہ ان کے حال کو جانتا ہے تم نہیں جانتے۔ اللہ تعالیٰ
نے ابراہیم علیہ السلام کی براہت کرتے ہوئے فرمایا۔ ابراہیم علیہ السلام یہودی تھے اور نہ نصرائی تھیں وہ تو اور راست
والے مسلمان موجد تھے۔ تمام باطل ادیان سے اعراض کر کے دین حق کی جانب مائل ہونے والے اور مشرکوں میں سے
بھی نہ تھے۔ بے شک لوگوں میں ابراہیم سے سب سے قریب یعنی ان میں سے زیادہ مقدار وہ لوگ ہیں جنہوں نے ان
کے زمانے میں ان کی پیروی کی تھی اور یہ نبی محمد ﷺ ان کے ان کے اکثر شرع احکام میں موافق ہونے کی وجہ سے۔
اور وہ لوگ ہیں جو آپ ﷺ کی امت میں سے ایمان لائے یہ وہ لوگ ہیں کہ جن کو حق ہے کہ ہمیں ہم ابراہیم علیہ السلام کے

دین پر ہیں اور اللہ ایمان لانے والوں کا حامی ہے (یعنی) مددگار اور محافظ ہے۔ اور جب یہود نے معاذ اور حذیفہ اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے دین کی طرف دعوت دی تو (یہ آیت) وَذَتْ طَانِفَةً نازل ہوئی۔ اہل کتاب کی ایک جماعت تو یہ جانتی ہے کہ تمہیں گمراہ کر کے رہیں حالانکہ وہ مجباً اپنے کسی گمراہ نہیں کرتے اس لیے کہ ان کے گمراہ نہیں پر ہے اور مومن اس معاملہ میں ان کی اطاعت نہ کریں گے۔ مگر ان کو اس کا شعور نہیں۔ اے اہل کتاب تم اللہ کی آیتوں قرآن کا جو محمد ﷺ کی صفات پر مشتمل ہے کیوں انکار کیے جاتے ہو؟ حالانکہ تم گواہ ہو یعنی تم جانتے ہو کہ وہ حق ہے۔ اے اہل کتاب تم حق کی تکلیف، تحریف، بخذیب کے ذریعہ باطل کے ساتھ کیوں کرتے ہو؟ اور حق کو چھپاتے ہو حالانکہ تم جانتے ہو کہ حق یہی ہے۔

حَقِيقَتِ تَرْكِيهِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: تَعَالَوْا اِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ. تَعَالَوْا، امر جمع مذکر حاضر، تم آؤ، یعنی ہے حذف نون پر اور واو فاعل ہے، تَعَالَوْا اصل میں تَعَالَوْا تَهَاءِ، بقاء کے متحرک اور ماقبل مفتوح ہونے کی وجہ سے یاہ کو الف سے بدل دیا، پھر التقاء ساکنین کی وجہ سے الف حذف ہو گیا۔ (حمل)

سَيَوَّانٌ: یہاں تَعَالَوْا کا مفعول اِلَى کلمہ مذکور ہے اور ماقبل میں تَعَالَوْا کا مفعول مذکور نہیں ہے اس میں کیا حکمت ہے؟ جَوَّابُهُ: اول تَعَالَوْا سے صرف متوجہ کرنا مقصود ہے اور ثانی سے متحدہ کلمہ کی طرف بلانا مقصود ہے۔

سَيَوَّانٌ: سَوَاءٌ کو مستوی کے معنی میں لینے سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَّابُهُ: سَوَاءٌ چونکہ مصدر ہے اس کا کلمہ پر حمل درست نہیں اس لیے سَوَاءٌ بمعنی مُسْتَوٍ اسم فاعل لیا تاکہ حمل درست ہو جائے۔

سَيَوَّانٌ: امرھا محذوف ماننے کی کیا وجہ ہے؟

جَوَّابُهُ: چونکہ مُسْتَوٍ، مذکر ہے جس کا حمل کلمہ پر درست نہیں اس لیے کہ کلمہ مؤنث ہے، اس لیے کلمہ سے پہلے امر محذوف مانا تاکہ حمل درست ہو جائے۔ (ترویج الارواح)

قَوْلُهُ: هِيَ اَنْ لَا الْخ. کلمہ کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: طَوِيلٌ. حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام کے درمیانی مدت ایک ہزار سال اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام کے درمیانی مدت دو ہزار تھیں سو سال ہے تو پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام یہودی اور نصرانی کس طرح ہو سکتے ہیں۔ یہ دونوں مذاہب تو ابراہیم علیہ السلام کے بہت بعد کی پیداوار ہیں۔

قَوْلُهُ: هُوَ لَاءٍ حَاجِجْتُمْ. ہا، حرف تنبیہ ہے، اَنْتُمْ مبتداء، یا حرف مذاہم محذوف هُوَ لَاءٍ منادئ، مذاہم مذکر جملہ معترضہ، حَاجِجْتُمْ، مبتداء کی خبر۔ یہ بھی احتمال ہے کہ هُوَ لَاءٍ، اَنْتُمْ کی خبر ہو اور حَاجِجْتُمْ دوسرا جملہ پہلے جملہ کے بیان کے

لے۔ وای انتم هؤلاء الحُمَقٰی خاججتُمْ فِیْمَا لَیْسَ لَکُمْ بِهِ عِلْمٌ۔

قَوْلًا: مُوَحَّدًا۔

یَنْکُرَال: مُسْلِمًا، کی تفسیر مُوَحَّدًا، سے کرنے سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَاب: مُسْلِمًا سے ظاہر ہی اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں ورنہ ہوا معترض یہودیت اور نصرانیت پر ہوا تھا وہی امتہ اسلام پر بھی ہوگا اس لیے کہ اسلام اصطلاحی تو آپ ﷺ کے زمانہ سے وجود میں آیا ہے آپ کی بعثت حضرت موسیٰ اور عیسیٰ علیہ السلام کے بھی ہزاروں سال بعد ہے۔ اس لیے مُسْلِمًا کی تفسیر مُوَحَّدًا، سے کردی تاکہ مذکورہ اعتراض نہ ہو۔

قَوْلًا: تَعْلَمُونَ، تشہدوں کی تفسیر تَعْلَمُونَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ شہادت الزام علی الغیر کو کہتے ہیں اور یہاں کوئی الزام علی الغیر نہیں ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

قُلْ يَا اَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا اِلٰی کَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنِنَا وَبَيْنَكُمْ۔ اہل کتاب کا لفظ اگرچہ یہود و نصاریٰ دونوں کے لیے عام ہے مگر کلام کا تسلسل یہ بتا رہا ہے کہ یہ گفتگو بھی نجائی وفد سے ہوئی تھی اور بعض مفسرین نے یہود و مخاطب قرار دیا ہے۔ مگر دونوں کو مخاطب قرار دینا اولیٰ ہے۔ اس لیے کہ جس کلمہ کی طرف دعوت دی جا رہی ہے وہ یہود و نصاریٰ اور مسلمانوں تینوں کے درمیان مشترک ہے۔ یعنی ایک ایسے عقیدے پر ہم سے اتفاق کرو جس پر ہم سب کی ایمان رکھتے ہیں اور جس کے صحیح ہونے سے ترجیحی انکار نہیں کر سکتے۔ تمہارا اپنے انبیاء سے یہی عقیدہ منقول ہے تمہاری اپنی کتب مقدسہ میں بھی اس کی تعظیم موجود ہے۔

دعوت کا ایک اہم اصول:

اس آیت سے دعوت کا ایک اہم اصول یہ معلوم ہوا کہ اگر کسی ایسی جماعت کو دعوت دی جائے جو کہ عقائد و نظریات میں اس سے مختلف ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ مخالف العقیدہ جماعت کو صرف ایسی چیز پر جمع ہونے کی دعوت دی جائے جس پر دونوں کا اتفاق ہو سکتا ہے۔ جیسے رسول اللہ ﷺ نے جب روم کے بادشاہ بقل کو اسلام کی دعوت دی تو ایسے مسئلہ کی طرف دی جس پر دونوں کا اتفاق تھا۔ یعنی اندھنالی کی وحدانیت پر۔

فَقُسُّوْا اَشْهُدُوْا اِنَّا مُسْلِمُوْنَ اس آیت میں جو یہ کہا گیا ہے کہ تم گواہ ہو، اس سے یہ تعلیم دی گئی کہ جب داخل واضح ہونے کے بعد کوئی حق کو نہ مانے تو اتمام حجت کے لیے اپنا مسلک ظاہر کر کے بات ختم کر دینی چاہئے۔ مزید بحث و تکرار مناسب نہیں۔

يٰۤاَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُخَاجُّوْنَ فِیْ اَمْرِ اٰهِنٍ۔ اہل کتاب تم ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں یوں

حکماً آتے ہو تو رات اور انجیل تو ابراہیم علیہ السلام کے بعد نازل ہوئی ہیں۔ یعنی تمہاری یہ بودیت اور نصرائیت بہر حال تو رات اور انجیل کے نازل ہونے کے بعد پیدا ہوئی ہیں اور ابراہیم علیہ السلام ان دونوں کے نزول سے ہزاروں سال پہلے مزرے میں ایک معمولی کا آدمی بھی یہ بات بآسانی سمجھ سکتا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام جس مذہب پر تھے وہ بہر حال موجودہ یہ بودیت اور نصرائیت نہیں تھا۔

هَذَا اَنْتُمْ هُوَ لَآءِ یہاں پر ہا کلمہ تحقیق کے لیے ہے یعنی تم ایسے احمق ہو کہ جس بارے میں تمہیں علم تھا مثلاً تم کہتے ہو کہ ہم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دین پر یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دین پر ہیں اس باب میں تمہارے پاس جیسا تیسرا ہی علم موجود ہے کو تم حد سے بڑھ گئے ہو اور اس کے بہت سے احکام بدل دیئے تاکہ ہم ایک تعلق ضرور بنے مگر جس کا علم تمہارے پاس ہے ہی نہیں اس میں کیوں دخل اندازی کرتے ہو اللہ کو ہر چیز کا علم ہے تمہیں نہیں۔

ماکان ابراہیم یھودیا ولا نصرانیا و لکن کان حنیفا مسلما۔ اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمادیا کہ ابراہیم علیہ السلام کا دین حنیف تھا یعنی تمام باطلوں سے رُخ و گرد دینِ حق کی طرف مائل تھے۔ اور ابراہیم علیہ السلام خود باطل سے مبرا اور دینِ حق کی طرف مائل اور فرمانبردار تھے، نہ یہودی تھے نہ نصرانی، نہ اہل مکہ کے مانعہ شرک۔

تمہارے خیالات اور عقائد ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں غلط اور باطل ہیں تمام انسانوں میں ابراہیم علیہ السلام کے دین کے وہ لوگ قریب تر ہیں جنہوں نے ان کے زمانہ میں ان کے دین اور ان کی سنت کی پیروی کی اور وہ محمد علیہ السلام ہیں اور ان پر ایمان لانے والے ساتھی ہیں، چونکہ دین اسلام دین ابراہیمی ہے اور اکثر احکام شریعت ابراہیمی کے اس میں ہیں لہذا وہی دین ابراہیمی یہ ہونے کے دعوے کا زیادہ حق دار ہے، اللہ صرف انہی کا حامی اور مددگار ہے جو ایمان رکھتے ہیں۔

وَقَدْ كَلَّفْنَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ... روایتوں میں آتا ہے کہ یہود کے حوصلے اتنے بڑھے ہوئے تھے، اور انہیں باطل پر اتنا غرور تھا کہ خود کو اسلام قبول کرنا الگ ہے مسلمانوں کو بھی ان کے عقائد سے برگشتہ کر دینے کی فکر میں گئے رہتے تھے، آج بھی کتنے ہی مسیحیوں کے دل میں یہ تمام وجود ہے کہ مسلمان خود مسیحیت قبول کر لیں یا اُمرِ مسیحیت قبول نہ کریں تو اُمّ از صلیح اسلام پر باقی نہ رہیں۔

يٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَقْلِبُوْنَ الْحَقَّ (الآیۃ) اس اہل کتاب! کیوں حق پر باطل کا رنگ چڑھا کر حق کو مشتبہ بناتے ہو؟ کیوں جانتے بوجھتے حق کو چھپاتے ہو؟ اس میں یہودیوں کے دو بڑے جرائم کی نشاندہی کر کے انہیں ان سے باز رہنے کی تلقین کی جارہی ہے پہلا جرم حق و باطل اور حق و باطل کو خلط ملط کرنا تاکہ لوگوں پر حق و باطل واضح نہ ہو سکے، دوسرا اکثبات حق، یعنی نبی کریم ﷺ کے جو اوصاف و قورات میں لکھے ہوئے تھے انہیں لوگوں سے چھپانا تاکہ نبی کی صداقت کم از کم اس اعتبار سے نمایاں نہ ہو سکے، اور یہ دونوں جرم جانتے بوجھتے کرتے تھے جس سے ان کی بدعتی و چندہوئی تھی۔

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَسْمَعُونَ دُنُوعًا مِّنْهُمْ ۖ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ۖ

ادانہ کرنا ان کے اس اعتقاد کی وجہ سے ہے کہ ہمارے اوپر ناخواندہ عرب کے بارے میں کوئی مواخذہ نہیں ہے۔ اپنے دین کے مخالفین پر ظلم روا رکھنے کے (معتقدہ) کی وجہ سے، اور اس جواز کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرتے ہیں۔ اور اس بات کی اللہ کی طرف نسبت کر کے اللہ پر بہتان تراشتے ہیں حالانکہ وہ (خود) سمجھ رہے ہیں کہ وہ جھوٹے ہیں۔ ہاں کیوں نہیں؟ ان پر (آئین) کے بارے میں مواخذہ ہے۔ جس نے اپنے عہد کو پورا کیا وہ کہ جو اللہ نے ان سے لیا۔ یا اللہ کے عہد و جواوا امانت وغیرہ کا ہے (پورا کیا) اور ترک معصیت کر کے اللہ سے ڈرا۔ اور اطاعت گزار بنا، بلاشبہ اللہ تعالیٰ متقیوں کو دوست رکھتا ہے، اس میں اسٹیم کی جگہ اسم ظاہر ایسا کیا ہے۔ یُحِبُّهُمْ یعنی میں یُحِبُّهُمْ کے ہے، اور (آئندہ آیت) یہود کے بارے میں نازل ہوئی جب کہ انہوں نے تورات میں مذکور آپ ﷺ کی صفات کو یا ان سے اللہ کے عہد بدل دیا، یا اس شخص کے بارے میں جس نے دعوے میں جھوٹی قسم کھائی یا سامان فروخت کرنے کے معاملہ میں (جھوٹی قسم کھائی) بلاشبہ وہ لوگ جو نبی ﷺ پر ایمان لانے اور اداء امانت کے بارے میں اللہ کے عہد کو اور اللہ کی جھوٹی قسموں کو دنیوی قلیل معاوضہ کے عوض بدل دیتے ہیں، یہ وہی لوگ ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ روز قیامت ناراضگی کی وجہ سے ان سے کلام کرے گا اور نہ رحمت کی نظر سے ان کو دیکھے گا اور نہ ان کو (کنناہوں سے) پاک کرے گا۔ اور ان کے لیے تو دردناک عذاب ہے اور کچھ لوگ ان میں سے ایسے بھی ہیں جیسا کہ کعب بن اشرف جو کتاب (تورات) پڑھتے ہوئے اپنی زبان کو منزل سے گھمادیتے ہیں۔ یعنی نبی ﷺ کی صفات وغیرہ کو حرف کی جانب گھمادیتے ہیں، تاکہ تم اللہ کی نازل کردہ کتاب کے اس حرف جز کو بھی (منزل) کتاب کا جز سمجھو، حالانکہ وہ کتاب کا جز نہیں ہے، اور کہہ دیتے ہیں کہ یہ اللہ کی جانب سے ہے اور وہ اللہ پر بہتان لگاتے ہیں اور وہ جانتے ہیں کہ وہ جھوٹے ہیں، (اور آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب نجران کے انصاری نے کہا کہ میں نے ﷺ نے ان کو حکم دیا ہے کہ اس کو اپنا رب بنالیں (یا اس وقت نازل ہوئی) کہ جب بعض مسلمانوں نے آپ ﷺ سے آپ کو تہجد کرنے کی اجازت چاہی، کسی بشر سے کہ جس کو اللہ نے کتاب اور حکمت یعنی فہم شریعت اور نبوت عطا کی ہو اس سے یہ نہیں ہو سکتا کہ لوگوں سے کہے کہ تم اللہ کے بجائے میرے بندے بن جاؤ (وہ تو یہی کہے گا) اللہ والے بن جاؤ، یعنی عالم باطل بن جاؤ، (دبانیہیں) الف و نون کی زیادتی کے ساتھ رب کی طرف منسوب ہے۔ اس لیے کہ تم (آسانی) کتاب پر چلتے ہو اور خود بھی پڑھتے ہو (تعلمون) لام کی تخفیف اور تشدید کے ساتھ تو اس کا فائدہ یہ ہونا چاہئے کہ تم عمل کرو۔ اور وہ یعنی اللہ تم کو اس بات کا حکم نہیں دیتا (لایامروکم) بطور استیفاف مرفوع ہے (ای اللہ لا یامروکم) اور یقول پر عطف کی وجہ سے منسوب ہے (ای ان یقول البشر) اور وہ تمہیں اس بات کا حکم نہ دے گا کہ فرشتوں کو اور نبیوں کو رب بناؤ، جیسا کہ فرقہ صابیہ نے ملائکہ کو اور یہود نے مرسلین کو اور انصاری نے عیسیٰ علیہ السلام کو (رب بنالیا) کیا وہ تمہیں کفر کا حکم دے گا، بعد اس کے کہ تم اسلام اپنا چکے ہو۔ یہ گمراہی سے نہ ہوگا۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا عَلٰنَظَرٍ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ . یہ جملہ متانہ ہے اس کا مقصد یہ ہونے ایک دوسری قسم کی تلمیذ و بین
رہا ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا : اول بار وہ وجہ اس لیے کہا گیا ہے کہ جس طرح چہ و حسین اور محمد صورت ہوتا ہے اول بہار بھی حسین اور جانا
نات۔ اور وجہ کی تحیر اول سے اسی لیے کہ جس طرح ملاقات کے وقت چہ و سب سے پہلے سامنے آتا ہے اسی طرح
س بہار بھی اختتام شب کے بعد سب سے پہلے نمودار ہوتا ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا : والسجدة اعتراض ، فعل لا تَوَمَّنُوا اور اس کے مفعول ، اَنْ یُّؤْتٰی الْخَیْرَ لِمَنْ یَّشَآءُ اَنْ یُّهْدٰی الْهُدٰی الْاَلٰہِ
مستتر ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا : الّا لِمَنْ تَبِعَ ، متشقی مقدم ہے ، اَنْ یُّؤْتٰی اَحَدٌ ، متشقی منہ مؤخر ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا : بَانَ یُحَاجُّوْکُمْ اَنْ تَقْرَءُوْا : کہ مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ اس کا عطف بَانَ یُّؤْتٰی پر ہے نہ کہ اَنْ
فی ، اَوْ ، اس لیے کہ یہ مجاز ہونے کی وجہ سے خلاف ظاہر ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا : وَفٰی قِرَآءَةِ اَنْ یُّسَمَّرَ التَّوْبِیْخُ . یہ اَنْ یُّؤْتٰی اَحَدٌ مِّثْلَ مَا اُوْتِیْتُمْ میں دوسری قراءت کے مطابق ہر
شہادت پڑھتا ہوگا ، یعنی یہ تم اپنے جیسی حدت اور فضیلت دوسروں کو دینے جانے کا اقرار کرتے ہو نہیں کرنا چاہتے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا : اِنْ یُّؤْتٰی اَحَدٌ ، اس میں اشارہ ہے کہ اَنْ یُّؤْتٰی میں ان مصدر یہ ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا : قِنْطَارًا ، واحد ، یق قِنْطَارٍ ، مال کثیر۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا : اَلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِیْنُکُمْ : یہ آیت ترکیب کے اعتبار سے مشکل ترین آیتوں میں شمار ہوتی ہے بعض
ات نے اس آیت کی نو تفسیریں کی ہیں مگر ان میں سے صرف ایک جو آسان ترین ہے ذیل میں درج کی جاتی ہے اور علامہ
رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی کتاب ”کشاف“ میں تحریر کی ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا : اَلَّا حِیَہ ، تَوَمَّنُوا فعل مضارع معجز وہ بلا ، اور وہ اَوْفٰی ، اور اَلَّا ، حرف استثناء ، اور لِمَنْ میں اِمْرَاف
مَنْ ، اسم موصول اسمی مجہول مجرور اور مجرور مضروف سے مل کر استثناء کی وجہ سے محل میں نصب ہے ، تقدیر عبارت یہ ہوتی
”تَوَمَّنُوا ، و نظیر وہ اَبَانَ یُؤْتٰی اَحَدٌ مِّثْلَ مَا اُوْتِیْتُمْ لَا حِدَیْ مِّنَ النَّاسِ اِلَّا لَشِدَآءِ عَمَلِکُمْ دُوْنِ غَیْرِکُمْ

تبع ، فعل ماضی ہو اس میں ضمیر فاعل ، جملہ فعلیہ صلا ، اور دِیْنُکُمْ مفعول بہ درمیان میں قُلْ اِنَّ الْهُدٰی هُدٰی الْاَلٰہِ
مترادف ”اَنْ یُّؤْتٰی مِّثْلَ مَا اُوْتِیْتُمْ“ ان اپنے ماتحت سے مل کر بتاویں مصدر ہو کر مجرور مضارع الفاعل ، اور جملہ مجرور
کے متعلق اور ، اَحَدٌ ، یُّؤْتٰی ، کا نائب فاعل ، اور مفعول پہنچائی ، ہما ، اسم موصول اضافت کی وجہ

سے نکلا مگر اور اور جملہ اَوْتِیْتُمْ، صلہ مضارع۔

قَوْلًا: الامتین، مراد جو اہل کتاب نہ ہوں۔

قَوْلًا: یَلُوْنَ مضارع جمع مذکر غائب، لی، مصدر (ان) کو دہماتے ہیں، وہ موڑتے ہیں۔

قَوْلًا: الْبَشَر، انسان، مذکر ہو یا مؤنث واحد یا جمع لفظوں میں واحد میں ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ۔ اس میں استعارہ مکنیہ ہے۔

استعارہ بالکنایہ:

استعارہ بالکنایہ وہ لفظ ہے جس کے لازم معنی مراد لیے جائیں۔ اس کے ساتھ اس کا معنی ملزوم (اسلی معنی) مراد لینا بھی درست ہو یہاں یَشْتَرُوْنَ، بول کر یَسْتَبْدِلُوْنَ مراد ہے۔

قَوْلًا: وَلَا یُكَلِّمُهُمُ اللّٰهُ وَلَا یَنْظُرُ الَیْهِمْ یہ شدت غشب سے کنایہ ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

یہودیوں کے ایک اور مکر کا ذکر:

وَقَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ، اِی الْیَهُودَ لِبَعْضِهِمْ، یہ یہودیوں کے ایک اور مکر کا ذکر ہے، جس سے وہ مسلمانوں کو کمر اُگرتا چاہتے تھے، قَالَتْ طَائِفَةٌ میں اطراف مدینہ کے یہودیوں کی طرف اشارہ ہے، یہ ان چالوں میں سے ایک چال تھی جو اطراف مدینہ کے رہنے والے یہود کے لیڈر اور احبار، اسلام کی دعوت کو کمزور کرنے کے لیے چلاتے رہتے تھے یہودیوں نے مسلمانوں کو بدول کرنے اور عام لوگوں کو آنحضرت ﷺ سے بدگمان کرنے کے لیے خفیہ طور پر آدمیوں کو بتایا، کر کے بھیجنا شروع کیا کہ پہلے علانیہ اسلام قبول کریں اور جلد ہی مرتد ہو جائیں پھر جگہ جگہ لوگوں میں یہ مشہور کرتے پھریں کہ ہم نے اسلام میں اندر گھس کر دیکھ لیا سب؛ حکومت اسلام کے اندر کچھ نہیں ہے، ہم تو سمجھتے تھے کہ اسلام کی کچھ حقیقت ہوگی مگر جب ہم نے اسلام قبول کیا تو اندر سے بالکل خالی پایا جس کی وجہ سے ہم نے اسلام کو خیر باد کہہ دیا اور یہ کہ اسلام میں یہ خامی اور مسلمانوں میں یہ خرابی اور رسول میں یہ کمی وغیرہ وغیرہ ہے ان ہی اسباب کی وجہ سے ہم اسلام سے الگ ہو گئے۔

تاریخ یہودیوں میں منافقت کی یہی ایک مثال نہیں، بخود ان کی کتابوں میں یہ واقعہ اصرارحت درج ہے کہ ہارویں صدی مسیحی میں جب اسین میں اسلامی حکومت تھی تو حکومت کی جانب سے فرضی یا واقعی مظالم کی بناء پر بہت سے یہود نے اپنے ربیوں کی اجازت اور فتوے کے مطابق اسلام کا اظہار کرنا شروع کر دیا دران حالیہ دور سے ایک بھی مسلمان نہیں ہوا تھا۔

(حبوش انسائیکلو پیڈیا جلد اول ص ۴۳۲/۴۳۳)

موجودہ زمانہ میں جو بڑے بڑے فرنگی محققین، یہود و مسیحی مستشرقین نے فرنگی زبانوں میں یہ قائلی لکھنے کا طریقہ یہ اختیار کیا ہے کہ علم و تحقیق، وسعت مشرب اور بے تعصبی کی دھاک بٹھا کر تمہید بڑے زور کی اٹھاتے ہیں معلوم ہونے لگتا ہے کہ نتیجہ عرب متبع عالم کی تعریف اور متفقین اعظم، مثیل موعی کی منقبت میں دریا بہا دیں گے، لیکن آگے چل کر نتیجہ یہ نکالتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) انہیں چھوٹا خلل دماغ تھا یا یہود و نصاریٰ کی کتابوں کے کچھ مضامین کہیں سے سن سنا کر ترتیب دے لیتے تھے (علیٰ بذالقیاس) یہ بھی ٹھیک اسی قدیم یہودیانہ دھل و مکر کا ایک جدید فرنگی طریقہ ہے اور بس۔

یہ شخص یہودی عوام ہی کا جاہلانہ خیال نہ تھا بلکہ ان کے یہاں ان کی مذہبی تعلیم بھی یہی تھی اور ان کے بڑے بڑے مذہبی پیشواؤں کے فقہی احکام ایسے ہی تھے۔ بائبل، قرآن اور سود کے احکام میں اسرائیلی اور غیر اسرائیلی کے درمیان صاف تفریق کرتی ہے۔ (استثناء ۳۱۸: ۱۰-۲۲۳)

تلمود میں کہا گیا ہے کہ اگر اسرائیلی کا بیل کسی غیر اسرائیلی کے بیل کو زخمی کر دے تو اس پر کوئی تاوان نہیں، مگر غیر اسرائیلی کا بیل اگر کسی اسرائیلی کے بیل کو زخمی کر دے تو اس پر تاوان ہے، اگر کسی شخص کو کوئی گرمی پڑی چیز ملے تو اسے دیکھنا چاہئے کہ گرد و پیش آبادی کن لوگوں کی ہے؟ اگر اسرائیلیوں کی ہو تو اسے اعلان کرنا چاہئے، اور اگر غیر اسرائیلیوں کی ہو تو اسے بلا اعلان وہ چیز رکھ لینی چاہئے۔ ربی شموئیل کہتا ہے کہ اگر ارمی اور اسرائیلی کا مقدمہ قاضی کے پاس آئے تو قاضی اگر اسرائیلی قانون کے مطابق اپنے بھائی کو دھوا سکتا، تو تو اس کے تحت دھوا دے اور کہے کہ ہمارا قانون ہے اور ارمیوں کے قانون کے مطابق دھوا سکتا، تو تو اس کے تحت دھوا دے اور کہے کہ یہ تمہارا ہی قانون ہے، اور اگر دونوں قانون ساتھ نہ دیتے ہوں تو تجھ جس فیصلہ سے بھی وہ اسرائیلی کا کامیاب کر سکتا ہے کرے۔ ربی شموئیل کہتا ہے کہ غیر اسرائیلی کی ہر غلطی سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔

(تلمودک مسینلی، پال، ۱۸۸۰ء)

وَلَا تُؤْمِنُوا اِلَّا بِمَنْ نَّبَعْ دِیْنُکُمْ، یعنی یہ بھی انہوں نے آپس میں کہا کہ تم ظاہری طور پر تو اسلام کا اظہار ضرور کرو لیکن اپنے ہم مذہب یہودی کے سوا کسی اور کی بات پر یقین مت کرو۔

قُلْ اِنَّ الْیٰهْدٰی هٰذِی الْاٰیٰتِ، یہ ایک جملہ فقرہ ہے جس کا ماقبل و مابعد سے کوئی تعلق نہیں ہے صرف ان کے مکر و حیلتی اصل حقیقت واضح کرنے مقصود ہے کہ ان کے ان خیالوں سے کچھ نہیں ہوگا کیوں کہ ہدایت تو اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ جس کو ہدایت دینا چاہے تمہارے حیلے اس کی راہ میں رکاوٹ نہیں بن سکتے۔

اَنْ يُّؤْتِيَ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوْتِيَتمْ (الآیۃ) یہ بھی یہود کا قول ہے اور اس کا عطف ولا تومنوا پر ہے۔ یعنی یہ بھی تسلیم مت کرو کہ جس طرح تمہارا اندر نبوت وغیرہ رہی ہے یہ کسی اور کو بھی مل سکتی ہے اور یہودیت کے سوا کوئی اور دین بھی حق ہو سکتا ہے۔

وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔ اس آیت کے دو معنی بیان کیے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہود کے بڑے بڑے ماہر اپنے شاگردوں کو یہ سکھاتے کہ دن چڑھے ایمان لاؤ اور دن اترتے مرتد ہو جاؤ تا کہ جو لوگ فی الواقع مسلمان ہیں وہ بھی مذہب ہو کر مرتد ہو جائیں، تو ان شاگردوں کو مزید تاکید کرتے تھے کہ دیکھو صرف ظاہر مسلمان ہونا حقیت اور واقعہ مسلمان نہ ہو جانا، بلکہ یہودی رہنا اور یہ نہ سمجھ بیٹھنا کہ جیسا دین، جیسی وحی و شریعت اور جیسا علم و فضل تمہیں دیا گیا ہے، ویسا ہی کسی اور کو بھی دیا جاسکتا ہے، یا تمہارے بجائے کوئی اور بھی حق پر ہے جو تمہارے خلاف اللہ کے نزدیک حجت قائم کر سکتا ہے، اور تمہیں غلط ٹھہرا سکتا ہے، اس حقی کی رو سے ہلکہ خطرہ و چھوڑ کر عند ربکم تک کل یہود کا قول ہوگا۔

دوسرے معنی یہ ہیں کہ اے یہودیو! تم حق کو دبانے اور مٹانے کی یہ ساری حرکتیں اور سازشیں اس لیے کر رہے ہو کہ ایک تمہیں اس بات کا غم ہے کہ جیسا علم و فضل، وحی اور شریعت اور دین تمہیں دیا گیا تھا اب ویسا ہی علم و فضل اور دین کسی اور کو کیوں دے دیا گیا؟ دوسرا تمہیں یہ اندیشہ ہے کہ اگر حق کی یہ دعوت پسپائی اور اس نے اپنی جڑیں مضبوط کر لیں تو نہ صرف یہ کہ تمہیں دین میں جو جاہ اور وقار حاصل ہے وہ جاتا رہے گا بلکہ تم نے جو حق چھپا رکھا ہے اس کا بھی پردہ فاش ہو جائے گا، اور اس پر یہ لوگ اللہ کے نزدیک بھی تمہارے خلاف حجت قائم کر سکیں گے، حالانکہ تمہیں معلوم ہونا چاہئے کہ دین و شریعت اللہ کا فضل ہے، اور یہ وحی کی میراث نہیں بلکہ وہ اپنا فضل جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور اسے معوم ہے کہ یہ فضل کس کو دینا چاہئے؟

وَمَن أَهْلَ الْكِتَابِ مَنۢ ان تَأْمَنَهُ بَعْدَ ظُنَّارِ (الآیۃ) یہ یہود کی خیانت فی الدین کے بعد خیانت فی المال کا ذکر ہے اور اس کا بھی ذکر ہے کہ بعض ان میں متدین بھی ہیں۔ ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے آگے چل کر ایمان کی توفیق نصیب فرمادی۔ جیسا کہ عبداللہ بن سلام ان کے پاس ایک شخص نے بارہ سواوقیہ سونا (ایک اوقیہ ساڑھے دس تولہ کا) امانت رکھ دیا، بوقت مطالبہ بایا خیرہ اور دیا، اس کے برخلاف کعب بن اشرف کے پاس ایک قریشی نے ایک دینار امانت رکھ دیا تھا، بوقت مطالبہ انکار کر دیا۔ اور یہ کوئی ایک یا دو فرد کا معاملہ نہیں تھا بلکہ یہود کی یہ عام عادت تھی کہ غیہ یہود کے مال کو حلال و حرام، بطریقہ سے جہز کرتا جائز سمجھتے تھے بلکہ ان کا یہ دینی عقیدہ تھا کہ غیہ یہود کا مال ناجائز طریقہ سے کھانا جائز ہے اور اس حکم کی نسبت اللہ کی طرف کرتے ہوئے کہتے تھے کہ تو رات میں یہ حکم لکھا ہوا ہے کہ ہم پر اس میں کوئی مواخذہ نہیں ہے۔ حالانکہ وہ خوب جانتے تھے کہ یہ بات غلط ہے۔ ایسے ایسے اخلاقی جرم کرنے کے بعد بھی سمجھتے تھے کہ وہ اللہ کے مقرب اور حبیبیت ہیں۔

بَلٰی مَنۢ اَوْفٰی بَعْثُہُمْ (الآیۃ) اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: کیوں نہیں ضرور مواخذہ ہوگا، جو وعدہ فرما کر۔ اور اللہ سے دور ہو جاتی ہے۔

اِنَّ الدِّیْنَ یَسْتَعِیْزُ بِاللّٰهِ وَ اٰیْمَانُهُمْ شُعْبًا قَلِیْلًا۔ زبیدی کے حوالہ سے صاحب خاصۃ التفسیر نے کتابت کے ایک بار مدینہ میں قوطیہ بعض یہود مسلمان ہو گئے تھے وہ عیسیٰ بن اشرف کے پاس گئے جو کہ یہود کا سردار تھا، اور مدد کی درخواست کی عیسیٰ بن اشرف نے کہا اس شخص کے بارے میں کیا کہتے ہو جو نبوت کا دعویٰ کرتا ہے، انہوں نے جواب دیا اللہ کا نبی اور اس کا بندہ ہے، عیسیٰ نے کہا تم مجھ سے پیچھے نہیں پاسکتے، تو مسلم یہود پوچھے ہم نے یہ بات یوں ہی کہہ دی تھی مہاتبت کے کہہ سونے کیجھ کر جواب دیں۔ پھر تھوڑی دیر بعد آئے اور کہنے لگے یہ خاتم الانبیاء نہیں ہیں تو اس نے ان کو قسم دلائی وہ قسم کھائے عیسیٰ نے ہر شخص کو پانچ صاع جو اور آٹھ ٹر کپڑے دیا، مذکورہ آیت ان ہی لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی۔

ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کسی مسلمان کا حق چھوئی قسم کھا کر ماریا اللہ اس پر دوزخ واجب اور جنت حرام کر دے گا۔ کسی نے عرض کیا اگر تھوڑا قلیل چیز بھی دو فرمایا، اگرچہ پیادگی بھی ہو۔

(مسلم شریف)

وَ اَنْ مِّنْهُمْ لَمَنْ یَّحْتَفِیْ بِکُمْ اِلَّا نَفْسُکُمْ بِالْکِتَابِ، اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ کتاب الہی کے معانی میں تحریف کرتے ہیں یا الفاظ کا الٹ پھیر کر کے کچھ کا کچھ مطلب نکالتے ہیں، لیکن اس کا اصلی مطلب یہ ہے کہ وہ کتاب کو پڑھتے ہوئے کسی خاص لفظ یا کسی خاص فقرے کو جو ان کے مفاد یا خود ساختہ عقائد کے خلاف ہو زبان کی روش سے پیچھے کا کچھ بنا دیتے ہیں۔ اس کی نظیر قرآن کے ماننے والوں میں بھی مفقود نہیں ہیں مثلاً بعض لوگ جو نبی کے بشریت کے منکر ہیں آیت فَلِیْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ میں انصافاً ان کا پڑھتے ہیں اور اس کا ترجمہ یوں کرتے ہیں، اے نبی! کہہ دو کہ تحقیق نہیں ہوں میں بشر تو جیسا اور پھر حرف کے بارے میں کہہ دیتے ہیں کہ یہ جو کچھ ہم پڑھ رہے ہیں یہ خدا کی طرف سے ہے وہ جان بوجھ کر اللہ پر بہتان تراشتے ہیں۔

مَا کَانَ لِبَشَرٍ اَنْ یُّوْفِّیْہُ اللّٰہُ الْکِتَابَ (الآیہ) یہودیوں کے یہاں جو علمائے عہد یہاں رہتے تھے اور جن کا کام مذہبی امور میں لوگوں کی رہنمائی کرنا اور عبادت کے قیام اور احکام دین کا اجرا کرنا ہوتا تھا ان کے لیے ربانی کالفاظ استعمال کیا جاتا تھا جیسا کہ خود قرآن میں ارشاد ہوا ہے لَوْلَا یُنْہٰهُمْ الرَّسَالُیُّوْنَ وَ الْاَحْبَابُ (الآیہ)

مسلمان کلام کے درمیان یہود کا تذکرہ آ گیا تھا اب پھر وہ بارہ نصاریٰ کا ذکر شروع ہوتا ہے، مذکورہ آیت مسیحیوں سے متعلق ہے، مسیحیوں نے حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا بنایا ہوا ہے حالانکہ وہ ایک انسان تھے جنہیں کتاب و وحی اور نبوت سے سرفرازیا گیا تھا، اور ایسا کوئی شخص یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اللہ کو چھوڑ کر میرے پیچاری اور بندے بن جاؤ بلکہ وہ تو یہی کہتے ہیں کہ رب والے بن جاؤ، ربانی رب کی طرف منسوب ہے الف اور نون کا اضافہ مبالغہ کے لیے ہے۔ (فتح القدیر)

وَلَا یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِکَہَ وَالنَّبِیِّیْنَ (الآیہ) بعض مفسرین نے اس آیت کے شان نزول میں بیان کیا ہے کہ ابن الحنفی اور ابن جریر اور ابن منذر وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

یہود اور نصاریٰ کو اسلام کی دعوت دی، تو ان لوگوں نے کہا۔ اے محمد ﷺ کیا آپ چاہتے ہیں کہ ہم آپ کی اس طرح بندگی کریں جیسے نصاریٰ عیسیٰ ﷺ کی کرتے ہیں فقال رسول اللہ ﷺ معاذ اللہ آپ نے فرمایا اللہ کی پناہ کہ ہم غیر اللہ کی بندگی کریں یا غیر اللہ کی بندگی کا حکم کریں۔ نہ اللہ نے مجھے اس کے لیے مبعوث کیا اور نہ مجھے اس کا حکم دیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

عبد بن حمید نے حسن سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ کَمَا یُسَلِّمُ بَعْضُنَا عَلٰی بَعْضٍ اَفَلَا نَسْجُدُ لَكَ، ہم جس طرح آپس میں سلام کرتے ہیں، اسی طرح آپ کو بھی سلام کرتے ہیں، یا ہم آپ کو سجدہ نہ کریں قال: لا، فرمایا نہیں، مگر یہ کہ اپنے نبی کا اکرام کرو اور اس کے اہل کا حق پہنچاؤ کسی کے لیے ہرگز من سب نہیں کہ غیر اللہ کو سجدہ کرے، تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

وَ اذْکُرْ اِذْ جِئْنَا مِنْهُ بِمِثْقَالِ التَّيْمَنِ لَمَّا بَفْتَحَ الْاِلَٰهَ الْاِبْتِدَاءَ وَتَوَكَّدَ مَعْنٰی التَّيْمَنِ الَّذِیْ فِیْ اِخْبَارِ الْمِشَاقِ وَکُنْزِهَا مُتَعَقِّقَةً بِاِخْذٍ وَمَا مَوْضُوعَةٌ عَلٰی الْوُجْهِیْنِ اِیْ الَّذِیْ اَتٰیْکُمْ اِنْبَآءُ وَفِیْ قِرَآءَةِ اَتِیْنٰکُمْ مِنْ کِتٰبٍ وَحِکْمَةٍ ثُمَّ جَآءَکُمْ رَّسُوْلٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعْکُمْ مِنْ الْکِتٰبِ وَالْحِکْمَةِ وَیُوحِیْهِ سَلٰی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَیَسِّرْ لِّتُؤْمِنُوْا بِہٖ وَلِتَنْصَبُوْا جَوَابَ التَّيْمَنِ اِنْ اَفْرَضْتُمْ وَاَسْمَعْتُمْ تَعْلٰیْمَہٗ فِیْ ذٰلِکَ قَالَ تَعَالٰی اِلَیْہِ ؕ اَقْرَءْ مِنْ ذٰلِکَ اَوْ اَنْتَ اَصْرٰی ؕ قَالُوْا اَقْرِاْ قَالَ فَاَشْہَدُوْا عَلٰی اَنْفُسِکُمْ وَاتَّبِعُوْکُمْ بِذٰلِکَ وَاَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّٰہِدِیْنَ ؕ عَلَیْکُمْ وَغَلِیْبٌ ؕ فَمَنْ تَوَلٰی اَعْرَضَ عَنْ ذٰلِکَ اَنْتَ اَبَیْ قَالُوْا لَکُمْ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ؕ اَفَعِزَّیْتُ اللّٰہَ یَعْبُوْنَ بِالْاِیَّآءِ اِیْ الْمُنٰثِرُوْنَ وَالتَّآءِ وَلَہٗ اَسْلَمَ اَنْفَادٌ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا اَوْ اِیَّآءًا وَکَرَهَا بِالْاَسْمٰتِ وَتَعَابِیَةِ مَا یُنْجِیْ اِلَیْہِ ؕ وَاِلَیْہِ یُرْجَعُوْنَ ؕ بِالْاَسْمٰتِ وَاِیَّآءِ وَتَعَابِیَةِ اَنْ یُّنْجِیْ اِلَیْہِ ؕ اَمَّا اِلَیْہِ ؕ وَمَا اَنْزَلَ عَلَیْنَا وَمَا اَنْزَلَ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ وَاسْمٰعِیْلَ وَاسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ اَوْ اِلَآدَہٗ ؕ وَمَا اَوْفٰی مُوْسٰی وَعِیْسٰی وَالتَّیْمٰنِ ؕ مِنْ رَّوْحِہٖ لَا تَفْرِقْ بَیْنَ اَحَدٍ مِنْھُمْ بِالْمُضْدِقِ وَالتَّکْدِیْبِ ؕ وَمَنْ اِلَہٗ مُسْلِمُوْنَ ؕ مُخْلِصُوْنَ فِی الْعِبَادَةِ وَنَزَلَ فِیْمَنْ اَزَلَّ وَلَحِقَ بِالْکُفْرِ ؕ وَمَنْ یَّتَّبِعْ عِبْرَ الْاِسْلَامِ دِیْنًا قَلَنْ یُّقْبَلْ مِنْہٗ وَفِی الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخَیْرِیْنَ ؕ نَسْتَعِیْذُ اِلَی الْاَسْمٰتِ الْمُؤَيَّدَةِ عَلَیْہِ کَیْفَ اِیْ یَهْدِی اللّٰہُ قَوْمًا کَفَرُوْا وَابَدَ اِیْمَانُھُمْ وَشَہَدُوْا اِیْ وَشَہَدَتْہُمْ اَنْ الرَّسُوْلَ حَقٌّ وَجَآءَہُمْ الْبَیِّنٰتُ الْحُجُجُ الْعَلٰییٰتُ عَلٰی حٰذِی الْقَلَابِیْزَاتِ عَلٰی حٰذِی النَّبِیِّ سَلٰی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَیَسِّرْ وَاللّٰہُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ ؕ الْکَافِرِیْنَ ؕ اُولٰٓئِکَ جَزَاؤُھُمْ اَنْ عَلَیْھُمْ لَعْنَةُ اللّٰہِ وَالْمَلٰٓئِکَةِ وَالتَّٰنِیْسِ اَجْمَعِیْنَ ؕ خٰلِدِیْنَ فِیْہَا ؕ اِی السَّعِیَةِ اَوْ اَنْتَارِ اَسْتَدْلُوْنَ بِہَا عَلَیْہَا لَا تَخْفَ عَنْہُمُ الْعَذَابُ وَلَاھُمْ یَنْظُرُوْنَ ؕ لَیْسَ مِنْہُمْ اِلَّا الَّذِیْنَ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِکَ وَاصْلَحُوْا ؕ غَسَلَتْہُمْ فَاِنَّ اللّٰہَ عَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ؕ اِلَیْہِ یَرْجَعُوْنَ فِی الْعِبَادَةِ

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عِيسَى بَعْدَ إِيمَانِهِمْ سِيسُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا سَحَسَدُوا لَنْ نَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ إِذَا عَزَّوْا أُولَٰئِكَ كَفَرُوا وَلَٰئِكَ هُمُ الصَّاخُونَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مَوْلَ الْأَرْضِ مَعَاذَ مَا بَدَّلَ بِهِ دَهْبًا وَلَوْ أَقْبَدْتَنِي بِهِ إِذْ هِيَ الْفُتُورُ فِي حَرِّ أَنْ تَنْشِبَ الْأَنْفُسُ بِالْشَرْطِ وَأَيَّدَانِ تَنْشِبُ عَدَمُ الْغُفْلِ عَنْ الْحَقِّ عَلَى الْخَلْقِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نُصْرَةٍ أَ مَا نَعْبُدُ

ترجمہ: اور اس وقت کو یاد کرو جب انبیاء سے عالم ارواح میں اللہ نے عہد کیا کہ جب میں تمہیں کتاب و حکمت (کی قسم) سے دوں۔ لہذا۔ ایم کے فتح کے ساتھ لام ابتداء ہے اور اس معنی قسم کی تاکید کے لیے ہے جو اخذ الميثاق سے مفہوم میں اور کسر لام کے ساتھ اخذ کے متعلق ہے۔ اور صاخون صوراوتوں میں موصولہ ہے۔ ای السدی۔ اور ایک قراءت میں تیسرے ہے چہ تمہارے پاس اس کتاب و حکمت کی تصدیق کرنے والا آئے جو تمہارے پاس ہے اور وہ (رسول) ثم یسألونہ ہیں۔ تو تم نہ و اس رسول پر ایمان لانا اور اس کی نصرت کرنا۔ (لنؤیسن الخ) جواب قسم ہے (یعنی) اگر تم اس کو پاؤ۔ اس حکم میں انبیاء ان کے تابع ہیں (پھر) اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا۔ کیا تم اس کا اقرار کرتے ہو؟ اور اس پر یہ عہد قبول کرتے ہو؟ وہ یوں ہم اقرار کرتے ہیں فرمایا تو اپنے اوپر اور اپنے تابعین پر اس بات کے گواہ رہنا اور میں بھی تمہارے اور ان کے اوپر گواہوں میں سے ہوں تو اب جو کوئی اس عہد کے بعد رو کر دانی کرے گا تو وہ نافرمانوں میں شمار ہوگا۔ یہ یوں اللہ کے دین کے سوا (اسی اور دین) کو تلاش کر رہے ہیں (یبلغون) یا۔ کے ساتھ۔ یعنی مقبولون۔ ای معرضون۔ اور تانے ساتھ (ای تبغون) ای تعرضون۔ ورائیہ آسمانوں اور زمین کی ہر چیز اس کی فرمانبرداری ہے خوشی سے بغیر انکار کے اور ناخوشی سے توار اور اس چیز کے مشاہدہ کی وجہ سے خوفِ فرمانبرداری کے لیے مجبور کر دے (مخالفت وغیرہ) اور سب اسی کی طرف لوٹنے جائیں گے (تسرجعون) یا اور تانے کے ساتھ (افغیر) میں جہز و استنبہ انکار یہ ہے اسے ثم یسألونہ آپ کہہ دیجئے ہم ایمان لائے اللہ پر اور اس پر جو تمہارے اوپر اتارا گیا ہے اور جو ابراہیم علیہ السلام پر اور اسماعیل علیہ السلام پر اور اسحاق علیہ السلام پر اور یعقوب علیہ السلام پر اور ابراہیم علیہ السلام پر اور اس پر جو موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام اور (دیگر) نبیوں کو ان کے پروردگار کی طرف سے دیا گیا۔ ہم ان میں باہم تصدیق و تہذیب کے اعتبار سے کچھ فرق نہیں کرتے اور ہم تو مہارت میں اسی کے لیے مخصوص ہیں اور (آئندہ آیت) اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی کہ جو مدت ہو کر غار میں شامل ہو گیا اور جو کوئی اس کے سوا کوئی اور دین تلاش کرے گا سو وہ اس سے ہرگز قبول نہ کیا جائے گا۔ اور وہ شخص آخرت میں دائمی عذاب کی طرف لوٹنے کی وجہ سے زیاں کاروں میں سے ہوگا۔ اور اللہ کیسے ایسے لوگوں کو ہدایت دے گا (یعنی) نہیں دے گا۔ جنہوں نے اپنے ایمان سے بعد غر اختیار کیا (اور اس کے بعد کہ وہ) شہادت دے چکا کہ رسول باری ہیں (اور بعد اس کے) کہ ان کے پاس کبھی نشانیاں آچکی تھیں یعنی آپ ﷺ کی صداقت پر واضح نشانیاں آچکی تھیں۔ اور اللہ تعالیٰ ایسے ظالم لوگوں

کافروں کو ہدایت نہیں دیتا۔ ایسے لوگوں کی سزا یہ ہے کہ ان پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور سب انسانوں کی لعنت ہوتی ہے اور اس لعنت یا آگ میں جس پر لعنت ولالت کرتی ہے ہمیشہ رہیں گے نہ ان سے عذاب ہٹا دیا جائے گا اور نہ انہیں مہلت دی جائے گی البتہ وہ لوگ جو اس کے بعد توبہ کر لیں اور اپنے اعمال کی اصلاح کر لیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ ان کو معاف کرنے والے رحم کرنے والے ہیں اور یہود کے بارے میں (آئندہ آیت نازل ہوگی) بے شک جن لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے کے بعد عیسیٰ علیہ السلام کا انکار کیا پھر کفر میں بڑھتے رہے محمد ﷺ کا انکار کر کے۔ تو ان کی توبہ ہرگز قبول نہ کی جائے گی جب حالت نزاع (غزوہ) میں پہنچ گئے یا حالت کفر میں مر گئے، یہی لوگ تو گمراہ ہیں بلاشبہ جن لوگوں نے کفر اختیار کیا اور کفر ہی کی حالت میں مر گئے ان میں سے کسی سے بھی ہرگز قبول نہ کیا جائے گا زمین بھر سونا یعنی اتنی مقدار کہ جو زمین کو بھردے، اگر وہ اسے معاوضہ میں دینا چاہے، ان کی خبر پر فاء داخل کی گئی، اللہ زمین کے مشابہ ہونے کی وجہ سے اور اس بات پر آگاہ کرنے کے لیے کہ عدم قبول کا سبب موت علی الکفر ہے (نہ کہ محض کفر) یہی وہ لوگ ہیں جن کے لیے دردناک عذاب ہے جن کے لیے کوئی بھی مددگار عذاب سے بچانے والا نہ ہوگا۔

تحقیق و ترمیم و تفسیر فوائد

وَ اذْكُرْ اِذْ حِينِ اَخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ .

قَوْلُهُ: حِينَ، لفظ حین سے اشارہ کر دیا کہ اذ ظریف ہے اور اذکر فعل محذوف سے متعلق ہے۔ اس آیت کی متعدد ترمیمیں کی گئی ہیں یہ آیت بھی مشکل ترکیبی مقامات میں شمار ہوتی ہے۔

صاحب جلالین کی اختیار کردہ ترکیب: وَ اِذْ اسْتِثْنٰ فِیْ اِذْ ظَرِیْفٍ مُّتَعَلِّقٍ فَعْلٍ مَحْذُوفٍ اذْكُرْ کے، لَمَّا، لام کے فتح کے ساتھ برائے ابتداء اور معنی قسم جو کہ اذنیثاق سے مقبوم ہیں، کی تاکید کے لیے لام کو بالکسر بھی پڑھا گیا ہے اَخَذَ کے متعلق، دونوں صورتوں میں مَا، موصولہ ہے اَتَيْنٰكُمْ اٰیٰتًا، اور ایک قراءت میں۔ اَتَيْنٰكُمْ، لَتَوْمُنُنَّ جواب قسم اِیَّاهُ عائد محذوف جو کہ موصول کی طرف راجع ہے۔

مَا موصولہ ہے جائز ہے کہ متضمن بمعنی شرط ہو اور لَتَوْمُنُنَّ قائم مقام جواب قسم اور جواب شرط ہو۔

قَوْلُهُ: اَفَرَزْتُمْ استفہام بمعنی امر ہے، استفہام تقریری بھی ہو سکتا ہے، اَفْعِلُوْا، میں ہمزہ انکار کا ہے، لہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ اللہ کو سوال کرنے کے کیا معنی؟

قَوْلُهُ: بالتصديق والتكذيب اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَقُولُ: اللہ تعالیٰ کے قول، لانفراق کا مطلب ہے کہ ہم انبیاء میں فرق نہیں کرتے بلکہ سب کو مساوی سمجھتے ہیں حالانکہ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے کہ انبیاء بہت بڑا فضیلت و درجات میں مختلف ہیں اور یہی بات تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ سے معلوم ہوتی ہے۔

جَوَابُ: تفریق نہ کرنا تصدیق و تکذیب کے اعتبار سے ہے نہ کہ فضیلت و درجات کے اعتبار سے، یعنی ہم یہودی طرح بعض کی تصدیق اور بعض کی تکذیب نہیں کرتے۔

قَوْلُهُ: مَخْلُصُونَ.

یَقُولُ: مسلمون کی تفسیر مخلصون سے کرنے میں کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: مسلمون بمعنی مخلصون اس لیے کیا گیا ہے کہ نفس ایمان و اَمَنَاتِ مفہوم ہے۔

قَوْلُهُ: وَشَہَادَتِهِمْ۔ اس میں اشارہ ہے کہ اس کا عطف بقدر بعد اَیْمَانِهِمْ پر ہے اور فعل معطوف تاویل میں اسم کے ہے۔

قَوْلُهُ: قَدْ۔ حذف قد میں اشارہ ہے کہ وہ احوال یہ ہے نہ کہ عاطفہ۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

مِثَاق. اسم، عہد و پیمان (عصر۔ بھاری بوجہ، سخت و دشوار اور محنت شاقہ، الاسباط، سبط، کی جمع ہے ولد الولد، ولد البنات پر بھی تغلیماً اطلاق ہوتا ہے، حفید یعنی ولد الابن پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، والاسباط من الیہود، القبیلۃ من العرب کے مقابلہ میں استعمال ہوتا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

مِثَاق کہاں ہوا؟

مِثَاق کا لفظ قرآن کریم میں متعدد جگہ استعمال ہوا ہے اور اس کے معنی عہد و پیمان کے ہیں۔ اب یہ مِثَاق کہاں ہوا ہے؟ یا تو عالم ارواح میں یا دنیا میں بذریعہ وحی، دونوں احتمال ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے تین طرح کے عہد لیے ہیں۔

پہلے میثاق کا ذکر:

”وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ“ تحت کیا گیا۔ اس عہد کا مقصد یہ تھا کہ تمام نبی نوع انسان خدا کی ہستی اور
یہ وحدیت عامہ پر اعتقاد رکھیں۔

دوسرے میثاق کا ذکر:

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُونُ لَهُ الْخِيبَةُ عِندَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
لیا گیا تھا کہ وہ حق کو نہ چھپائیں۔

تیسرے عہد کا بیان:

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا تَنْتَهِكُمْ مِنْ كِتَابِ وَحْيِهِمْ تَعْلَمُونَ

یہ میثاق کس چیز کے بارے میں لیا گیا؟

اس میں اقوال مختلف ہیں، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ اس سے مراد نبی ﷺ
ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے یہ عہد تمام انبیاء سے صاف محمد ﷺ کے بارے میں لیا تھا کہ اگر وہ خود ان کا زمانہ پائیں تو ان پر ایمان
لائیں اور ان کی تائید و نصرت کریں اور اپنی اپنی امتوں کو بھی ہدایت کر جائیں۔

حضرت طاہر بن حصین اور قتادہ رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ یہ میثاق انبیاء سے اس لیے لیا گیا تھا کہ وہ آپس میں ایل
دوسرے کی تائید و نصرت کریں۔ (ابن کثیر، معارف)

قائد: یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ حضرت محمد ﷺ سے پہلے ہر نبی سے یہی عہد لیا جاتا رہا ہے اور اسی عہد کی بنا پر ہر نبی نے
اپنی امت کو بعد میں آنے والے نبی کی خبر دی ہے اور اس کا ساتھ دینے کی ہدایت دی ہے لیکن قرآن میں اور حدیث میں
نہیں بھی اس امر کا پتہ نہیں چلتا ہے کہ حضرت محمد ﷺ سے ایسا عہد لیا گیا ہو یا آپ ﷺ نے اپنی امت کو کسی بعد میں آنے
والے نبی کی خبر دے کر اس پر ایمان لانے کی ہدایت فرمائی ہو۔

فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ، اس ارشاد کا مقصود اہل کتاب کو تنبیہ کرنا ہے کہ تم اللہ سے عہد
لو توڑ رہے ہو محمد ﷺ کا انکار اور ان کی مخالفت کر کے اس میثاق کی خلاف ورزی کر رہے ہو جو تمہارے انبیاء سے لیا گیا تھا اور

اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْاۤ اَبْعَدُۢ اِمْسَانِهِمْ ثَمَرًاۤ اِذَا دُوۡاۤ اِلَیْهِمْ اِلَیَّ (الایہ) مطلب یہ ہے کہ مرتد ہونے کے بعد اس ارتداد پر اڑے رہے اور توبہ نہ کی اور اسی حالت میں غرغروہ کی حالت آگئی تو ان کی توبہ قبول نہ ہوگی۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ایک جہنمی سے کہے گا کہ اُرتیرے پاس دنیا بھر کا سامان تو تو کیا اس عذاب نار کے بدلے اسے دینا پسند کرے گا؟ وہ کہے گا ”ہاں“ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے دنیا میں تجھ سے اس سے کہیں زیادہ آسان بات کا مطالبہ کیا تھا کہ میرے ساتھ شرک نہ کرنا، مگر تو شرک سے باز نہیں آیا۔

(مسند احمد، هكذا أخرجه البخاری و مسلم، ابن کثیر)

اس سے معلوم ہوا کہ کافر کے لیے دائمی عذاب ہے اس دنیا میں اگر کچھ کا خیر بھی کیے ہوں گے تو وہ بھی کفر کی وجہ سے ضائع ہو جائیں گے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ عبد اللہ بن جدعان کے بابت پوچھا گیا کہ وہ مہمان نواز، غریب پرور تھا اور غلاموں کو آزاد کرنے والا تھا کیا یہ اعمال اسے نفع دیں گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں، کیوں کہ اس نے ایک دن بھی اللہ سے اپنے گناہوں کی معافی نہیں مانگی۔ (مسلم)

بِسْمِ اللّٰهِ

يَعْلَمُ الْغَيْبُ عَلَى الْأُنْصَارِ مَا تَأْتِيهِمْ فَعَسَا تَعْزِيزُ يَكُونُ بَيْنَهُمْ فِي الْحَقِّ مِمَّنْ
 يَسْأَلُونَ وَيَكُونُوا يَسْأَلُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَنْ نُنَبِّئَهُمْ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ يُرِيدُونَ لَكُمْ بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ أَفْرِينِ
 وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ اسْتَغْنِبْ تَعْلِيْبُ وَتَرْجِيْعُ وَتَنْزِيْحُ وَتَنْقِيْلُ عَلَيْكُمْ آيَةُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِنَسَبِ
 بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٢٨﴾

ترجمہ: جب تک اپنے محبوب مالوں کو خرچ نہ کرو گے (صدقہ نہ کرو گے) ہرگز نیکی کا اجر جو کہ جنت ہے حاصل نہ کرو گے اور جو چیز بھی تم خرچ کرتے ہو اللہ اس سے بخوبی واقف ہے لہذا وہ اس کی جزا دے گا اور نازل ہوئی جب یہودیوں نے یہ بات کہی، کہ تم اس بات کا دعویٰ کرتے ہو کہ تم ملتِ ابراہیمی پر ہو حالانکہ وہ تو اہنت کا گوشت اور دودھ کھاتے پیتے نہیں تھے۔ (اور تم کھاتے پیتے ہو) کہنا ثانی اور انکھ کے لیے حلال تھا بجز اس کے کہ جس کو انکھ (یعقوب) نے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا اور وہ اہنت تھا ایسا اس وقت لیا تھا کہ جب ان کو حرقِ انہما کا مرض لاحق ہو گیا تھا (نسب) فتحہ نون کے ساتھ اور قمر الف کے ساتھ (بروزن فصلا) ہے، (حضرت یعقوب علیہ السلام) نے نذرمانی تھی کہ اگر میں شفا یاب ہو گیا تو اس کو میں نہ کھاؤں گا چنانچہ انہوں نے اس کو اپنے اوپر ممنوع قرار دے لیا ایسا تو رات نازل ہونے سے قبل کیا تھا اور یہ (واقعہ) ابراہیم علیہ السلام کے بعد ہوا اور یہ حرمت حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ میں نہیں تھی جیسا کہ تم سمجھتے ہو۔ تو آپ ان سے کہتے کہ تو رات لاؤ اور اس کو پڑھو تاکہ تمہارے قول کی صداقت ظاہر ہو جائے اگر تم اس دعوے میں سچے ہو تو وہ بکے پلے رو گئے اور تو رات نہ آئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا سو جو شخص اس کے حقیت جنت کے ظاہر ہونے کے بعد بھی اللہ پر بہتان تراشی کرے کہ تحریم یعقوب علیہ السلام کی جانب سے تھی نہ کہ ابراہیم علیہ السلام کے عہد میں تو یہی لوگ ہیں ظالم (یعنی) حق سے باطل کی طرف توجہ کرنے والے ہیں آپ بہت جگہ کہ دیگر باتوں کی طرف اللہ نے یہ بات بھی حق فرمادی تو تم سیدھی راہ والے ابراہیم علیہ السلام کے دین کی جس پر میں ہوں پیروی کرو یعنی یہ دین سے (اعراض کر کے) دینِ اسلامی کی جانب رُش کر کے اور (حضرت ابراہیم علیہ السلام) مشرکوں میں سے نہ تھے۔ اور آئندہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب یہود نے کہا تھا کہ ہمارا قبضہ تمہارے قبیلے سے قدیم ہے، اب سے پہلے جو معبد کے طور پر لوگوں کے لیے مہارک بنا کر وضع کیا گیا وہ ہے جو مکہ میں ہے، منہ، میں ایک اہنت بدعتی ہے باہ کے ساتھ۔ بلکہ وہ بلکہ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ کہ معنی توڑنے، بچھڑانے کے ہیں چونکہ یہ بڑے بڑے جہاروں (ظالموں) کی برہمنوں و جو اس کے انہدام کا قصد کریں تو زبردست دیتا ہے۔ اس کی تعمید و شتوں نے کی تھی اس کے بعد مسجد اقصیٰ تعمیر کی گئی اور ان دونوں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہے جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں وارد ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ آسمانوں اور زمینوں کی تخلیق کے وقت کچھ آب پر سفید جھماک کی شکل میں جو چیز نمودار ہوئی تھی وہ عہد تھا

اس کے بعد زمین کو اسکے نیچے سے پھیلا یا گیا، (مُبْرَكًا) اَلْذِّی سے حال ہے اسی ذابِ رُكَّة، اور اہل عالم کے لیے ہدایت والا ہے اس لیے کہ یہ ان کا قبلہ ہے۔ اس میں حلی ہوئی نشانیاں ہیں ان ہی میں سے مقام ابراہیم عَلَيْهِ السَّلَام ہے یعنی وہ پتھر کہ تعمیر بیت اللہ کے وقت جس پر (حضرت ابراہیم عَلَيْهِ السَّلَام) کھڑے ہوئے تھے۔ آپ کے قدموں کے اس میں نشان پڑ گئے اور زمانہ دراز کے باوجود اور لوگوں کے بار بار مس کرنے کے باوجود آج تک باقی ہیں۔ اور ان ہی نشانیوں میں سے اس میں نیکیوں کے اجر کا دوا دہن ہوتا ہے۔ اور کوئی پرندہ اس کے اوپر سے نہیں گزر سکتا۔ اور جو کوئی اس میں داخل ہو جاتا ہے وہ مامون ہو جاتا ہے قتل یا ظلم وغیرہ کے لیے اس سے تعرض نہیں کیا جاتا تھا۔ اور لوگوں پر اللہ کے لیے بیت اللہ کا حج واجب ہے (حج) کے مصدر میں حساء کا فتح اور کسر دو لغت ہیں۔ حَجٌّ بمعنی قَصْدٌ، اور (مَنْ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِه سَبِيْلًا) السَّاس۔ سے بدل ہے جو وہاں تک پہنچنے کی قدرت رکھتا ہو، (استطاع) کی تفسیر آپ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے زبورِ راحلہ (سواری اور سفر خرچ) سے فرمائی۔ روایت کیا اس کو حاکم وغیرہ نے اور جو کوئی اللہ کا گھر کرے اور جو اس پر حج فرض کیا ہے (اس کا مشرعوں) تو اللہ تعالیٰ عالم والوں سے یعنی جن و انس اور ملائکہ اور ان کی عبادت سے بے نیاز ہے۔ آپ کہتے کہ اے اہل کتاب تم اللہ کی آیتوں قرآن کا گویوں انکار کرتے ہو اور انھی ایک اللہ تمہارے اعمال پر شاہد ہے تم کو اس کی جزا دے گا۔ آپ کہتے اے اہل کتاب تم اس شخص کو جو ایمان لا چکا ہے اللہ کے دین سے نبی صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی تکذیب اور ان کی علامات کو چھپا کر بیوں روکتے ہو اس راہ (دین) میں لگی ٹکالتے ہو (عوجا) مصدر ہے مُعْوَجَّجٌ، معنی میں ہے، یعنی حق سے انحراف کر کے، حالانکہ تم جانتے ہو کہ پسندیدہ اور صحیح دین اسلام ہی ہے جیسا کہ تمہاری کتاب میں موجود ہے۔ اور اللہ تعالیٰ گھر و تکذیب وغیرہ تمہارے اعمال سے بے خبر نہیں ہے اور اس نے تم کو محض ایک وقت تک مہلت دے رکھی ہے پھر تم کو اس کی سزا دے گا (آئندہ آیت اس وقت نازل ہوئی) کہ جب بعض یہودیوں کا گزرافس و خرارج پر ہوا تو ان کی آپسی الفت و محبت نے ان کو غضب ناک کر دیا، چنانچہ ان یہودیوں نے ان کے زمانہ جاہلیت کی (آپسی) الفت کی باتوں کا ذکر چھیڑ دیا جس کی وجہ سے وہ آپس میں بھگڑنے لگے قریب تھا کہ آپس میں خون ریزی ہو جائے۔ اسے ایمان والو ابراہیل کتاب کے کسی فریق کی بات مانو گے تو وہ تم کو تمہارے ایمان لانے کے باوجود کافر بنا کر چھوڑیں گے اور تم کس طرح کفر کر سکتے ہو استفہام تعجب اور توفیق کے لیے ہے، حالانکہ تمہیں اللہ کی آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں اور تمہارے درمیان اس کا رسول موجود ہے اور جو اللہ کو مضبوط پکڑتا ہے تو وہ سیدھی راہ کی طرف ہدایت کیا جاتا ہے۔

حَقِّقْ وَتَرَكِبْ تَسْبِيْلَ تَفْسِيْرِيْ فَوَائِدْ

قَوْلُنَا: تم حاصل کرو گے تم پائو گے (س) مضارع تبع مذکر حاضر، نَالِ يَنْالُ نَيْلًا پہنچنے، حاصل کرنا۔

قَوْلُنَا: اسی ثواب، مفسر عام نے مضاف کو مقتدر مان کر اشارہ کر دیا کہ عبارت حذف مضاف کے ساتھ ہے۔ اس لیے کہ نفس

بڑا تو نیک عمل کرنے کو کہتے ہیں جس کا وجود نیک کرنے سے ہو جاتا ہے البتہ عمل نیک کا اجر و ثواب محبوب و پسندیدہ چیز خدائی کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔

قَوْلًا: تَصَدَّقُوا: تَنْفِقُوا کی تفسیر تَصَدَّقُوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مطلق انفاق خواہ اپنی ذات پر ہو یا برے کاموں میں ہو مراد نہیں ہے بلکہ فی سبیل اللہ صدقہ کرنا مراد ہے۔

قَوْلًا: مِمَّا تُحِبُّونَ، مَا تَبْغِيهِ ہے، اس لیے کہ ایک قراءت میں بَعْضُ مَا تُحِبُّونَ ہے۔

قَوْلًا: كُلُّ الطَّعَامِ النَّفْلِ اَمْعَدَكَ اے ای کُلُّ الطَّعِمَةِ الَّتِي كَانَتْ تَدْعِي الْيَهُودُ حُرْمَتَهَا عَلٰی اٰبَائِهِمْ

قَوْلًا: عِرْقُ النِّسَاءِ، عِرْقُ النِّسَاءِ اکثر بائیں سرین سے شروع ہو کر گھٹنے اور بعض اوقات ٹخنے تک اتر آتا ہے اگر یہ مرض زیادہ دنوں تک رہے تو مرلیش لگتا ہو جاتا ہے۔ (شرح موجز، قرآنی)

قَوْلًا: اَنَا عَلَیْهَا اِتِّبَاعُ مِلَّتِ اِبْرَاهِیْمَ ؑ سے مراد ملت اسلام کی اتباع ہے اس لیے کہ ملت ابراہیمی ملت اسلامی تھی، اور آپ ﷺ بھی اسی ملت ابراہیمی پر تھے۔

قَوْلًا: مُتَعَبِّدًا، یہ لفظ بڑھا کر اشارہ کر دیا کہ اول بیت سے مطلق اول بیت مراد نہیں بلکہ عبادت گاہ کے طور پر اول بیت مراد ہے۔

قَوْلًا: لِّذٰلِیْ بِهَکَّةٌ میں لام تاکید ہے اس کو لام مَزْ حلقہ بھی کہتے ہیں۔ دراصل یہ لام مبتداء پر اس کی تاکید کے لیے داخل ہوتا ہے مگر جب مبتداء پر ان داخل ہو جاتا ہے تو ان اپنی صدارت کی خاطر اس لام کو خبر کی طرف دھکیل دیتا ہے اس لیے اس لام کو لام مَزْ حلقہ کہتے ہیں۔

مکہ اور مکہ بلد حرام کے نام ہیں، یہ دونوں لغت میں، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مکہ، مقام بیت اللہ کا نام ہے اور مکہ بلد حرام کا نام ہے، اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ مسجد حرام کا نام مکہ ہے اور مکہ پورے حرم کا نام ہے اور ہنگہ کو بسکہ اس لیے کہتے ہیں کہ اس کے معنی ازدحام الناس کے ہیں طواف کے وقت چونکہ ازدحام ہوتا ہے اسی لیے اس کو مکہ کہتے ہیں، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ بَک کے معنی 'دَق' کے معنی ہیں کوٹنا، توڑنا، مروڑنا، اس لیے کہ جس ظالم و جابر نے بھی اس کو ترچھی نگاہ سے دیکھا اور اس کو نقصان پہنچانے کی کوشش کی اس کی گردن مروڑ دی گئی، اور مکہ، تسمیہ کی وجہ کے بارے میں بعض حضرات نے کہا ہے کہ قلت ماء کی وجہ سے مکہ کہا جاتا ہے، عرب بولتے ہیں مَلْکُ الْفَصْلِیْلِ ضَرْعُ اُمَّہِ جب کہ بچہ ماں کا دودھ پی کر ختم کر دے اور قاموس میں ہے چونکہ مکہ گن ہوں کو مناد دیتا ہے اور یہ تسمک الذنوب سے مشتق ہے ای تمحوھا و تَزِلُّہَا۔

مکہ کے بہت سے نام ہیں:

۱ مکہ	۲ بکۃ	۳ البیت العتیق	۴ البیت الحرام
۵ البلد الامین	۶ المامون	۷ ام الرحیم	۸ اُمُّ الْقُرَى
۹ صلاح	۱۰ العرش	۱۱ القادس	۱۲ المقدسہ
۱۳ البناسۃ	۱۴ نون اور باء کے ساتھ	۱۵ الحاطمہ	۱۶ الرأس
۱۷ کوئٹہ	۱۸ البلدۃ	۱۹ البنیۃ	۲۰ الکعبہ

(اعراب القرآن)

مجاہد نے کہا کہ، باءِ میم سے بدل گئی ہے جیسے سبّ اور سبّہ اور لازِبٌ ولازِمٌ میں۔

قَوْلُهُ: تَطْلُبُونَ السَّبِيلَ، یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ سبیل مذکر ہے لہذا تَبْعُوْنَهَا کے بجائے تَبْعُوْنَهُ ہونا چاہئے۔

جواب: سبیل چونکہ مذکر اور مؤنث دونوں استعمال ہوتا ہے لہذا تَبْعُوْنَهَا درست ہے۔

قَوْلُهُ: مُصَدِّرٌ بِمَعْنَى مُعَوِّجَةٍ، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ عَوَّجًا، السَّبِيلَ سے حال ہے حالانکہ اس کا حمل السَّبِيلِ پر صحیح نہیں ہے۔

جواب: عَوَّجًا، مُعَوِّجًا کے معنی میں ہے۔ عَوَّجَ عَیْن کے کسر و کے ساتھ غیر مجسم اشیاء کی کجی کے لیے استعمال ہوتا ہے مثل عقل فہم اور عَوَّجَ عَیْن کے فتح کے ساتھ مجسم اشیاء مثلاً دیوار وغیرہ کی کجی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

قَوْلُهُ: جَلًّا، (ض) جَلًّا و خَلَالًا، دونوں مصدر ہیں بمعنی حلال ہونا۔

قَوْلُهُ: بَکَّةً، میم اور باء چونکہ قریب الخرج ہیں اس لیے میم کو باء سے بدل دیا جیسا کہ لازم کو لازِب کر لیا جاتا ہے۔

قَوْلُهُ: لِلذَّیْ بَبْکَہ، یہ لام تاکید مزخلفہ ہے، دراصل یہ ان کی خبر پر داخل ہونے والا و لام ہے جس کو ان نے اپنی صدارت کی وجہ سے اپنی خبر کی طرف دھکیل دیا ہے، مزخلفہ کے معنی میں دھکیلا ہوا۔

استخدام: مَن دُخِلَہ کَانَ آمِنًا میں سنتِ استقامت اس لیے کہ مقامِ ابراہیم سے جہانِ قدیم ہو۔ اور اس کی طرف لوٹنے والی دخلہ کی ضمیر سے مطلق حرم مراد ہے، اسی کو استقامت کہتے ہیں کہ مرجع سے ایک معنی مراد ہوں اور اس کی طرف لوٹنے والی ضمیر سے دوسرے معنی مراد ہوں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

رابطہ: سابق میں صدقہ کا فرقہ ذکر تھا کہ صدقہ اور کسی بھی کار خیر سے ایمان کے بغیر کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ یہاں مومن کے صدقہ اور کار خیر کا ذکر ہے۔

لَنْ تَقَالُوا التَّوْبَةَ (بڑی نیکی، بھلائی، یہاں مطلقاً عملِ صالح یا جنت مراد ہے۔

آیت مذکورہ اور صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کا جذبہ عمل:

صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ جو کہ قرآن کریم کے اولین مخاطب تھے اور آپ ﷺ کے باواسطہ شاگرد اور احقراتِ قرآنی پر عمل کرنے والے تھے، اس آیت کے نازل ہونے پر ہم ایک نئے اپنی اپنی محبوب چیزوں پر نظر ڈالی اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے لیے اللہ کے رسول ﷺ کے سامنے درخواست پیش کرنے لگے، انصارِ مدینہ میں ایک صحابی ابوطالبہ جو کہ باحیثیت تھے مسجد نبوی کے بالکل قریب بالمقابل ایک بہت عمدہ باغ تھا اس میں ایک کنواں بھی تھا جو کہ یہاں کے نام سے مشہور تھا اس کا پانی نہایت عمدہ اور نہایت شیریں تھا، اب اس باغ کی جگہ بابِ مجیدی کے سامنے اصطفیٰ منزل کے نام سے عمارت بنی ہوئی ہے جس میں زائرین مدینہ قیام کرتے ہیں اس کے شمال مشرق کے گوشہ میں یہ یہاں تک اسی نام سے موجود ہے آپ ﷺ کبھی کبھی اس باغ میں تشریف لے جاتے اور یہاں کا پانی نوش فرماتے، آپ کو اس کنویں کا پانی پسند تھا، حضرت طلحہ کا یہ باغ بڑا قیمتی اور زرخیز اور اپنی جائداد میں سب سے زیادہ محبوب تھا، اس آیت کے نازل ہونے کے بعد حضرت ابوطالبہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا میرے تمام اموال میں یہ یہاں مجھے سب سے زیادہ محبوب ہے میں اس کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنا چاہتا ہوں، آپ جس کام میں پسند فرمائیں اس کو صرف فرمادیں، آپ نے فرمایا تو عظیم الشان منافع کا باغ ہے، میں یہ من سب سمجھتا ہوں کہ تم اس کو اپنے اقرباء میں تقسیم کر دو، حضرت ابوطالبہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے آپ ﷺ کے اس مشورہ کو قبول فرمایا، اپنے اقرباء میں تقسیم کر دیا یہ حدیث بخاری اور مسلم میں مذکور ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خیرات صرف وہ نہیں یہ جو عام فقراء کو دی جائے، اپنے اہل و عیال اور عزیز و اقارب پر خرچ کرنا بھی بڑی خیرات اور موجبِ ثواب ہے۔

حضرت زید بن حارثہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اپنا ایک ٹکڑا لے کر حاضر ہوئے اور عرض کیا مجھے اپنی املاک میں یہ ٹکڑا سب سے

زیادہ محبوب ہے اس کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنا چاہتا ہوں آپ ﷺ نے اس کو قبول فرمایا۔ لیکن ان سے لے کر ان ہی کے صاحبزادے اسماعیل کو دے دیا۔ حضرت زید اس پر پتہ لگیں ہو گئے کہ میری صدقہ میرے ہی گھر واپس آسکتی تو آپ نے ان کی تسلی کے لیے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے تمہارا یہ صدقہ قبول فرمایا۔ (مظہری بحوالہ ابن جریر، معارف)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کی راہ میں جو صدقہ خیرات بھی ہو خواہ فرض خواہ نفل ان سب میں مکمل فضیلت اور ثواب جب ہی ہے کہ اپنی محبوب اور پیاری چیز کو اللہ کی راہ میں خرچ کرو۔ یہ نہیں کہ صدقہ کو تالاں کی طرح سہ سے تالنے کے لیے فالٹو اور بے کار یا خراب چیزوں کا انتخاب کرو۔

فالتوا اور حاجت سے زائد چیز بھی خرچ کرنے میں ثواب ہے:

اگرچہ اس آیت میں یہ بتلایا گیا ہے کہ خیر کامل اور ثواب عظیم اس پر موقوف ہے کہ اپنی محبوب چیز کو راہ خدا میں صرف کریں۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ضرورت سے زائد اور فالتو مال خرچ کرنے میں کوئی اجر و ثواب ہی نہیں ہے بلکہ آیت کے آخر میں جو یہ ارشاد ہے ”وَمَا تَنْفَقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ“ اس آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اگرچہ خیر کامل اور صفت ابراہیم داخلہ محبوب چیز کے خرچ کرنے پر موقوف ہے لیکن مطلق ثواب سے کوئی صدقہ خالی نہیں خواہ محبوب چیز خرچ کریں یا زائد اور فالتو مال جو چیز مذکورہ اور ممنوع ہے وہ یہ کہ کوئی شخص راہ خدا میں خرچ کرنے کے لیے یہی طریقہ اختیار کرے کہ جب خرچ کرے فالٹو اور تالاہ چیز کا انتخاب کرے۔

كُلُّ الطَّعَامِ حَالًا جَلَا لَدُنِّي اَسْرَ اَنْبِل۔ اہل کتاب سے بحث و مباحثہ کا سلسلہ چل رہا ہے، اسی سلسلہ کی ایک بحث اس آیت میں بھی ہے۔ یہود نے نبی ﷺ سے سوال کیا کہ بتاؤ اسم انبیل (یعقوب) نے اپنے اوپر کیا چیز حرام کی تھی؟ (فَلَمَّا خُرِجَ التَّوَمَدِي وَحَسَنُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا حضرت یعقوب دیہات میں رہتے تھے ان کو عرق النساء کا مرض لاحق ہو گیا تھا تو احتیاط کے طور پر اونٹ کے گوشت اور دودھ کا استعمال موقوف کر دیا تھا، یہود نے کہا، صدقہ آپ نے سچ فرمایا۔

روح المعانی میں بروایت واقدی کلبی سے منقول ہے کہ جب حضور ﷺ نے اپنا ملت ابراہیمی پر ہونا بیان فرمایا تو یہود نے امتیاز کیا کہ آپ اونٹ کا گوشت اور دودھ کھاتے پیتے ہیں حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر حرام تھا آپ نے جواب دیا کہ حرام نہیں تھا بلکہ حلال تھا، یہود نے کہا جتنی چیزیں ہم حرام سمجھتے ہیں یہ سب حضرت نوح علیہ السلام و حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے حرام چلی آ رہی ہیں تو اللہ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی جس میں یہود کی تکذیب کی گئی ہے، جس میں ارشاد فرمایا کہ نزول تو رات کے قبل پاستنہ اونٹ کے گوشت کے جس و حضرت یعقوب علیہ السلام نے ایک خاص وجہ سے خود اپنے لیے حرام کر لیا تھا اور وہ ان کی اولاد میں حرام چلا آیا، باقی سب چیزیں بنی اسم انبیل پر حلال تھیں۔

در اصل واقعہ یہ تھا کہ حضرت یعقوب (اسرائیل علیہ السلام) کو عرق النساء کا درد تھا، آپ نے نذر مانی تھی کہ اللہ اس سے شفا عطا فرمائے تو میں اس کھانے کو جو مجھے سب سے زیادہ محبوب اور پسندیدہ ہے چھوڑ دوں گا، ان کو شفا ہوئی اور سب سے زیادہ محبوب آپ کو اونٹ کا گوشت تھا اس کو ترک فرمادیا۔ (احرجہ الحاکم وغیرہ بسند صحیح عن ابن عباس رضی اللہ عنہما)

ہو سکتا ہے کہ ان کی شریعت میں نذر سے تحریم بھی ہو جاتی ہو جس طرح ہمارے یہاں نذر سے وجوب ہوتا ہے، اچانک ہمارے یہاں تحریم کی نذر جائز نہیں ہے بلکہ اگر قسم کے طور پر نذر مانی ہو تو قسم توڑ کر کفارہ ادا کرنا واجب ہے کمال قال اللہ تعالیٰ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ (الآیہ)

فضائل اور تاریخ تعمیر بیت اللہ:

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا (الآیہ)

یہ یہود کے اس اعتراض کے جواب میں ہے کہ وہ کہتے تھے کہ بیت المقدس سب سے پہلا عبادت خانہ ہے محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں نے اپنا قبلہ کیوں بدل دیا؟ اس کے جواب میں کہا گیا تمہارا یہ دعویٰ غلط ہے پہلا گھر جو اللہ کی عبادت کے لیے تعمیر کیا گیا وہ مکہ میں ہے۔

مذکورہ آیت میں پوری دنیا کے مکانات یہاں تک کہ تمام مساجد کے مقابلہ میں بیت اللہ (کعبہ) کے شرف اور فضیلت کا بیان ہے، اور یہ شرف اور فضیلت کئی وجہ سے ہے اول اس لیے کہ وہ دنیا کی تمام عبادت گاہوں میں سب سے پہلی عبادت گاہ ہے دوسرے لیے کہ وہ برکت والا ہے، تیسرے لیے کہ وہ پورے جہان کے لیے ہدایت اور رہنمائی کا ذریعہ ہے آیت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلا گھر جو لوگوں کے لیے من جانب اللہ بنایا گیا وہ ہے جو مکہ میں ہے۔ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ دنیا میں سب سے پہلے عبادت خانہ مکہ میں تعمیر ہوا، اس کا دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دنیا کے گھروں میں سب سے پہلا گھر عبادت ہی کے لیے بنایا گیا اور وہ بیت اللہ ہے اس سے پہلے نہ کوئی عبادت خانہ تھا اور نہ دولت خانہ۔

حضرت عبداللہ بن عمر، مجاہد، قتادہ، سدی، وغیرہ صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم اس سے قائل ہیں کہ زمین پر سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے سب سے پہلا گھر کعبہ عبادت خانہ کے طور پر تعمیر کیا، اور یہ بھی ممکن ہے کہ لوگوں کے رہنے سہنے کے گھر اور بھی بن چکے ہوں مگر عبادت خانہ کے طور پر یہ پہلا گھر بنا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہی منقول ہے۔

نبیؐ نے اپنی کتاب دلائل النبوة میں بروایت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دنیا میں آنے کے بعد حضرت آدم علیہ السلام کو یہ حکم ملا کہ وہ بیت اللہ بنائیں، حضرت آدم علیہ السلام نے حکم کی تعمیل فرمائی تو ان کو حکم دیا گیا کہ اس کا طواف کریں۔ اور ان سے کہا گیا کہ آپ اول الناس ہیں اور یہ گھر اول بیت وضع للناس ہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم علیہ السلام کی یہ تعمیر حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ تک باقی تھی، طوفان نوح علیہ السلام میں منہدم ہو گئی، اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان ہی بنیادوں پر دوبارہ تعمیر کیا، پھر ایک بار کسی حادثہ میں اس کی عمارت منہدم ہو گئی تو قبیلہ جرہم کی ایک جماعت نے اس کی تعمیر کی، پھر ایک بار منہدم ہوئی تو ممالک نے تعمیر کی اور پھر منہدم ہوئی تو قریش نے رسول اللہ ﷺ کے ابتدائی دور میں تعمیر کی، جس میں آنحضرت ﷺ بھی بذات خود شریک ہوئے اور حجر اسود کو اپنے دست مبارک سے قائم فرمایا۔ لیکن قریش نے اس تعمیر میں بناوا ابراہیمی سے کسی قدر مختلف تعمیر کی نہ مایہ کی کمی کی وجہ سے بیت اللہ کا ایک حصہ الگ کر دیا جس کو طیم کہا جاتا تھا اور خلیل اللہ علیہ السلام کی بنا میں دو دروازے تھے ایک داخل ہونے کا اور دوسرا پشت کی جانب نکلنے کا۔ قریش نے صرف مشرقی دروازے کو باقی رکھا۔ تعمیر یہ کیا کہ دروازہ سطح زمین سے کافی بلند کر دیا کہ ہر شخص آسانی سے اندر نہ جا سکے بلکہ جس کو وہ اجازت دیں وہی جا سکے، رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا میرا دل چاہتا ہے کہ موجودہ تعمیر کو منہدم کر کے اس کو بالکل بناوا ابراہیمی پر بنادوں۔ لیکن نو مسلم ناواقف مسلمانوں میں غلط فہمی پیدا ہوئے اس کا خطرہ ہے اسی لیے سر دست اس کو اسی حال پر چھوڑتا ہوں۔ اس ارشاد کے بعد آپ ﷺ اس دنیا میں زیادہ دن نہیں رہے۔

لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھانجے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد سنے ہوئے تھے، خلفاء راشدین کے بعد جس وقت مکہ مکرمہ میں ان کی حکومت قائم ہوئی تو انہوں نے بیت اللہ منہدم کر کے ارشاد نبوی ﷺ اور بناوا ابراہیمی کے مطابق بنادیا۔ مگر عبداللہ بن زبیر کی حکومت مکہ مکرمہ پر چند روزہ تھی، حجاج بن یوسف نے مکہ پر فوج کشی کر کے ان کو شہید کر دیا، اور حکومت پر قبضہ کر کے اس کو ٹوڑا نہ لیا کہ عبداللہ بن زبیر کا یہ کارنامہ رشتہ دنیا تک ان کی مدح و ثنا کا ذریعہ بنا رہا ہے اس لیے لوگوں میں یہ مشہور کر دیا کہ عبداللہ بن زبیر کا یہ فعل غلط تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کو جس حالت پر چھوڑا تھا اسی حالت پر رکھنا چاہئے۔ اس بہانے سے بیت اللہ کو پھر منہدم کر کے اسی طرح تعمیر کر دی جو زمانہ جاہلیت میں قریش نے بنائی تھی حجاج بن یوسف کے بعد آنے والے بعض مسلم بادشاہوں نے پھر جدیث مذکور کی بنا پر چاہا کہ بیت اللہ کو پھر از سر نو حدیث رسول اکرم ﷺ کے مطابق بنادیں۔ لیکن اس زمانہ کے امام حضرت امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ فتویٰ دیا کہ اب بار بار بیت اللہ کو منہدم کرنا اور بنانا آئے آنے والے بادشاہوں کے لیے بیت اللہ کو ایک کھلوکا بنادے گا۔ یہ آنے والا بادشاہ اپنی نام آوری کے لیے یہی کام کرے گا۔ لہذا اب جس حالت پر ہے اسی حالت پر چھوڑ دینا مناسب ہے۔ تمام امت نے اس کو قبول کیا اسی وجہ سے آن تک اسی حجاج بن یوسف کا تعمیر کیا ہوا بیت اللہ باقی ہے۔ البتہ شکست و ریخت اور مرمت کا سلسلہ ہمیشہ جاری رہا۔

ان روایات سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ کعبہ دنیا کا سب سے پہلا گھر ہے اور یا کم از کم سب سے پہلا عبادت خانہ ہے قرآن کریم میں جہاں کعبہ کی تعمیر کی نسبت ابراہیم علیہ السلام کی طرف کی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ان بزرگوں نے سابقہ بنیادوں پر اسی کے مطابق تعمیر فرمائی اور کعبہ کی اصل بنیاد پہلے ہی سے موجود تھی۔

بائبل میں وادی بکہ کا ذکر موجود ہے:

تمام تر تحقیقات کے باوجود بائبل میں بھی ایک جگہ وادی بکہ کا ذکر کیا گیا ہے، وہ وہا کی وادی میں گزر کرتے ہوئے اسے ایک کنواں بتاتے۔ (زبور ۶۳-۶۴) بائبل کے قدیم متہ جہوں نے اپنی بے احتیاطی کے عادت کے مطابق ترجموں میں اسے نبی کے علم کے اہم نکتہ قرار دے کر اس کا ترجمہ روانے کی وادی کر دیا۔ احمدیوں کے بعد اب غلطی کا احساس ہوا اور اب نبیوش انسائیکلو پیڈیا میں اقرار ہے کہ یہ ایک مخصوص بے آب وادی کا نام ہے۔ (جلد ۲ ص ۴۲۵)

الندان کو اتنا سمجھنے کی توفیق دے کہ یہی بے آب وادی مکہ معظمہ ہے۔ (ماجدی)

مقام ابراہیم: یہ یا تو مبتدا مخدوف الظم ہے۔ اسی منہا مقام ابراہیم، یا مبتدا مخدوف کی خبر ہے، اسی اخذھا مقام ابراہیم، اور انش نے آیات بیکت سے بدل انش اور انش نے عطف بیان قرار دیا ہے۔

ان نشانیوں میں سے ایک بڑی نشانی مقام ابراہیم ہے اسی لیے قرآن کریم نے اس کو مستقل علیحدہ طور پر بیان فرمایا۔ مقام ابراہیم وہ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کی تعمیر فرماتے تھے، اور انش روایات میں ہے کہ یہ پتھر تعمیر کی بلندی کے ساتھ ساتھ خود بخود بلند ہو جاتا تھا اور نیچے اترنے کے وقت نیچا ہو جاتا تھا، اس کے اہ پر نہایت ابراہیم علیہ السلام کے قدم مبارک کا گہرا نشان آج تک موجود ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ سب آیات قدرت ہیں، جو بیت اللہ کی فضیلت ہی سے متعلق ہیں یہ پتھر بیت اللہ کے نیچے دروازے کے قریب تھا۔ جب قرآن کا یہ حکم نازل ہوا کہ مقام ابراہیم علیہ السلام پر نماز پڑھو وَاُتِجِدُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰہِیْمَ مُصَلِّیْ اس وقت طواف کرنے والوں کی سعادت کے لیے اس کو اٹھی کر بیت اللہ کے سامنے ذرا فاصلہ پر مطاف سے باہر زمزم کے قریب رکھ دیا گیا۔ اور آج کل اس کو اسی جگہ ایک محفوظ مکان میں مقفل کیا ہوا ہے، طواف کے بعد دو رکعت اسی مکان کے پیچھے پڑھی جاتی ہے، فی الحال یہ پتھر ایک بدوری خول کے اندر محفوظ کر دیا گیا ہے، مقام ابراہیم علیہ السلام اصل میں اس خاص پتھر کا نام ہے۔ لیکن مقام ابراہیم اپنے لفظی معنی کے اعتبار سے تمام مسجد حراموں کی ہے، اسی لیے فقہاء حرام نے لکھا ہے کہ مسجد حرام کے اندر جس جگہ بھی طواف و رکعتیں پڑھے واجب ادا ہو جاتا ہے۔

بیت اللہ کی دوسری خصوصیت اور فضیلت یہ ہے کہ جو اس میں داخل ہو جائے وہ مامون و محفوظ ہو جاتا ہے یعنی اللہ کا یہ حکم ہے کہ جو شخص بیت اللہ (حرم) میں داخل ہو جائے تو اس کو بھی اس جگہ سزا دی جائے بلکہ اس کو حرم سے باہر نکلنے پر مختلف طریقوں سے مجبور کیا جائے باہر آنے پر سزا دی جائے، جاہلیت کے تاریک دور میں بھی اس گھر کا یہ احاطہ تھا کہ خون کے پیات دشمن ایک دوسرے کو وہاں، بیٹھتے تھے اور ایک دوسرے پر ہاتھ ڈالنے کی جرأت نہیں ہوتی تھی۔ فتح ماہ میں صرف رسول اللہ ﷺ کے لیے دین کی اہم مصالحت اور بیت اللہ کی تطہیر کی خاطر صرف چند کھنوں کے لیے حرم میں

قتال کی اجازت اللہ کی طرف سے نازل ہوئی تھی پھر اس کی حرمت لوٹادی گئی۔

حج فرض ہونے کے شرائط:

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا یہ بیت اللہ کی تیسری خصوصیت کا بیان ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق پر بیت اللہ کا حج فرض کیا ہے بشرطیکہ وہ بیت اللہ تک پہنچنے کی قدرت اور استطاعت رکھتے ہوں، استطاعت کی تفصیل یہ ہے کہ ضرورتِ اصلیہ سے فضلِ اتقامل جو جس سے وہ بیت اللہ تک آمد و رفت اور وہاں قیام کا خرچ برداشت کر سکے اور اپنی واپسی تک اپنے ان اہل و عیال کا بھی انتظام کر سکے کہ جن کا نفقہ اس کے ذمہ واجب ہے نیز ہاتھ پاؤں اور آنکھوں سے معذور نہ ہو۔

اسی طرح عورت کے لیے چونکہ بغیر محرم کے سفر ممنوع ہے اس لیے وہ حج پر قادر اس وقت تکھی جائے گی جب کہ اس کے ساتھ کوئی محرم حج کرنے والا ہو خواہ محرم اپنے مال سے حج کر رہا ہو یا عورت اس کا خرچ برداشت کرے، اسی طرح راستوں کا مامون ہونا بھی استطاعت میں داخل ہے، اگر راستہ میں بد امنی ہو جان و مال کا قوی خطرہ ہو تو حج کی استطاعت نہیں سمجھی جائے گی۔

قُلْ يَا اَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ سابق میں اہل کتاب کے عقائد فاسدہ کا بیان چل رہا تھا۔ ورمیان میں حج کا ذکر آگیا، اب پھر سابق عنوان کی طرف لوٹ کر اس آیت میں اہل کتاب سے خطاب ہے اور اس کا تعلق ایک واقعہ سے ہے۔

ابنِ اتق نے اور زید بنِ اسلم سے ایک جماعت نے بیان کیا کہ ایک یہودی جس کا نام شماس بن قیس تھا جو اسام اور مسلمانوں سے نہایت بغض اور کینہ رکھتا تھا ایک روز اس کا گزر ایک مجلس پر ہوا جس میں انصار کے دو قبیلہ اوس اور خزرج ایک جگہ بیٹھے ہوئے تھے شماس نے جب ان کی محبت اور الفت کو دیکھا تو حسد کی آگ سے جل بھن گیا، زمانہ جاہلیت میں ان دونوں قبیلوں میں شدید عداوت اور دشمنی رہتی تھی جنگِ بئس جو عرب کی مشہور لڑائی ہوئی ہے وہ انہی دونوں قبیلوں کے درمیان ہوئی تھی اور اس جنگ میں کامیابی اوس کو حاصل ہوئی تھی شماس بن قیس کو اوس اور خزرج کی محبت اور یکجا نگاہ ایک آنکھ نہ پھٹی اور ان میں تفریق ڈالنے کی فکر میں آکا، آخر یہ تجویز کی کہ ان کے درمیان جنگِ بئس کا ذکر چھیڑا جائے اور اس موقع پر جو اشعار دونوں طرف سے اپنی اپنی مدد اور ثنائی فریق کی جھوم میں پڑھے گئے تھے ان کو پڑھا جائے، چنانچہ ایک یہودی نو جوان جو اس کے ساتھ تھا اس سے کہا تو جا کر ان کے پاس بیٹھ جا پھر ان میں جنگِ بئس کا ذکر چھیڑ دے، چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا اور اس موقع پر جو اشعار پڑھے گئے تھے وہ پڑھے، ان اشعار کا پڑھنا تھا کہ ایک آکسی بھڑک اٹھی، اور تو تو میں میں سے بات بڑھ کر باقی باقی اور پھر ابھی دُندوں تک نوبت پہنچی تھی، حتیٰ کہ دونوں قبیلوں میں سے ایک ایک شخص میدان میں مبارزت کرتے ہوئے اتر پڑے، اوس بن قیس بنی حشر کا ایک نو جوان اوس کی جانب سے اور بہار بن سحر بنی سمدہ کا ایک نو جوان خزرج کی جانب سے، دونوں

قبیلوں کے دیگر افراد بھی شامل ہو گئے یہاں تک کہ لڑائی کا وقت اور محل طے ہو گیا، آنحضرت ﷺ کو جب اس کا علم ہوا تو آپ تشریف لائے اور فرمایا: کیا اندھیرے میرے رستے ہوئے، اور مسلمان ہونے اور آپس میں میل ملاپ اور محبت کے بعد یہ کیا جہالت ہے کیا تم اسی حالت میں کفر کی طرف عود کرنا چاہتے ہو، تب سب متنبہ ہوئے اور سمجھ گئے یہ سب شیطانی حرکت تھی، آپس میں ایک دوسرے کو گلے لگ کر بہت روئے اور توہماتی اسی واقعہ میں مذکورہ آیتیں نازل ہوئیں۔ (روح المعانی)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ ۖ بَإِنِّي فَطَّاعٌ فَلَا يُغْنِي وَبِئْسَ كَرَفَلًا يَنْسِي مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ وَبِئْسَ يُقْوَى عَلَىٰ بِنْدٍ أَنْ يَنْسَخَ بِقَوْلِهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ۖ وَلَا تَسْتَوْنِ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۚ
مُؤْخَذُونَ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ بَعْدَ الْإِسْلَامِ ۚ وَادْكُرُوا لِعَهْدِ اللَّهِ أُنْصِتُوا لَكُمْ ۚ
يَا سَعْصَعُ الْأَوْسِ وَالْخُزَجِ ۖ أَذَلَّكُمْ قَدْلُ الْإِسْلَامِ ۖ أَعَدَّ لَهُ قُلُوبُكُمْ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ ۖ بِالْإِسْلَامِ ۖ فَاصْبِرُوا
فَصَبْرُكُمْ بِعَهْدِهِ لِحُكْمٍ ۚ فِي الدِّينِ ۚ وَأَنِصُوا ۚ وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرٍ مِنَ النَّارِ لَنْسِي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ
فِيهَا إِلَّا أَنْ تَمُوتُوا كُفْرًا ۚ فَانْقَدْكُمْ مِنْهَا ۚ بِالْإِيمَانِ ۚ كَذَلِكَ كَسَبْتُمْ لَكُمْ مَذَكْرَ يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ ۚ وَلَكِنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ الْإِسْلَامِ ۚ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ أُولَٰئِكَ الْأَتْغَايُونَ
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ۚ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ۚ الْفَاسِقُونَ ۚ وَبِئْسَ تَلَكُفُ يَ ۚ لَٰنَ مَا ذُكِّرُوا كَفَاتِهِ لَا يَذْكُرُونَ ۚ كُلُّ الْأَنفِ
وَلَا يَنْفِي بِكُلِّ أَحَدٍ كِتَابٍ ۚ وَبِئْسَ زَانِدًا ۚ أَيْ تَكُونُوا أُمَّةً ۚ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا عَنْ دِينِهِمْ وَأَخْلَفُوا
فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَلَجَاءِ هُمُ الْبَيِّنَاتِ ۚ وَبِئْسَ الْمُبْذُورُ وَالْمُخَارِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ
أَيُّ يَوْمٍ الْقِيَامَةِ ۚ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ ۚ وَبِئْسَ الْكَاذِبُونَ ۚ فَيَلْمُونَ فِي النَّارِ وَيَقَالُ لَهُمْ تَوْبَتُكُمْ
أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ۚ يَوْمَ أَخَذَ الْمِيثَاقَ قَدْ وَفَّوْا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ ۚ وَبِئْسَ
الْمُؤْمِنُونَ ۚ فَبِئْسَ حِمَّةَ اللَّهِ ۚ أَيْ حِمَّتِهِ ۚ هُمْ فِيهَا أُخِلُّوا ۚ تِلْكَ أَيْ بَدَلِ الْآيَاتِ ۚ آيَةُ اللَّهِ تَنْزِيلُهَا عَلَيْكَ
يَا مُحَمَّدُ بِالْحَقِّ ۚ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ۚ بَإِنِّي أَخَذْتُهُ بِغَيْرِ حَزْمٍ ۚ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَلَهُ
وَحَقُّ ۚ وَعِندَهُ ۚ وَلِلَّهِ يَرْجِعُ الْأُمُورُ ۚ

ترجمہ:

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے بایں طور کہ اس کی اطاعت کی جائے اس کی نافرمانی نہ کی جائے اس کا شکر ادا کیا جائے ناشکری نہ کی جائے اور اس کو یاد رکھا جائے بھلا یا نہ جائے تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کی کس قدر رت ہے تو اس حکم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے قول فَاَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ سے منسوخ کر دیا۔ اور ترجمہ جان نہ دینا بجز اس حال کے کہ تم مسلم موحد ہو اور اللہ کی ری یعنی اس کے دین کو سب لگ کر مضبوطی سے تھامے رہو اور اسلام

کے بعد باہم نا اتفاقی نہ کرو اور اسے اُوُس اور خزرج کے لوگو! اپنے اوپر اللہ کے انعام کو یاد کرو جب کہ تم اسلام سے پہلے ایک دوسرے کے دشمن تھے، تو اس نے تمہارے قلوب میں اسلام کی وجہ سے الفت ڈال دی تو تم اس کے انعام کی بدولت دین میں اور نصرت میں بھائی بھائی بن گئے اور تم دوزخ کے کنارے پر تھے اور تمہارے دوزخ میں گرنے میں صرف اتنی دیر تھی کہ تم کفر کی حالت میں مرو تو تم کو دوزخ سے ایمان کے ذریعہ بچا لیا اسی طرح جیسا کہ تمہارے لیے مذکورہ احکام بیان کیے اللہ تمہارے لیے اپنی آیتیں کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم راہ یاب ہو جاؤ اور ضروری ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو خیر یعنی اسلام کی دعوت دیا کرے اور نیک کام کا حکم کیا کرے اور برائی سے روکا کرے یہی دعوت دینے والے حکم کرنے والے (برائی) سے روکنے والے لوگ کامیاب ہیں اور (منجھم) میں مِنْ تَبْعِیْضِیْہِ ہے اس لیے کہ مذکورہ حکم فرض کفایہ ہے امت کے ہر فرد پر لازم نہیں ہے اور نہ ہر شخص کے لائق ہے جیسا کہ مثلاً جاہل کے۔ اور کہا گیا ہے کہ مِنْ، زائدہ ہے یعنی تاکہ تم ایک امت ہو جاؤ اور ان لوگوں کی طرح مت ہو جانا کہ جنہوں نے بعد اس کے کہ ان کے پاس شواہد پہنچ چکے اپنے دین میں تفریق کر لی اور وہ یہود و نصاریٰ ہیں انہیں کو عذاب عظیم ہونا ہے روز قیامت کچھ چہرے سفید (روشن) ہوں گے اور کچھ چہرے سیاہ ہوں گے پھر جن کے چہرے سیاہ ہوں گے اور وہ کافر ہوں گے تو ان کو جہنم میں ڈالا جائے گا۔ اور بطور توجیہ ان سے کہا جائے گا کیا تم ہی نے کفر کیا؟ یومِ اکست میں ایمان لانے کے بعد سوائے کفر کی پاداش میں عذاب چھو۔ اور جن کے چہرے سفید (روشن) ہوں گے اور وہ مومن ہوں گے تو وہ اللہ کی رحمت جنت میں ہوں گے اور اسی میں ہمیشہ رہیں گے یہ اللہ کی آیتیں ہیں جن کو اے محمد تم کو ٹھیک ٹھیک پڑھ کر سناتے ہیں اور اللہ مخلوقات پر ظلم نہیں چاہتا کہ بغیر جرم کے ان سے مواخذہ کرے۔ اور ملک اور خلق اور مملوک ہونے کے اعتبار سے سب جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے اللہ ہی کیلئے ہے۔ اور اللہ ہی کی طرف تمام امور لوٹائے جائیں گے۔

تَحْقِیْقُ وَتَرْکِیْبُ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: بَانَ يُطَاعَ فَلَا يُعْصَى (الخ) یہ کما حقہ تقویٰ کا بیان اور اس کی صورت کی وضاحت ہے۔
قَوْلًا: مُوَحَّدُونَ۔

تَبِیْہَاتٍ: مُسْلِمُونَ، کی تفسیر مُوَحَّدُونَ، سے کرنے میں کیا مصلحت ہے؟

جَوَابُ: مرتے وقت چونکہ سوائے توحید کے جو قلبی ارادہ کا نام ہے دوسری کوئی عملی نیکی نہیں ہو سکتی مثلاً نہ نماز پڑھی جاسکتی ہے اور نہ روز رکھا جاسکتا ہے اور نہ حج کیا جاسکتا ہے علیٰ ہذا القیاس اسی مصلحت و حکمت کے پیش نظر مُسْلِمُونَ کی تفسیر مُوَحَّدُونَ سے کی ہے اُل توحید آخر وقت میں بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلًا: اِغْتَصِمُوا، اعتصام سے ہے جمع مذکر حاضر، تم منبسط پکڑ لو۔

قَوْلُهُ: الْاَوْسُ وَالْمَخْزُوجُ حارث یا ثعلبہ کے بیٹے دونوں حقیقی بھائی تھے، ان کی والدہ کا نام قتیلہ تھا۔ یہ دراصل یمن کے ایک شہر تارِب کے باشندے تھے جو کہ ایک بہت سرسبز و شاداب علاقہ تھا جو یمن کے دارالسلطنت صنعاء سے تین منزل کے فاصلہ پر واقع تھا مشہور سد تارِب یہیں واقع تھا، جس کی وجہ سے اہل تارِب بڑی خوش حالی و فراخی کی زندگی گزارتے تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کی نافرمانیوں کے نتیجے میں اسی بند (ذیم) کے ذریعہ ان کو اور ان کی معیشت کو تباہ کر دیا۔ اس بند کے ٹوٹنے کی وجہ سے یہ اطراف میں منتشر ہو گئے ان میں سے کچھ مدینہ آ کر آباد ہو گئے اور کچھ شام و غیرہ کی طرف نکل گئے۔ یہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد آنحضرت ﷺ کی بعثت سے قبل پیش آیا۔

قَوْلُهُ: یَوْمَ اخَذَ الْمِیثَاقَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
یُنَادِیْ: یہودیوں و نصاریٰ کو مخاطب کر کے کہا جا رہا ہے ”کَفَرْتُمْ بَعْدَ اٰیْمَانِكُمْ“ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اول ایمان لائے اس کے بعد وہ کافر ہوئے، حالانکہ دوسرے سے ایمان نہیں لائے تھے۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ ایمان سے مراد یوم میثاق کا ایمان ہے جو کہ ”اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ“ کے جواب میں سلی جبر کر لائے تھے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

قَوْلُهُ: شَفَا، کڑھے کا کنہ رو، اس میں تذکیر و تانیث مساوی ہیں، شفا دراصل مذکر ہے مگر آیت میں اس کی طرف مؤنث کی تثنیہ لوٹ رہی ہے اس لیے کہ اس نے اپنے مضاف الیہ حفرة سے تانیث کا اکتساب کر لیا ہے، اور کبھی اس کا کس بھی ہوتا ہے۔ (اعراب القرآن للدرویش)

استعارة تشبیلیہ۔ وَاغْتَصَبُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ، میں استعارہ تشبیلیہ ہے، دین یا قرآن کو مضبوط رسی سے تشبیہ دی ہے، جس طرح انسان مضبوط رسی کو تھامنے کے بعد گرنے سے مامون و محفوظ رہتا ہے، اسی طرح دین صحیح اور قرآن و تھامنے سے انہری بلاکت سے محفوظ و مامون رہتا ہے۔

اور رسی کو پکڑنے سے مراد ہے قرآن اور دین پر اعتماد اور نہ وسوسہ کرنا، یہ استعارہ تشبیہی ہے، اس لیے کہ استعارہ تشبیہی مشبہ کے لیے اس کے مناسبات کو ثابت کرنے کو کہتے ہیں، رسی کے لیے مناسب ہے کہ اس کو تھاما جائے اسی طرح قرآن کے لیے مناسب ہے کہ اس پر اعتماد کیا جائے۔

صنعت طباق، اغداء و اخوانا، میں صنعت طباق ہے اور اسی صنعت مقابلہ بھی کہتے ہیں۔

يَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، اس میں بھی صنعت طباق ہے امر اور نہی مقابل ہیں اسی طرح المعروف والمنکر مقابل ہیں۔ (اعراب القرآن)

استعارہ مکنیہ تبعیہ "فَذُوقُوا الْعَذَابَ" اس میں عذاب کو کسی کڑوی چیز سے تشبیہ دی گئی ہے عذاب مشبہ ہے اور تلخ چیز مشبہ بہ ہے یہ استعارہ مکنیہ ہوا اور مشبہ بہ کے لازم "ذوق" کو باقی رکھا یہ استعارہ تبعیہ کے طور پر ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ اس کا مطلب ہے کہ اسلام کے احکام و فرائض پورے طور پر بجالائے جائیں اور منہیات کے قریب نہ جایا جائے۔

سعید بن جبیر سے ابن ابی حاتم نے روایت کیا کہ جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ پریشان ہوئے اور اس پر عمل کرنا دشوار معلوم ہوا، حتیٰ کہ ان کے پیر و رم گئے اور پیشانیاں زخمی ہو گئیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے تخفیف کرتے ہوئے "فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ" نازل فرمائی۔ جس سے حق تقاتہ، منسوب ہو گئی۔ لیکن آراسے ناخ کے بجائے بین (وضاحت کرنے والی) قرار دیا جائے تو زیادہ صحیح ہے، اس لیے کہ نسخ و میں ماننا چاہئے کہ جہاں دونوں آیتوں میں تبع و تطبیق ممکن نہ ہو، اور یہاں تطبیق ممکن ہے، معنی یہ ہوں گے "اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ" اللہ سے اس طرح ذور کہ جس طرح اپنی طاقت کے مطابق اس سے ڈرنے کا حق ہے۔ (فتح القدیر)

حَقَّ تَقَاتِهِ کیا ہے؟

اس کی تفسیر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ فرمائی ہے جو مرفوعاً خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی منقول ہے، حَقَّ تَقَاتِهِ هُوَ أَنْ يُطَاعَ فَلَا يُعْصَى وَيُذْكَرُ فَلَا يُنْسَى وَيُشْكَرُ وَلَا يُكْفَرُ. حق تقویٰ یہ ہے کہ اللہ کی اطاعت ہر کام میں کی جائے، کوئی کام اطاعت کے خلاف نہ ہو اور اسے ہمیشہ یاد رکھا جائے کبھی فراموش نہ کیا جائے اور ہمیشہ اس کا شکر ادا کریں کبھی ناشکری نہ کریں۔

حضرت ابن عباس اور طاؤس نے فرمایا کہ درحقیقت حق تقاتہ کی ہی تفسیر و تشریح ہے اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ اور مطلب یہ ہے کہ معاصی اور گناہوں سے بچنے میں اپنی پوری توانائی اور طاقت صرف کر دے تو حق تقویٰ ادا ہو گیا، اگر کوئی شخص اپنی پوری توانائی صرف کرنے کے بعد کسی ناجائز کام میں مبتلا ہو جائے تو وہ حقوق تقویٰ کے خلاف نہیں۔

وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ، یعنی مرتے دم تک اللہ کی فرماں برداری اور وفاداری پر قائم رہو۔

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ، اللہ کی رسی سے مراد اس کا دین ہے اور اس کو رسی سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے کہ یہی وہ رشتہ ہے

جو ایک اہل ایمان کا تعلق اللہ سے قائم کرتا ہے اور دوسری طرف ایمان لانے والوں کو باہم ملا کر ایک جماعت بناتا ہے، اس رشتی کو مضبوطی سے پکڑنے کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کی نگاہ میں اصل اہمیت دین کی ہو اسی سے ان کو دلچسپی ہو، اسی کی اقامت میں وہ کوشاں رہیں اور اس کی خدمت کے لیے آپس میں تعاون کرتے رہیں، جہاں دین کی اساسی تعلیمات اور اس کی اقامت کے نصب العین سے مسلمان بنے اور ان کی دلچسپیاں جزئیات اور فروغ کی طرف منعطف ہوئیں پھر ان میں لازماً تفرق و اختلاف رونما ہو جائے گا۔ قرآن وحدیث کے فہم اور اس کی توضیح و تعبیر میں اختلاف یہ فرقہ بندی نہیں یہ اختلاف تو سب سے بڑا اور تابعین کے عہد میں بھی تھا کیوں کہ اس اختلاف کے باوجود سب کا مرکز اطاعت اور محور عقیدت ایک ہی تھا قرآن اور حدیث۔ واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً، اتحاد و اتفاق ایک ایسی چیز ہے جس کے نمود و مظلوم ہونے پر دنیا کے تمام انسانوں کا اتفاق ہے خواہ کسی ملک اور کسی زمانہ کے ہوں، کسی مذہب و مشرب سے تعلق رکھتے ہوں، اس میں دورائیں ہونے کا امکان ہی نہیں ہے۔

وَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ (الآیۃ) یہ اشارہ اس حالت کی طرف ہے جس میں اسلام سے پہلے عرب مبتلا تھے، قبائل کی باہمی عداوتیں، بات بات پر ان کی لڑائیاں اور شب و روز کے کشت و خون جس کی وجہ سے قریب تھا کہ پوری عرب قوم نہایت و نابود ہو جائے۔ زمانہ جاہلیت کی جوازائیاں تاریخی روایات میں محفوظ ہو گئی ہیں ان کی تعداد (۱۷۰۰) ہے اس جنگ و جدال کی آگ میں جل مرنے سے اگر کسی چیز نے انہیں بچا تو وہ یہی نعمت اسلام تھی۔ یہ آیات جس وقت نازل ہوئی ہیں اس سے تین چار سال پہلے ہی مدینہ کے لوگ مسلمان ہوئے تھے اور اسلام کی یہ جیتی جاگتی نعمت سب دیکھ رہے تھے، کہ اوس اور خزرج کے وہ قبیلے جو سالہا سال سے ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے باہم مل کر شیر و شکر ہو چکے تھے اور یہ دونوں قبیلے مکہ سے آنے والے مہاجرین کے ساتھ ایسے بے نظیر ایثار و محبت کا برتاؤ کر رہے تھے جو ایک خاندان کے لوگ بھی آپس میں نہیں کرتے۔

فرنگی مصنفین کا اعتراف:

اپنی نوعیت کے انقلاب عظیم کا اعتراف آج فرنگی محققین بھی کر رہے ہیں (ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی) جس طرح عرب قبل اسلام کی عداوتیں جو ضرب اٹل تک پہنچی ہوئی تھیں اسی طرح بعد اسلام عرب کی آپس کی محبت، یکا گلت، اخلاص بھی بے نظیر رہا، جہاں کئی کئی کا اور مدنی کا دشمن تھا وہاں اسلام نے مکہ کے مہاجرین اور مدینہ کے انصار کو ایسا شہ و شکر کر دیا کہ دونوں واقعی بھائی بھائی معلوم ہونے لگے (انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا)۔

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ رِجَالٌ مُّذَوِّغُونَ إِلَى الْخَيْرِ (الآیۃ) سابقہ آیت میں ہر فرد کو ایک خاص انداز سے اپنی اصلاح کرنے کی ہدایت دی گئی کہ ہر شخص تقویٰ اختیار کرے اور اللہ تعالیٰ کے سلسلہ میں (اسلام) سے مربوط ہو جائے۔ مذکورہ دو آیتوں میں ہدایت دی جا رہی ہے کہ صرف اپنے اعمال و افعال کی اصلاح پر بس نہ کریں بلکہ اپنے دوسرے بھائیوں کی اصلاح کی فکر بھی ساتھ ساتھ رکھیں اسی صورت سے پوری قوم کی اصلاح بھی ہوگی اور ربط و اتحاد کو بقا و قیام بھی ہوگا۔

مسلمانوں کی قومی اور اجتماعی فلاح دو چیزوں پر موقوف ہے:

پہلا تقویٰ اور اعتصام بحبل اللہ کے ذریعہ اپنی اصلاح اور دوسرے دعوت و تبلیغ کے ذریعہ دوسروں کی اصلاح کی فکر۔
وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ رِجَالٌ مُّذَكِّرُونَ فِي الْمَدَائِنِ وَالْبُدُنِ وَالْحُرُوفِ (الذِّكْرِ آفَعُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ) میں اسی مضمون کو بیان فرمایا گیا ہے۔

قومی اجتماعی زندگی کے لیے جس طرح جبل متین اور اس کا اعتصام ضروری ہے اسی طرح اس رشتہ کے قیام و بقا کے لیے ضروری ہے کہ دوسرے بھائیوں کو احکام قرآن و سنت کے مطابق اچھے کاموں کی ہدایت اور برے کاموں سے روکنے کو ہر شخص اپنا فریضہ سمجھے تاکہ یہ رسی اس کے ہاتھ سے چھوٹ نہ جائے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی یہ رسی ٹوٹ نہیں سکتی ہاں البتہ چھوٹ سکتی ہے۔ اس لیے قرآن کریم نے اس رسی کے چھوٹنے کے خطرہ کے پیش نظر یہ ہدایت جاری فرمائی کہ ہر مسلمان جس طرح خود نیک عمل کرنے کو اور گناہ سے بچنے کو اپنا فرض سمجھتا ہے اس کو بھی ضروری سمجھے کہ دوسرے لوگوں کو بھی نیک عمل کی ہدایت اور برے عمل سے روکنے کی کوشش کرتا رہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ سب مل کر مضبوطی کے ساتھ اللہ کی رسی کو تھامے رہیں گے۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کسی نہ کسی درجہ میں چھوٹے پیمانہ پر تو ہر فرد امت پر فرض ہے، لیکن یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ ایک مستقل جماعت خاص اسی کام کے لیے ہونی چاہئے کہ مخلوق کو دعوت خیر دے اور برے کاموں سے روکے، کام کی اہمیت اور ضرورت کے پیش نظر ہونا تو یہ چاہئے تھا کہ امت کا ہر فرد دعوت الی الخیر اور نہی عن المنکر کی پوری پوری ذمہ داری ادا کرے مگر اللہ تعالیٰ نے کمال رحمت اور ضعف بشری کی رعایت کرتے ہوئے تمام مخلوق کے بجائے اس فریضہ کی ادائیگی کے لیے ایک مخصوص جماعت مقرر فرمادی اور یہ اس لیے کیا کہ جن اوصاف اور شرائط کی ضرورت ہے کیا عجب کہ بہت سوں کے لیے دشوار ہو۔

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا (الآیۃ) اس سے معلوم ہوا کہ یہود و نصاریٰ کے باہمی اختلاف اور تفرقہ کی وجہ یہ تھی کہ انہیں حق کا پتہ نہ تھا اور اس کے دلائل سے بے خبر تھے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے سب کچھ جانتے ہوئے محض اپنے دنیاوی مفاد اور نفسانی اغراض کے لیے اختلاف و تفرقہ کی راہ اختیار کی تھی، قرآن مجید نے مختلف اسلوب اور پیرائے میں اس حقیقت کی نشاندہی کی ہے اور اس سے دور رہنے کی تاکید فرمائی ہے۔

سیاہ چہرے والے اور سفید چہرے والے کون ہوں گے؟

ان کی تعیین میں مفسرین کے مختلف اقوال مذکور ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اہل سنت کے چہرے سفید ہوں گے اور اہل بدعت کے چہرے سیاہ ہوں گے۔ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ مہاجرین و انصار کے چہرے

سفید ہوں گے اور بنی قریظہ اور بنی نضیر کے چہرے سیاہ ہوں گے۔ (قرطبی)

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہما سے ایک حدیث نقل کی ہے کہ اس سے مراد خوارج ہیں یعنی سیاہ چہرے خوارج کے ہوں گے اور سفید چہرے ان لوگوں کے ہوں گے جن کو وہ قتل کریں گے۔ جب حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ کیا تم نے یہ حدیث آپ ﷺ سے سنی ہے تو حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہما نے شمار کر کے بتایا کہ اگر میں نے یہ حدیث سات مرتبہ نہ سنی ہوتی تو میں بیان نہ کرتا۔ (ترمذی)

كُنْتُمْ بِإِيمَانِكُمْ لِحُكْمِي فِي عَمَلِ اللَّهِ عَالِي خَيْرَاتِهِ أَخْرَجْتُ أَشْهَرُ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ آيَاتُن خَيْرًا لَّهُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ نِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ وَآذَرْتَهُمُ الْفَيْسِقُونَ ۝ الْكَافِرُونَ لَنْ يَصْرُوكُمْ إِي الْيَهُودِ يَمْشُونَ فِي الْأَرْضِ سِوَى الْإِسْلَامِ بِأَسْوَءٍ مِنْ سَبِّ وَوَعِيدٍ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤَلُّوكمُ الْإِدْبَارُ ۝ فَتُؤْمِنُونَ بِمَا يَأْتِيكُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ صُرِيتْ عَلَيْهِمُ الدَّلِيلُ أَنْ مَا تَقِفُوا حَيْثُ شِئْتُمْ وَجِدُوا فَلَاحِظُوا لَهُمْ وَلَا اغْتَبِمْ إِلَّا كَلِمَاتٍ يُحِبُّ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٌ مِنَ النَّاسِ الْمُؤْمِنِينَ وَجِئُوا عَلَيْهِمُ النُّجُومُ بِالْأَمَانِ عَلَى إِدَاءِ الْعَجْرَةِ إِي دَعْصَمَةٍ لَهُمْ غَيْرَ ذَلِكَ وَبِأَمْرٍ رَجَعُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَصُرِيتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ إِي بِسَبِّ أَنْهُمْ كَانُوا يُكْفَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا أَمْرًا ۝ وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝ يَجَاوِزُونَ الْحُدُودَ إِي الْحَرَامَ لِيَسْوَ إِي أَهْلَ الْكِتَابِ سَوَاءً فَيَسْتَوِينَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةً قَائِمَةً فَيَسْتَوِينَ سِوَى إِي كَعِبَادَةِ اللَّهِ نِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ وَأَنَّهُ لَئِنْ إِي فِي سَاعَاتِهِ وَهُمْ يَجِدُونَ ۝ يَتَّبِعُونَ حَالُ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ الْيُؤْتُونَ بِمَا ذَكَرَ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَمَنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِكَلِمَاتِ الْإِسْلَامِ وَمَا يَفْعَلُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنَّهُ لَئِنْ إِي بِسَبِّ أَنْهُمْ وَبِأَنَّهُمْ إِي الْإِسْلَامِ مِنْ خَيْرٍ قَلِيلٍ يَكْفُرُونَ بِمَا نُوْحِيهِمْ إِي نَعْمَةً وَأَنَّهُمْ لَنْ يَجَاوِزُوا حُدُودَ اللَّهِ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نَغْفِي عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنْ اللَّهِ إِي غَذَاهُ شَيْئًا وَخَسِمَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ لَنْ الْإِسْلَامَ بِدَفْعٍ مِنْ نَفْسِهِ تَارَةً بَعْدَ تَارَةٍ وَتَارَةً بَعْدَ تَارَةٍ ۝ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ إِي الْكُفَرِ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي حِدَادَةِ النَّاسِ بِسَبِّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَبِأَنَّهُمْ لَنْ يَكْفُرُوا بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ فَاهْلَكْتَهُمْ فَمَنْ يَنْفَعُهُمْ مِنْ ذَلِكَ فَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكُمْ دَاجِيَةً لَا يَسْتَعِينُونَ ۝ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ بِبَحْسَاءٍ نَفَقَاتِهِمْ وَلَكِنْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَاطِلًا أَصْفًا، تَطْلُبُونَ عَلَيْهِ سِرَّكُمْ مِنْ دُونِكُمْ أَيْ غَيْرَكُمْ مِنَ الْيَهُودِ وَالْمَنْشَقِينَ لَا يَأْتِيكُمْ خَبْرًا نَضَبَ بَنِي الْخَفِضِ أَيْ لَا يَقْضِرُونَ لَكُمُ جَهْدَهُ فِي الْفَسَادِ وَدَوَا سَمِّهِ مَا عَسَيْتُمْ أَيْ عَسَيْتُمْ وَهُوَ شِدَّةُ الضَّرَرِ قَدْ بَدَتْ ظَهَرَتْ الْبُغْضَاءُ الْعِدَاوَةُ لَكُمْ مِنْ أَقْوَاهِمُ بِأَقْبَعِهِ فَيْتَكُمْ وَأَضْلَاعُ الْمُنْشَرِّ كَيْتُمْ عَلَى سِرَّكُمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُكُمْ مِنَ الْعِدَاوَةِ الْكَبِيرِ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ عَلَى عِدَاوَتِهِمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝ ذَلِكَ فَلَا تَوَالِيَهُمْ هَا لِنُنَبِّئَكَ عَنْهُمْ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لِيُؤْمِنُوا بِمَا نَقُولُ وَمَا عَدِيتُمُ إِلَّا أَنْفُسَكُمْ لِتُخَالَفُوا شَوْاْ لَكُمْ فِي الْمَدِينِ وَلَوْ أَنَّ عَلَى الْكُتُبِ كِتَابٌ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِكِتَابِكُمْ وَإِذَا الْمَوْكُذَةُ قَالُوا آمَنَّا بِأُولَئِذَا أَهْلَا عَصَاؤُكُمْ الْأَتَامِلِ الْاُصْرَافِ الْأَسْمَاعِ مِنَ الْخَيْطِ شِدَّةُ الْغَضَبِ نَمَا يَرُونَ مِنْ ائْتِلَا فُتْمِ وَيَعْبَرُونَ شِدَّةَ الْغَضَبِ بَعْضُ الْأَتَامِلِ مَجْزَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ تَمَّ غَضَبُ قُلُومُ تَوَالِيَهُمْ أَيْ ائْتِلَا عَلَيْهِ ائْتِلَا فُتْمِ تَرَوْنَا مَا يَسُرُّكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ مَا فِي الْقُرْآنِ مِنْ مَثَلٍ مِثْلِهِمْ بِأُولَئِذَا أَنْفَسْتُمْ تَصْبِيحُهُ حَسَنَةً نِعْمَةٌ كُنْتُمْ تُعْزِمُونَ تَوَالِيَهُمْ تَوَالِيَهُمْ وَلَنْ تُصْبِحُوا بِسِيئَةٍ كَبِيرَةٍ وَجَذِبَ ائْتِلَا حَوَالِيَهُمْ وَجَذِبَ الشَّرْطِيَّةَ مُتَحَمِّلَةً بِالْمُشْرَطِ قَبْلُ وَمَا يَتْلُوهُمَا ائْتِلَا وَاسْغَنَى ائْتِلَا مُتَنَابِئُونَ فِي عِدَاوَتِكُمْ فَلَمْ تَوَالِيَهُمْ فَاجْتَنِبُوا لَهُمْ وَلَنْ تُصْبِحُوا عَلَيْهِ وَتَتَّقُوا اللَّهَ فِي مَوَالِيَتِهِمْ وَغَيْرِهَا لَا يَصْرُكُمْ بِكُفْرِ الضَّادِ وَكُفْرُ الرَّاءِ وَضَمِّهَا وَتَشْدِيدُهَا كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَالِيَاءٌ وَالنَّارُ مُحِيطٌ ۝ غَالِيَةً فَيُجَازِيهِمْ بِهِ.

ترجمہ: اے امت محمد ﷺ تم اللہ کے علم میں بہترین جماعت ہو جن کو لوگوں کے لیے نکال دیا تم بھائی کا کلمہ دیتے

ہو اور برائی سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو اور انرا اہل کتاب بھی اللہ پر ایمان لے آتے تو ایمان لانانوں کے حق میں خوب ہوتا ان میں سے کچھ تو مومن ہیں جیسا کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھی۔ مگر اکثر ان میں سے نافرمان (یعنی کافر) ہیں۔ اے مسلمانو! یہ یہودی بانی کالی کا لوج اور ہم کی خفیہ سی اذیت کے سوا کچھ تو نقصان نہ پہنچائیں گے اور اگر وہ تم سے مقابلہ کریں گے تو ہمیں چیلہ دھاگر شمشیر خوردہ ہو رہے ہیں۔ جاگیں گے پھر ان کو تہارے خلاف مدد بھی نہ پہنچ سکے گی بلکہ تم وان کے خلاف مدد پہنچ سکتے ہو، ان پر ذلت مسلط کر دی گئی ہے خواہ وہ کہیں بھی پائے جائیں۔ ان کو عزت و استحکام حاصل نہ ہوگا۔ سو اس کے کہ اندکی طرف سے کوئی مہذب و یا لوگوں مسلمانوں کی طرف سے کوئی مہذب ہو اور وہ جزیہ ادا کرنے کی صورت میں امن کا معاہدہ ہے۔ یعنی مذکورہ صورت کے معاہدہ ان کو تحفظ حاصل نہ ہوگا۔ اور وہ اللہ کے غضب والے کر لے اور ان پر خوار و ذلیل رہیں گے۔ یہ (سب) اس وجہ سے ہوا کہ وہ اللہ کی آیتوں کے منکر ہو جایا کرتے تھے اور انہیں کو باوجود اہل قرآن لے تھے۔ اور یہ (سب) اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے اللہ کے حکم کی نافرمانی کی اور حلال سے حرام کی طرف تباہی کرتے تھے سب اہل کتاب کیسا نہیں، ان ہی اہل کتاب میں سے ایک جماعت ایسی بھی ہے جو براہ راست پر حق نہ

ہے اور حق پر ثابت قدم ہے جیسا کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھی۔ یہ لوگ اللہ کی آیتوں کو شب کے اوقات میں بحالت نماز پڑھتے ہیں، یہ اللہ پر اور روز قیامت پر ایمان رکھتے ہیں اور بھلائی کا حکم دیتے ہیں، اور برائی سے روکتے ہیں۔ اور اچھی باتوں کی طرف دوڑتے ہیں۔ یہ (یعنی) مذکورہ اوصاف کے حاملین ہی نیک لوگوں میں سے ہیں اور ان میں کچھ ایسے بھی ہیں جو ان صفات کے حامل نہیں ہیں اور نہ نیک لوگوں میں سے ہیں۔ اور جو کچھ بھی تم یا وہ یعنی امت قائمہ نیکی کرو گے اس کی ہرگز ناقہ رسی نہ کی جائے گی دونوں صورتوں میں پابن طور کہ اس کے ثواب سے محروم کر دیئے جائیں بلکہ ان کو اس کا صلہ دیا جائے گا اور اللہ پر ہمیز گاروں کو خوب جانتا ہے۔ بے شک جن لوگوں نے کفر اختیار کیا ہرگز ان سے اللہ کے عذاب کو ذرا بھی ان کے مال اور ان کی اولاد دفع نہ کر سکیں گے اور ان دونوں کا ذکر خاص طور پر اس لیے کیا کہ انسان کبھی اپنی ذات کا دفاع مال دے کر کرتا ہے اور کبھی اولاد سے مدد طلب کر کے (کرتا ہے)۔ یہی لوگ تو دوزخی ہیں وہ اس میں ہمیشہ پڑے رہیں گے۔ اور یہ کفار اس دنیوی زندگی میں نبی ﷺ کی عداوت میں صدقہ وغیرہ کے طور پر جو خرچ کرتے ہیں اس کی مثال اس ہوا کی ہے جس میں شدید سردی یا شدید گرمی ہو کسی قوم کی فصل کو لگ جائے جنہوں نے کفر و معصیت کے ذریعہ اپنے اوپر ظلم کیا ہو پھر وہ ہوا اس سختی کو بردباد کر دے کہ جس سے وہ مستفید نہ ہو سکیں اسی طرح ان کے صدقات ہیں کہ ان کو ان صدقات سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔ ان کے صدقات کو ضائع کر کے اللہ نے ان پر ظلم نہیں کیا بلکہ ایمانوں نے کفر کے ذریعہ جو ک نفقات کی بردبادی کا سبب ہے خود اپنے اوپر ظلم کیا۔ اے ایمان والو! تم اپنوں کے علاوہ یہود و منافقین میں سے کسی کو گہرا دوست نہ بناؤ کہ وہ تمہارے رازوں سے واقف ہو جائے اور لوگ تمہارے ساتھ فساد میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتے، خُبالاً، حذف جار کی وجہ سے مضموب ہے۔ یعنی تمہارے ساتھ فساد میں کوئی کمی کوتاہی نہیں کریں گے۔ اور تم کو تکلیف پہنچنے کی آرزو رکھتے ہیں۔ یعنی تمہارے دکھ کی اور وہ شدید نقصان ہے۔ اور تمہاری دشمنی تو ان کی زبان سے تمہاری نفیبت کر کے اور مشرکوں کو تمہارے راز کی اطلاع کر کے ظاہر ہو چکی ہے اور جو عداوت وہ اپنے سینوں میں چھپائے ہوئے ہیں وہ تو اور بھی بڑی ہے ہم تو تمہارے ساتھ ان کی عداوت کی نشانیاں کھول کھول کر بیان کر چکے ہیں اگر تم اس بات کو سمجھو گے تو ان کے ساتھ گہری دوستی نہ کرو گے، اے مومن! تم تو ایسے ہو کہ ”ہا“ تنبیہ کے لیے ہے۔ ان کی تم سے رشتہ داری اور دوستی کی وجہ سے ان سے محبت رکھتے ہو۔ اور وہ دین میں تمہارے ساتھ مخالفت کی وجہ سے تم سے محبت نہیں رکھتے۔ اور تم تمام کتابوں پر ایمان رکھتے ہو اور وہ تمہاری کتاب پر ایمان نہیں رکھتے، اور یہ جب تم سے مت ہیں تو کہہ دیتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے اور جب الگ ہوتے ہیں تو تم پر شدید غیظ سے انگلیاں (یعنی پوروں) کاٹ کاٹ کھاتے ہیں اس لیے کہ وہ تمہاری باہمی الفت کو دیکھتے ہیں، اور شدت غصب کو عرضِ انامل سے مجازاً تعبیر کیا ہے اگرچہ اس موقع پر (حقیقت) میں انگلیاں کاٹنا نہ ہو۔ آپ کہہ دیجئے کہ تم غصہ میں مری جاؤ۔ یعنی تم تارِ غصہ میں مبتلا رہو، اور تم ہرگز خوش کن چیز نہ دیکھو گے۔ بے شک اللہ تعالیٰ دلوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے اور انہی باتوں میں سے وہ باتیں بھی ہیں جن کو یہ لوگ چھپائے ہوئے ہیں، اگر تمہیں کوئی اچھی حالت پیش آ جاتی ہے مثلاً نصرت اور نصیحت تو ان کو یہ بات غمزہ کرتی ہے۔ اور اگر تم

پر کوئی بری حالت پڑتی ہے مثلاً شکست اور قحط سالی تو اس سے یہ خوش ہوتے ہیں اور جملہ شریطہ (اِنْ تَمَسَّسْكُمْ الْخ) ماقبل شرط (وَ اِذَا الْقُوَّكُمْ الْخ) سے متصل ہے اور ان دونوں کے درمیان جملہ مقررہ ہے۔ (اور وہ مَوْتُوْنَا بِغَيْظِ كُمْ الْخ) ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ تمہاری دشمنی میں انتہا کو پہنچتے ہوئے ہیں۔ تو پھر تم ان سے (گہری) دوستی کیوں کرتے ہو؟ تم کو تو ان سے محتاط رہنا چاہئے۔ اور اگر تم ان کی ایذا رسانی پر صبر و تقویٰ اختیار کیے رہو اور ان سے دوستی وغیرہ کے بارے میں اللہ سے ڈرتے رہو تو ان کی چالیں تمہارا کچھ نہ بگاڑ سکیں گی (لَا يَضُرُّكُمْ) ضاد کے کسرہ اور راء کے سکون اور ضاد کے ضمہ اور راء کے تشدید کے ساتھ (بھی قراءت ہے) بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کا پورا علمی احاطہ کیے ہوئے ہے (يعملون) یاہ اور تاء کے ساتھ ہے۔ لہذا وہ تم کو (اور) ان کو جزاء دے گا۔

تحقیق ترکیب تفسیری فوائد

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُمّةٌ کا لفظ چونکہ عام ہے لہذا صحابہ اور غیر صحابہ سب کو شامل ہے۔

قَوْلُهُ: فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى.

سُؤَالٌ: فِي عِلْمِ اللَّهِ، كے اضافہ کیا فائدہ ہے؟

جَوَابٌ: 'كُنْتُمْ' ماضی کا صیغہ ایسے حدوث پر دلالت کرتا ہے جو مسبوق بالعدم اور منقطع بطریان العدم ہو اس لیے فی علم اللہ کے لفظ کا اضافہ کر دیا تاکہ مذکورہ شہدہ دور ہو جائے اس لیے کہ اللہ کے علم کو نہ عدم سابق صحیح ہے اور نہ عدم لاحق۔

قَوْلُهُ: كَانْتُمْ، یہ لفظ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ محفل من اللہ حال ہے۔

قَوْلُهُ: لَا عِصْمَةَ لَهُمْ غَيْرَ ذَلِكَ. اس میں متشبی من محذوف کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: بَاءٌ، بَوءٌ، سے ماضی جمع مذکر غائب، و دلوئے۔

قَوْلُهُ: يَصْلَوْنَ، حال یسجدون کی تفسیر یصلون سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یسجدون بمعنی یصلون ہے اس لیے کہ عہدہ میں تلاوت نہیں ہوتی اور ہم مقدر مان کر حال ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ او جز اور مختصر یہ تھا کہ وَ يَسْجُدُونَ کہتے۔

قَوْلُهُ: بِطَانَةِ. اسٹر۔ بدن سے لگا ہوا کپڑا۔ یہ جگہ دوست سے کنایہ ہے۔ جاء فی الحدیث. الْأَنْصَارُ شُعَارُ وَالنَّاسِ دِنَارُ. الشُّعَارُ ثَوْبٌ عَلَى الْجَسَدِ وَالِدِنَارُ فَوْقَهُ.

قَوْلُهُ: الْوَقِيعَةُ جَمْعُ وَقَاعٍ، قَعْدَةٌ، نِیْبَت۔

قَوْلُهُ: ذَلِكَ اس میں اشارہ ہے کہ تفعّلون کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: فَلَا تَوَلَّوْهُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ شرط کی جزاء محذوف ہے۔

قَوْلًا: وجملۃ الشرط متصلة بالشرط قبل. مطلب یہ ہے کہ شرط اور جملہ شرطیہ کے درمیان فصل بالاجتناب نہیں ہے اس لیے کہ درمیان میں جملہ مقررہ ہے اور جملہ مقررہ کا درمیان میں آنا عام بات ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

صنعت طباق (مقابلہ) مذکورہ آیت میں متعدد طباق ہیں (تَأْمُرُونَ، تَنْهَوْنَ) (المعروف والمنکر) (المؤمنون والفاسقون)۔

استعارہ تصریحیہ:

لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ۔ اس میں استعارہ تصریحیہ ہے بَطَانَةُ کے اصل معنی استر، وہ کپڑا جو اندر کی جانب لٹکایا جاتا ہے۔ یہاں بطانۃ سے چھری دوست، رازدار کے معنی مراد ہیں، گجری دوست کو بطانۃ سے تشبیہ دی ہے۔

استعارہ تمثیلیہ:

وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَنْكُمْ الْأَنْعَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ۔

دشمن کی حالت غیظ و غضب کو نادم و متحیر کی انشت بددعا کی کیفیت سے تشبیہ دی گئی ہے۔

خَبَالًا: الخَبَالُ بفتح الخاء، الفساد يقال خَبَلَهُ وَخَبَلَهُ بِالْخَفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ خَبَلَهُ الشَّيْطَانُ، شَيْطَانُ

نے اس کو پاؤں لگا دیا، مجنون بنا دیا۔

عَنِتُّمُ: العَنَتُ بفتح العين والنون، شدة الضرر والمشقة.

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (الآیۃ) اس آیت میں امت مسلمہ کو خیر امت قرار دیا گیا ہے، اور اس کی صحت بھی بیان کر دی گئی ہے جو ایمان باللہ اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے، مطلب یہ کہ اگر یہ امت، دعوت کی ان امتیازی خصوصیات سے متصف رہے گی تو یہ خیر امت کے لقب کی مستحق ہے بصورت دیگر اس امتیاز سے محروم قرار پاسکتی ہے۔ اس کے بعد اہل کتاب کی مذمت سے بھی اسی نکتہ کی وضاحت معلوم ہوتی ہے یعنی جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہ کرے گا وہ اہل کتاب کے مشابہ قرار پائے گا، اہل کتاب کی صفت بیان کرتے ہوئے فرمایا "كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ كَعَلُوهُ" وہ ایک دوسرے کو برائی سے نہیں روکتے تھے۔

امر بالمعروف فرض عین ہے یا فرض کفایہ؟

اکثر علماء کے نزدیک فرض کفایہ ہے یعنی عامہ کی ذمہ داری ہے کہ وہ یہ فرض ادا کرتے رہیں کیوں کہ معروف اور منکر شرعی کا صحیح علم عامہ ہی رکھتے ہیں۔ ان کے فریضہ تبلیغ و دعوت کی ادائیگی سے دیگر افراد امت کی طرف سے یہ فرض ساقط ہو جائے گا جیسے جہاد بھی عام حالات میں فرض کفایہ ہے، یعنی ایک جماعت کی طرف سے اس فرض کی ادائیگی امت کی جانب سے ادائیگی ہو جائے گی۔

یہ وہی مضمون ہے جو سورہ بقرہ کے مترجومیں شروع میں بیان ہو چکا ہے، آپ ﷺ کے تبعین کو بتایا جا رہا ہے کہ دنیا میں امت و رہنمائی کے جس منصب سے بنی اسرائیل کو ان کی انابلی کی وجہ سے معزول کر دیا گیا۔ اس پر اب تم فائز کیے گئے ہو، اس لیے اخلاق و اعمال کے لحاظ سے اب تم دنیا میں سب سے بہتر جماعت بن گئے ہو اور تم میں وہ صفات پیدا ہو گئی ہیں جو امت عادلہ کے لیے ضروری ہیں یعنی نیکی کو قائم کرنے اور بدی کو مٹانے کا جذبہ، ہنداب یہ کہ مہتمما رہا ہے وہ اور مہتمما رہا ہے اور ملازم ہے کہ اپنی ذمہ داریوں کو سمجھو اور ان غلطیوں سے بچو جو تمہارا پیش رو کر چکے ہیں۔

طُوبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ اِنَّ مَا كُفُّواْ اِلَّا بِخُلُقٍ مِّنَ اللّٰهِ (الآیۃ) بنی اسرائیل کی مغضوبیت اور پستی و ذلت، ان کی جانوں اور ماموں اور ان کی بے وقعتی اور ناقدری خلق اللہ کے دلوں میں پیدا ہو گئی تھی اور تاریخ کی شہادت ہے کہ یہودی یہ ذلت اور پستی حالی زمانہ نزول قرآن تک رہی بلکہ اس کے بعد بھی صد با صد اسی طرح قائم رہی، چنانچہ بیسویں صدی کے ثلث اول تک یہودی جو کثرت جرمی میں، جھگڑی میں، المی میں، زکیم سلوک کیہ میں اور دیگر ملکوں میں باوجود ان کی خوشحالی اور زر داری کے بن چلی ہے وہ بجائے خود اس آیت کی تفسیر ہے اس کی مفصل تفسیر سورہ بقرہ کے رکوع ۶ میں تشریحی ہے قد مکرر کے طور پر یہاں اتنا عرض ہے کہ اگر دینی میں کہیں ان کو تحوز ابست امن چین نصیب ہوا بھی ہے تو وہ ان کے اپنے مل بوتے پر نہیں ہوا، بلکہ دوسروں کی حمایت اور مہربانی کا نتیجہ ہے قرآن کا فیصلہ ہے کہ یہود پر ذلت و خواری ملی رہے گی مرد و صورتوں میں وہ اس ذلت سے بچ سکتے ہیں ایک اللہ کا مہذب مثلاً نابالغ بچہ یا عورت یا گوشہ نشین راہب ہونے کی بنا پر جہنم خداوندی و قتل وغیرہ سے مامون ہیں، دوسرے بسحب من الناس لوگوں سے معاہدہ صلح کی بنا پر ان کی ذلت و خواری کا غلبہ نہ ہو اس جگہ قرآن کے الفاظ بسحب من الناس جو مومن اور کافر سب کو شامل ہیں اس میں یہ صورت بھی داخل ہے کہ یہ لوگ مسلمانوں سے معاہدہ صلح کر کے بے فکر ہو جائیں، جیسا کہ حکومت اسرائیل کی موجودہ صورت حال ہے جو کہ کسی صاحب بصیرت سے چھٹی نہیں کہ اسرائیل کی حکومت امریکہ و برطانیہ وغیرہ کی ایک مشیت کے چھاؤنی ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں اس کی جو قوت نظر آتی ہے وہ سب دوسروں کے مل بوتے پر ہے، اگر امریکہ برطانیہ، روس وغیرہ آج اس سے دست بردار ہو جائیں تو ایک دن بھی اسرائیل کا وجود قائم نہیں رہ سکتا۔

ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَّكَانُوْا يَعْتَدُوْنَ۔ یہ ان کے کبر و تکبر کی وجہ سے کہ ان کی پادشاہی میں ان پر ذلت مسلط کی تھی۔

لِیَسُوْا سِوَاَ مِنْ اَهْلِ الْکِتَابِ (الآیۃ) یعنی سارے اہل کتاب ایسے نہیں کہ جن کی مذمت کچھ اہل آیات میں بیان کی گئی ہے بلکہ ان میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جیسے عبداللہ بن سلام، اسد بن عبد اللہ، ثعلبہ بن سعید، اسید بن سعید وغیرہ۔ جنہیں اللہ تعالیٰ نے شرف اسلام سے نوازا۔

فَلْ مَا یَنْفَعُوْنَ فِیْ هَذِهِ الْحَیَاةِ الدُّنْیَا (الآیۃ) ایک عام فہم اور ظاہر مثال سے یہ سمجھا گیا ہے کہ قیمت کے دن کافروں کے نہ کچھ مال کام آئے گا اور نہ اولاد حتیٰ کہ رفائی اور ظاہری بھلائی کے کاموں پر جو خرچ کرتے ہیں وہ بھی بے کار ہو جائیں گے اور ان کی مثال اس سخت پالے کی سی ہے جو ہری بھری گھٹی کو جا کر خاستہ کر دیتا ہے ظالم اس گھٹی کو دیکھ کر خوش ہو رہے ہوتے ہیں اور اس سے نفع کی امید رکھتے ہیں کہ اچانک ان کی امیدیں خاک میں مل جاتی ہیں۔ اس مثال میں گھٹی سے مراد کشت حیات ہے جس کی فصل آدمی کو آخرت میں کاٹنی ہے۔ (الدنیا مزرعة الآخرة)۔

”ہوا“ سے مراد اوپر پڑی جذبہ خیر ہے جس کی بنا پر کفار فاجر عام کے کاموں اور خیرات وغیرہ میں دولت صرف کرتے ہیں اور ”پالے“ سے مراد صحیح ایمان اور ضابطہ خداوندی کی پیروی کا فقدان ہے جس کی وجہ سے اس کی پوری زندگی غلط رخ پر پڑ جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس تمثیل سے یہ بتانا چاہتا ہے کہ جس طرح ہوا کھیتیوں کی پرورش اور نشوونما کے لیے مفید ہے لیکن اگر اسی ہوا میں پالا ہوا وہ کھیتی کو پرورش کرنے کے بجائے اسے تباہ کر دیتی ہے اسی طرح خیرات بھی اگرچہ انسان کی کشت آخرت کو پرورش کرنے والی چیز ہے مگر جب اس کے اندر کفر و ریاء و عود کا زہر ملا ہو تو یہی خیرات مفید ہونے کے بجائے الٹی مہلک بن جاتی ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا بٰطِلًا مِّنْ دُوْنِکُمْ (الآیۃ) اے ایمان والو! مسلمانوں کے علاوہ کسی کو اپنا راز دار دوست نہ بناؤ۔

مدینہ کے اطراف میں جو یہودی آباد تھے ان کے ساتھ اوس اور خزرج کے لوگوں کے قدیم تعلقات تھے انفرادی طور پر بھی بعض کے بعض سے ذاتی تعلقات تھے اور اجتماعی بھی، جب اوس اور خزرج کے دونوں قبیلے مسلمان ہو گئے تو اس کے بعد بھی اوس اور خزرج کے تعلقات کو نبھاتے رہے لیکن یہودیوں کو حضرت خاتم الانبیاء ﷺ سے اور آپ کے لئے جوئے دین سے جو عداوت تھی اس کی بناء پر انہوں نے انصار کے ساتھ تو بظاہر وہی تعلقات رکھے جو پہلے سے چلے آ رہے تھے مگر دل میں اب وہ ان کے دشمن ہو چکے تھے۔ اور اسی ظاہری دوستی سے ناجائز فائدہ اٹھا کر ہر وقت اس کوشش میں آتے رہتے تھے کہ کس طرح مسلمانوں کی ہمسایگی میں اندرونی فتنہ و فساد برپا کر دیں اور ان کے جماعتی راز معلوم کر کے ان سے دشمنوں تک پہنچائیں، اللہ یہاں ان کی منافقانہ روش سے مسلمانوں کو محتاط رہنے کی ہدایت فرما رہے ہیں اور ایک نہایت ہی اہم ضابطہ بیان فرماتے ہیں کہ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا بٰطِلًا مِّنْ دُوْنِکُمْ یعنی ایمان والو! اپنے یعنی مسلمانوں کے علاوہ کسی کو گہرا دوست نہ بناؤ۔

اس آیت کے ذریعہ مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے کہ اپنی ملت والوں کے سوا کسی کو اپنا معتقد اور مشیر نہ بناؤ کہ اس سے اپنے اور اپنی ملت و حکومت کے راز کھول دو، افسوس ہے کہ مسلمانوں نے اس آیت کے حکم پر عمل میں سستی اور مددہستہ شروع کر دی

اور ابھی رسول اللہ ﷺ کو چند صدیاں بھی نہیں گزرنے پائی تھیں کہ سلطنت کے کاروبار میں کھلم کھلا مسیحیوں، مجوسیوں وغیرہ کو شریک کیا جانے لگا۔ امام قرطبی کا زمانہ پانچویں صدی ہجری کا ہے حسرت، قلق اور درد کے لمحے میں لکھتے ہیں۔

وَقَدْ انْقَلَبَتِ الاحْوالُ فی هذه الازمان باتخاذ اهل الکتاب کتبه وامناء وتسود وابدلك عند الجھلة
الاغنياء من الولاة والامراء. (قرطبی)

یہ حال اس زمانہ کا تھا تو آج پندرہویں صدی ہجری میں جب کہ زندگی کے ہر شعبہ میں منکروں کا غلبہ اور تسلط مسلمانوں پر نمایاں ہے کیا حال ہوگا، اللہ تعالیٰ مسلمان حکمرانوں کو سمجھنے کی توفیق عطا فرمائے۔

وَ اذْکُرْ یَا مُحَمَّدُ اِذْ عَدَوْتَ مِنْ اَهْلِکَ مِنَ الْمَدِیْنَةِ نُبُوِّیْ نَزَلَ الْمُؤْمِنِیْنَ مَقَاعِدَ مَرَاکِزِ یَقْفُونَ فِیْهَا
لِلْقِتَالِ وَاللّٰهُ سَمِیْعٌ ۝۱۰۱ بِاُخْوَالِکَ عَلِیْمٌ ۝۱۰۲ بِاُخْوَالِکَ وَهُوَ یَوْمَ اُحُدٍ خَرَجَ صلی اللہ علیہ وسلم بِالْبَنِیِّ اَوْ اِلَّا
خَمْسِیْنِ رَجُلًا وَالْمُشْرِکُوْنَ ثَلَاثَةُ اَلْفٍ وَنَزَلَ بِالشَّعْبِ یَوْمَ التَّنِیْمِ سَابِعِ شَوَّالِ سَنَةِ ثَلَاثٍ مِنَ الْمِیْخَرَةِ
وَجَعَلَ ظَهْرَهُ وَعَسْکَرُهُ اِی اُحُدٍ وَسَوَّى صُفُوْفُهُمْ وَاجْلَسَ حِیْثُمَا مِنَ الرِّمَاءِ وَامَرَ عَلَیْهِمْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ
حُبَیْرٍ بِسَفْحِ الْخَبْلِ وَقَالَ اَنْضَحُوا غَنًا بِالنَّیْلِ لَا یَاتُوْنَا مِنْ وَرَائِنَا وَلَا تَنْحَرُوا، غَلَبْنَا اَوْ نَضُرُّنَا اِذْ بَدَلَ مِنْ
اَذْقَبَهُ هَمَّتْ طَائِفَتٌ مِنْکُمْ بِسُوسَلَمَةٍ وَتَوَخَّارَتِ جَنْحَا الْعَسْکَرِ اَنْ تَقْتُلَا نَجِیْنَا عَنْ الْقِتَالِ وَتَرْجِعَا مَآ
رَجَعَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اَنَسٍ الْمُنَافِقُ وَاصْحَابُهُ قَالَ غُلَامٌ یَقْتُلُ اَنْفُسَنَا وَاَوْلَادَنَا قَالَ لَا بَی حَاتِمُ التَّمِیْمِ
الْقَتْلِ لَہُ اَنْتُمْ کُمْ اللّٰهُ فِی نَبِیْکُمْ وَانْفُسْکُمْ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَانَا کُمْ فَتَبِعْتُمَا اللّٰهُ تَعَالٰی وَتَہُ یَنْصَرِفَا
وَاللّٰهُ وَلِیُّہُمَا ۝۱۰۳ نَاصِرُہُمَا وَعَلٰی اللّٰهِ فَلِیَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝۱۰۴ لَبِیْتُہُا بِہُ ذُوْنَ غَیْرِہُ وَنَزَلَ لَمَّا نَزِمُوْا اَذْکُرُ الْمَہْجَ
بِنِعْمَةِ اللّٰهِ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بِبَدْرِ مَوْضِعٍ بَیْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِیْنَةِ ۝۱۰۵ وَاَنْتُمْ اَذَلُّۤہُ بِثِقَلِ الْعُدَدِ وَالسَّلَاحِ
فَاَنْتَقَلَ اللّٰهُ لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝۱۰۶ نِعْمَۤہُ اِذْ طَرَفَ لِنَصْرِکَ ۝۱۰۷ تَقُوْلُ الْمُؤْمِنِیْنَ تَوَعَّدْتُمُہُمْ نَظْمِنَا لِنَقُوْبِہُمْ
اَنْ یَّکْفِیْکُمْ اَنْ یُّمِیْدَکُمْ یُعِیْنُکُمْ رَبُّکُمْ بِثَلَاثَةِ اَلْفٍ مِنَ الْمَلِیْکَةِ مُزَلِّیْنَ ۝۱۰۸ بِالتَّخْفِیْفِ وَالشِّدْیْدِ بَلٰی یُفِیْکُمْ
ذٰلِکَ وَفِی الْاَنْفَالِ بِالْبَنِیِّ لَآئَہُ اَنْدَیْہُ اَوْ لَا بِہَا تَہُ صَارَتْ ثَلَاثَ تَہٍ صَارَتْ خَمْسَہُ کَمَا قَالَ تَعَالٰی اِنْ تَصِیْرُوْا
عَلٰی لِقَآءِ الْعُدُوِّ وَتَقَوُّوا اللّٰہَ فِی الْمُخَالَفَةِ وَیَا تُوکَّرُ اِی الْمُشْرِکُوْنَ مِّنْ قَوْمِہُمْ وَفَتْہِہُ
ہٰذَا یُمِیْدُکُمْ رَبُّکُمْ بِخَمْسَہُ اَلْفٍ مِنَ الْمَلِیْکَةِ مُسَوِّیْنَ ۝۱۰۹ یُکَسِّرُ السَّوَابِ وَفَتْحِہَا اِی مُغَلِّسِیْنَ وَقَدْ صَبَرُوْا وَانْحَزَ
السَّہُ وَغَدَہُ بَانَ فَاقْتَلَتْ نَعْمَہُ الْمَلِیْکَةُ عَلٰی خَبْلِ بَقِیْ عَلَیْہِہِ غَفَابَہُ صَفَرًا وَبَعَثَ اَرْسَلُوْہَا بَنِیْنَ اِکْتَفَیْہِہُ
وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اِی الْاِمْدَادِ اِلَّا بُشْرٰی لَّکُمْ بِالْغَیْظِ وَالظَّمْرِیْنَ تَسْکُنُ قُلُوْبُکُمْ بِہُ فَلَا تَخْرُجُ مِنْ کَثْرَةِ الْعُدُوِّ
قَلْبَکُمْ وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ الْعَزِیْزِ الْحَکِیْمِ ۝۱۱۰ یُوْثِقُہُ مِنْ نِّشَآءٍ وَلَیْسَ بِکَثْرَةِ الْجُنْدِ لِقَطْعِ مُتَعَلِّقِ بِنَصْرِکَ

اِیْ سُبْحٰتِ طَرَفَاۤیْنِ الدِّیْنِ کَفَرُوْا بِاَنْفُسِہُمْ وَالْاَنْسَارُ اَوْ کَلْبَتُہُمْ لَمَّا نَسَبُوْہُ بِالْحَبَشَیْنِ عَلَیْہِ سُبْحٰتِ رَیْحَتَیْنِہٖ جَمِیْعَتُہُ وَنَسَبَہُ یَوْمَ الْاُخْدِ وَقَالَ کُنْتُ عِنْدَ نَفْسِہِ خَصْمًا وَاُخْدَ نَسَبَہُ بِالْدَمِ لَیْسَ لَکَ مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ لَّسْ اَنْزَلْنٰہُ فَاُخْضِرَ اَوْ یَعْنٰی اِلٰی اَنْ یُّوْبَّ عَلَیْہِمُ الْاِسْلَامُ اَوْ یَعْرِضُوْہُمْ فَاَنْتَہُمْ ظٰلِمُوْنَ ﴿۵﴾ اَلْاَنْفَرُ وَلَیْلَہُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مِنْکَ وَحَدَّثَ مَا یَعْرِیْضُ لَمْ یَشَآءُ الْمَغْفِرَ لَہٗ وَیَعْدِبُ مَنْ یَّشَآءُ نَعْدِبُہٗ وَاللّٰہُ عَفُوْرٌ لَا یُؤْتِیْہِ مَرَجًا ﴿۶﴾ بَابُ مَا عَنِہٗ

ترجمہ: اور اے محمد ﷺ وہ وقت یاد کرو جب آپ مدینہ سے اپنے اہل کے پاس سے نکلے تھے، مسلمانوں کو قتل کے من سب مراکز پر گھڑے کرتے ہوئے اور اللہ ان کے اقوال کو بڑا سننے والا اور ان کے احوال کو بڑا جاننے والا ہے اور یہ احادیث ان تھا۔ آپ ﷺ ہزار یا پچاس کم ہزار افراد کے ساتھ نکلے تھے، اور مشرکوں کی تعداد تین ہزار تھی ۳۵؎ کے ماہ شوال کی ساتویں تاریخ بروز شنبہ کھائی میں نزول فرمایا، اور اُحد پہر کی جانب اپنی اور لشکر کی پشت رکھی، اور آپ ﷺ نے لشکر کی صفوں کو درست فرمایا، اور تیر اندازوں کا ایک دستہ جس پر عبداللہ بن جبیر کو سالار نام زور فرمایا تھا پہاڑ کی ایک کھائی پر متعین فرمایا۔ اور فرمایا کہ تیر انداز کی ذریعہ (دشمن کو) منتشر کر کے تم ہمارا دفاع کرتے رہنا تاکہ دشمن ہماری پشت کی جانب سے نہ آئے، اور اپنی جگہ ہرگز نہ چھوڑنا خواہ ہم مغلوب ہوں یا غالب۔ جب تم میں سے دو جہاتیں، یہ اذ، ساقیہ اذ، ست بدل ہے، غوسہ اور بنو نضیر جو کہ لشکر کے دو بازو تھے، یہ خیال کر بیٹھی تھیں کہ ہمت بادیں۔ یعنی قتال سے بزدلی دکھائیں اور واپس چلی جائیں۔ جب کہ عبداللہ بن ابی منافق اور اس کے ساتھی یہ کہتے ہوئے واپس ہوئے کہ ہم کیوں اپنی جانوں کو اور اپنی اولادوں کو قتل کرائیں؟ اور (عبداللہ بن ابی) نے ابو حاتم سلمیٰ سے کہا تھا کہ میں تم کو تمہاری جانوں اور تمہارے نبی کے بارے میں حفاظت کی قسم دیتا ہوں، کہا ابراہم (اس کو) قتال سمجھتے تو ضرور تمہارا ساتھ دیتے۔ (یعنی یہ قتال نہیں ہلاکت ہے) تو اللہ تعالیٰ نے دونوں جہاتیں کو ثابت قدمی عطا فرمائی اور یہ لوگ واپس نہیں ہوئے، درانہ ایک اللہ دونوں کا مددگار تھا اور مسلمانوں کو تو اللہ ہی پر اعتماد کرنا چاہئے نہ کہ کسی اور پر۔ (آئندہ آیت) اللہ کی نعمتوں کو یاد دلانے کے لیے اس وقت نازل ہوئی جب مسلمان شکست کھائے۔ اور یقیناً بدر میں جو کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک مقام ہے اللہ تعالیٰ نے تمہاری مدد کی، حالانکہ تم تعداد میں اور آفات کے اعتبار سے تم تھے۔ اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم اس کی نعمتوں کے شکر گزار بن جاؤ۔ اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب آپ مومنین کے قلوب کو مطمئن کرنے کے لیے مومنین سے وعدہ کر رہے تھے، کیا تمہارے لیے کافی نہیں کہ تمہارا پروردگار تین ہزار نازل کردہ فرشتوں سے تمہاری مدد کرے (مفسرین) میں تخفیف اور تشدید دونوں قراتیں ہیں۔ بے شک یہ مقدار تمہارے لیے کافی ہوگی۔ اور سورۃ انفال میں ہزار کا ذکر ہے۔ اس لیے کہ ابتداً ان کی مدد ایک ہزار سے فرمائی تھی، پھر تین ہزار ہو گئے پھر پانچ ہزار، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اگر تم دشمن سے مقابلہ کے وقت صبر کرو اور اللہ کی مخالفت سے ڈرتے رہو اور مشرکین جب تمہارے اوپر اچانک

آپؐ میں تو اللہ تعالیٰ پانچ ہزار نشان زدہ (منتخب) فرشتوں سے تمہاری مدد کرنے کا۔ واؤ۔ کے کسرہ اور فتح کے ساتھ۔ یعنی آداب حرب سیکھے ہوئے (جنگی صورت میں) یا تربیت یافتہ (دوسری صورت میں) اور ان لوگوں نے عبرت لیا، اور اللہ نے اپنا وعدہ پورا فرمادیا۔ پائے طور کہ فرشتوں نے انہیں گھوڑوں پر سوار ہو کر مشرکوں سے قتال کیا جو کہ زرد یا سفید نما سے باندھے ہوئے تھے۔ اور ان کے شملہ دونوں کندھوں کے درمیان لٹکے ہوئے تھے۔ اور یہ حد تو اللہ نے اس لیے کی تاکہ تم خوش ہو جاؤ اور تاکہ تمہارے قلوب اس سے مطمئن ہو جائیں اور تم دشمن کی کثرت اور اپنی قلت کی وجہ سے نہ گھبراؤ۔ اور نصرت تو بس زبردست اور حکمت والے اللہ ہی کی طرف سے ہے جس کو چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔ اور وہ الشکر کی نعت پر موقوف نہیں ہے۔ (اور یہ نصرت اس لیے تھی) تاکہ کفر کرنے والوں میں سے ایک گروہ کو قتل و قید کے ذریعہ ہلاک کر دے (لبقطع) نصر کمر کے متعلق ہے یا شکست کے ذریعہ ان کو ذلیل کر دے اور وہ کام ہو کر واپس جائے اور وہ اپنے مطلوب کو نہ پاسکے۔ اور جب احد کے دن آپؐ کی رباعی مبارک شہید ہو گئیں اور آپؐ کا چہرہ انور زخمی ہو گیا۔ تو آپؐ نے فرمایا وہ قوم کس طرح فلاح یاب ہو گی کہ جس نے اپنے نبی کے چہرہ کو خون آلود کر دیا۔ آپؐ کو اس معاملہ میں کوئی دخل نہیں بلکہ معاملہ اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ پس آپؐ کو صبر کریں۔ خواہ ان کو اسلام کی توفیق دے کر ان کی توبہ قبول کرے یا انہیں عذاب دے۔ 'او' بمعنی المی ان ہے۔ اس لیے کہ وہ کفر کی وجہ سے ظالم ہیں اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اللہ کی ملک ہے۔ ملکیت کے اعتبار سے اور تخلیق کے اعتبار سے اور ملکویت کے اعتبار سے۔ وہ جس کی مغفرت چاہتا ہے اس کی مغفرت کرتا ہے اور جس کو عذاب دینا چاہتا ہے اس کو عذاب دیتا ہے۔ اور اللہ اپنے دوستوں کو بڑا معاف کرنے والا اور احسان گزاروں پر رحم کرنے والا ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: غَدُوْتُ، غَدُوٌّ، سے ماضی واحد کر جائزہ معرف۔ الغدو صیح کے وقت نھن۔
قَوْلُهُ: تَبْسُوْنِي، تَبْسُوْنَةٌ سے مضارع واحد کر جائزہ، تو جلد دیتا ہے، اتارتا ہے، جاتا ہے، اس کا تعدیہ مفعول ثانی کی طرف بنشہ بھی ہوتا ہے اور بالام بھی۔
قَوْلُهُ: اِذْ هَمَمْتُ طَائِفَتَانِ، یہ اذ سابق اذ غدوت سے بدل ہے نہ کہ سمیع علیم سے جیسا کہ بعض حضرات نے کہا ہے اس لیے کہ سمیع و علیم ہونا کسی زمان کے ساتھ متعین نہیں ہے۔
قَوْلُهُ: بَدْر، مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک کنویں کا نام ہے۔ یہ کنواں بدر نامی ایک شخص کا تھا اس کے نام سے یہ جلد موسوم ہو گئی۔

قَوْلُهُ: مُسَوِّمِيْنَ، واؤ کے کسرہ کے ساتھ، یعنی فرشتوں نے اپنے گھوڑوں کی دھول اور پیٹھانیوں پر اور اپنے اوپر لباس کے ذریعہ علامت لکائی ہوئی تھی، اور انرواؤ کے فتح کے ساتھ ہو تو مطلب ہوگا کہ وہ گھوڑے نشان زدہ تھے۔

قَوْلًا: اِی مُعَلِّمَیْنِ یَهْمُ مَسْمُوعَیْنِ کِی تفسیر ہے۔

قَوْلًا: بَلَقَ، اَبْلَقَ کِی جمع ہے، چشما۔

قَوْلًا: اَز سَلَوٰهَابِیْنِ اِکْثَا فِہْمِ یعنی اپنے تماموں کے شملہ کمر پر لٹکانے ہوئے تھے۔

قَوْلًا: اَوْ یَسْعٰی اِلٰی اَنْ، اَوْ، کُو الٰی اَنْ، کے معنی میں لینے کی وجہ یہ ہے کہ یُکَوِّبُ، فعل ہے اور اَمَلٌ میں اَلَامٌ اور مَی، دونوں اسم ہیں لہذا فعل کا عطف اسم پر درست نہیں ہے اور معنی کے درست نہ ہونے کی وجہ سے لَیْسَ پر بھی عطف درست نہیں ہے۔ اور اَوْ یَسْعٰی اِلٰی اَنْ کثرت مستعمل ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

غزوہ اُحد:

وَ اِذْ غَدَوْتَ مِنْ اَہْلِکَ، جمہور مفسرین کے نزدیک اس سے جنگ اُحد کا واقعہ مراد ہے واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ شوال ۳ھ کے شروع میں کفار مکہ تقریباً تین ہزار مسلح لشکر جرار لے کر مدینہ پر حملہ آور ہوئے، تعداد کی کثرت کے علاوہ ان کے پاس ساز و سامان بھی مسلمانوں کی بہ نسبت بہت زیادہ تھا اور اسکے علاوہ جنگ بدر کی ذلت آمیز شکست کے انتقام کا شدید جوش اور جذبہ بھی رکھتے تھے۔ خود نبی ﷺ اور تجرید کا رخصا بہ کی رائے تھی کہ مدینہ ہی میں روگردانیت کی جائے عبداللہ بن ابی منافق کی رائے بھی یہی تھی۔ مگر چند نو جوانوں نے جوشہادت کے شوق سے بہ تاب تھے اور جنہیں بدر کی جنگ میں شریک ہونے کا موقع نہیں ملا تھا۔ باہر نکل کر لڑنے پر اصرار کیا آخر کار آپ ﷺ نے ان کے اصرار کی وجہ سے باہر نکل کر دفاع کرنے ہی کا فیصلہ فرمایا اور جنگی لباس زرہ وغیرہ پہن کر آپ تیار ہو گئے اس وقت صحابہ کو احساس ہوا کہ آپ مجبوراً اپنی رائے کے برخلاف مدینہ سے باہر نکل کر لڑنے پر تیار ہوئے ہیں، بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ اگر آپ مدینہ میں رہ کر دفاع کرنا پسند فرماتے ہیں تو ایسا ہی کیجئے۔ مگر آپ ﷺ نے جواب دیا کہ نبی جب حربی لباس پہن لیتا ہے تو اس کے لیے اُلٹی نہیں کہ وہ اللہ کے فیصلہ کے بغیر واپس ہو یا لباس اتارے۔

ایک ہزار مجاہد آپ کے ساتھ نکلے، مگر مقام مشوط پر پہنچ کر عبداللہ بن ابی اپنے تین سوساقتیوں کو لے کر عین اس وقت جب کہ دونوں لشکر آمنے سامنے تھے، یہ کہہ کر الگ ہو گیا کہ جب ہماری بات ہی نہیں مانی گئی تو خواہ مخواہ ہم اپنی جان کیوں گنواؤں؟ عبداللہ منافق کی بروقت اس حرکت سے اضطراب کا بخیل جانا ایک فطری بات تھی، حتیٰ کہ بنو سلمہ اور بنو حارثہ کے اہل ایسے دل شکستہ ہوئے کہ انہوں نے بھی واپس جانے کا ارادہ کر لیا تھا، پھر اکابر صحابہ کی کوششوں سے یہ اضطراب رفع ہو گیا، ان باقی ماندہ سات سو افراد کے ساتھ نبی ﷺ آگے بڑھے اور اُحد کی پہاڑی کے دامن میں مدینہ منورہ سے تقریباً چار میل کے فاصلہ پر اپنی فوج کو اس طرح صف آرا کیا کہ اُحد پہاڑ پشت پر تھا، اور قریش کا لشکر سامنے پہلو میں صرف ایک درہ تھا جس سے اپنا

تمام کا خطرہ ہو سکتا تھا، وہاں آپ نے عبداللہ بن جبیر کی زیر قیادت پچاس تیر انداز بھیج دیئے اور ان کو تاکید کر دی کہ ہمارا خواہ کچھ بھی انجام ہو، ہم ہمارے یا جیتیں تمہاری جلد مت چھوڑنا اس کے بعد جنگ شروع ہوئی۔

قریش بڑے اہتمام کے ساتھ میدان میں اترے، ان کی قین پہ ارکی جمعیت تھی جن میں سات سوزرہ پوش تھے وہ سوار گھوڑ سوار باقی شہسوار تھے قبیلوں کے بڑے بڑے سردار تھے، ہمت بڑھانے اور جوش دلانے کے لیے عورتیں بھی شریک انگڑتھیں، ہاتھوں میں باجے لیے پر جوش ترانے گاتی جاتی تھیں، اور متقولین بدر کے انتقام پر عزیزوں، قریبوں کو ابھارتی تھیں۔ اسلامی فوج اس کے مقابلہ میں کل ایک ہزار سے بھی کم تھی اور سامان کی کیفیت یہ تھی کہ علاوہ آپ ﷺ کی سواری کے فوج میں صرف ایک گھوڑا اور تھا۔

ابتداءً مسلمانوں کا پلہ بھاری رہا یہاں تک کہ مقابلہ کی فوج میں اتنی پھیل گئی، لیکن اس ابتدائی کامیابی کو کامل فتح تک پہنچانے کے بجائے مسلمان مال غنیمت حاصل کرنے کی فکر میں لگ گئے، ادھر جن تیر اندازوں کو آپ ﷺ نے عقب کی حفاظت کے لیے بھیجا تھا انہوں نے جو دیکھا کہ دشمن کے پیچ اکڑ گئے اور وہ بھاگ نکلا ہے اور غنیمت لٹ رہی ہے۔ تو وہ بھی اپنی جگہ چھوڑ کر مال غنیمت کی طرف لپکے، حضرت عبداللہ بن جبیر نے ان کو نبی ﷺ کا تاکید حکم یاد دلایا، بہت روکا مگر چند آدمیوں کے سوا کوئی نہ رکا، اس موقع پر خالد بن ولید نے جو اس وقت لشکرِ غار کے رسالہ کی فرمان کر رہے تھے بروقت فائدہ اٹھایا اور پہاڑ کا چکر کاٹ کر پہلو کے درہ سے حملہ کر دیا عبداللہ بن جبیر اور ان کے ساتھیوں نے اس حملہ کو روکنے کی کوشش کی مگر مدافعت نہ کر سکے، اور یہ سیلاب یکا یک مسلمانوں پر ٹوٹ پڑا دوسری طرف بھاگا ہوا دشمن بھی پلٹ آیا اس طرح لڑائی کا پانسہ ایک دم پلٹ گیا، اور مسلمان غیر متوقع صورت حال سے اس قدر رعبا سیمہ ہوئے کہ ایک بڑا حصہ پرانگندہ ہو کر بھاگ نکلا تاہم چند بہادر صحابہ ابھی تک میدان میں ڈٹے ہوئے تھے، اتنے میں کہیں سے یہ افواہ اڑی کہ نبی ﷺ شہید ہو گئے، اس خبر نے صحابہ کے رعب سب بھی کم کر دیئے اور باقی ماندہ لوگ بھی بہت کم رہ گئے۔ اس وقت آپ ﷺ کے گرد صرف دس جاں نثار صحابہ رہ گئے تھے، اور آپ ﷺ خود زخمی ہو چکے تھے، شکست کی تکمیل میں کوئی سر باقی نہیں رہی تھی، لیکن جین وقت پر صحابہ رضی اللہ عنہم کو معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ زندہ و سلامت ہیں چنانچہ وہ ہر طرف سے سمت آ رہے تھے اور آپ کو سلامت پہاڑ کی طرف لے آئے۔ لیکن اس موقع پر یہ معاملہ باقی رہا اور آج تک معاملہ ہی ہے جو حل طلب ہے کہ وہ کیا چیز تھی کہ کفار مکہ خود بخود واپس ہو گئے؟ مسلمان اس قدر پرانگندہ ہو چکے تھے کہ ان کا دوبارہ مجتمع ہو کر جنگ کرنا مشکل تھا اگر غدار اس فتح کو کمال تک پہنچانے پر اصرار کرتے تو بظاہر ان کی کامیابی بعید نہ تھی۔ مگر نہ معاملہ وہ کس طرف آ رہا، آپ ہی آپ میدان چھوڑ کر بھاگے اور واپس چلے گئے؟

اَذْهَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ اَنْ تَفْشَلَا وَاللّٰهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ۔ اس آیت میں اشارہ ہوسکتا ہے اور ہونا شرعی طرف ہے ان دونوں قبیلوں کا تعلق اوس اور خزرج سے تھا۔ مسلمانوں نے جب دیکھا کہ ایک طرف تین ہزار ہیں اور دوسرے صرف سات سو ہیں اور اسلحہ کے اعتبار سے بھی مسلمان، اہل مکہ کے مقابلہ میں نسبتہ جیسے تھے تو

مسلمانوں کے دل کو ملے لگے تو اس وقت اللہ کے رسول ﷺ نے بذریعہ وحی یہ گہمات ارشاد فرمائے: ”مومنوں کو اللہ ہی پر بھروسہ کرنا چاہئے آخر اس سے پہلے جنگ بدر میں اللہ تمہاری مدد کر چکا تھا۔ حالانکہ اس وقت تم بہت کمزور تھے لہذا تم کو چاہئے کہ اللہ کی ناشکری سے بچو، امید ہے کہ اب تم شکر گزار بنو گے۔“

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ (الآیۃ) مسلمان بدر کی جانب محض قریش کے قافلہ پر جو غیر مسلح تھا چھاپے مارنے لگا تھا اس لیے کہ قریش مکہ نے یہ طے کیا تھا کہ اس قافلہ کی تجارت سے جو آمدنی ہوگی وہ مسلمانوں کے خلاف جنگ کی تیاری میں صرف کی جائے گی اسی غرض کے پیش نظر اہل مکہ نے اس قافلہ کی تجارت میں زیادہ سے زیادہ سرمایہ لگانے کی کوشش کی تھی، اسی لیے مسلمانوں نے اس قافلہ پر چھاپے مار کر پورا مال ضبط کرنے کی کوشش کی اور یہ جنگی اصول کے عین مطابق ہے اور موجودہ دور میں بھی یہی سب کچھ ہوتا ہے، بلکہ صرف یہاں بنا کر لوگوں اور حکومتوں کے غیر جنگی سامان کو جنگی سامان بنا کر ضبط کر لیا جاتا ہے۔

غزوہ بدر کا خلاصہ اور اس کی اہمیت:

بدر۔ مدینہ منورہ سے جنوب مغرب میں تقریباً بیس میل کے فاصلہ پر ایک کنویں کا نام ہے دراصل یہ کنواں بدر نامی ایک شخص کی ملکیت تھا اسی شخص کے نام سے اس کنویں کا نام بھی بدر ہو گیا، اس وقت اس کو اہمیت اس لیے حاصل تھی کہ یہاں پانی کی افراط تھی ساحل بحر احمر سے ایک منزل پڑاؤ اور منڈی کا نام ہے یہ مقام شام، مدینہ اور مکہ کی سڑکوں کا تراب تھا اور قریش کے تجارتی قافلے اسی راستہ سے آمد و رفت کرتے تھے۔ توحید اور شرک کے درمیان یہیں سے پہلا معرکہ ۷ھ اور رمضان بروز جمعہ ۲۷ھ مطابق ۱۱ مارچ ۶۲۴ء کو پیش آیا تھا۔ اس غزوہ نے دنیا کی تاریخ میں ایک عظیم الشان انقلاب پیدا کر دیا۔ فرنگی مؤرخوں نے بھی اس کی اہمیت کا اقرار کیا ہے۔ ہسٹورینس ہسٹری آف دی ورلڈ میں ہے ”فتوحات اسلامی کے سلسلہ میں جنگ بدر انتہائی اہمیت رکھتی ہے“ جلد ۸ ص ۱۲۲ (مابدی) اور امریکی پروفیسر ہٹی (HATTI) کی ”ہسٹری آف دی عربس“ میں ہے، یہ اسلام کی سب سے پہلی فتح عظیم تھی۔ (ص ۱۱۷)

شرکین مکہ کے لشکر کی تعداد اور ان کے مسلح ہونے کی صورت حال کو نکر مسلمانوں کی صفوں میں گھبراہٹ اور تشویش اور جوش کا ملال جا رہا تھا ہونا ایک قدرتی بات تھی اور ہوا بھی، اور انہوں نے اللہ تعالیٰ سے دعا و فریاد کی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے پہلے ایک بڑا فرشتہ اتارے اور مزید کیا یہ وعدہ کیا کہ اگر تم صبر و تقویٰ پر قائم رہے تو فرشتوں کی یہ تعداد پانچ ہزار کر دی جائے گی۔ کہا جاتا ہے کہ چونکہ شرکین کا جوش و غضب برقرار نہ رہ سکا اس لیے حسب بشارت تین ہزار فرشتے اتارے گئے اور پانچ ہزار کی تعداد پوری کرنے کی ضرورت پیش نہیں آئی اور بعض مفسرین کہتے ہیں کہ یہ مقدار پوری کی گئی فرشتوں کو نازل کرنے کا مقصد براہ راست لڑائی میں حصہ لینا نہیں تھا بلکہ محض حوصلہ افزائی مقصود تھی ورنہ اگر فرشتوں کے ذریعہ مشرکوں کو ہلاک کرنا ہوتا تو اتنے فرشتے نازل

کرنے کی ضرورت نہیں تھی ایک فرشتہ ہی سب کو تم کروایا۔ ایک فرشتہ حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت لوط علیہ السلام کی پوری بستی کو جس میں گھر کے بلاک کر دیا تھا، چونکہ یہ جہاد کا مسئلہ تھا اور جہاد انسانوں ہی کو کرنا ہوتا ہے کہ وہ اجر و ثواب کے مستحق ہو کیسے فرشتوں کا کام صرف ہمت افزائی اور حوصلہ بڑھانا تھا جو پورا ہوا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ۚ سَابِغُوا بِمِائِطَتِكُمْ مِائِطَةً ۚ وَالْأَحْلَىٰ وَنُفِخُوا
النَّصَبَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ يَتَذَكَّرُ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۚ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۚ إِنْ تُعَذِّبُوا نِسَاءَ
وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۚ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ
أَي كَعَرِشِ سَمَاوَتِهِمَا ۚ وَصَلَتْ أَحَدُهَا بِالْآخَرَىٰ ۚ وَالْعَرْضُ الْمُسْتَعِدَّةُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ۚ اللَّهُ يَعْمَلُ الطَّاعَاتِ وَأَمْرًا
أَنْعَمَ سَنَىٰ الَّذِينَ يَنْفَقُونَ فِي ضَعْفِ اللَّهِ فِي التَّرَاءِ وَالضَّرَاءِ ۚ أَي السَّعْرِ وَالْغَسْرِ ۚ وَالْكُظُمِ الْغَيْظِ ۚ الْكَافِرِينَ عَنِ
أَسْبَابِهِ مَعَ الْفُتُورِ ۚ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۚ سَمِعَ صَلَاحَهُ أَي النَّارَ كَيْفَ غَفَوِيَّةً ۚ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۚ وَبِهِ
الْأَفْعَالُ أَي يُحِبُّهُ ۚ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً ذَنَبُوا مِنْهَا ۚ أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ۚ حَذَرُوا كَلِمَةً ذَكَرَ اللَّهُ أَي
وَعِنْدَهُ ۚ فَاسْتَغْفَرُوا لِلذَّنْبِ ۚ وَمَنْ أَى لَا يَغْفِرُ الذَّنْبَ إِلَّا اللَّهُ ۚ سَوَّلَ لَمْ يُصِرُّوا لَا يُدِينُوا عَلَى مَا فَعَلُوا ۚ
أَفَلَا عَزَّازَةً ۚ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۚ إِنْ أَدَّى أَمْرُهُ مَغْفِرَةً ۚ أُولَٰئِكَ جَزَاءُ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّةٌ
تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ خُلِدِينَ ۚ حَالٌ مُّثْقَرَةٌ أَي مُثْقَرِينَ ۚ الْخُلُودُ فِيهَا ۚ إِذَا دَخَلُوهُ ۚ وَبِعَمَلِ الْعَمَلِينَ ۚ
بِأَنْطَاعِهِ ۚ بِهَذَا الْأَخْرُوزِ ۚ فِي بَزْنِمَةٍ أَحَدٍ ۚ قَدْ حَلَّتْ مَضَتْ مِّن قَبْلِكُمْ سَنَ ۚ طَرِيقٌ فِي الْكُفْرِ بِأَمْرِهِمْ ۚ لَمْ
أَحْدَبِهِ ۚ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ۚ فَانظُرُوا ۚ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ۚ الرَّسُولُ أَي أَخْرَاجُهُ
مِنَ الْهَلَاكِ ۚ فَلَا تَخْزَنُوا عَلَيْهِ ۚ فَإِنِ أَمْرُهُ لَوْ قَبْلَهُ ۚ هَذَا الْقُرْآنُ ۚ بَيِّنٌ لِلنَّاسِ ۚ كُنْهِ ۚ وَهُدًى ۚ
الضَّلَالَةِ ۚ وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ۚ سَمِعَهُ ۚ وَلَا تَهِنُوا ۚ خُفِّعُوا ۚ عَنِ قَوْلِ الْكُفْرِ ۚ وَلَا تَحْزَنُوا ۚ عَلَىٰ مَا آصَابَكُمْ ۚ أَخَذَ
وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ۚ سَمِعَهُ ۚ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۚ حَقًّا وَحَقًّا ۚ دَلَّ عَلَيْهِ ۚ مَخْضُوعٌ ۚ مَا قَدْ ۚ إِنْ يَمْسَسْكُمْ
يُصْنِكُمْ ۚ أَخَذَ قَرْحٌ ۚ فَسَمِعَ الْقَوَامَ ۚ وَخَوَّه ۚ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ الْكُفْرَ ۚ قَرْحٌ مِّثْلُهُ ۚ سَمِعَ
وَبَلَّكَ الْأَيَّامُ ۚ دَاوُلَهَا ۚ تَحْرِيفٌ ۚ بَيْنَ النَّاسِ ۚ يَوْمَ تَعْرِفُهُ ۚ وَيَوْمَ لَا خَيْرَ فِيهِ ۚ وَبِأَمْرِهِ ۚ وَبِأَمْرِهِ ۚ وَبِأَمْرِهِ ۚ
أَخْبَضُوا فِي أَمْرِهِ ۚ مَن غَرِبَهُ ۚ وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۚ يَكْفُرُ بِكُمْ ۚ بِالشُّبُهَادَةِ ۚ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۚ
الْكَافِرِينَ ۚ أَي يُعَذِّبُهُ ۚ وَمَا يُعَذِّبُهُ ۚ عَلَيْهِ ۚ السُّدُوحُ ۚ وَلِيَمَيِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ۚ يُطَهِّرُهُمْ ۚ مِنَ الذَّنْبِ
بِأَمْرِهِ ۚ وَيَمْحَقُ ۚ نَهَبُ الْكَافِرِينَ ۚ أَمْرٌ ۚ بَلْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ۚ وَلَمَّا لَمْ يَعْلَمْ اللَّهُ الَّذِينَ
جَاهَدُوا مِنْكُمْ ۚ عَنْهُمْ ۚ وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ ۚ فِي الشُّدَّةِ ۚ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ فِيهِ ۚ حَذَفَ أَحَدُ الْمَنَاقِبِ

کر کے تم ہی غالب رہو گے اور جواب شرط پر مجبوعہ ماقبل یعنی (فسیرو واولاتہینوا الخ) والہ الت کرتا ہے یعنی اگر تم احد میں رہی ہو گے (فرح) میں قاف کے فحشہ کے ساتھ اور اس کے ضمہ کے ساتھ۔ زخم وغیرہ کی تکلیف۔ تو بدر میں کفار کو بھی اسی قسم کا زخم لگ چکا ہے اور ہر ایمان یا موملو کو ان کے درمیان الٹ پھیر کرتے رہتے ہیں (یعنی) اول بدل کرتے رہتے ہیں، ایک دن ایک فریق کے حق میں اور دوسرے دن دوسرے فریق کے حق میں، تاکہ لوگ بہت حاصل کریں۔ (ثقلت احد) اس لیے بھی کہ مخلص مومنوں اور دوسروں (غیر مخلصوں) سے ممتاز کر کے ظاہر کر دے اور تم میں سے بعض کو شہادت عطا فرمائے اور بذریعہ شہادت ان کو اعزاز بخشے۔ اللہ تعالیٰ ظالموں یعنی کافروں سے محبت نہیں کرتا یعنی ان کو سزا دے گا۔ اور ان پر جو کچھ انعام کیا جاتا ہے وہ ذلیل ہے۔ اور تاکہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس تکلیف کے ذریعہ جوان کو بچتی کتاہوں سے پاک و صاف کر دے اور کافروں کو ہلاک کر دے شاید تم اس خیال میں ہو کہ جنت میں داخل ہونے کے حالانکہ انہی اللہ تعالیٰ نے تم میں سے مہم ظہور کے طور پر ان لوگوں کو جانا نہیں کہ تم میں سے جہاد کرنے والے کون ہیں؟ اور تکالیف میں صبر کرنے والے کون ہیں؟ جنگ سے پہلے تو تم موت کی آرزو کر رہے تھے، اصل میں ایک تاکہ حذف کر کے۔ جب تم نے کہا تھا کہ کاش ہمارے لیے بھی یوم بدر کے مانند ہوتا تاکہ ہم بھی وہ حاصل کرتے جو شہداء بدر نے حاصل کیا سو تم موت کو یعنی اس کے سبب ہو کہ وہ حرب ہے کھلی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے یعنی ثقلت کے اسباب میں غور و فکر کر رہے تھے کہ یہ ثقلت کن اسباب کی وجہ سے ہوئی، یعنی تم کیوں ثقلت کھا گئے؟

حَقِیْقِیْۃٌ مُّزَکِّیَّةٌ لِّسَمِیْلٍ وَتَفْسِیْرٌۢ لِّفَوَاقِدِ

قَوْلُهُ: کَعْرِضِہْمَا، اس میں اشارہ ہے کہ حرف تشبیہ اور مضاف محذوف ہے۔

سُؤَالٌ: مضاف محذوف ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جَوَابٌ: تاکہ جنت کی وسعت کی تشبیہ ارض و سماوات کے ساتھ پیش ہو جائے، اس لیے کہ عرض جنت مقولہ کم متصل یعنی مقدر سے ہے اور ارض و سماوات مقولہ جوہ سے ہے حالانکہ جواز تشبیہ کے لیے مقولہ کا متحد ہونا ضروری ہے، اور جب عرض محذوف مان لیا تو دونوں یعنی مشبہ اور مشبہ بہ مقولہ کم متصل سے ہو گئے۔ لہذا تشبیہ درست ہو گئی۔

قَوْلُهُ: بِمَسَادِدِہٖ، اس حذف کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ عطف درست ہو جائے کیونکہ عطف کے لیے مغایرت ضروری ہے۔

قَوْلُهُ: اٰی و عِیْدَہٗ اس اضافہ کا متعدد اس شبہ کا جواب ہے کہ اللہ کے ذکر سے استغفار ہی مراد لینا ضروری نہیں ہے۔

جَوَابٌ: ذکر سے مراد اس کی وعید کا ذکر ہے۔

قَوْلُهُ: حَالٌ مُّقَدَّرٌ یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ، حال کے لیے مقارنت یعنی حال اور ذوالحال کا زمانہ متحد ہونا ضروری ہے،

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

رابطہ: چونکہ غزوہٴ احد میں نہ کامی کا بڑا سبب رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی اور مین کا میابی کے موقع پر مال کی طمع سے مغلوب ہو جانا تھا۔ اس لیے اللہ رب العزت نے اس حالت کی اصلاح کے لیے زر پرستی اور ناجائز طریقہ سے زراعت و زری کے سرچشمہ پر بند باندھنا ضروری سمجھا۔ اور حکم دیا کہ سود خوری سے باز آ جاؤ جس میں انسان رات دن اپنے نفع کے بڑھنے اور چڑھنے کا حساب لگا سکتا ہے اور جس کی وجہ سے انسان کے اندر مال کی حرص بے حد بڑھ جاتی ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَاْكُلُوْا اَمْۤوَالَكُمُ الْبَيْنٰتِ اَوْۤاٰمَالَكُمُ الْمَۡوَدِعَةِ ۙ اَعْۡصِفَا۟ مُصَاعِفًا ۚ اَعْصِفَا۟ مُصَاعِفًا ۚ كِي تَقِيْدِيَانَ وَاَقْعَ كِي رَعَايَتِ كِي طَوْرٍ پْرَہ ۙ اَعْنٰی كِي زَمَانِہٖ جَابِلِيَّتِ مِیْنِ یٰہ طَرِیْقَہٗ رَاجِحٌ تَحَا كِي حَبِ اِدَاہِیْ كِي مَدَتِ آ جَاتِی اور اِدَاہِیْ كِي مَمْكُنِ نہ ہوتی تو مَدَتِ مِیْنِ مَزِیْدِ اَضَافَہٗ كے ساتھ سود میں بھی اَضَافَہٗ ہوتا چلا جاتا۔ جس سے سود کی رقم بڑھ کر گھیس سے گھیس پہنچ جاتی اور ایک عام آدمی کے لیے اس کی اداہِیْ كِي مَمْكُنِ ہو جاتی، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس آگ سے ڈرو کہ جو در حقیقت کا فروں کے لیے تیار کی گئی ہے، اس میں اس بات پر تنبیہ ہے کہ اگر تم سود خوری سے باز نہ آئے تو یہ سود خوری تم کو کفر تک پہنچا سکتی ہے کیوں کہ یہ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ محاربہ ہے۔

سود خوری کے نقصانات:

سود خوری جس سوسائٹی میں موجود ہوتی ہے اس کے اندر سود خوری کی وجہ سے دو قسم کے اخلاقی امراض پیدا ہوتے ہیں ① سود لینے والوں میں حرص و طمع، بخل و خود غرضی اور ② سود دینے والوں میں نفرت اور غصہ اور بغض و حسد۔

انفاق فی سبیل اللہ کے فوائد:

سود خوری سے جو اوصاف فریقین میں پیدا ہوتے ہیں اس کے بالکل برعکس انفاق فی سبیل اللہ سے فیاضی، ہمدردی، فراخ دلی اور عالی ظرفی جیسی صفات پیدا ہوتی ہیں، کون نہیں جانتا کہ ان دونوں صفات کے مجموعوں میں سے پہلا مجموعہ بدترین اور دوسرا مجموعہ بہترین ہے۔

الَّذِيْنَ يُلْفِظُوْنَ فِي السَّرَّاءِ وَالصَّرَّاءِ (الآیۃ) مطلب یہ ہے کہ کُفْلِ خوشحالی میں ہی نہیں، تنگ دستی کی حالت میں بھی خرچ کرتے ہیں یعنی ہر حال اور ہر موقع پر خرچ کرتے ہیں، اور انتقام پر قدرت ہونے کے باوجود زیادتی کو معاف کر دیتے ہیں اور غصہ کو ضبط کر جاتے ہیں۔

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً رَأَوْا بَرَأئِیْنَ مِنْهَا بِمَنِّیْهِمْ وَرَأَوْا كَذِبَیْهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ كَانُوا فَعَلُوا
استغفار کا اہتمام کرتے ہیں۔

فَدَخَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَّتٌ ۚ یَا آیتِ غُورِ! حدیثِ شکست کے بارے میں نازل ہوئی، غور کی تفصیل سابق میں
نہر چلی ہے۔

وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمُوتُونَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ ۚ جَبَّ نَبِیِّ کریم ﷺ فی شہادتِ کَیْثِ مشہور ہوئی تو اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم فی
ہمتیں جواب کے بغیر اس حالت میں منفقین نے (جو مسلمانوں کے ساتھ گئے ہوئے تھے) جہاں شروع ہو گیا کہ چھو بہرامہ ان
ابن کے پاس چلیں تاکہ وہ جہاں لائے یونانیوں سے امان والے اور بعض نے تو یہاں تک کہ دیا کہ گھر (جہاں اللہ) اگر خدا کے
رسول ہوتے تو قتل کیے ہوتے! چلو اب دینِ آجانی کی طرف لوٹ چلیں، ان ہی باتوں کے جواب میں ارشاد جواب ہے کہ اگر تم باہمی
حق پرستی محض محمد ﷺ کی شخصیت سے وابستہ ہے واللہ کے دین تو ہماری حق و سرت نہیں ہے۔

وَنَزَلَ مِنْ رَبِّهِمْ لَحَافٌ أَسْفَلَ ۚ فَذَلِكِ الَّذِي مَسَّیَ اللَّهُ عَذِیْبُهُ وَمِنْهُ قَتْلُ وَقْتِ الْهَبِیْهِ السَّامِیْنَ اِلٰی كَرِیْمِ
مَارِجَعُوا اِلٰی دِیْنِكُمْ وَمَا حَتَّذِ الْاَرْسُولُ فَدَخَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۚ اَفَاِنْ مَاتَ اَوْ قُتِلَ كَعَدِ
اَنْفَلَبْتُمْ عَلٰی اَعْقَابِكُمْ رَجَعْتُمْ اِلٰی الْاَشْوَ وَالْحَمْلَةِ الْاُخْرٰی مَحَلُّ الْاَسْتِغْفَامِ الْاَنْكَرٰی اِیْ مَالِ
مَعْنٰی الْاَنْزَعُوا وَمَنْ یَنْقَلِبْ عَلٰی عَقْبِیْهِ فَلَنْ یُضْرَّ لِلَّهِ شَیْئًا ۚ وَالْمُحْسِنُ یُجْزِی ۚ وَسَیَجْزِی اللَّهُ الشَّكِرِیْنَ ۚ
سَانِیَاتٍ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللَّهِ ۚ لِمَنْ لَمْ یُفَضِّلْهُ كِتَابًا مَسْزُورًا ۚ كَسَبَ اللَّهُ مُوَجَّلًا مَسْزُورًا
وَلَا یَاخُذُ بِهِ الْاُخْرٰی ۚ وَالْمُحْسِنُ یُجْزِی ۚ لَمْ یُضْرَ الْمَوْتُ وَالْمَوْتُ لَمْ یُضْرَ الْاُخْرٰی ۚ وَمَنْ یُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْیَا اِیْ حَرَامِ
مَسْزُورًا ۚ وَمَنْ یُرِدْ ثَوَابَ الْاُخْرٰی ۚ وَمَنْ یُرِدْ ثَوَابَ الْاُخْرٰی ۚ تُوْبَتِ مِنْهَا اِیْ مَالِ
وَسَیَجْزِی الشَّكِرِیْنَ ۚ وَكَایْنَ كَمْ قَوْمٍ قَتَلُوْا نَفْسَیْهِمْ وَفِی قِرَآءَةِ قَاتِلِیْ وَالْمُسَافِعِیْ مَسْزُورًا
مَسْزُورًا ۚ رَبِّیُّوْنَ كَثِیْرٌ خُضِعَ الْاُخْرٰی قَسَا وَهَمُّوْا حَسْبًا لِمَا صَاحَبَهُمْ فِی سَبِیْلِ اللَّهِ ۚ مَالِ الْحَرَامِ ۚ
اِمَانِیْهِمْ وَاصْحَابِهِ ۚ وَمَا صَعَّقُوْا اِسْمَ الْاُخْرٰی ۚ وَمَا اسْتَكَانُوا خُضِعَ الْعَذَابُ ۚ كَمَا عَذَّبَهُ حَیْنَ
قَتَلَ النَّبِیُّ مَسْزُورًا ۚ وَكَایْنَ كَمْ قَوْمٍ قَتَلُوْا نَفْسَیْهِمْ وَفِی قِرَآءَةِ قَاتِلِیْ وَالْمُسَافِعِیْ مَسْزُورًا
مَسْزُورًا ۚ مَعْ سَابِیْهِمْ وَصَبْرِهِ ۚ اِلَّا اَنْ قَالُوْا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَاِسْرَافَنَا ۚ اِنَّا كَانُوْا
فِیْ اَمْرِیْ ۚ اِنْدَانِیْ ۚ مَالِ اِمَانِیْهِمْ لَمْ یُضْرَ الْاُخْرٰی ۚ وَكَایْنَ كَمْ قَوْمٍ قَتَلُوْا نَفْسَیْهِمْ وَفِی قِرَآءَةِ قَاتِلِیْ وَالْمُسَافِعِیْ
وَالْمُسَافِعِیْ ۚ فَاتَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْیَا الْاُخْرٰی ۚ وَكَایْنَ كَمْ قَوْمٍ قَتَلُوْا نَفْسَیْهِمْ وَفِی قِرَآءَةِ قَاتِلِیْ وَالْمُسَافِعِیْ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِیْ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۚ وَاللَّهُ یُجِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ ۚ

ترجمہ: اور آئندہ آیت صحابہ کے بارے میں اس وقت نازل ہوئی جب یہ بات مشہور ہوئی کہ محمد ﷺ شہید کر دیئے گئے، اور صحابہ (مخلصین) سے منافقین نے کہا اب جب کہ محمد ﷺ قتل کر دیئے گئے تو اپنے (سابق) دین کی طرف پلٹ جاؤ۔ تو (وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولُ الْخ) نازل ہوئی۔ اور محمد تو بس ایک رسول ہیں، اور ان سے پہلے اور بھی رسول گزر چکے ہیں سو اگر یہ وفات پا جائیں یا قتل ہو جائیں تو کیا تم اگلے پاؤں واپس چلے جاؤ گے؟ یعنی کفر کی طرف پلٹ جاؤ گے؟ اور آخری جملہ استفہام انکاری کے محل میں ہے۔ یعنی وہ موجود نہیں تھے (کہ اس کی موت کی وجہ سے) تم پلٹ جاؤ اور جو کوئی اگلے پاؤں (کفر کی طرف) پلٹ جائے گا تو وہ اللہ کا بچہ بھی نقصان نہ کرے گا بلکہ خود اپنا نقصان کرے گا۔ اور اللہ مقرر کرے گا۔ اور اللہ مقرر وہ وقت پر قضائے الہی کے بغیر مر جائے (کتاباً) مصدر ہے یعنی اللہ نے موت کا وقت مقرر رکھ دیا ہے۔ موت نہ مقدم ہوتی ہے اور نہ مؤخر پھر تم کیوں ہمت ہار گئے؟ ہمت کا بارنا موت کو نہیں مال سکتا، اور ثابت قدمی حیات کو ختم نہیں کر سکتی، اور جو شخص اپنے عمل سے دنیا کا فائدہ چاہتا ہے۔ یعنی دنیا کا صلہ چاہتا ہے تو ہم اس میں سے جو اس کی قسمت میں ہوتا ہے اس کو دیدیتے ہیں اور جو آخرت کا نفع چاہتا ہے تو ہم اس کو اس کا ثواب دیں گے اور ہم عقیقہ شکر گزاروں کو صلہ دیں گے اور کتنے ہی نبی قتل کیے جا چکے ہیں اور ایک قراءت قاتل ہے اور فاعل اس کی ضمیر ہے، کہ ان کے ساتھ میں بہت سے اللہ والے تھے۔ مَعْدُ، خبر ہے اور ربیبوں کثیر، اس کا مبتدا ہے۔ بڑی جماعت۔

دوسرا ترجمہ: اور بہت سے نبیوں کے ہم رکاب ہو کر بہت سے اللہ والے جہاد کر چکے ہیں۔ جو کچھ انہیں رزم اور ان کے انبیاء و اصحاب کا قتل اللہ کی راہ میں پیش آیا۔ اس سے نہ تو انہوں نے ہمت ہاری اور نہ وہ جہاد میں کمزور پڑے اور نہ وہ اپنے دشمن سے دے جیسا کہ تم نے کیا جب مشہور ہو گیا کہ آپ ﷺ شہید کر دیئے گئے۔ اور اللہ تعالیٰ مصیبتوں پر صبر کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے یعنی ان کو اجر دیتا ہے ان کے نبی کے قتل کے وقت ان کی ثابت قدمی اور صبر کے باوجود ان کی دعا، تو بس اتنی تھی کہ وہ دعا کرتے رہے کہ اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں کو اور ہمارے معاملہ میں ہماری زیادتیوں یعنی ہمارے حد سے تجاوز کرنے کو معاف کر دے یہ ظاہر کرنے کے لیے جو چہ ان کو پیش آیا ہے وہ ان کی بد امتالیوں کی وجہ سے ہے اور اپنی کس نفسی کو ظاہر کرنے کے لیے تھا۔ اور جہاد میں قوت دے کر ہم کو ثابت قدم رکھ اور ہم کو کافروں پر غالب و عطا فرما سو اللہ نے ان کی دنیا کا بھی عوض دیا یعنی نصرت اور غنیمت، اور آخرت کا بھی عہدہ بدلہ دیا۔ اور وہ جنت ہے، اور ثواب کا حسن، استحقاق سے بڑھ کر عطا کرنا ہے، اور اللہ نبیوں کا روں سے محبت رکھتا ہے۔

تحقیق و تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِی تَفْسِیْرِی فَوَائِد

قَوْلُهُ: الجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكاري. مطلب یہ ہے کہ اِن مَاتَ، پر جو مزہ استفہام، اُٹل ہے وہ دراصل اِنْقَلَبْتُمْ عَلٰی اَعْقَابِكُمْ۔ پر و اُٹل ہے اور یہی کُل استفہام ہے۔ ”اِنْقَلَبْتُمْ عَلٰی اَعْقَابِكُمْ اِنْ مَاتَ اَوْ قُبِلَ الْخ“ ای لا ینبغی منکم الانقلاب و الارتداد لان محمداً ﷺ مبلغٌ لَا مَعْبُودٌ۔ لہذا اب یہ اعتراض واقع نہیں ہوگا کہ موت اور قتل سے سوال کیا معنی؟

قَوْلُهُ: بقضائه، اذن کی تفسیر قضاء سے کر کے ایک سوال مقدر کا جواب دیا ہے۔

يَسْأَلُ: مَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ، سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی موت اس کے اختیار میں ہے اس لیے کہ موت کی نسبت نفس کی طرف کی گئی ہے۔

جَوَابُهُ: اذن بمعنی قضاء ہے۔

قَوْلُهُ: مصدر، یعنی کتاباً مفعول لہ نہیں ہے اس لیے کہ مفعول لہ کی صورت میں معنی درست نہیں۔ کتاباً مفعول مطلق برائے تاکید ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، تقدیر عبارت یہ ہے ”كَتَبَ الْمَوْتُ كِتَاباً مُّوَجَّلاً“ مؤجَّلاً کتاباً کی صفت ہے اور ابن عطیہ نے منصوب علی التمییز کہا ہے۔

قَوْلُهُ: جزاء، یہ ایک شبہ کا جواب ہے۔

شبہ: اس شبہ کا جواب ہے کہ ثواب کا اطلاق اجر دنیا پر نہیں ہوتا ثواب کا اطلاق تو اجر آخرت پر ہوتا ہے۔

جَوَابُهُ: کا حاصل یہ ہے کہ ثواب بمعنی جزاء ہے جس کا اطلاق اجر آخرت اور صلہ دنیا دونوں پر ہوتا ہے۔ خاص بول کر عام مراد ہے۔

قَوْلُهُ: فیهما، کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ ثواب کی اضافت دنیا کی طرف اضافت مظهر وف الی الطرف ہے۔ لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا ہے کہ دنیا ثواب کا نہ فاعل ہے اور نہ مفعول لہذا ثواب کی اضافت دنیا کی طرف کیا معنی؟

جَوَابُهُ: بعض نسخوں میں جزاء منہا کے بجائے جزاء فیهما ہے جو زیادہ صحیح ہے مذکورہ تشریح جزاء فیهما کے نسخہ کے مطابق کی گئی ہے۔

قَوْلُهُ: کما ین، یہ دراصل اِیُّ تھا، اس پر کاف تشبیہ داخل کیا، نون توین ہے خلاف قیاس اس کو باقی رکھا ہے، کما ین بمعنی کم خبر یہ برائے تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: معاً، خبر مقدم ہے اور ربیبون، مبتداء، موخر ہے، مبتداء خبر مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے۔

قَوْلُهُ: وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ اِلَّا اَنْ قَالُوْا الْخ، قَوْلُهُمْ، کما ین کی خبر مقدم اور اَنْ قَالُوْا بتاویل مصدر ہو کر کما ین کا اسم مؤخر

ہے، ابن کثیر اور عاصم رحمۃ اللہ علیہما نے "قَوْلُهُمْ" کو کان کے اسم ہونے کی وجہ سے مرفوع پڑھا ہے اس صورت میں "اَنْ" قالوا " کان کی خبر ہوگی۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الاعتقَاب: جمع عقب، ایڑی، اٹنے پاؤں واپس ہونا، راہ فرار اختیار کرنا، قصر موصوف علی الصفہ: فی اللُّغَةِ: الحبس، وفی الاصلاح تخصیص احد الامور علی الآخر ونقبة عما عداہ: وهو یقع للموصوف علی الصفۃ وبالعکس، والآیۃ من النوع الاول، ای قصر الموصوف علی الصفۃ بالاضافۃ۔ یعنی محمد ﷺ صفت رسالت پر ہی مقصور ہیں موت کی طرف متعدی نہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کو بعد عن الہدایہ سمجھتے تھے اور آپ کی جدائی کو امر عظیم سمجھتے تھے تو گویا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے آپ کے لیے دو وصف ثابت کیے، الرسالۃ، وعدم الہدایہ، پھر تخصیص کے ذریعہ وصف رسالت پر مقصور کر دیا۔

قَوْلُهُ: رَبُّیُّونَ۔ اللہ والے۔ خدا پرست، بڑا رول، جماعتیں، یہ ربی کی جمع ہے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے معنی جماعتوں کے کیے ہیں۔ بقول قاضی بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ ربیۃ کی طرف بطور مبالغہ منسوب ہے جس کے معنی جماعت کے ہیں، حضرات ابن عباس رحمہ اللہ تعالیٰ، مجاہد اور قتادہ نے ربیون کثیر، کے معنی جماعت کثیر، بیان کیے ہیں، صاحب جلالین نے بھی جموع کثیر، کہہ کر اسی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے، کئی کا قول ہے کہ ربیۃ دس بڑا رکا ہوتا ہے۔

(لغات القرآن، ملخصاً)

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

وما محمد الا رسولٌ، محمد (ﷺ)، نام مبارک قرآن میں پہلی مرتبہ آیا ہے، اس کے لفظی معنی ہیں وہ شخص جس کی مدح بہت زیادہ دی جا رہی جائے۔ یا جو صفات حسنہ کا مجموعہ ہو۔ آپ ﷺ کی بعثت سے قبل اس نام کا رواج بہت کم تھا۔ امام ابو نعیم محمد بن حبیب بغدادی المتوفی ۳۳۵ھ نے کُلِّ سات آدمیوں کے نام گنائے ہیں۔ (کتاب المستدرک، بحوالہ ماجدی) ان میں سے ایک شخص محمد بن سفیان بن عیاض کی بیعت سے پہلے ایک شامی راہب سے یہ سن کر کہ آئندہ پیغمبر کا نام محمد ہوگا یہ نام اپنے لڑکے کا رکھ دیا۔

کان سفیان اُمی الشام فنزل علی راہب فاعجبہ ففصاحتہ وعقلہ فسأل الراہب عن نسبہ فانسب له الی مضر فقال له اما الله یبعث فی العرب نبی یقال له محمد فسمی سفیان ابنہ محمداً۔ (ماجدی)

محمد ﷺ صرف رسول ہیں، یعنی ان کا امتیاز نبی وصف رسالت ہی ہے یہ نہیں کہ وہ بشری خصوصیات سے بالاتر اور خدائی صفات سے متصف ہوں کہ انہیں موت سے دو چار ہونا نہ پڑے۔

جنگ احد کی شکست کے اسباب میں سے ایک یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بارے میں کافروں نے یہ افواہ اڑائی کہ محمد قتل کر دیئے گئے۔ اس کی صورت یہ ہوئی کہ ابن قمیہ نے رسول اللہ ﷺ کو ایک پتھر مارا جس کی وجہ سے آپ کی ربائی مبارک (آگے کے چار دانت) شہید ہو گئے۔ اور قتل کرنے کے لیے آگے بڑھا تو مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کا دفاع کیا اور بنی صاحب الزبایہ (پہچم بردار) تھے ابن قمیہ نے حضرت مصعب بن عمیر کو شہید کر دیا اور وہ سمجھا کہ رسول اللہ ﷺ مقتول ہوئے تو اس نے شور مچا دیا "قَتَلْتُ مُحَمَّدًا" اور کہا یہ ہے کہ شیطان نے شور مچا دیا کہ محمد قتل کر دیئے گئے۔ یہ خبر آنافانا مشہور ہو گئی۔ اس خبر کو سن کر مسلمانوں میں بددلی اور کرم بختی پیدا ہو گئی اور لڑائی سے پیچھے ہٹنے لگے۔ جس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ نبی ﷺ کا کافروں کے ہاتھوں قتل ہو جانا یا ان کا موت سے دو چار ہو جانا کوئی نئی بات نہیں ہے پیچھے انبیاء بھی موت اور قتل سے دو چار ہو چکے ہیں، آپ ﷺ بھی بالفرض اگر اس سے دو چار ہو جائیں تو کیا تم اس دین نبی سے پھر جاؤ گے؟ یاد رکھو جو پتھر جائے گا وہ اپنا ہی نقصان کرے گا۔ نبی کریم ﷺ کے سامنے وفات کے وقت جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث جذبات میں وفات نبوی کا انکار کر رہے تھے تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نہایت حکمت سے کام لے کر منبر رسول ﷺ کے پہلو میں کھڑے ہو کر انہی آیات کی تلاوت کی جس سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ متاثر بھی ہوئے اور انہیں محسوس ہوا کہ یہ آیات الہی (بھی نازل ہوئی ہیں)۔

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ (الآیہ) یہ کمزوری اور بزدلی کا مظاہرہ کرنے والوں کے حوصلوں میں اضافہ کرنے کے لیے کہا جاتا ہے کہ موت تو اپنے وقت پر آ کر ہی رہے گی، پھر بھاگنے یا بزدلی دکھانے سے کیا فائدہ؟ اسی طرح دنیا طلب کرنے سے بقدر قسمت تو دنیا مل جاتی ہے لیکن آخرت میں کچھ ٹھیک لگنے لگے گا، اس کے برعکس آخرت کے طالبوں کو آخرت میں اخروی نعمتیں تو ملیں گی بنی دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ انہیں نعمتیں عطا فرمائے گا۔ آگے مزید حوصلہ افزائی کے لیے پیچھے انبیاء جنہوں نے اور ان کے پیروکاروں کے صبر و استقامت کی مثالیں بیان فرمائیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ طِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَسْأَلُوكُمُوهُ يَرْدُّكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ إِلَى الْكُفْرِ فَتَسْتَلَبُوا خَيْرِينَ ۚ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ۖ فَاخْذُوا زِينَتَكُمْ ۚ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ۚ وَهُوَ غَفُورٌ ذُو نُورٍ ۖ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ۚ يَسْكُنُونَ فِي الْعَيْنِ وَخِمْبِ الْخَوْفِ وَقَدْ غَرَبُوا بَعْدَ إِزْجَاهِ ۚ مِنْ أَحَدٍ عَلَى الْغُرُودِ وَاسْتِصْغَالَ السُّنَسْبِ فَرُغُوا وَلَمْ يَرْجِعُوا ۚ بِمَا أَشْرَكُوا ۚ بِسَبَبِ إِشْرَاكِهِمْ ۚ بِأَنَّ اللَّهَ مَلَكٌ يَزِيلُ بِهِ سُلْطَانًا ۚ خَذُوا عَلَىٰ عِبَادَتِهِ وَلَبِ الْأَشْنَابِ ۚ وَمَا وَهُمْ إِلَّا نَارٌ ۚ وَيَسْأَلُ مَنَاقِبَ الظَّالِمِينَ ۚ الْكَافِرِينَ ۚ وَلَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ وَعْدَهُ ۚ إِنَّمَا كُنْتُمْ تَحْسَبُونَهُمْ تَشْتَكُونَ بِهِ بِإِذْنِهِ ۚ بِأَنَّ اللَّهَ حَتَّىٰ إِذَا فُتِنْتُمْ جِئْتُمْ بِهِ عَنِ الْفِتْنِ ۚ وَتَنَزَّعْتُمْ خِلَافَهُ ۚ فِي الْأَمْرِ ۚ أَيْ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۚ وَعَصَيْتُمْ أَمْرًا فَكَرِهْتُمْ أَنْتُمْ كَرِهْتُمْ الْعَنِيمَةَ ۚ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ اللَّهُ مَا تَحِبُّونَ ۚ مِنْ النَّصْرِ

[illegible]

ترجمہ: ایمان والو! ستم کافروں کی باتیں مانو گے تو وہ تم کو تمہاری ایسیوں کے بل غمخیزی کی طرف بلادیں گے۔ (یعنی مرتد بنادیں گے) اور تم زبان کاروں میں ہو جاؤ گے جلد اللہ ہی تمہارا مددگار سے اور وہی تمہارا بہترین مددگار سے لہذا اس کی

اطاعت کرو نہ کہ دوسروں کی۔ ہم عقرب کا فروں کے دلوں میں رعب ڈال دیں گے (رعب) مین کے سکون اور ختم کے ساتھ ہے یعنی خوف۔ اُحد سے پلٹنے کے بعد انہوں نے (احد) واپس آنے اور مسلمانوں کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے کا عزم کیا تھا مگر مرعوب ہو گئے جس کی وجہ سے واپس نہیں آئے اللہ کے ساتھ ان چیزوں کو شریک کرنے کی وجہ سے جن کے بارے میں ان کی عبادت پر (اللہ نے) کوئی دلیل نہیں اتاری اور وہ بت ہیں۔ ان کا ٹھکانہ جہنم ہے۔ اور ظالموں کا فروں کا یہ برا ٹھکانہ ہے اور یقیناً اللہ نے تم سے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا جب کہ تم انہیں اس کے حکم سے قتل کر رہے تھے یہاں تک کہ جب تم نے قتال سے پست ہمتی دھائی اور معاملہ میں اختلاف کرنے لگے یعنی پہاڑ کی گھاٹی میں نبی کریم ﷺ کے حکم کے مطابق تیر اندازی کے لیے رہنے کے بارے میں اختلاف کرنے لگے۔ چنانچہ بعض لوگوں نے کہا ہم جاتے ہیں اس لیے کہ ہمارے ساتھی کامیاب ہو گئے، اور بعض نے کہا ہم نبی کے حکم کی خلاف ورزی نہیں کریں گے۔ اور تم نے نافرمانی کی، مال غنیمت کی طلب میں مرکز کوچھوڑ دیا۔ بعد اس کے کہ اللہ نے تم کو تمہاری محبوب چیز (یعنی) نصرت دکھادی اور جواب اذا (مخوف ہے) جس پر اس کا قتل دلائت کرتا ہے (اور وہ جواب) مَنَعَكُمْ نَصْرَهُ ہے تم میں سے بعض دنیا چاہتے تھے تو انہوں نے مال غنیمت کے لیے مرکز کوچھوڑ دیا۔ اور بعض کا ارادہ آخرت کا تھا تو اس مقام پر ڈرے تھے حتیٰ کہ شہید کر دیئے گئے جیسا کہ عبداللہ بن جبیر اور ان کے ساتھی پھر تم کو کافروں سے شکست کے ساتھ پھیر دیا اذا کے جواب مقدر (مَنَعَكُمْ نَصْرَهُ) پر عطف ہے، تاکہ تمہیں آزمائے جس کے نتیجے میں فطرس غیر فطرس سے ممتاز ہو جائے۔ اور بلاشبہ اللہ نے تمہارے جرم کو معاف کر دیا اور اللہ تعالیٰ مومنین پر غفور و رحیم ہے ذریعہ فضل کرنے والا ہے اس وقت کو یاد کرو کہ جب تم میدان سے بھاگے چلے جا رہے تھے اور کسی کی طرف مڑ کر بھی نہ دیکھتے تھے اور (اللہ کے) رسول تمہیں تمہارے پیچھے سے آواز دے رہے تھے فرما رہے تھے۔ اے اللہ کے بندو! میری طرف آؤ۔ اے اللہ کے بندو! میری طرف آؤ۔ تو تمہیں غم پر غم پہنچا اپنی غم بزمیت کی وجہ سے (اور دوسرا) غم تمہارے رسول کی خلاف ورزی کرنے کی وجہ سے اور کہا گیا ہے کہ باء، بمعنی جلی، ہے یعنی فوت غنیمت پر مزید غم تاکہ تم رنجیدہ نہ ہو اس پر جو تمہارے ہاتھ سے نکل گئی اور وہ مال غنیمت ہے اور نہ اس پر جو تم کو قتل و بزمیت پیش آئی۔ (اس صورت میں) لَکِنَّا لَا تَتْلُوکَ عَفَا عَنکُمْ، ہے۔ وگہ۔ یا اس کا تعلق اثابکم سے ہے۔ تو اس صورت میں، لا، زندہ ہوگا۔ اور اللہ تمہارے کاموں سے خبردار ہے۔ پھر اس نے اس غم کے بعد تم پر راحت کی نیند نازل کی نَعَامًا اَمْنًا سے بدل ہے جو تم میں سے ایک جماعت پر چھائی بیغشی بیاہ اور قاء کے ساتھ ہے اور وہ مومن تھے۔ کہ وہ (اپنی) دھالوں کے نیچے (نیند کے) جھونکے مار رہے تھے اور تلواریں (ان کے ہاتھوں) سے گر کر پڑتی تھیں۔ اور ایک جماعت وہ تھی کہ اسے اپنی جانوں کی پڑی تھی یعنی وہ غم میں مبتلا تھے انہیں تو صرف اپنی جان بچانے کی فکر تھی نہ نبی ﷺ کی پڑی تھی اور نہ اصحاب نبی کی، چنانچہ ان کو نیند نہیں آئی اور وہ منافق تھے، وہ اللہ کے ساتھ ناحق جہالت بھری بدگمانیاں کر رہے تھے بایں طور کہ انہوں نے یقین کر لیا تھا کہ نبی قتل کر دیئے گئے یا ان کی مدد نہ کی جائے گی۔ (اور) کہہ رہے تھے کہ جس نصرت کا ہم سے وعدہ کیا گیا تھا اس میں سے کچھ نہیں ہے (دوسرا ترجمہ) کہ ہمارا کچھ اختیار چلتا ہے؟، ہن، زندہ

ہے آپ کہہ دیجئے ان سے کہ اختیار تو سارا کا سارا اللہ کا ہے، کھلے۔ نصب کے ساتھ تاکید کے لیے ہے اور رفع کے ساتھ مہتمدا ہے جس کی خبر اللہ ہے، یعنی ہم تو صرف اللہ کا ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے یہ لوگ اپنے دلوں کے بھید آپ کو نہیں بتاتے کہتے ہیں کہ یہ ماقبل کا بیان ہے کہ اگر ہمیں کچھ بھی اختیار ہوتا تو ہم یہاں قتل نہ کیے جاتے۔ یعنی اگر ہم کو اختیار ہوتا (یعنی اگر ہماری بات چلتی) تو ہم (مدینہ) سے نہ نکلے تو قتل بھی نہ کیے جاتے، لیکن ہم کو زبردستی یہاں لایا گیا، آپ ان سے کہہ دیجئے اگر تم اپنے گھروں میں بھی جوتے تو تم میں سے جس کی قسمت میں قتل ہونا لکھا ہوا تھا تو وہ قتل کی طرف نکل کھڑے ہوتے، اور قتل کیے جاتے، (یعنی) تم میں سے اللہ نے جس کے قتل کا منصوبہ کر دیا، ان کا (گھر) میں بیٹھ رہنا ان کو نہ بچا سکتا اس لیے کہ تقدیر الہی الامحالا نافذ ہو کر رہتی ہے۔ اور احد میں اس کو جو کرنا تھا وہ کیا۔ (اور یہ سب اسی لیے ہوا) کہ اللہ تمہارے سینوں میں جو اخلاص وفاق ہے اس کی آزمائش کرے اور تاکا کہ جو کچھ تمہارے دلوں میں ہے اسے صاف کرے (ممتاز کرے) اور اللہ سینوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے۔ یعنی دلوں میں جو کچھ ہے وہ اس سے مخفی نہیں۔ اور آزمائش تو صرف اس لیے ہے کہ لوگوں پر ظاہر کرے۔ یقیناً تم میں سے جو لوگ دونوں جماعتوں کے مقابلہ کے وقت احد میں قتال سے بچے گئے تھے (دونوں جماعتوں سے مراد) مسلمانوں اور کافروں کی جماعتیں ہیں اور بارہ افراد کے علاوہ سب مسلمان پیٹ گئے تھے۔ ان لوگوں کو ان کے بخش کرے تو ان کی وجہ سے شیطان نے دوسرے کے ذریعہ پھسلا دیا اور (۱۰) کر تو (آپ ﷺ) کے حکم کی خلاف ورزی تھی لیکن اللہ تعالیٰ نے انہیں یقیناً معاف کر دیا بلاشبہ اللہ تعالیٰ مومنین کو معاف کرنے والے اور حلیم ہیں (یعنی) کافرانوں سے مواخذہ میں جلدی نہ کرنے والے ہیں۔

حَقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْمِيَةٍ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: بِسَبَبِ الشُّرَاكِهْمُ اس میں اشارہ ہے کہ، بسما میں باسببیدہ اور ما مصدر یہ ہے، لہذا اس کو عائد کی ضرورت نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: هِيَ، مخصوص بالذم ہے۔

قَوْلُهُ: تَحْسَبُوْنَهُمْ اَي تَقْدُلُوْهُمْ یہ حسّ بخس (ان) سے مشتق ہے اس وقت بولتے ہیں جب جس کو باطل گرد۔ اور جس قتل سے باطل ہوتی ہے مزموم بول کر ازمہ مراد ہے۔ قال جریر۔

تَحْسَبُوْهُمْ السُّيُوفُ كَمَا تَسَامِي عَرِيْقُ النَّارِ فِي الْاَجْمِ الْحَصِيْدِ

قَوْلُهُ: جَوَابِ اِذَا، دل علیہ ماقبلہ، یعنی اِذَا کا جواب ماقبل میں مذکور نہیں ہے کہ جزا کا شرط پر مقدم ہونا لازم آنے لاء مقدر ہے جس پر ماقبل والے کرتا ہے اور وہ وال "لَقَدْ صَدَّقَ كُمْ اللّٰهُ" ہے اور مدلول جو کہ مقدر ہے ہے "منعکم نصرہ" ہے جیسا کہ صاحب جلالین نے ظاہر فرما دیا ہے۔

قَوْلٌ: عطف علی جواب اذا المقدر، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ صَرْفُکُمْ، کا عطف اذا کے جواب مقدر پر ہے اس لیے کہ اس کا ماقبل مضارع ہے اور صَرْفُکُمْ، ماضی ہے لہذا، قبل پر عطف نہیں ہو سکتا۔

قَوْلٌ: مِنْ وَرَائِکُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ فی معنی میں ہے۔

قَوْلٌ: متعلق بَعَثَاوَابَا بَکُمْ فلا زائدہ اکر لکھلا کا تعلق عفا سے مانا جائے تو انا یا یہ غیر زائدہ ہوگا۔ یعنی تم کو ہزیمت کے ذریعہ غم دیا تاکہ تم مال غنیمت کے فوت ہونے پر پیچیدہ نہ ہو۔

قَوْلٌ: وَلَا مَا أَصَابَکُمْ، لازائدہ ہے۔ (حمل)

قَوْلٌ: اَمْنَةً مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور نَعَّاسًا اس سے بدل ہے۔

قَوْلٌ: الْجَحْفُ، بفتح حین، جُحْفَةٌ، کی جمع ہے؛ بمعنی ڈھال (سپر)۔

قَوْلٌ: ظَنَّا غَيْرَ الظَّنِّ الحق اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ”غیر الحق“ محذوف کی صفت ہے جو کہ بَطْنٌ کا مفعول مطلق ہے۔ الظَّنُّ کو مقدر ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ غیبی مفعول یہ نہیں ہے اس لیے کہ اگر اس سے مفعول یہ مراد ہوتا تو الظن کے بجائے الامر یا الشئ مقدر مانا جاتا۔

قَوْلٌ: اِیْ كَظُنِّ اس میں اشارہ ہے کہ ظن منصوب بزعم الخافض ہے۔

قَوْلٌ: اَزَلَّہُمْ اس سے اشارہ کر دیا کہ استعمال بمعنی افعال ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

تَضَعْدُونَ، بضم التاء، (افعال) مضارع جمع مذکر حاضر۔ تم چڑھے چلے جا رہے تھے، تم دور جا رہے تھے، تَلَوْنَ، لئی، سے جمع مذکر حاضر اس کے صلہ میں جب علی، آتا ہے تو اس کے معنی دوسرے کی طرف مڑنا، متوجہ ہونا۔ فَلَاؤُ لَا يَلَوْنِ علی اَحَدٍ (فلاں کسی کی طرف مڑ کر بھی نہیں دیکھتا) سخت ہزیمت کے موقع پر استعمال ہوتا ہے۔ اِذْ تَضَعْدُونَ وَلَا تَلَوْنَ عَلٰی اَحَدٍ۔ جب تم بھاگ بھاگ چلے جا رہے تھے اور کسی کی طرف مڑ کر بھی نہ دیکھتے تھے۔ یہ اسی سخت ہزیمت کے موقع پر استعمال ہوا ہے۔

الکناية: فقد کفی بالمضاجع عن المصارع۔ یعنی خواب کا وہ قتل کی طرف کنایہ ہے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

غزوہٴ اُحد میں مسلمانوں کو عارضی شکست اور رسول اللہ ﷺ کی وفات کی افواہ گرم ہونے پر منافقین نے جب جنگ کا پانسہ پلٹتے دیکھا تو ان کو شرات کا موقع مل گیا، مسلمانوں سے کہنے لگے محمد اگر واقعی نبی ہوتے تو شکست کیوں کھاتے؟ یہ تو

دوسرے انسانوں کی طرح ایک معمولی انسان ہیں آج فتح ہے تو کل شکست، خدا کی جس نصرت و حمایت کا انہوں نے یقین دار رکھا تھا وہ محض ایک ڈھونگ تھا اور جب آپ ہی نہ رہے تو ہم اپنا دین ہی کیوں نہ اختیار کر لیں جس سے سارے جھڑے ختم ہو جائیں، ان باتوں سے منافقین کی خباثت اور ان کا مسلمانوں کا بدخواہ ہونا ظاہر ہے۔ اس لیے اس آیت میں مسلمانوں کو ہدایت کی گئی ہے کہ ان دشمنوں کی بات پر کان نہ لگائیں ان کو اپنے کسی مشورہ میں شریک نہ کریں۔

کچھ سی آیت میں اللہ والوں کا اہتمام کرنے کی ہدایت تھی اس میں منافقین اور مخالفین اسلام کے مشورہ پر عمل نہ کرنے اور ان سے بچتے رہنے کی ہدایت ہے۔

سَلَفِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ (الآية) دشمنانِ دین کے دلوں میں القابِ رعب کی یہ واضح مثال تاریخ کے صفحات میں یوں محفوظ ہے کہ معرکہ احد میں جب آخری فتحِ بظاہر مشرکینِ مکہ کو ہو گئی تھی۔ اب قدرتی نتیجہ یہ نکلتا تھا کہ وہ لوگ وہیں سے شہرِ مدینہ پر چڑھ دیتے، لیکن انہیں اس کی ہمت نہ پڑی، اور بالآخر کسی ظاہری سبب کے مکہ کی طرف واپس لوٹ گئے، پھر جب کچھ راستہ طے کر چکے تو اپنی حماقت پر انھیں گھٹنے لگے کہ جب مسلمانوں کو شکست ہوئی چکی تھی تو اس وقت وہاں سے واپس آنا کوئی دانشمندی نہیں تھی۔ اور پھر مدینہ منورہ کی طرف واپسی کا ارادہ کیا تو اللہ نے ان کے دلوں پر ایسا رعب ڈالا کہ مدینہ کی طرف بڑھنے کی ہمت نہ ہوئی۔ کسی راہ گیر کو کچھ مال دے کر اس بات پر راضی کر لیا کہ تم مدینہ جا کر مسلمانوں کو ذرا دے دو وہ پھر لوٹ کر واپس آ رہے ہیں، یہاں سے سارا واقعہ آنحضرت ﷺ کو بذراہِ وقی معلوم ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ ان کے تعاقب کے لیے مقتدر ہوا، اللہ سبک پہنچے مکہ پہنچے جہاں چکے تھے یہ آیت اسی واقعہ کے متعلق نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَتَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا أَيُّ الْمُسْلِمِينَ وَقَالُوا لَإِخْوَانُهُمْ أَيُّ شَانِهِ إِذَا صَبَرُوا سَافَرُوا
فِي الْأَرْضِ فَسَافَرُوا أَوْ كَانُوا عَزَى حَتَّى عَارَضْتُمُوهُ لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا تَوَلَّوْا قَالُوا أَيُّ لَتَقُولُوا كَقَوْلِهِمْ
لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ انْقُولُ فِي عَاقِبَةِ أَمْرِهِ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يَتَّبِعُ وَيُمِيتُ وَلَا يَنْفَعُ عِشْرُونَ فَغُود
وَاللَّهُ بِمَا عَمَلُونَ بَالٍ وَالْيَاءُ وَالْيَاءُ بِصَيْرٍ فِي حَرْفَيْهِ لَمْ يَكُنْ فِيهِ وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيُّ الْحَبَدِ
أَوْ مَثَرٍ بِضَمِّهِ وَكَتَبْنَا مِنْ مَاتَ بِخَوَاتِمِهَا أَيْ كَتَبْنَا الْخَوَاتِمَ فِيهِ لَمْغْفِرَةٍ كَاتِبَةٍ مِنَ اللَّهِ لَمَنْ كُنْ
وَرَحْمَةً مِنْهُ لَكُمْ عَلَى ذُنُوبِكُمْ وَالْيَاءُ وَمِنْ خَوَاتِمِهَا حَوَاتِ الْفَسَمِ وَبِوَلَّى مَوْضِعَ الْفَعْلِ مُتَدَا حَرْفًا
خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ٢٠ مِنَ الدُّنْيَا بِالنَّاءِ وَالْيَاءُ وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مُثَمَّرٌ بِالْوَجْهِ أَوْ قُوتٌ فِي الْحَبَدِ أَوْ غَيْرِ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ تَحْشَرُونَ ٢١ فِي الْآخِرَةِ لَمْ يَكُنْ فِيهِمَا نَارُ الدَّائِمَةِ رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ وَلَيْتَ بِمَسْحَدِ لَهُمْ
أَيُّ سَبَلَتِ الْخَلَائِقُ إِذْ خَافَتُكَ وَلَوْ كُنْتَ قَطًّا سِى الْخَلْقِ عَلِيطُ الْقَلْبِ حَامِيًا فَغَضِبْتَ لَهَبٍ لَانْقَضُوا
فَنَزَلُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنَّا عَنَّا مَا تَوَدَّ وَاسْتَغْفِرُ لَهُمْ ذُنُوبَهُمْ حَتَّى اغْفِرَ لَهُمْ وَشَاوَهُمْ لَمْ يَكُنْ
أَرَاءَهُ فِي الْأَمْرِ أَيُّ شَانِهِ مِنَ الْحَرْبِ وَغَيْرِهِ تَقْطِيبًا لِقَوْلِهِمْ وَلَيْسَتْ لَكَ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

﴿مَرْمِمْ﴾

کثیر المشاورۃ نہیہ **فَاِذَا عَزَمْتَ عَلٰی اَمْرٍ مِّنْهُ فَاِذْ يَدْعُوُ الْمَشَاوِرَ** فَوَكَّلْ عَلٰی اللّٰهِ شَيْءًا لَا يُلَاقِيكَ **۝۱۰**
اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ ۝۱۱ **عَلَيْهِ اِنْ يَتَضَرَّكُمُ اللّٰهُ** عَسٰی عَذُوْبُكُمْ كَيْوْمَ يَذُوْ **فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَاِنْ يَخْذَلْكُمْ** يَزِدْ
 تَضَرَّكُمْ كَيْوْمَ اَحَدٍ **فَمَنْ ذَا الَّذِي يَتَضَرَّكُمْ مِنْۢ بَعْدِهِ** اِیْ بَعْدَ خُدَا لَا هٰی لَا تَضَرَّكُمْ وَعَلٰی اللّٰهِ دَعْوُهُ
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝۱۲ **وَنَزَلَ اِلَیْهِ فَتَنَّهُ فَمِیْضًا يَذُوْ** فَتَنَ النَّاسَ لَعَلَّ النَّاسَ يَفْقَهُوْنَ **عَلٰی اللّٰهِ**
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخذنا وَمَا كَانَ يَنْتَعٰی **لِيَّبٰی اَنْ يَّعْلٰی** يَحْضُرُ بِي الْعُقُوبَةُ فَلَا تُخْشَوْنَهُ ذٰلِكَ وَفِي قِرَآءَةِ الْقُرْآنِ
 لَتَسْمَعُوْا اِیْ يَنْسَبُ اِلَى الْجَعْلِ وَمَنْ يَّعْلٰی يٰۤاَتِ بِمَا عَمِلَ **يَوْمَ الْقِيَمَةِ** خَالِدًا عَلٰی عُنُقِهِ ثُمَّ تَوَفٰی كُلُّ نَفْسٍ
 اَنْفُسًا وَغِيْرَهُ خَرَا **مَا كَسَبَتْ** تَحْمِلَتْ **وَهُمْ لَا يَظُنُّوْنَ** ۝۱۳ **شَيْئًا اَقَمِ اَنْتَ رِضْوَانُ اللّٰهِ فَاطَاعَ** وَمَنْ عَلٰی
 كَسَنَ بَاءَ رَجَعَ **يَسْخَطُ مِنَ اللّٰهِ** يَعْصِيْهِ وَغُلُوْلُهُ وَمَا وَدَّ جَنَّتُمْ وَبَسَّ الْمَصِيْرُ ۝۱۴ **اَنْزَحَ بِیْ لَا هُمْ دَرَجَتٌ**
 اِیْ اَصْحَابُ دَرَجَتٍ عِنْدَ اللّٰهِ اِیْ مُخْتَلِفُو الْمَنْزِلِ فَلَمَّا اَتٰهُ رِضْوَانُهُ اَنْشَوْتَ وَنَسَبَ بِمَا يَسْخَطُهُ الْعَقْدُ
 وَاللّٰهُ يَصِيْرُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ۝۱۵ **فَيَجَازِيْهِمْ** لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ بَعَثَ فِيْهِمْ رَسُولًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ اِیْ عَرَبٌ
 مِنْهُمْ لِيُفْهَمُوْا اَعْلٰی وَيُفْرِقُوْا بَيْنَکُمْ وَلَا تَحْسَبُوْا بَيِّنًا عَلٰیهِمْ اَلَيْتَهُ الْقُرْآنَ وَزَكٰوَتُهُمْ تَضَرَّكُمُ مِنَ الدُّنْيَا
 وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتٰبُ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةُ السُّنَّةُ وَلَٰنْ يَحْتَمِلُ اِیْ اَنْفُسِهِمْ كَانُوْا مِنْ قَبْلِ اِیْ فَنَسَّ عَنْهُ لَقٰی صَلٰوَتُ مُمِيْنٍ
 اِیْ اَوَّلَمَّا اَصَابَتْكُمْ مُّصِیْبَةٌ بِاَحَدٍ فَقَالَ سَبْعِيْنَ مَلَكًا قَدْ اَصَبْتُمْ مِّثْلَهَا بِبَدَنٍ فَقَالَ سَبْعِيْنَ وَاسْتَرْسَعِيْنَ
 مِنْهُمْ قُلْتُمْ لَنُفَعِّلَنَّ اَنْفُسَنَا لَمَّا هٰذَا اَلْخُدَاوَانُ وَنَحْنُ مُسْتَعِيْنُوْنَ وَرَسُولُ اللّٰهِ فَتَنَ وَالْحُكْمَةُ الْاِخْرٰئِيَّةُ
 مَحَلَّ اَلِاسْتِفْهَامِ الْاِنْكَارِی قُلْ عَمَّ هُوَ مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِكُمْ لَآ تَكْفُرُ تَرَكْتُمْ اَمْرًا كَرِهْتُمْ فَجَدَلْتُمْ
اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝۱۶ **وَمِنَ النَّفْسِ وَمِنَعُهُ** وَقَدْ حَارَكْتُمْ بِخِلَافِكُمْ **وَمَا اَصَابَكُمْ يَوْمَ النَّفٰی الْجَمْعِيْنَ**
 بِاَحَدٍ فَيَاذِنِ اللّٰهُ اِرَادَةً **وَلْيَعْلَمَ اللّٰهُ عَمَّ ظُهُورُ الْمُؤْمِنِيْنَ** ۝۱۷ **حَقًّا وَلْيَعْلَمَ الَّذِيْنَ نَافَقُوْا** اَلَّذِيْنَ وَقِيلَ لَهُمْ
 اَنْصَرِفُوْا مِنْ اَمْتَلِ وَجْهِ عَبْدِ اللّٰهِ نَحْنُ اِیْ وَاصْحَابُهُ نَعَالُوْا قَاتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَلْعِدَاءُ اَوْ اَدْعُوْا حُدَا اَعْدَا
 يَكْتُمُوْنَ سَوَادُكُمْ اِنْ لَمْ تَخَافُوْا **قَالُوْا لَوْ عَلِمْنَا لَاحْسَ** وَمَا لَآ لَا تَتَّبِعُنَا قُلْ عَالِي كُدَيْتَا اَنْفُسِهِ
هُمْ اَلْكَفَرُ يَوْمَ اَقْرَبُ مِنْهُمْ اَلْاِيْمَانُ بِنَا اَنْصَرِفُوْا مِنْ خُدَا لَا يَمِيْنُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَكَانُوا قَتْلَ اَقْرَبِ اِیْ الْاِيْمَانِ
 مِنْ حَسَبِ اَلْغَايِرِ يَقُوْلُوْنَ يَا قَوْمَهُمْ مَا لَيْسَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ وَنَحْنُ عَلِمُوْا قَتْلًا لَمْ نَسْتَغْفِرْ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُوْنَ** ۝۱۸
 مِنَ السُّنْفِ اَلَّذِيْنَ بَدَلُ مِنَ اَلَّذِيْنَ قَتَلُوْا وَنَعَتْ **الَّذِيْنَ قَالُوْا اِلٰخْوَانُهُمْ فِي الدُّنْيَا** وَفِي قَدُوْا مِنْ
 اَلْجِهَادِ لَوْ اَطَاعُوْا اِیْ شُهَدَاءُ اَحِبَّاءُ اَوْ اَحْوَانٌ فِي السُّغُوْدِ مَا قَتَلُوْا قُلْ لَهُمْ **فَاَذْعَبُوا** اَذْعَبُوا عَنْ
 اَنْفُسِكُمْ الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝۱۹ **فِي اِنْ اَلْتَّعٰوِدُ لَيَسْجٰی** مِنْهُ وَنَزَلَ فِي الشُّهَدَاءِ وَالْحَسْبِ الَّذِيْنَ قَتَلُوْا
 بِالْاَتَّخَفِيْنَ وَالْاَتَّخَفِيْنَ فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ اِیْ لَاجِلِ ذِيْهِ اَمَوَاتًا بَلْ اَحْيَا عِنْدَ رَبِّهِمْ اَزْوَاجَهُمْ فِي حِرَاسٍ

صُورِ خَضِرٍ نَسْرُخٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْثُ نَمَاتٍ كَمَا وَدَّ فِي الْحَدِيثِ يُرْمَى قَوْلٌ ﴿يَا كَاذِبُونَ﴾ مِنْ شِمَارِ الْجَنَّةِ قَرِيبِينَ
 حُلٍّ مِنْ جَنَسٍ يَزْفُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَبِهِ يَسْتَكْبِرُونَ يَفْرَحُونَ بِالَّذِينَ لَا يُلْحِقُونَ بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ مِنْ
 اخْوَانِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ وَيُنَادِي مَنْ اَلَّذِينَ اِنْ اِي بَلِ الْاَقْوَمُ عَلَيْهِمْ اِي اَلَّذِينَ لَمْ يُلْحِقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ مِنْ
 اخْوَانِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿وَالَهُمْ حِزْبَتُونَ﴾ فِي الْاٰخِرَةِ الْمَعْنَى يَفْرَحُونَ بِأَنَّهُمْ وَفَرَحِهِمْ يَسْتَكْبِرُونَ بِعِمَّةٍ
 نَوَابٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ زِيَادَةٍ عَلَيْهِ وَإِنَّ سَالِحًا عَضًا عَلَى نَفْسِهِ وَانْكَسَرَ اسْتِغْنَاءُ اللَّهِ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ
 مِنْ بَآخِرِهِ.

ترجمہ:

اے ایمان والو! تم ان کافروں منفقوں کی سی باتیں نہ کرو جو اپنے بھائیوں کے بارے میں جب کہ وہ
 سفر میں ہوتے ہیں اور انتقال کر جاتے ہیں یا کہیں جہاد میں جاتے ہیں اور مقتول ہو جاتے ہیں۔ عَزَّوْی، غازی کی جمع ہے۔ کہتے
 ہیں اُمرؤہ ہمارے پاس ہوتے تو نہ مرتے اور نہ مارے جاتے یعنی ان کے جیسی بات مت کہو (یہ بات اس لیے ان کی زبان پر آئی
 تھی) تاکہ اللہ تعالیٰ اسے (یعنی) اس بات و آخر کار ان کے دلوں میں سبب حسرت بنادے۔ اللہ ہی جلاتا اور مارتا ہے۔ ہذا
 گھروں میں بیٹھ رہنا ان کو موت سے نہیں بچا سکتا۔ اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اسے خوب دیکھتا ہے تو اس کی وہ تم کو جزاء دے گا۔
 تا اور یہ کہ تم اللہ کے راستہ یعنی جہاد میں مارے جاؤ یا مر جائو تم کے خیمہ اور کسرہ کے ساتھ (اول) صات یموٹ
 سے اور (دوسرا) صات یمات (س) سے ہے یعنی تم کو اس میں موت آجائے، تو تمہارے گناہوں کے لیے اللہ کی مغفرت اور
 اس پر اس کی رحمت نہیں بہتر ہے۔ اس دنیا سے جس کو تم جمع کر رہے ہو تا اور یہ کہ تمہارے ساتھ لام اور اس کا مدخول جواب قسم ہے،
 اور وہ مقام فعل میں مبتدا ہے اور اس کی خبر (خَلِقُوا مِمَّا تَجْمَعُونَ) ہے اور اگر تم مر جاؤ یا جہاد وغیرہ میں مارے جاؤ (لنن) میں
 اہل دونوں صورتوں میں قہم ہے۔ تو تم ضرور اللہ ہی کی طرف نہ کہ کسی اور کی طرف آخرت میں جمع کیے جاؤ گے، سو وہ تم کو جزاء
 دے گا۔ سوا محمد ﷺ اللہ کی رحمت کے باعث آپ ان پر نرم دل ہیں۔ ہاں، زائد ہے اور اگر آپ ہرزبان اور تند خو شک
 مزاج ہوتے اور ان پر سختی کرتے تو وہ سب آپ کے پاس سے چھٹ جاتے، لہذا آپ ان سے (یوم احد) میں جو کچھ (کوٹاہی)
 ہوئی اس سے درمدر کیجئے اور ان کے گناہوں کے لیے مغفرت طلب کیجئے۔ تاکہ میں ان کی مغفرت کروں اور جنگ وغیرہ کے
 معاملات میں ان کی رائے معلوم کرنے کے لیے ان سے ان کی دل جوئی کے لیے مشورہ کیجئے اور اس لیے تاکہ آپ کی سنت کی قدر
 ہو جائے اور آنحضرت ﷺ اپنے اصحاب سے بکثرت مشورہ فرمایا کرتے تھے، اور جب آپ مشورہ کے بعد کسی کام کے کرنے
 کا پختہ حکم کر لیں تو پھر اللہ پر بھروسہ کریں۔ نہ کہ مشاورت پر۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ اپنے اوپر بھروسہ کرنے والوں سے محبت کرتا ہے
 اور اگر اللہ دشمن کے مقابلہ میں تمہاری مدد کرے جیسی کہ یوم بدر میں کی۔ تو تم پر کوئی غالب نہیں آسکتا اور اگر وہ تمہیں چھوڑ دے
 یعنی تمہاری مدد ترک کر دے۔ جیسا کہ یوم احد میں ہوا۔ تو پھر کون ہے جو اس کے علاوہ تمہاری مدد کرے یعنی اس کے چھوڑنے

کے بعد، یعنی تمہارا کوئی مددگار نہ ہوگا۔ ایمان والوں کو اللہ ہی پر توکل کرنا چاہئے اور جب یوم بدر میں ایک سرخ چادر گرم ہوئی تو بعض نے کہا شاید نبی ﷺ نے لے لی ہوگی۔ اور نبی کی شان نہیں کہ وہ مالِ غنیمت میں خیانت کرے لہذا آپ اس کے بارے میں ایسا گمان مت کرو اور ایک قراءت میں میں جہول کے صیغہ کے ساتھ ہے، یعنی خیانت کی جانب نسبت کی جائے، اور جو کوئی خیانت کرے گا تو وہ خیانت کی ہوئی چیز کو قیامت کے دن اپنی گردن پر اٹھائے ہوئے لائے گا اور ہر خائن اور غیہ خائن نفس کو اس کے اعمال کا پورا پورا بدلہ ملے گا اور ان پر ذرہ برابر ظلم نہ کیا جائے گا کیا جو شخص رضائے الہی کا تابع ہو کہ اس نے احاطت کی اور خیانت نہیں کی۔ بھلا وہ اس جیسا ہو جائے گا جو معصیت اور خیانت کی وجہ سے اللہ کا غضب لے کر لوٹتا ہے؟ نہیں، اور اس کا ٹھکانہ جہنم ہے اور وہ بری جگہ ہے اور اللہ کے نزدیک دونوں قسم کے لوگوں میں بدر جہاں فرق ہے۔ یعنی ان کے مختلف درجے ہوں گے۔ لہذا جو اللہ کی خوشنودی کے درپے ہوگا اس کے لیے ثواب ہوگا، اور جو اس کا غصہ لے کر لوٹے گا وہ مستحق عذاب ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے عملوں کو دیکھتے ہیں، لہذا ان کے اعمال کا ان کو بدلہ دیں گے حقیقت میں اللہ نے مؤمنین پر (بڑا) احسان کیا کہ ان ہی میں سے ایک رسول ان میں بھیجا، یعنی ان کے جیسا عربی۔ تاکہ اس کی بات سمجھیں اور اس سے شرف حاصل کریں۔ نہ کہ فرشتہ یا غیر عربی۔ جو ان کو آیتیں قرآن پڑھ پڑھ کر سناتا ہے، اور انہیں گناہوں سے پاک کرتا ہے اور انہیں کتاب قرآن اور حکمت سنت کی تعلیم دیتا ہے اور یقیناً اس سے (یعنی اس کی بعثت سے پہلے وہ کھلی گمراہی میں تھے اور جب احد میں تمہیں ایسی تکلیف پہنچی کہ تمہارے ستر آدمی مقتول ہوئے۔ جس کی دوچند تکلیف (فریقِ مقابل کو) بدر میں ستر و قتل کر کے اور ستر و قید کر کے پہنچا چکے تھے۔ تو تم تعجب سے کہنے لگے یہ کہاں سے آگئی؟ حالانکہ اللہ کا رسول ہمارے اندر موجود ہے آپ کہہ دیجئے یہ خود تمہاری طرف سے ہے اس لیے کہ تم نے مرکز چھوڑ دیا جس کی وجہ سے تم شکست کھا گئے۔ آخری جملہ استفہام انکاری کے فعل میں ہے، بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور معصیت تم پر اس دن پڑی جس دن احد میں دو جماعتیں باہم مقابل ہوئیں سو وہ اللہ کی مشیت سے ہوئیں۔ اور اس لیے تاکہ اللہ مؤمنین کو علمِ ظہور کے طور پر جان لے اور تاکہ منافقین کو جان لے جن سے کہا گیا جب وہ قتال سے پھر گئے اور وہ عبداللہ بن ابی اور اس کے ساتھی تھے آؤ اللہ کی راہ میں اس کے دشمنوں سے لڑو یا اگر تم نہیں لڑو گے تو کافروں کو ہم سے اپنی تعداد بڑھا کر بٹاؤ تو وہ بولے اگر ہم کوئی (ڈھٹک) کی جگہ دیکھتے تو ضرور ہم تمہارا ساتھ دیتے اللہ تعالیٰ نے ان کی تکذیب کرتے ہوئے فرمایا یہ لوگ اس روز ایمان کی بہ نسبت کمتر سے زیادہ قریب ہو گئے اس سبب سے کہ انہوں نے مؤمنین کے لیے اپنی بزدلی ظاہر کر دی اور اس سے پہلے وہ بظاہر ایمان کے قریب تھے۔ یہ لوگ اپنی زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو ان کے دل میں نہیں اور انہیں قتال کا علم ہوتا تو تمہارا ساتھ نہ آتے اور جو اتفاق یہ لوگ چاہتے ہوئے ہیں اللہ اس سے بخوبی واقف ہے یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے دینی بھائیوں سے کہا حال یہ کہ وہ خود بھی جہاد سے شیشے رہے اور اگر شہداء احدا یا ہمارے بھائی ہماری بات مان لیتے تو قتل نہ کئے جاتے۔ آپ ان سے کہہ دیجئے اگر تم اس بات میں سچ ہو کہ جنگ سے بیٹھ کر ہنا موت سے بچا سکتا ہے تو خود کو موت سے بچاؤ اور (آئندہ آیت) شہدائے احد

کے بارے میں نازل ہوئی، جو لوگ راہِ خدا میں دین کے لیے مارے گئے۔ تم ان کو ہرگز مردہ خیال مت کرو (قتلوا) تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے۔ بلکہ وہ زندہ ہیں۔ ان کی روئیں ہنرنگ کے پرندوں کے پونوں میں جہاں چاہتی ہیں جنت میں یہ کرتی ہیں جیسا کہ حدیث میں وارد ہے، ان کو ان کے رب کے پاس رزق دیا جاتا ہے جنت کے پھل کھاتے ہیں۔ حال یہ کہ وہ ان (نعمتوں) سے خوش ہیں جو اللہ نے انہیں اپنے فضل سے عطا کی ہیں (فروحین) یرواقون کی ضمیر سے حال ہے۔ اور ان کی بابت کہ ان کے مؤمن بھائیوں میں سے بعد والے جو ابھی تک ان سے نہیں ملے ہیں خوشی منا رہے ہیں اس پر کہ انہیں (یعنی) جو ابھی ان سے جا کر نہیں ملے ہیں۔ نہ کوئی خوف ہے اور نہ آخرت میں وہ تم زدہ ہوں گے اور اللہ یس سے اَنْ لَا خَوْفٌ عَلَیْھُمْ بدل ہے۔ وہ ان کے امن اور ان کی مسرت سے خوش ہیں وہ لوگ اللہ کے انعام ثواب اور فضل سے خوش ہو رہے ہیں۔ اور اس پر کہ اللہ مؤمنین کے اجر کو ضائع نہ کرے (اَنْ) فتح کے ساتھ ہے نعمة پر عطف کرتے ہوئے اور کسرہ کے ساتھ استیناف ہے۔ بلکہ ان کو اجر عطا کرے گا۔

حَقِیْقِیْ وَتَرْکِیْبِیْ تَسْمِیْلِیْ وَتَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلًا: فی شانہم، اس میں اشارہ ہے کہ لام بمعنی فی، ہے۔

قَوْلًا: فی عاقِبَۃِ اَمْرِھُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ لیجعل میں لام، ام عاقبت ہے۔

قَوْلًا: کَاثِفَۃٌ، کاثفہ مقدار مان کر ایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

یَبْوَاؤُنَ: لَمَغْفِرَۃٌ، اپنے معطوف و رَحْمَۃٌ، سے مل کر مبتدا ہے حالانکہ اس کے نکرہ ہونے کی وجہ سے مبتدا ابتداء درست نہیں ہے نہ جَوَابُ: نکرہ جب موصوف بالغت ہو تو اس کا مبتدا ابتداء درست ہوتا ہے یہاں پر مِنْ اللّٰہِ جار مجرور سے مل کر کَاثِفَۃٌ کے متعلق ہو کر مَغْفِرَۃٌ کی صفت ہے لہذا مَغْفِرَۃٌ کا مبتدا ابتداء درست ہے۔ اور خَیْرٌ، اس کی خبر ہے اور لَمَغْفِرَۃٌ اپنی خبر سے مل جواب قسم ہے اور جواب شرط محذوف ہے۔

قَوْلًا: وَھُوَ فِی مَوْضِعِ الْفَعْلِ ھُوَ کَا مَرْتَبَ لَمَغْفِرَۃٌ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، وَاللّٰہُ لَنْ قُبِلْتُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ لَعَفَرْتُ لَکُمْ وَرَحِمْتُکُمْ، جواب شرط محذوف ہے۔ اس لیے کہ مشہور قاعدہ ہے کہ قسم اور شرط جب جمع ہو جائیں تو مقدم ہو، مقدم کا جواب ہوتا ہے اور مؤخر کا جواب محذوف ہوتا ہے، اسی قاعدہ کی رو سے، لَمَغْفِرَۃٌ الخ، جواب قسم ہے اور جواب شرط محذوف ہے جس پر جواب قسم دلالت کر رہا ہے۔

ملاحظہ: مفسر علام کا وَھُوَ فِی مَوْضِعِ الْفَعْلِ، کہاں مل تامل ہے اس لیے کہ اس سے یہ بات مفہوم ہوتی ہے کہ جواب قسم کے لیے فعل ہونا ضروری ہے حالانکہ اسم اور فعل دونوں جواب قسم واقع ہوتے ہیں فتاویل۔

قَوْلٌ: مِنَ الدُّنْيَا، یہ اشارہ ہے کہ بِمَا يَعْلَمُونَ، میں ماہِ موصولہ ہے اور يَعْلَمُونَ جملہ، موصولہ ہے اور بِمَا، عائد موصوف ہے۔

قَوْلٌ: يُوجِهِينَ لِّعَنِّ مَعْنُ، بالضمّة والكسرة۔

قَوْلٌ: وَالنَّادَةُ لِلنَّكَيدِ، مَا، کو زندہ قرار دینے کی وجہ ہیں اول یہ کہ مَا، یہاں نہ موصولہ ہو سکتا ہے اور نہ شرطیہ اور نہ فیہ اور نہ موصوف اور نہ مصدر یہ اس لیے کہ یہاں ان میں سے کوئی بھی معنی درست نہیں ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر مَا، کو زندہ قرار نہ دیا جائے تو حرف کا حرف پر داخل ہونا لازم آئے گا جو کہ درست نہیں ہیں۔

قَوْلٌ: أَصْحَابُ الدَّرَجَاتِ، اصحاب، مقدر مانا ہے تاکہ حمل درست ہو سکے۔

قَوْلٌ: بَيْنَ، مَبْنِيٍّ كِي تَغِيرَ بَيْنَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ متعدی بمعنی لازم ہے۔

قَوْلٌ: الْجَمْلَةُ الْآخِرَةُ، اِی قُلْتُمْ اَنِّی لَنَا هَذَا۔

قَوْلٌ: وَقَدْ قَعْدُوا، قَعْدُوا، قَالُوا کی ضمیر سے حال ہے۔ اور ماضی بغیر قد کے حال نہیں ہو سکتا اس لیے لِیُفْسِرَ عام نے قد مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ قَعْدُوا بتقدیر قد، حال ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الضرب فی الارض، اِی السَّفَرُ، ضَرْبُوا فِی الْاَرْضِ، اِی سَافَرُوا فِیْهَا، غَزَى، خَافَ قِیْسَ غَازٍ کَیْ تَبَعَ، اور قِیْسَ غَزَاةٍ تَحَارُوزَ رُمَاةٍ۔

حکایہ حال الماضیہ، اِذَا ضَرْبُوا فِی الْاَرْضِ، ضَرْبُوا فِعْلٌ مَاضٍ ہے مناسب تھا کہ اِذَا کے بجائے اِذْ، اَلَا تَرَ اس لیے کہ اِذْ ماضی کے لیے آتا ہے۔ مگر حکایت حال صیغہ کے طور پر اِذَا لائے ہیں، تاکہ حال، ماضی کا ذہن میں استحضار ہو جائے۔

طَبَاقٌ: يُحْيِي وَيَمِيتُ، لَام ضَمِيرُ وَرْتِ، لِیَجْعَلَ اللّٰهُ مِیْلَامِ نِیْرُ وَرْتِ کے لیے ہے جس والا معاقبت بھی کہتے ہیں۔ یہ لام انجام اور مآل شی پر دلالت کرتا ہے۔ اس کے بعد ان مقدر ہونے میں لام تعلیل کے مانند ہے۔ غُلٌّ، کس چیز کو خفیہ و خیاہ لینا، ثَلَّ بِالضَّمِّ خِیَانَتٌ، بَاکَسَرَ کِیْنُجُو، یَقَالُ، یَذَلُّ الْمُؤْمِنِیْنَ لِیُغْلُّ وَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ لِیُغْلَّ بِالْکَسْرِ، یعنی مؤمن کا ہاتھ خیاہ نہ کرنا اور نہ مؤمن کا قلب حسد اور کینہ کرنا ہے۔

تشبیہہ بلیغ: هُمْ دَرَجَاتٌ، درجات کو اصحاب درجات کا عین قرار دیا ہے، یہ عین تشبیہ بلیغ کے طور پر ہے، اس میں مبالغہ زیادہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا (الآیۃ) اہل ایمان کو فساد عقیدہ سے روکا جا رہا ہے جس کے حامل کفار اور منافقین تھے کیوں کہ یہ عقیدہ پر دہلی کی بنیاد ہے اس کے برعکس جب یہ عقیدہ ہو کہ موت وحیات اللہ کے ہاتھ میں ہے نیز یہ کہ

موت کا ایک وقت مقرر ہے تو اس سے انسان کے اندر عزم و حوصلہ اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔
یعنی یہ باتیں جو کفار و منافقین کرتے ہیں حقیقت پر مبنی نہیں ہیں۔ حقیقت تو یہ ہے کہ قضائے الہی کسی کے نالے نہیں مل سکتی۔ مگر جو لوگ اللہ پر ایمان نہیں رکھتے اور سب کچھ اپنی تدبیروں پر ہی موقوف سمجھتے ہیں، ان کے لیے اس قسم کے قیاسات حسرت و اندوہ بن کر رہ جاتے ہیں اور کف افسوس ملتے ہوئے کہتے ہیں کاش یوں نہ ہوتا تو یہ ہو جاتا، یہ نہ ہوتا تو وہ نہ ہوتا۔
وَلَسَنَ قَبْلُکُمْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ (الآیہ) موت تو بہر حال آئی ہی ہے لیکن اگر موت ایسی آئے کہ جس کے بعد انسان اللہ کی رحمت و مغفرت کا مستحق قرار پائے تو دنیا کے مال و اسباب سے بہتر ہے جس کے جمع کرنے میں انسان عمر کھپا دیتا ہے اس لیے اللہ کی راہ میں جہاد سے گریز نہیں بلکہ اس میں شوق و رغبت ہونا چاہئے کہ اس طرح اللہ کی رحمت و مغفرت یقینی ہو جاتی ہے، بشرطیکہ اخلاص کے ساتھ ہو۔

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ لَئِنْ لَّمْ یَهْدِیْہِ لَکُمُ اللّٰهُ لَکُنَّ فِی الدَّارِ الْاٰخِرَةِ حَمَلٌ مُّطَاعٍ (الآیہ) نبی ﷺ خلق عظیم کے پیکر تھے، اللہ تعالیٰ اپنے نبی پر ایک احسان عظیم فرما رہے ہیں کہ آپ کے اندر جو نرمی اور ملائمت ہے یہ اللہ تعالیٰ کی خاص مہربانی کا نتیجہ ہے اور یہ نرمی، دعوت و تبلیغ کے لیے نہایت ضروری ہے اگر آپ کے اندر یہ وصف نہ ہوتا بلکہ اس کے برعکس آپ ﷺ تند خو، سخت دل، تلخ سخن ہوتے تو لوگ آپ کے قریب ہونے کے بجائے آپ ﷺ سے دور بھاگتے۔ اس لیے آپ غم و دور گذر سے کام لیتے رہے۔
شَاوِرْهُمْ فِی الْاَمْرِ، یعنی مسلمانوں کی دل جوئی اور تطہیب خاطر کے لیے ان سے مشورہ کر لیا کیجئے اس آیت سے مشورہ کی اہمیت و افادیت اور اس کی ضرورت و شرو میت ثابت ہوتی ہے مشاورت کا یہ حکم وجوب کے لیے ہے اور بعض کے نزدیک استحباب کے لیے۔ (ابن کثیر)

حکمرانوں کے لیے ضروری ہے کہ وہ علماء سے ایسے معاملات میں مشورہ کریں جن کا انہیں علم نہیں ہے یا ان کے بارے میں انہیں اشکال ہے۔ فوج کے سربراہ ہونے سے فوجی معاملات میں اور سربراہ لوگوں سے عوام کے مصالح کے بارے میں اور ماتحت حکام اور والیوں سے ان کے علاقوں کی ضروریات و ترجیحات کے بارے میں مشورہ کریں۔ ابن عطیہ کہتے ہیں کہ ایسے حکمرانوں کے عزل پر اختلاف نہیں ہے جو اہل علم اور اہل دین سے مشورہ نہیں کرتے، یہ مشورہ صرف ان معاملات تک محدود ہوگا جن کی بابت شریعت خاموش ہے یا جن کا تعلق انتظامی امور سے ہے۔

فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَکَّلْ عَلٰی اللّٰهِ یعنی مشورہ کے بعد جس پر آپ ﷺ کی رائے پختہ ہو جائے، پھر اللہ پر بھروسہ کر کے اسے کرنا شروع کریں۔ اس سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ مشورہ کے بعد بھی آخری فیصلہ حکمران ہی کا ہوگا نہ کہ ارباب مشاورت یا ان کی اکثریت کا جیسا کہ جمہوریت میں ہے دوسری یہ کہ پورا اعتماد و توکل اللہ کی ذات پر ہونہ کہ مشورہ دینے والوں کی عقل و فہم پر۔ اگلی آیت میں بھی توکل علی اللہ کی مزید تاکید ہے۔

وَمَا کَانَ لِلنَّبِیِّ اَنْ یَّعْلٰی (الآیہ) جب تک اُحد کے دوران جو لوگ مورچہ چھوڑ کر مال غنیمت سمیٹنے دوڑ پڑے تھے ان کا خیال تھا کہ اگر ہم نہ پہنچتے تو ہمارا مال غنیمت دوسرے سمیٹ لے جائیں گے، اس پر تنبیہ کی جا رہی ہے کہ آخر تم نے یہ تصور کیسے کر لیا کہ اس

مال میں تمہارا حصہ تم کو نہیں دیا جائے گا؟ کیا تمہیں اپنے قائد محمد ﷺ پر اطمینان نہیں؟ یاد رکھو ایک پیغمبر کسی قسم کی خیانت کا صدور ممکن نہیں ہے کیوں کہ خیانت نبوت کے منافی ہے، اگر نبی ہی خائن ہو تو اس کی نبوت پر یوں کر یقین کیا جاسکتا ہے؟ خیانت بہت بڑا گناہ ہے۔ احادیث میں اس کی سخت مذمت آئی ہے۔

جن تیر اندازوں کو نبی ﷺ نے عقب کی حفاظت کے لیے مامور کیا تھا انہوں نے اس خیال سے کہ دشمن کا لشکر اونا جارہا ہے کہیں ہم محروم نہ رہ جائیں؟ انہوں نے اپنی جگہ چھوڑ دی تھی، جنگ ختم ہونے کے بعد جب نبی ﷺ مدینہ واپس تشریف لائے تو آپ ﷺ نے ان لوگوں کو بلا کر نافرمانی کی وجہ دریافت فرمائی انہوں نے سچا امدار پیش کیے جو کمزور ہونے کی وجہ سے قابل قبول نہیں تھے اس پر آپ نے فرمایا "بَلْ طَلَلْتُمْ اَنَا نَغْلٌ وَلَا تَنْقَسِرُ لَكُمْ" اصل بات یہ ہے کہ تم کو ہمارے اوپر اطمینان نہیں تھا، تم نے یہ مان کیا کہ ہم تمہارا ساتھ خیانت کریں گے اور تم کو تمہارا حصہ نہیں دیں گے، اس آیت میں اشارہ اسی معاملہ کی طرف ہے۔

ابوداؤد، ترمذی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت "وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ" ایک سرٹ چادر کے بارے میں جو کہ یوم بدر میں گم ہوئی تھی نازل ہوئی۔ بعض لوگوں نے یہ بات کہی تھی کہ شاید رسول اللہ ﷺ نے لے لی ہوئی۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (الآیۃ) اس آیت میں نبی کے بشر اور انسان ہونے ہی کو اللہ ایک احسان کے طور پر بیان فرما رہے ہیں اور فی الواقع یہ احسان عظیم ہے کہ اس طرح ایک تو وہ اپنی قوم کی زبان میں ہی اللہ کا پیغام پہنچائے گا جسے سمجھنا نہیں کے لیے آسان ہوگا۔ دوسرے لوگ ہم جنس ہونے کی وجہ سے اس سے مانوس اور اس کے قریب ہوں گے، تیسرے، انسان کے لیے انسان کی پیروی تو ممکن ہے لیکن فرشتوں کی پیروی اس کے بس کی بات نہیں اور نہ فرشتہ انسان کے وجدان و شعور کی گہائیوں اور ہاریکیوں کا ادراک کر سکتا ہے، اس لئے اگر پیغمبر فرشتوں میں سے ہوتے تو وہ ان ساری خوبیوں سے محروم ہوتے جو تبلیغ و دعوت کے لیے نہایت ضروری ہیں، اس لیے جتنے بھی انبیاء آئے ہیں سب کے سب بشر ہی تھے، قرآن نے ان کی بشریت کو خوب کھول کھول کر بیان کیا ہے۔

اولمّا اصابتكم مصیبة (الآیۃ) اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم تو حقیقت شناس تھے ہی کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہوسکتے تھے مگر عام مسلمان یہ سمجھ رہے تھے کہ جب اللہ کا رسول ہمارے اندر موجود ہے، اور اللہ کی تائید و نصرت ہمارے ساتھ ہے تو کسی حال میں کفار ہمارے اوپر فتح نہیں پاسکتے، اس لیے احد میں جب شکست ہوئی تو ان کی توقعات کو سخت صدمہ پہنچا تو انہوں نے یہ ان کو کہہ کر چھٹا کر دیا کہ یہ کیا ہوا؟ ہم اللہ کے دین کی خاطر لڑنے گئے تھے اور شکست بھی ان سے جو اللہ کے دین و ممانے آئے تھے، یہ آیات اسی حیرانی کو دور کرنے کے لیے نازل کی گئی ہیں۔

جنگ احد میں مسلمانوں کے ستر آدمی شہید ہوئے اس کے برخلاف جنگ بدر میں کفار کے ستر آدمی مسلمانوں کے ہاتھوں مارے گئے تھے اور ستر مقرر کیے گئے تھے۔

قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ، یعنی یہ سب کچھ تمہاری اس غلطی کی وجہ سے ہوا جو کہ تم نے رسول اللہ ﷺ کے تاکید پر حکم کے باوجود پہاڑی کا مورچہ چھو کر رکھی تھی۔

وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا (الآیۃ) اور اس شکست کا دوسرا مقصد یہ بھی تھا کہ وہ مؤمنین اور منافقین کو ایک دوسرے سے ممتاز کر دے۔

عبداللہ بن ابی جب تین سو منافقوں کو اپنے ساتھ لے کر راستہ سے واپس ہونے لگا تو بعض مسلمانوں نے جا کر اسے سمجھانے کی کوشش کی اور ساتھ چلنے کے لیے راضی کرنا چاہا مگر اس نے جواب دیا کہ ہمیں یقین ہے کہ یہ کوئی جنگ نہیں ہے بلکہ بلائت اور خودکشی ہے اگر کوئی دھنگ کی لڑائی ہوتی تو ہم ضرور ساتھ چلتے ایسے غلط کام میں ہم آپ کا کیوں ساتھ دیں؟ عبداللہ بن ابی اور اس کے ساتھیوں نے یہ بات اس لیے کہی تھی کہ مدینہ کے اندر رہ کر لڑنے کی ان کی بات نہیں مانی گئی تھی عبداللہ بن ابی منافق اور اس کے ساتھیوں نے یہ بات اس وقت کہی جب مقام شوط پر پہنچ کر واپس پورے تھے۔ اور عبداللہ بن حرام انصاری انہیں سمجھا کر واپس لانے کی کوشش کر رہے تھے۔

وَلَا تَحْزَنْ سَبِّ الْكَافِرِينَ (الآیۃ) اس آیت میں شہداء کے خاص فضائل کا بیان ہے اور احادیث صحیحہ میں اس کی بڑی تفصیل وارد ہوئی ہے، یہاں شہداء کی پہلی فضیلت تو یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ مردے نہیں بلکہ دائمی زندگی کے مالک ہو گئے ہیں، یہاں پر بظاہر ان کا مرنا اور قبر میں دفن ہونا تو مشاہدے کے پھر قرآن کی متعدد آیات میں ان کو مردہ کہنے اور مردہ سمجھنے سے منع کیا گیا ہے اس کا کیا مطلب ہے؟ اگر کہا جائے کہ حیات برزخی مراد ہے، تو وہ ہر شخص مومن و کافر کو حاصل ہے مرنے کے بعد اس کی روح زندہ رہتی ہے اور قبر کے سوال و جواب کے بعد مومنین صالحین کے لیے سامان راحت اور کفار و فجار کے لیے قبر کا عذاب قرآن و سنت سے ثابت ہے تو یہ حیات برزخی جب سب کے لیے عام ہے تو شہداء کی کیا خصوصیت ہوئی؟

جواب: یہ ہے کہ قرآن کریم کی اس آیت نے یہ بتلایا ہے کہ شہداء کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے جنت کا رزق ملتا ہے اور ایک خاص قسم کی زندگی مل جاتی ہے جو ہر عام مردوں سے ممتاز ہوتی ہے۔ اب رہی یہ بات کہ وہ امتیاز کیا اور وہ زندگی کیسی ہے؟ اس کی حقیقت سوائے خالق کا کلمات کے نہ کوئی جان سکتا ہے اور نہ جاننے کی ضرورت ہے البتہ بعض اوقات ان کی حیات خاص کا اثر اس دنیا میں بھی ان کے ابدان پر ظاہر ہوتا ہے کہ زمین ان کو نہیں کھاتی، جس کے بہت سے واقعات مشاہدہ کیے گئے ہیں۔

ثان نزول:

اس آیت کا شان نزول جس کو ابو داؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا وہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ جب واقعہ احد میں تمہارے بھائی شہید ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح و ہنر پرندوں کے جسم میں رکھ کر آزاد کر دیا وہ جنت کی نہروں اور باغات کے پھلوں سے اپنا رزق حاصل کرتے ہیں۔ پھر نقد بیوں میں آجاتے ہیں جو ان کے لیے عرش کے نیچے لٹکی ہوئی ہیں۔ جب ان لوگوں نے اپنی آرام و راحت کی یہ زندگی

حَالِ الْمُسَافِقِیْنِ فَأَمَّا بِاللّٰهِ وَرِسْلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِیْمٌ وَلَا یَحْسِبَنَّ بِاللّٰهِ وَالنَّاسِ
الَّذِیْنَ یَبْخُلُوْنَ بِمَا آتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ اِیْ بَزْكَاتِهِ هُوَ اِیْ یُخْلِفْهُ خَیْرًا لَّهُمْ سَفْعُولُ شَانِ
وَالْحَسْمِ لِلْفَضْلِ وَالْأَوَّلُ یُخْلِفْهُ مَقْدَرًا قَبْلَ الْمَذْمُولِ عَلٰی الْغَفْلَانِیَّةِ وَقَبْلَ الْعِثْمِ عَلٰی التَّخَانِیَّةِ
بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَبُطُوْنَ مَا یَخْلُوْا بِهٖ اِیْ بَزْكَاتِهِ مِنَ الْعَمَلِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ بَانَ یُجْعَلُ حَیْثُ فِی غُلْفِهِ تَمْنِنُهُ
کَمَا وَدَّ فِی الْخَدِیْثِ وَلِلّٰهِ مِزَانُ السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ یُرْسُفُ مَا بَعْدَ فَنَاءِ اَهْلِهِمْ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَالِغٌ
حَیْثُ ۞ فِی خَازِنِکُمْ بِهٖ۔

تَرْجُمہ: جن لوگوں نے اللہ اور اس کے رسول کے (دوبارہ) قتل کے لیے نکلنے کے حکم پر لبیک کہہ دیا
باوجودیکہ وہ اُحد میں زخم خوردہ ہو چکے تھے۔ (اور یہ اس وقت ہوا) کہ جب ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں نے پلٹ
کر آنے کا ارادہ کیا۔ اور نبی ﷺ سے یوم اُحد کے بعد اُنکے سال بازار بدر کے موقع پر (مقابلہ آرائی) کا چیلنج کیا۔
الَّذِیْنَ مَبْتَدَاہُ اور اَحْسَنُوا مِنْہُمْ، اس کی خبر ہے۔ ان میں سے جنہوں نے اس کی اطاعت کے ذریعہ جلی اختیاری
اور اس کی مخالفت سے اجتناب کیا ان کے لیے اجر عظیم ہے اور وہ جنت ہے۔ اور یہ ایسے لوگ ہیں (الذین) سابق الذین
سے بدل یا صفت ہے۔ کہ جب ان سے لوگوں یعنی نعم بن مسعود اشجعی نے کہا کہ لوگوں (یعنی) ابوسفیان اور اس کے
اصحاب نے تمہارے مقابلہ کے لیے ایک بڑی جماعت جمع کر لی ہے تاکہ تم کو جز سے اٹھا کر پھینکیں لہذا تم ان سے ڈرو،
اور ان کے مقابلے کے لیے نہ نکلو۔ تو اس بات نے ان کے اللہ پر یقین اور تصدیق میں اضافہ کر دیا۔ اور ان لوگوں نے
کہہ دیا کہ اللہ ان کے معاملہ میں ان کے لیے کافی ہے۔ اور وہ بہترین کارساز ہے۔ معاملہ اسی کے حوالہ ہے۔ اور وہ نبی
ﷺ کے ہمراہ نکلے اور بازار بدر میں فروکش ہوئے اور اللہ نے ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں کے دل میں رعب ڈال دیا
جس کی وجہ سے انہوں نے آنے کی ہمت نہیں کی اور مسلمانوں کے ساتھ سامان تجارت (بھی) تھا جس کو فروخت کر کے
خوب نفع کمایا۔ (مقتبہ یہ ہوا) کہ یہ لوگ مقام بدر سے اللہ کے انعام اور فضل کے ساتھ صحیح وسلامت اور نفع کے
ساتھ واپس ہوئے اور ان کو قتل یا زخم، کسی قسم کی کوئی تکلیف پیش نہیں آئی۔ اور ان لوگوں نے نکلنے میں اطاعت کے ذریعہ
اللہ کی رضا کی پیروی کی اور اللہ اپنے اطاعت گزاروں پر بڑے فضل والا ہے یقیناً یہ (اِنَّ السَّاسِ قَدْ جَسَسُوا الْکُمْرَ) کا
تاکل شیطان ہی ہے جو اپنے دوستوں (یعنی) کافروں سے خوف زدہ کر رہا ہے۔ تم ان کافروں سے خوف زدہ نہ ہونا، اور
میرے حکم کو ترک کرنے میں مجھ سے ہی ڈرنا اترم صحیح معنی میں مومن ہو اور وہ لوگ جو کفر میں جلدی کرتے ہیں یعنی غری
مدد کر کے اس میں جلدی واقع ہو جاتے ہیں اور وہ اہل مکہ ہیں یا منافقین ہیں، آپ ﷺ نہ کریں (لَا یُحْزَنُکَ) یا، کے ضمہ
اور زاء کے سرہ کے ساتھ اور یا، کے فتح اور زاء کے ضمہ ساتھ، حَزْنُہ سے احْزَنُہ میں ایک لغت ہے۔ یقیناً یہ لوگ اپنی

حرفوں سے اللہ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے وگواہی انقصان کر رہے ہیں اللہ کی مکی مشیت ہے کہ ان کے لیے آخرت جنت میں کچھ حصہ نہ رکھے۔ اور ان کے لیے جہنم میں بڑا عذاب ہے یقیناً جن لوگوں نے ایمان کے عوض کفر خرید لیا ہے یعنی ایمان کے بجائے کفر اختیار کر لیا ہے وہ اپنے کفر کی وجہ سے اللہ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے۔ اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔ اور کا فر لوگ ہماری اس درازی عمر اور تاخیر (مواخذہ) کی دی ہوئی مہلت کو اپنے حق میں بہتر نہ سمجھیں (تحسین) یا اور تا۔ کے ساتھ دونوں قراءتیں ہیں۔ اور ان کو مع اپنے معمول کے یَحْسِبَنَّ بالیاء کی صورت میں قائم مقام دو مغضوبوں کے قرار دیا ہے۔ اور تحسین، بالتا کی صورت میں مغضوب ثانی کا قائم مقام قرار دیا گیا ہے، ہم ان (کافروں) کو نہ فاس لیے مہلت دے رہے ہیں تاکہ کثرت معاصی کے ذریعہ ان کے گناہ زیادہ ہو جائیں۔ اور آخرت میں ان کے لیے ابانت آمیز عذاب ہے۔ اے لوگو! مخلص اور غیر مخلص کی اختلاط کی جس حالت پر تم ہو اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس حال پر نہ چھوڑے گا تا کہ ان کی خبیث یعنی منافق کو طیب (یعنی) مومن سے اس کو ظاہر کرنے والی تکالیف شاقہ کے ذریعہ ممتاز نہ کر دے چنانچہ یوم احد میں ایسا کیا، اور نہ اللہ تمہیں غیب پر مطلع کرنے والا ہے کہ تم منافق کو غیر منافق سے شناخت کر سکو البتہ اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں میں سے جس کو چاہتا ہے منتخب کر لیتا ہے تو اس کو غیب پر مطلع کر دیتا ہے۔ جیسا کہ نبی ﷺ کو منافقین کے حال پر مطلع کر دیا سو تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اگر تم ایمان لے آئے اور منافق سے اجتناب کیا تو تمہارے لیے اجر عظیم ہے اور جنہیں اللہ نے اپنے فضل و کرم سے کچھ دے رکھا ہے تو اس میں بخلی کو بہتر نہ خیال کریں (تحسین) تا۔ اور یا۔ کے ساتھ دونوں قراءتیں ہیں، (حیو) مغضوب ثانی ہے اور ہو، ضمیر متصل کے لیے ہے اور مغضوب اول (بخلفہ) فوقانیہ کی صورت میں موصول سے پہلے مقدر ہے اور ضمیر سے پہلے تنہائی کی صورت میں۔ بلکہ وہ ان کے لیے نہایت برا ہے غیب قیامت کے دن ان (بخلی کرنے والوں کی گردنوں) میں اس مالِ زکوٰۃ کا جس میں انہوں نے بخلی کی ہے طوق بنا کر ڈالا جائے گا۔ اس طور پر کہ اس مال کو سانپ بنا کر ان کی گردنوں میں ڈالا جائے گا اور وہ اس کو ڈستار بنے گا۔ جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ آسمانوں اور زمین کی میراث اللہ ہی کے لیے ہے اہل ارض و سماء کے فنا ہونے کے بعد اللہ ان کا وارث ہوگا۔ اور جو چاہے تم کر رہے ہو اللہ اس سے بخوبی واقف ہے یا اور تا۔ کے ساتھ پس تمہیں اس کا بدلہ دے گا۔

تحقیق و ترکیب و تسہیل و تفسیری فوائد

عظیم مبتدا مؤخر ہے۔ مبتدا مؤخر اپنی خبر مقدم سے مل کر جملہ ہو کر خبر ہے اللّٰدینِ اول کی۔

قَوْلِهِ: بَدَلُ مِنَ الَّذِينَ. اَوْنَعْتَ، مفسر غلام نے اللّٰہین ثانی کو اللّٰہین اول سے بدل یا صفت قرار دیا ہے مگر اس میں اشکال ہے اس لیے کہ پہلے اللّٰہین سے خاص وہ لوگ مراد ہیں جو غزوہٴ اُحد میں شریک ہوئے تھے اور ثانی اللّٰہین سے عام

مسلمان مراد ہیں حالانکہ بدل اور نعت کے لیے دونوں میں اتنا ضروری ہے، لہذا بہتر یہ ہے کہ الٰہیین ثانی کو افسدح فعل محذوف سے منصوب قرار دیا جائے۔ (اعراب القرآن)

قَوْلُهُ: هُوَ یہ مخصوص بالمدح ہے۔

قَوْلُهُ: كُنْ اس میں اشارہ ہے کہ، كُنْ، يُخَوِّفُ کا مفعول ثانی ہے اور مفعول اول محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: فَتَحَ الْبَاءَ وَضَمَّ الزَّاءَ یعنی پاب اندھے۔

قَوْلُهُ: يَقْعُونَ فِيهِ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَسْأَلُونَ: يُسَارِعُونَ متعدی بالی ہوتا ہے اور یہاں متعدی، بغی۔

جَوَابُهُ: يَسَارِعُونَ، يَقْعُونَ کے معنی کو ضممن ہے۔

قَوْلُهُ: مَوْلَى الْيَمْرِ کسی تسمیہ مَوْلٰی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ لازم بمعنی متعدی ہے لہذا یہ شہرہ ہو گیا کہ عذاب صاحب ام خود (درومند) نہیں ہوتا بلکہ اس میں داخل ہونے والا صاحب الم (درومند) ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: ای اصلاء نا اس میں اشارہ ہے کہ ہا مصدر یہ ہے نہ کہ موصولہ جیسا کہ ان وہا سے متصل لکھنے کی وجہ سے ہم ہوتا ہے مناسب یہ تھا ان صا کو انصافاً لکھا جاتا مگر چونکہ صحیفہ عثمانی میں اسی طرح مکتوب ہے اس لیے اس کی مخالفت نہیں کی گئی۔ اس لیے کہ ہا موصولہ ہونے کی صورت میں ایک تو غاندکی ضرورت ہوئی جو کہ موجود نہیں ہے دوسرے یہ کہ معنی بھی درست نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: قَبْلَ الْمَوْصُولِ تقدیر عبارت یہ ہوگی "وَلَا تَحْسِنَ بَخْلَ الَّذِينَ"

قَوْلُهُ: قَبْلَ الضَّمِيرِ تقدیر عبارت یہ ہوگی "وَلَا يَحْسِنُ الْبُخْلَاءُ بَخْلَهُمْ هُوَ حَيْثُ الْخَيْرُ" مقدمہ ضمیر پر مقدمہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ضمیر فصل مبتدا اور خبر ہی کے درمیان واقع ہوئی ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

① إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ.

استعارۃ مکنیۃ فی اشتراء الکفر بالایمان. وقد تقدم القول فی هذا.

② إِنَّمَا نُمَلِّئُ لَهُمْ لِيُزِدُوا إِثْمًا.

استعارۃ تصریحیۃ فی الاملاء. فقد شبه امیالہم، وترك الحبل لہم علی غوار ہم، بالفرس الذی

یملئ الحبل لیجرى علی سجیۃ.

ویرتقی کیف یشاء، فحذف المشبہ وهو الامیال والترك، وابقى مشبہ به وهو الاملاء.

الطَّبَاق: الطباق بین خیر وشرّ و بین السموات والارض.

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

رابط آیات اور شان نزول:

اوپر غزوہٴ احد کا ذکر تھا مذکورہ آیات میں اسی غزوہ سے متعلق ایک اور غزوہ کا ذکر ہے جو غزوہٴ حمراء الاسد کے نام سے مشہور ہے حمراء الاسد مدینہ طیبہ سے آٹھ میل کے فاصلہ پر ایک مقام کا نام ہے۔

واقعہ کی تفصیل:

جنگِ احد سے پلٹ کر جب مشرکین کی منزل دور چلے گئے تو انہیں ہوش آیا اور آپس میں کہنے لگے ہم نے یہ کیا حرکت کی کہ محمد ﷺ کی طاقت تو زدینے کا جو بیش قیمت موقع ملا تھا اسے کھو کر چلے آئے چنانچہ مشرکین مکہ نے ایک جمعہ جمعہ بصرہ مشورہ کیا کہ مدینہ منورہ پر فوراً ہی دوسرا حملہ کر دیا جائے لیکن پھر ہمت نہ پڑی ان پر اللہ نے ایسا رعب ڈال دیا کہ وہ سیدھے مکہ مکرّمہ کو ہولیں۔ اور ایک شخص جس کا نام نعیم بن مسعود تھا جو مدینہ کی طرف آ رہا تھا۔ بعض روایات میں ہے کہ عبد قیس کا ایک قافلہ ابوسفیان کے پاس سے گزرا تو ابوسفیان نے مسلمانوں کو کہلوایا کہ ابوسفیان نے ایک بڑا لشکر جمع کر رکھا ہے اس کا ارادہ ہے کہ مدینہ پر دوبارہ حملہ کر کے سب نیست و نابود کر دے گا۔ چنانچہ ان لوگوں نے یہ خبر رسول اللہ ﷺ کو حمراء الاسد کے مقام پر پہنچائی تو آپ نے اور مسلمانوں نے کہا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے "الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِقَوْلِ اللَّهِ وَالرَّسُولِ" آیات نازل فرمائیں۔ رسول اللہ ﷺ کو بذریعہ وحی ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں کی گفتگو معلوم ہو گئی تو آپ ان کے تعاقب میں حمراء الاسد تک نکلے۔

تفسیر قرطبی میں ہے کہ احد کے دوسرے دن رسول اللہ ﷺ نے اپنے مجاہدین میں اعلان فرمایا کہ ہمیں مشرکین کا تعاقب کرنا ہے مگر اس میں صرف وہی لوگ جا سکتے ہیں جو کل کے معرکہ میں ہمارے ساتھ تھے۔ اس اعلان پر دوسو مجاہدین جمع ہو گئے۔ دوسری طرف یہ ہوا کہ معبد خزاعی بنی خزاعہ کا ایک شخص مدینہ سے مکہ کی طرف جا رہا تھا یہ شخص اگرچہ مسلمان نہ تھا مگر مسلمانوں کا خیر خواہ تھا اس کا قبیلہ رسول اللہ ﷺ کا حلیف تھا۔ راستہ میں جب ابوسفیان کو دیکھا کہ وہ اپنے اونٹ پر پیچھتا رہے ہیں اور وہ آپس کی فکر میں ہے تو اس نے ابوسفیان کو بتایا کہ تم دھوکے میں ہو کہ مسلمان کمزور ہو گئے ہیں۔ میں ان کے بڑے لشکر کو حمراء الاسد کے مقام پر چھوڑ کر آیا ہوں جو پورے سامان کے ساتھ تمہارا تعاقب کر رہے ہیں۔ ابوسفیان اس خبر سے مرعوب ہو گیا اور واپس چلا گیا۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بدرِ عقی کے موقع پر ابوسفیان نے بعض لوگوں کی خدمات مالی معاوضہ دے کر صل

کہیں اور ان کے ذریعہ مسلمانوں میں یہ افواہ پھیلانی کہ مشرکین لڑائی کے لیے پھر تیاری کر رہے ہیں تاکہ یہ سن کر مسلمانوں کے جو نعلے پست ہو جائیں، بعض روایات کی رو سے یہ کام شیطان نے اپنے پیلے چانوں کے ذریعہ لیا تھا۔ لیکن مسلمان ان افواہوں سے خوفزدہ ہونے کی بجائے مزید عزم و حوصلہ سے سرشار ہوں گے۔

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَعِيرٌ وَوَحْنٌ أَغْنِيَهُ وَبِهِ الْيَهُودُ قَالُوا إِنَّمَا نَزَلَ مِنَ ذَا الْقُدْسِ نَظِيرُ اللَّهِ فَخَرُّوا عَنْهُ حَسْبًا وَفَاتُوا نَوَاحِي عُنُقِهِ مَا اسْتَخَرْنَا سَنَكُنَّ بِكَ مَقَالُوا فِي صَحَائِفِ اغْصَانِهِ لِحِجَابِهَا وَاعْبُدْهُ فِي قِرَاءَةِ بَنِيَاءِ مِنْهَا لِمَنْغُولٍ وَنَكْتَبُ قَتْلَهُمْ بِالْغَيْبِ وَالزَّيْفِ الْأَنْبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ الْبَنُونَ وَأَنْبَاءُ أَيْ اللَّهُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَلَى نِسَانِ الْمَلَائِكَةِ دُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ النَّارُ وَيُقَالُ لَهَا إِذَا انْفَلَخَ فِيهَا ذَلِكَ الْعَذَابُ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ غَيْرَ يَهْفُ عَنْ الْإِنْسَانِ لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَفْعَالِ لَزَاوِلُ لَهَا بِمَا وَأَنَّ اللَّهَ يُسْ بِظَلَامٍ أَيْ بَدَى ظُلْمٍ لِلْعَبِيدِ فَبِعَذَابِهِ بِغَيْرِ ذَنْبِ الَّذِينَ نَعَتْ لَذَيْنِ قُلْتُمْ قَالُوا لِمُحَمَّدٍ إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ النَّبَا فِي السُّورَةِ الْأَنْبِيَاءِ لِرَسُولٍ مُصَدِّقَةٍ حَتَّى يَأْتِيَنَّا بِشِرْكَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ فَلَا نُؤْمِنُ بِكَ حَتَّى تَأْتِيَنَا بِهِ وَجُوهًا يُظْهِرُ بِهِ أَيْ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ نَعْمٍ وَغَيْرِهَا قُلْ حَاءُ تَأْخِذُ بِنِصَاءٍ مِنَ التَّعْصَاةِ فَخَرَفَتْهُ وَالْأَخَى مَكَانَهُ وَغَمَدَ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ذَلِكَ الْآفِي السَّحَابِ وَحَمَدَ حَسْبِيَ اللَّهُ وَسَمِعَ قُلُوبُ تَعَالَى قُلْ لَهَا فَوَيْحًا قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ الْبَاطِنَاتِ وَالْبَاطِنَاتِ كَرَكِبَ وَبَغَى بِفَتْحٍ مُّضَوِّجَةٍ وَالْحَقُّ نَسْرٌ فِي رَمَسٍ نَبِيْنَا وَإِنْ كَانَ الْمَغْفِلُ لِأَخْدَادِهِ بِرَضَائِهِ لَمْ يَلْمُ قَتْلَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي أَنْكُمْ تُوْمِنُونَ عِنْدَ الْإِيمَانِ بِهِ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءَ الْبَيِّنَاتِ الْمُنَجَّرَاتِ وَالزُّبُرِ كَصُحُفِ الْبَرَانِيَةِ وَالْكِتَابِ وَفِي قِرَاءَةِ بَنَاتِ الْمَاءِ فِيهَا الْغُبَيْرُ الْأَوَّاحِ بِوَالنُّورِ وَالْأَنْجِيلِ بِمَسْرُكٍ مَسْرُكًا مَسْرُكًا كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَلَمَّا تَوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ حَرَاءُ اغْصَانِكُمْ يَوْمَ الْقَيْمَةِ فَمَنْ رُحِّحَ نَعْدَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ قَارَأَ نَالُ غَاثَةِ مَطْبُوعَةٍ وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا أَيْ الْغَيْبُ فِيهَا الْأَمْتَاعُ الْغُرُورُ الْبَاطِلُ يُسَمَّى بِهِ ثَمْنَا قَلِيلًا لَّهُ بَغْيٌ لِّتَقْبُلُونَ خَدَفَ مِنْهُ نَزْرُ الزَّيْفِ لِيُؤْخِرَ إِلَى الْمَوْتِ وَالْوَاوُضْمِيرُ أَنْفَعُ لِاتِّقَاءِ التَّوَكُّلِ لِمَنْ شَهِدَ فِي أَمْوَالِكُمْ سَائِرَاتٍ فِيهَا وَالْخَوَاجِ وَأَنْفُسِكُمْ بِالْعَادَاتِ وَالْعَلَا، وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا مِنْ الْعَرَبِ أَدَّى كَيْتِيرًا مِنَ النَّسَبِ وَالطَّغْنِ وَالشُّشْبِ بِسَائِرِكُمْ وَأَنْ تُصِيرُوا عِدَى ذَلِكَ وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ أَيْ مِنْ مَغْزُومَاتِهَا الَّتِي يُعْزَمُ عَلَيْهَا يُؤْخَرُ وَ إِذْ كُنْ إِذْ أَحَدَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ أَيْ الْعَهْدَ عَلَيْهِمْ فِي السُّورَةِ لَتَكْفِيَنَّهُ أَيْ

الْكِتَابَ لِلنَّاسِ لِأَنْتَكُمُوهُ سَاءَ وَالْبَاءُ فِي الْفَعْلِ قَبْدُوهُ طَرَحُوا الْحِيَاةَ وَرَأَى ظُهُورَهُمْ سَمِعَ
يَسْمَعُوا بِهِ وَأَشْرَوَاهُ أَخَذُوا بِدَلَّةٍ ثَمَنًا قَلِيلًا مِنَ الدُّنْيَا مِنْ سَفَلَتِهِمْ بِرَبَابَتِهِمْ فِي الْبَعْلِ فَمَكْنُوهُ خُفِ
فِيهِ عَلَيْهِمْ فَيُسْ مَاشَرُونَ ﴿۹﴾ سَمِعُوا بِهِ بِذَا لَأَحْسَنَ الشَّاءِ وَالْبَاءُ الَّذِينَ يَقْرَحُونَ بِمَا آتَوْا فَعَدُوا مِنْ
أَخْلَافِ النَّاسِ وَيُجِبُونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا كَرَّمُوا فَعَلُوا مِنَ التَّسْمِيَةِ بِالْحَقِّ وَبِهِ عَمَى ضَلَالٍ فَلَا تَحْبَبُهُمْ
بِأَوْخُسِهِمْ فَكَيْفَ بِمَقَارَةِ بِمَكَارٍ يُخْفُونَ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ ذَلِيلٌ لَهُمْ فِي مَكَانٍ يُعَذِّبُونَ لَهُمْ
وَبِوَحْيِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۰﴾ مَنْ لَمْ يَنْفِرْ مِنْهُ وَمَنْ لَمْ يَنْفِرْ مِنْهُ يَحْسَبُ الْأَوَّلَى دَلَّ عَلَيْهِمَا مَنْعُولًا أَسْتَبَدَّ عَمَى
قِرَاءَةُ التَّخَضُّبَةِ وَعَمَى الْفُوقَانِيَةِ خُذَفَ الثَّانِي فَقَطَّ وَبَلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خِرَاسِنُ الْمَطَرِ وَالْمَرَقِ
وَالنَّسَابِ وَغَيْرِهَا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۱﴾ وَمِنْهُ تُعَذِّبُ الْكَافِرِينَ وَأَنْجَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۲﴾

ترجمہ: یقیناً اللہ نے ان لوگوں کا قول سن لیا جنہوں نے کہا اللہ محتاج ہے اور ہم مالدار ہیں اور یہ (کتبہ والے) یہودی
میں یہ بات انہوں نے اس وقت کہی جب ”مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا“ آیت نازل ہوئی اور یہ (بھی) کہہ اے
اللہ مالدار ہوتا تو ہم سے قرض نہ مانگتا، ہم ان کے قول کو ان کے اعمال ناموں میں لکھ رہے ہیں تاکہ اس کی ان کو جزا دی
جائے۔ اور ایک قراءت میں (یکتب) یاہ کے ساتھ معروف کا صیغہ ہے۔ اور ہم ان کے انبیاء کے حلقہ میں ملنے لگے اور ان کے ساتھ رہے
ہیں (فعلہم) کے نصب اور رفع کے ساتھ، اور ہم میں گئے آتش سوزاں کا عذاب چکھو۔ (یَقُولُ) نون اور یاہ کے ساتھ، یعنی
آخرت میں اللہ تعالیٰ بڑا نیک ملائکہ کہے گا، اور جب ان کو جہنم میں ڈالا جائے گا تو ان سے کہا جائے گا یہ عذاب تمہارے ان
کرتوتوں کی وجہ سے ہے جو تم نے کیے ہیں۔ انسان کی تعمیر باتوں سے کی ہے اس لیے کہ اکثر اعمال باتوں ہی سے کیے جاتے
ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہے کہ ان کو بے خطا مزا دے۔ یہ (قائلین) وہ لوگ ہیں الذین، ماقبل والے
الذین کی صفت ہے جنہوں نے محمد ﷺ سے کہا کہ اللہ نے ہم کو تو ریت میں ظلم دیا کہ ہم کسی نبی پر اس وقت تک ایمان نہ
لائیں (یعنی) اس کی تصدیق نہ کریں، جب تک وہ ایسی قربانی نہ لائے کہ اس کو آگ کھا جائے لہذا تم پر بھی اس وقت تک ایمان نہ
لاؤں گے جب تک تم ہمارے پاس ایسی قربانی نہ لاؤ گے، اور وہ قربانی وہ ہے کہ جس کے ذریعہ اللہ کا تقرب حاصل لیا جائے
جاوے وہ غیہ و کفیل سے۔ اور قربانی مقبول ہوتی تو آسمان سے ایک سفید آگ آتی اور اس کو جلاؤ الٰہی ورنہ اپنی جگہ پر ہی رہتی۔ نبی
اسرائیل کو جس نے ﷺ اور محمد ﷺ کے علاوہ کے لیے اس کا حکم دیا تھا، قربانی کی مقبولیت کی علامت آسمانی آگ کا قربانی
کے جانور کو جلا دینا مسیح علیہ السلام اور محمد ﷺ کے علاوہ کے لیے تھی۔ اسی طرح آسمانی آگ کا جلانا نبی کی صداقت کی دلیل مسیح
ﷺ اور محمد ﷺ کے علاوہ نبی کے لیے تھی۔ آپ ان سے کہہ دیجئے مجھ سے پہلے تمہارے پاس جو رسول دیکھو پھر ان کے
ساتھ یہ مجھہ بھی لائے تھے جو تم کہہ رہے، تو تو تم نے ان کو کیوں قتل کر دیا؟ مثلاً زکریا علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام کہ تم نے ان

کو قتل کر دیا۔ اور خطاب ان (یہود) سے ہے جو ہمارے نبی ﷺ کے زمانہ میں تھے اگرچہ یہ فعل (قتل) ان کے باپ دادوں کا تھا۔ ان لوگوں کے اس فعل سے راضی ہونے کی وجہ سے۔ اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ یہ معجزہ دیکھنے کے بعد ایمان لائیں گے۔ پھر کبھی اگر یہ لوگ آپ کو چھٹا نہیں تو آپ سے پہلے بہت سے وہ رسول جھٹلائے گئے ہیں جو معجزات اور حقیقت جیسا کہ صحیفہ ابراہیم علیہ السلام اور واضح کتابیں اور ایک قراءت میں دونوں میں (یعنی دُبر اور کتاب) میں براء کے اثبات کے ساتھ ہے (ای بالو برو بالکتاب) لے کر آئے۔ وہ قورات اور انجیل ہیں۔ ابنا جس طرح انہوں نے صبر کیا آپ بھی صبر کیجئے۔ ہر جان موت کا مزہ چکھنے والی ہے اور تم کو تمہارے اعمال کی پوری جزا تو قیامت کے دن دی جائے گی تو جو شخص آگ سے دور رکھا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا تو وہی کامیاب ہوا یعنی اس نے اپنا مکمل مطلوب پالیا۔ دنیا کی زندگی یعنی اس کا عیش تو محض باطل کا سودا ہے کہ چند دن اس سے استفادہ کیا جاسکتا ہے پھر فنا ہو جائے گا۔ یقیناً تم کو اس میں فون رفع مسلسل فونوں کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے اور وہ ضمیر بھی اجتماعِ کائنات کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے۔ تمہارے مالوں میں ان کے فرائض اور آفات کے ذریعہ اور تمہاری جانوں میں عبادت اور مصائب کے ذریعہ آزمایا جائے گا۔ اور یقیناً تم ان لوگوں سے جن کو تم سے پہلے کتاب مل چکی ہے۔ (یعنی یہود و نصاریٰ اور مشرکین عرب سے بہت سی دل آزار باتیں مثلاً گالی گلوچ اور طعن زنی اور تمہاری عورتوں کے بارے میں عشقیہ اشعار سننے پر جس کے اگر تم اس پر صبر کرو اور تقویٰ اختیار کرو تو شاید یہ بڑی بہت کے کام ہیں یعنی ان مقاصد میں سے ہیں جن کا ان کے واجب ہونے کی وجہ سے قصہ کیا جاتا ہے اور اس وقت کو یاد کرو جب اللہ نے اہل کتاب سے قورات میں مہد لیا کہ تم اس کتاب کو سب لوگوں سے ضرور بیان کرو گے اور اسے چھپاؤ گے نہیں دونوں فعلوں میں تاہم اور یہ کہے ساتھ۔ سو انہوں نے اس مہد کو اپنے پس پشت ڈال دیا کہ اس طور پر اس پر عمل نہ کیا۔ اور اس کے عوض اپنے کلمے لوگوں سے اپنی علمی سربراہی کی وجہ سے دنیا کی حقیر قیمت لے لی اس ضمن قلیل کے خوف ہونے کے خوف سے اس مہد کو چھپا لیا۔ سو یہی بری چیز ہے وہ جس کو وہ خرید رہے ہیں یعنی ان کا اس کو خریدنا جس قدر برا ہے! سو ایسے لوگوں کے بارے میں جواب دے کر تو توڑ۔ یعنی لوگوں کو گمراہ کرنے پر خوش ہو رہے ہیں ہرگز خیال نہ کریں (کہ وہ عذاب سے محفوظ رہیں گے) اور وہ چاہتے ہیں کہ ان کی مدح سے انہی ایسے کارناموں پر بھی کی جائے جن کو انہوں نے انجام نہیں دیا ہے اور وہ حق کو تھامنا ہے۔ حالانکہ وہ مہد اسی میں ہیں تو ایسے لوگوں کے بارے میں ہرگز آپ خیال نہ کریں کہ وہ آخرت میں عذاب سے محفوظ رہیں گے یعنی ایسی جگہ میں ہوں گے کہ وہ نجات پا جائیں، بلکہ وہ تو ایسی جگہ میں ہوں گے جس میں عذاب دینے جائیں گے۔ اور وہ دوزخ ہے اور ان کے لیے اس میں دردناک (در و مند) عذاب ہوگا۔ اور پہلے بحسب کے دونوں مفعول کہ جن پر بحسب غانی کے دونوں مفعول یا ہتھکنایہ کی قراءت کی صورت میں دلالت کر رہے ہیں اور فو قانیہ (قراءت) کی صورت میں فقط غانی مفعول حذف کر دیا گیا ہے۔ اور آسمانوں اور زمین یعنی بارش اور رزق اور نباتات وغیرہ کے خزانوں پر اللہ ہی کی سلطنت ہے اور اللہ ہی ہر شے پر قادر ہے اور اسی میں سے کافروں کی تعذیب اور مومنوں کو نجات دینا ہے۔

تحقیق و ترمیمی تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا: یہ کلام متناف ہے۔ اس کو یہودی یہودہ گوئی اور انوہوں کا نمونہ بیان کرنے کے لیے لایا گیا ہے۔ لَقَدْ میں لام تو طبیع ہے قسم کے محذوف ہونے پر دلالت کرنے کے لیے ہے ای وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ الْخَبْرَ۔ قَدْ حرف تحقیق ہے اور لام جواب قسم پر داخل ہے۔

قَوْلُهُ: نکتہ۔ اس میں اشارہ ہے کہ قَتَلْتُمُوهَا عَطْفِ مَا پُر ہے نہ کہ قالوا پر۔

قَوْلُهُ: بِالنَّصَبِ وَالرَّفْعِ۔ وَ قَتَلْتُمُوهَا میں دونوں قراءتیں ہیں۔ اس لیے کہ قتلہم کا معطوف علیہ ماقالوا ہے۔ اور معطوف علیہ محل کے اعتبار سے منصوب اور مرفوع دونوں ہے اگر نکتہ، نون کے ساتھ پڑھیں تو ماقالوا محلاً منصوب ہوگا اس لیے کہ نکتہ کا مفعول ہوگا اور اگر یکتہ پڑھیں تو معطوف علیہ مرفوع ہوگا اس لیے کہ یکتہ، مجہول کا صیغہ ہوگا اور ماقالوا نائب فاعل۔

قَوْلُهُ: ای بذی ظلم، اس میں اشارہ ہے کہ ظلام، مبالغہ کا صیغہ اسم فاعل کے معنی میں ہے قرآن کریم میں مبالغہ کا صیغہ اکثر اسم فاعل کے معنی میں مستعمل ہے۔

قَوْلُهُ: جوانح، یہ جانحہ کی جمع ہے، آفت، بچاؤں کا روگ۔

قَوْلُهُ: التَّشْبِيبِ، غزل ہوئی، عشق و محبت کی باتیں، تشبیب دراصل جوانی کی باتوں کے ذکر کو کہتے ہیں۔ بعد میں غزل کے شروع میں عشقیہ باتوں کے ذکر کو کہنے لگے۔

قَوْلُهُ: مَغْزُومَاتِہَا، اس میں اشارہ ہے کہ عزم مصدر بمعنی اسم مفعول ہے۔ امور جمع، عزم کی اضافت امور جمع کی جانب کی وجہ سے ہے۔

قَوْلُهُ: لَتُبَيِّنَنَّہُ، تبیین سے جمع مذکر حاضر بانون ثقلیدہ تم ضرور بیان کرو گے اس میں لام قسمیہ ہے۔

قَوْلُهُ: شَرَاءَ ہِمْرٍ ہَذَا، شَرَاءَ ہِمْرٍ، شَس کا فاعل ہے اور۔ ہَذَا، مخصوص بالمدح ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

① استعارة مكنية: فی قوله تعالى: "ذُوقُوا عَذَابَ الْخَرْقِ". استعارة مكنية، وقد

تقدمت الإشارة إليها.

② الطباق: الطباق بين فقير واغنياء.

③ المجاز المرسل: فی قوله تعالى "أَيَّدِيكُمْ" اذ المراد سيئاتكم، والعلامة هي

السببية، لأن البید یعنی السبب فیما یقتضیہ الانسان من اعمال، مَناعُ الغرور، المَناعُ کل ما استستع به الانسان من مال وغیره۔

والغرور: مصدر غَرَّای خدع، والغرور، الباطل۔

ما الحیوة الدنيا الامتاع الغرور، فی الآیة تشبیہ بلیغ، فقد شبَّہ الدنيا بالمتاع الذی یدلس به باعہ علم طالبہ حتی یتخدع ویشتريہ۔

الاستعارة المکنیة: فی قولہ تعالیٰ، واشترِوا به ثمنًا قليلًا، وقد تقدمت۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ اَغْنِيَاءُ جب اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو راہ خدا میں خرچ کرنے کی ترغیب دی اور فرمایا "مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرَضُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا" کون ہے جو اللہ کو قرض حسن دے تو یہودیوں نے کہا اے محمد (ﷺ) تیرا رب فقیر ہو گیا ہے کہ اپنے بندوں سے قرض مانگ رہا ہے؟ جس پر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔ (ابن کثیر)

ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فحاص کو مارنا:

ابن عباس سے ابن اثرق، ابن جریر، ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے کہ ابوبکر بیت المدراس میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ لوگ ایک یہودی جس کا نام فحاص تھا، کے پاس جمع تھے یہ شخص یہودی علماء میں سے تھا۔ تو ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے کہا۔ افسوس تیرے حال پر اے فحاص تو اللہ سے ڈر اور اسلام لے آ، واللہ تو بخوبی جانتا ہے کہ محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں اور تم تو رات میں یہ بات لکھی ہوئی پاتے ہو، تو فحاص نے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا واللہ اے (ابوبکر) ہم اللہ کے محتاج نہیں ہیں اللہ ہمارے محتاج ہے اور آرمود غنی ہوتا تو ہم سے بقول تمہارے صاحب کے قرض طلب نہ کرتا۔ تمہارا خدا ہم کو سود سے منع کرتا ہے اور خود دو گنا چو گنا دینے کا وعدہ کرتا ہے ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فحاص کی اس گستاخی پر غصہ آ گیا جس کی وجہ سے ایک ٹھما نچر رسید کر دیا، اور فرمایا واللہ اگر باہم معاہدہ نہ ہوتا تو اس دشمن خدا میں تیری مدد نہ مارتا، فحاص نے آنحضرت (ﷺ) کی خدمت میں حاضر ہو کر ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شکایت کرتے ہوئے کہا اے محمد (ﷺ) دیکھو تمہارے دوست نے میرے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے؟ آنحضرت (ﷺ) نے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی وجہ دریافت فرمائی تو ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ (ﷺ) اس شخص نے خدا کی شان میں گستاخی کی جس کی وجہ سے مجھے غصہ آ گیا، فحاص اپنے اس قول سے کبر گیا مگر اللہ نے اپنے صدیق کی تصدیق فرماتے

ہوئے "لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ" نازل فرمائی۔ (فتح القدیر شوکانی)

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَ إِلَيْنَا الْأُنُومُ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ.

یہود کا طلب معجزہ قربان:

بنی اسرائیل کی شریعت میں چونکہ صدقہ اور مال غنیمت کھانا حلال نہیں تھا اس لیے قربانی کے جانور کو ذبح کر کے اور صدقہ کے مال کو جمع کر کے گھودیا جاتا تھا اُتر سامانی آگ آکر اس کو جلا دیتی تو یہ اس کے مقبول ہونے کی علامت سمجھی جاتی تھی ورنہ وہ صدقہ مردود و نامقبول سمجھا جاتا تھا۔ اور یہود کا یہ دعوٰی بھی تھا کہ ہم کو تورات میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ اگر کوئی نبوت کا دعویٰ کرے تو تم اس سے نذر و صدقات کے مال کو آسامانی آگ سے جلانے کا مطالبہ کرو اگر وہ معجزہ دکھادے تو اس کی نبوت پر ایمان لاؤ ورنہ نہیں اس معجزہ سے حضرت مسیح علیہ السلام اور محمد ﷺ مستثنیٰ تھے ان پر اس معجزہ کے بغیر ہی ایمان لانے کا حکم تھا۔

اگر آپ ﷺ چاہتے تو ان کو یہ جواب دے سکتے تھے کہ ہمارے اوپر ایمان لانے کے لیے یہ معجزہ دکھانا شرط نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے اس سوال کا جواب دوسرے طریقہ سے دیا، کہ اسے رسول مقبول آپ ان سے کہیے کہ ہم سے پہلے جو پیغمبر آئے اور وہ یہ معجزہ بھی لائے پھر تم نے انہیں کیوں قتل کیا؟ اگر اسی معجزہ پر تمہارے ایمان لانے کا دار و مدار تھا تو ان پر ایمان لاتے۔

بائبل میں متعدد مقامات پر یہ ذکر آیا ہے کہ خدا کے یہاں کسی کی قربانی کے مقبول ہونے کی علامت یہ تھی کہ غیب سے ایک آگ نمودار ہو کر اسے جلا دیتی تھی، (تفسار: ۱۲: ۲۶) لیکن یہ کسی جگہ نہیں لکھا ہے کہ اس طرح کی قربانی نبوت کی کوئی ضروری شرط ہے یا جس نبی کو یہ معجزہ نہ دیا گیا ہو وہ نبی نہیں ہو سکتا۔ یہ محض ایک من گھڑت بہانہ تھا جو یہودیوں نے محمد ﷺ کی نبوت کا انکار کرنے کے لیے تصنیف کر لیا تھا لیکن اس سے بھی بڑھ کر ان کی حق دشمنی کا ثبوت یہ تھا کہ خود انبیاء بنی اسرائیل میں سے بعض نبی ایسے گزرے ہیں جنہوں نے قربانی کا مذکورہ معجزہ پیش کیا مگر پھر بھی جرائم پیشہ لوگ ان کے قتل سے باز نہ آئے۔ مثال کے طور پر بائبل میں حضرت الیاس (ایلیا) کے متعلق لکھا ہے کہ انہوں نے بھل کے پجاریوں کو چیلنج کیا کہ مجمع عام میں ایک بیل کی قربانی تم کرو اور ایک کی قربانی میں کرتا ہوں جس کی قربانی کو نبی آگ کھالے وہی حق پر ہے، چنانچہ ایک خلق کثیر کے سامنے یہ مقابلہ ہوا اور نبی آگ نے حضرت الیاس کی قربانی کھائی، لیکن اس کا جو نتیجہ نکلا وہ یہ تھا کہ اسرائیل کے بادشاہ کی بھل پرست ملکہ حضرت الیاس کی دشمن گئی اور وہ زن پرست بادشاہ اپنی ملکہ کی خاطر ان کے قتل کے درپے ہوا اور ان کو مجبوراً ملک سے نکل کر جزیرہ نمائے سینا کے پہاڑوں میں پناہ لینی پڑی۔ (۱۔ سلاطین: باب ۱۸/۱۹)

فَإِنَّ كَذِبُكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قِبَلِكَ (الآیہ) شرط ہے اس کا جواب شرط محمد صوف ہے جس کو منضر غلام نے فاصبو کہہ کر ظاہر کر دیا ہے، اس آیت میں رسول اللہ ﷺ کو تسلی دی گئی ہے کہ ان کی تکذیب سے آپ کبیدہ خاطر نہ ہوں کیوں کہ یہ معاملہ تو سب ہی انبیاء کے ساتھ ہوتا چلا آیا ہے۔

كُلُّ نَفْسٍ ذَا نَفْسٍ الْمَوْتِ۔ اس آیت میں اس اہل حقیقت کا بیان ہے کہ موت سے کسی کو مغر نہیں۔ دوسرا یہ کہ دنیا میں جس نے اچھا برا جو کچھ کیا ہوگا اس کو اس کا پورا بدلہ دیا جائے گا، تیسرے کا مالی کامیابی کا معیار بتلایا گیا ہے کہ ہر کامیاب انسان اصل میں وہ ہے کہ جس نے دنیا میں رہ کر اپنے رب کو راضی کر لیا جس کے نتیجے میں وہ جہنم سے محفوظ اور جنت میں داخل کر دیا گیا۔ چوتھا یہ کہ دنیا کی زندگی سامان فریب ہے جو اس سے دامن بچا کر نکل گیا وہ خوش نصیب اور جو اس کے فریب میں پھنس گیا وہ ناکام اور نامراد ہے۔

لَتَلْبَثُوْنَ فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْتَعْمِلُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُولُوْا الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ (الایہ) اے مسلمانو! تمہیں مال اور جان کی آزمائش پیش آکر ہے گی اور اہل کتاب اور مشرکین سے بہت سی تکلیف دہ باتیں سنو گے۔

اہل ایمان کی آزمائش:

اہل ایمان کو ان کے ایمان کے مطابق آزمایا جائے گا جیسا کہ سورہ بقرہ میں آیت ۱۵۵ میں گزر چکا ہے۔ اہل کتاب اور مشرکین سے تکلیف پہنچنے کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کو ان کی طرف سے دین اسلام کی تحقیر و تمغیر اسلام کی توہین اور ان کی طعن و تشنیع اور ان کے الزامات اور ان کا بیہودہ طرز کلام سننا پڑے گا لہذا تم ان کے مقابلہ میں صبر و استقامت سے کام لینا۔ بے شک یہ بڑے دل گردے کا کام ہے۔

اس آیت کی تفسیر میں ایک واقعہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی نے ابھی اسلام کا اظہار نہیں کیا تھا اور جنگ بدر بھی ابھی نہیں ہوئی تھی کہ نبی ﷺ حضرت سعد بن عبادہ کی عیادت کے لیے بنی حارث بن خزرج میں تشریف لے گئے، راستہ میں ایک مجلس میں مشرکین یہود اور عبداللہ بن ابی وغیرہ بیٹھے ہوئے تھے، آپ ﷺ کی سواری سے جو گرداڑی عبداللہ بن ابی نے اس پر ناگواری کا اظہار کیا اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو ٹھہر کر قبول اسلام کی دعوت بھی دی جس پر عبداللہ بن ابی نے گستاخانہ کلمات بھی کہے، وہاں بعض مسلمان بھی تھے انہوں نے اس کے برعکس آپ ﷺ کی تحسین فرمائی قریب تھا کہ ان کے اندر جھگڑا ہو جائے آپ ﷺ نے ان سب کو خاموش کر دیا، پھر آپ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لے گئے تو انہیں بھی یہ واقعہ سنایا، جس پر انہوں نے فرمایا کہ عبداللہ بن ابی یہ باتیں اس لیے کرتا ہے کہ آپ ﷺ کے مدینہ آنے سے پہلے یہاں کے باشندگان کو اس کی تاج پوشی کرنی تھی اب آپ کے آنے سے اس کی سرداری کا یہ حسین خواب اوجھڑا رہ گیا جس سے اسے سخت صدمہ ہے اور اس کی یہ باتیں اس کے اس بغض و عناد کا مظہر ہیں، اس لیے آپ درگزر ہی سے کام لیں۔

(صحیح بخاری کتاب التفسیر لملاحظہ)

وَ اِذَا خَذَ اللّٰهُ مِنَْ الَّذِيْنَ اُولُوْا الْكِتَابِ لَتَدْبِكُنَّهُ لِلنَّاسِ۔ ان اہل کتاب کو وہ عید بھی یاد دلاؤ جو اللہ نے ان سے لیا تھا کہ تمہیں کتاب کی تعلیمات لوگوں میں پھیلائی ہوگی۔ انہیں پوشیدہ رکھنا نہیں ہوگا مگر انہوں نے کتاب کو پس پشت

وَلَا تُعْصِمُ الْفِتْنَةُ مَنَ كَفَرَ إِلَّا أَن يُعْصِمَ اللَّهُ مَنَ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۚ
 فَاتَّبَعَ أُمِّيئًا يَمُرُّونَ بِالْمِصْبِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَسُّهُ أَشَيْءٌ ۚ ذُكِرَ النَّسَاءُ فِي السَّحَرَةِ يَمْشِي الْفَالِقِينَ هَاجِرُونَ ۚ وَمَا كُنَّا
 الْحَمِيَّةَ وَأَخْرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأَوْدَوْا فِي سَبِيلِي ۚ فَذُنِيَ ۚ وَقَتَلُوا الْأَنْفَارَ ۚ وَقَتَلُوا بِالسَّخِيفِ وَالشَّمِيدِ ۚ وَفِي الْغَرَاةِ
 بِنَفْسِهِ ۚ لَا تَقْرَنَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۚ اسْتَرْجَا بِالْعَفْوَةِ ۚ وَلَا دَخَلَتْهُمْ حَتَّى تَجْرِيَ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ تَوَابًا ۚ مُضِدُّ
 مَن مَّعْنَى لَا كُفْرًا مُؤَكَّدًا ۚ مَن عِنْدَ اللَّهِ ۚ فِيهِ الْفَتْحُ ۚ عَنِ اتِّكُمِ ۚ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ۚ الْحَرَاءُ
 وَنَزَلَ لَهَا قَالِ السَّامِعُونَ أَغْدَا ۚ اللَّهُ فِيمَا نَرَى مَنِ الْخَيْرِ وَنَحْنُ فِي الْجَهْدِ ۚ لَا يَعْرِفُكَ قَلْبُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 لِنَصْرِفُهُ فِي الْبِلَادِ ۚ بِالسَّحَرَةِ وَالْكَسْبِ ۚ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ۚ يَسْتَعْمِلُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا ۚ يَسْمُونَ أَوْفَنِي
 ثُمَّ مَا وَلَّهُمْ جَهَنَّمَ ۚ وَيُسَّ الْمَهَادُ ۚ الْغَرَاءُ ۚ لَكِنِ الَّذِينَ أَتَقُوا ۚ لَهُمْ جَهَنَّمَ حَتَّى تَجْرِيَ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ خَلِيدِينَ
 اِي مُقَدَّرِينَ الْخُلُودَ ۚ فِيهَا نُزُلًا ۚ سَوَمَا يُعَدُّ لِيُصِيفَ وَنُصِيفَ عَلَى الْحَالِ ۚ مَنِ حَنْبٍ وَالْعَامِلُ فِيهَا مَعْنَى الْغَرَاءُ
 مَن عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ ۚ مَنِ الثَّوَابِ ۚ خَيْرٌ لِّلْأَنْبِيَاءِ ۚ مَنِ مَسَاعِ الدُّنْيَا ۚ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
 كَعِبَادِهِ ۚ سَلَامٌ وَأُصْحَابُهُ وَالْحَاضِي وَمَا نُزِّلَ إِلَيْكُمْ اِي الْقُرْآنَ ۚ وَمَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ اِي السُّورَةُ وَالْأَنْجِيلُ
 خُشْعِينَ ۚ حَالٌ مَنِ مُسْمِرِيُو مَنِ مُزَاعِي فِيهِ مَعْنَى مَنِ اِي مُنَوَاضِعِينَ ۚ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ اِنْتِي
 عِنْدَنِي ۚ فِي السُّورَةِ وَالْأَنْجِيلِ ۚ مَنِ نَعْبَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۚ ثَمَّ أَقْلِيلًا ۚ مَنِ الدُّنْيَا ۚ نَالِي بِكُنُوفِهَا
 حَوْفًا عَلَى الرَّيَاسَةِ ۚ كَفَعَلْ غَيْرِيهِ مَنِ الْيَهُودِ ۚ أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ ۚ ثَوَابُ أَغْنَاهُمْ ۚ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ يُؤْتُونَ
 مَرَّتَيْنِ ۚ كَمَا فِي الْقَضِي ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ يُخَاسِسُ الْخَلْقَ فِي قَدْرِ يُضِفُ نَهَارًا مَنِ أَيَّامِ الدُّنْيَا
 يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصِيرُوا ۚ عَلَى السَّاعَةِ وَالْمَصَائِبِ ۚ وَغَنِ السَّعَاسَى ۚ وَصَابِرُوا ۚ انْكَفَرُوا ۚ فَلَا يَكُونُوا أَشَدَّ
 صَبْرًا مِنْكُمْ ۚ وَارْطَبُوا ۚ أَتَمُّوا عَلَى الْجِهَادِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ فِي جَمِيعِ أَعْوَالِكُمْ ۚ لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ ۚ تَقْوُزُونَ
 بِالْجَنَّةِ وَتَنْجُونَ مِنَ النَّارِ ۚ

ترجمہ: آسمانوں اور زمین اور ان میں جو عجائبات ہیں ان کی تخلیق میں اور آمد و رفت اور زیادتی و کمی شب و روز کے بدلے میں یقیناً عقلمندوں کے لیے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں ہیں جو لوگ (الذین) اپنے ماقبل کی صفت یا بدل ہے اللہ تعالیٰ کو کھڑے کھڑے بیٹھے بیٹھے لینے یعنی ہر حال میں یا کرتے ہیں اہن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حسب طاقت مذکورہ بیوقوف میں نماز پڑھتے ہیں۔ اور آسمانوں اور زمین کی تخلیق میں غور و فکر کرتے ہیں تاکہ اس کے ذریعہ زمین اور آسمان کے بنانے والے کی قدرت پر استدلال کریں۔ کہتے ہیں اب ہمارے پروردگار ایہ مخلوق جس کو ہم دیکھ رہے ہیں تو نے بے فائدہ پیدائش کی بلکہ تیرے کمال قدرت پر دلیل بنایا۔ تمام ایمانی کاموں سے تو پاک ہے سو ہم کو دوزخ کے عذاب سے محفوظ رکھنا۔

اے ہمارے پروردگار! جس کو تو نے ہمیشہ کے لیے جہنم میں ڈال دیا تو تو نے اس کو رسوا کر دیا اور کافروں کے لیے کوئی مددگار نہ ہوگا کہ ان کو اللہ کے عذاب سے بچا سکے، اس میں کافروں کے ساتھ رسوائی کی تخصیص کی طرف اشارہ کرنے کے لیے اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو لایا گیا ہے۔ اے ہمارے پروردگار! ہم نے ایک پکارنے والے کو سنا کہ باواز بلند لوگوں کو ایمان کی طرف پکار رہا ہے۔ اور وہ محمد ﷺ یا قرآن ہے کہ اے لوگو! اپنے رب پر ایمان لاؤ! پس ہم اس پر ایمان لائے! اے الہی اب تو ہمارے ساتھ معاف فرما اور ہماری خطاؤں کی پردہ پوشی فرما لہذا ان پر سزا دے کہ ان کو ظاہر نہ فرما اور ہماری وفات (یعنی حشر) انبیاء و صالحین کے زمرہ میں فرما، اے ہمارے رب! اپنی رحمت اور اپنے فضل سے (مذکورہ چیزوں کا ہم کو مستحق فرما) اور اپنے رسول کی زبانہی تو نے جس کا ہم سے وعدہ فرمایا ہے عطا فرما۔ ان کا مذکورہ چیزوں کا سوال کرنا باوجودیکہ اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں تخلف نہیں ہوتا بایں معنی ہے کہ ہم کو اپنے وعدے کے مستحقین میں شامل فرما اس لیے کہ ان کو ان وعدوں کا مستحق ہونے کا یقین نہیں تھا۔ اور رہنما کی تکرار عاجزی میں مبالغہ کرنے کے لیے ہے اور ہم کو قیامت کے دن رسوا نہ کرنا بے شک تو باعث جزاء کے وعدہ کا خلاف نہیں کرتا۔ سو ان کی دعا کو ان کے پروردگار نے قبول کر لیا اس لیے کہ میں کسی عمل کرنے والے کے عمل کو خواہ مرد ہو یا عورت ضائع نہیں کرتا اس لیے کہ تم آپس میں ایک دوسرے کے جز ہو یعنی مذکر و مؤنث سے ہے اور اس کا عکس یہ جملہ (مترجمہ) باقیل کے لیے مؤکدہ ہے۔ یعنی وہ اعمال کی جزاء اور عدم اشاعت میں برابر ہیں۔ (آئندہ) آیت اس وقت نازل ہوئی جب حضرت ائمہ سلمہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے نہیں سنا کہ اللہ نے ہجرت کے معاملہ میں عورتوں کا بھی کچھ ذکر کیا ہو۔ اس لیے وہ لوگ جنہوں نے مکہ سے مدینہ کی جانب ہجرت کی۔ اور جن کو ان کے گھروں سے نکالا گیا اور میرے دین کے راستہ میں ایذا دینے کے اور جنہوں نے کفار سے جہاد کیا اور شہید کیے گئے۔ (قتلوا) تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے۔ اور ایک قراءت میں قتلوا کی تقدیم کے ساتھ ہے۔ میں ضرور ان کی برائیاں دور کر دوں گا یعنی ان کو مغفرت میں چمپا لوں گا۔ اور ضرور ان کو ایسی جنت میں داخل کروں گا کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہیں (نور اہسا) یہ اللہ کی طرف سے بطور ثواب ہے، لاکھ فسر کے معنی سے مصدر برائے تاکید ہے۔ اس میں تکریم سے محبت کی جانب التفات ہے۔ اور بہتر ثواب اللہ ہی کے پاس ہے۔ (اور آئندہ) آیت اس وقت نازل ہوئی جب مسلمانوں نے کہا کہ ہم اللہ کے دشمنوں کو بہتہ حالت (آسودگی) میں دیکھ رہے ہیں اور ہم مشتت میں ہیں۔ کافروں کا شہروں میں تجارت اور گرب معاش کے سلسلہ میں چلنا پھرنا آپ کو دھوکہ میں نہ ڈال دے یہ تو چند روزہ بہار ہے جس سے دنیا میں چند روز مزے اڑائیں گے اور ختم ہو جائیں گی۔ پھر تو ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ برا ٹھکانہ یعنی براستہ ہے۔ البتہ جو لوگ اپنے پروردگار سے ڈرتے رہتے ہیں ان کے لیے ایسے باغات ہیں کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہیں جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے یہ اللہ کی طرف سے بطور ضیافت ہوگی اور یہ ہمیشہ رہنا ان کے لیے مقدر کر دیا گیا ہے اور نُسُور اس چیز کو کہتے ہیں جو مہمان کے لیے تیار کی جاتی ہے اور اس کا منصب جنت سے حال ہونے کی بناء پر ہے اور اس میں عامل معنی ظرف میں (ای ثبت لیس) اور اللہ کے پاس جو ثواب ہے وہ صالحین کے لیے متاع دنیا سے بہتر ہے اور اہل کتاب میں یقیناً کچھ ایسے بھی ہیں

جو اللہ پر ایمان رکھتے ہیں جیسے عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھی یا نجاشی، اور اس پر بھی جو تمہاری طرف اتارا گیا ہے یعنی قرآن اور جو ان کی طرف اتارا گیا ہے یعنی تورات اور انجیل (اللہ سے) ڈرنے والے ہیں۔ اور اللہ کی آیتوں کا جو تورات و انجیل میں ان کے پاس ہیں۔ اور وہ محمد ﷺ کی صفات ہیں قلیل قیمت میں سودا نہیں کرتے کہ زوال ریاست کے خوف سے ان کو چھپادیں۔ جیسا کہ ان کے علاوہ دیگر یہود کرتے تھے۔ یہی وہ لوگ ہیں کہ جن کے اعمال کا بدلہ ان کے رب کے پاس ہے ان کو دو کن اجر دیا جائے گا جیسا کہ سورہ قصص میں ہے یقیناً اللہ جلد حساب لینے والا ہے مخلوق کا حساب دینوی ایم کے حساب کے اعتبار سے نصف دن میں لے لیگا۔ اے ایمان والو! طاعات پر اور مصائب پر اور معاصی سے باز رہنے پر نصیر کرو اور کفار کے مقابلہ میں ثابت قدم رہو۔ کہ وہ تم سے زیادہ ثابت قدم نہ ہوں۔ اور جہاد کے لیے تیار رہو اور تمام حالات میں اللہ سے ڈرتے رہو، تاکہ تم جنت کے لینے میں کامیاب ہو جاؤ اور نارنجہنم سے نجات پاؤ۔

حَقِّقْ وَتَرَكِي وَتَسْمِيْلٍ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ (الآیۃ) کلام مستأنف ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے وجود اور اس کے علم اور اس کی قدرت کو بیان کرنے کے لیے لایا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: یَقُولُوْنَ، سابق میں باری تعالیٰ کا کلام تھا یہاں سے ”اولوالالباب“ کا کلام شروع ہے اس لیے یہاں یقولون مقدر مانا ہے۔

قَوْلُهُ: الخلق الذی نَرَاهُ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَنْوَالُ: ہذا کا مشاڑ الیہ السموات والارض ہے جو کہ مونث ہے اور ہذا اسم اشارہ مذکر ہے، اسم اشارہ اور مشاڑ الیہ میں مطابقت نہیں ہے؟

جَوَابُ: ہذا کا مشاڑ الیہ خلق بمعنی مخلوق ہے۔ لہذا کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ: باطلاً، یہ ہذا سے حال ہے نہ کہ خلقت کا مفعول ثانی اس لیے کہ خلق متعدی بیک مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: لِلْخُلُوْدِ فِیْہَا، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَنْوَالُ: اللہ تعالیٰ کا قول ”یَوْمَ لَا یُخْزِی اللّٰهُ النَّبِیُّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ“ کا مقتضی ہے کہ تمام مومنین غیر محض و نین ہوں۔ حالانکہ عصاة مومنین میں سے بعض جہنم میں داخل ہوں گے اور یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ جو کچھ جہنم میں داخل ہو اسوا ہوا اگرچہ وہ مومن ہی کیوں نہ ہو؟

جَوَابُ: دخول سے دائمی دخول مراد ہے جو صرف کافروں کے لیے ہوگا۔ اس سے معتزلہ کا جواب بھی ہو گیا کہ ان کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب مومن نہیں ہے۔

قَوْلًا: وضع الظاہر موضع المضمّر الخ یہ ایک سوال مقدر کے جواب کی طرف اشارہ ہے۔

سُؤَال: اصحاب الخزی کا ذکر سابق میں من تدخّل النار کے ضمن میں آچکا ہے لہذا اس کے لیے ضمیر انا کافی تھا لیکن مال للظلمین کے بجائے مَا لَہُمْ کافی تھا؟

جَوَاب: یہ ہے کہ خزیان کی تخصیص کو بیان کرنے کے لیے صحت کے ساتھ لفظ ظالمین ذکر کیا گیا ہے۔

قَوْلًا: الیہ۔ سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَال: ندا اور دعوت متعدی ہونا نہیں ہوتے حالانکہ یہاں متعدی ہوا لام ہے؟

جَوَاب: لام بمعنی الی ہے۔ اسی جواب کی طرف مفسر علامہ نے الیہ کہہ کر اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: ثوابا، مصدرٌ من معنی لا کفرن ہو کذلک اس عبارت سے ایک تو یہ بتانا ہے کہ ثوابا جنت سے حال نہیں ہے اس لیے کہ یہاں حال کا ذوالحال پر حمل درست نہیں ہے۔

قَوْلًا: لا کفرن، سے ایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

سُؤَال: ثوابا، لا کفرن کا مفعول مطلق نہیں ہو سکتا دونوں کے الفاظ الگ ہیں، حالانکہ دونوں کا ایک مادہ سے ہونا ضروری ہے۔

جَوَاب: ثوابا اور لا کفرن اگرچہ دونوں کے الفاظ متحد نہیں ہیں مگر معنی کے اعتبار سے دونوں متحد ہیں، اس لیے کہ لا کفرن معنی میں لا تُبَيِّنُہُمْ کے ہے۔ لہذا اب عبارت اس طرح ہوگی "لا تُبَيِّنُہُمْ ثوابا" اور یہ مفعول مطلق برائے تاکید ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الطباَق: الذِّقْنَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ. (میں صنعت طباق ہے)۔

الطباَق الذی جمع حالات الانسان الثلاث فی الصلوة، وہی قیام والقعود والاضطجاع علی الجنب کما یقول الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ او استلقاء لانه اخف کما یقول ابو حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

المجاز المرسل: المجاز المرسل بعلاقة المحلیة فقد ذکر السموات والارض ومواده ما فیہا من اجرام عظیمة بدیعة الصنع۔

الایجاز: ایجاز فی قولہ تعالیٰ "وَتَتَفَكَّرُونَ فِی خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ" حیث انطوى تحت هذا الایجاز کلّ ما تمحّض عنه العلم من روائع المکشفات وبدائع المستنبطات وفی الحدیث "للعبادۃ کالتفکر"۔

تَفْسِیْرُوتَشْرِیْح

شان نزول:

اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالاخْتِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ (الآیہ) اس آیت کے شان نزول کے متعلق ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور محدث ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے کہ عطاء بن ابی رباح رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کے پاس تشریف لے گئے۔ اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے حالات میں جو سب سے زیادہ عجیب چیز آپ نے دیکھی ہو وہ مجھے بتائیے۔ اس پر حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا نے فرمایا آپ کی کس شان کو پوچھتے ہو، ان کی ہر شان عجیب تھی، ہاں ایک عجیب واقعہ سنائی ہوں۔ وہ یہ کہ آپ ﷺ ایک رات میرے پاس تشریف لائے، اور لحاف میں میرے ساتھ داخل ہو گئے پھر فرمایا اجازت دو میں اپنے پروردگار کی عبادت کروں، بستر سے اٹھے۔ وضو فرمایا، پھر نماز کے لیے کھڑے ہو گئے، اور قیام میں اس قدر روئے کہ آپ کے آنسو سینہ مبارک پر بہہ گئے، پھر رکوع فرمایا اور اس میں بھی روئے، پھر جہدہ کیا اور جہدہ میں بھی اسی قدر روئے، پھر سہاٹھیا اور مسلسل روتے رہے، یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ حضرت بلال آئے اور آپ ﷺ کو نماز کی اطلاع دی۔ بلال فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ حضور اس قدر گرہ کیوں فرماتے ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے تو آپ کے اگلے پچھلے گناہ معاف فرما دیئے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا، کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں؟ اور شکر یہ میں میری وزاری کیوں نہ کروں۔ جب کہ اللہ تعالیٰ نے آج کی رات مجھ پر یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی "اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ" (الآیہ)

اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: بڑی جہانی ہے اس شخص کے لیے جس نے ان آیتوں کو پڑھا اور ان میں غور نہیں کیا۔

(معارف)

خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ سے کیا مراد ہے؟

خلق، مصدر ہے جس کے معنی ایجاد و اختراع کے ہیں، مطلب یہ ہوا کہ زمین و آسمان کے پیدا کرنے میں اللہ تعالیٰ کی بڑی نشانیاں ہیں۔ ان نشانیوں سے ہر شخص باسانی حقیقت تک پہنچ سکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ خدا سے غافل نہ ہو، اور آثار کائنات کو جانوروں کی طرح نہ دیکھے بلکہ غور و فکر کے ساتھ مشاہدہ کرے۔

جب وہ نظام کائنات میں غور و فکر کرتے ہیں اور قدرت کی نشانیوں کا مشاہدہ کرتے ہیں تو یہ حقیقت ان پر کھل جاتی ہے کہ یہ سراسر ایک حکیمانہ نظام ہے تو وہ کہہ اٹھتے ہیں "رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا" اور وہ اس نتیجے پر پہنچ جاتے ہیں کہ یہ بات سراسر حکمت کے خلاف ہے کہ جس مخلوق میں اللہ نے اخلاقی حس پیدا کی ہو، جسے انصاف کے اختیارات دیئے ہوں،

جسے عقل و تیز عطا کی ہو، اس سے اس کی حیات دنیا کے اعمال پر باز پرس نہ ہو اور اسے نیکی پر جزاء اور بدی پر سزا نہ دی جائے۔ اس طرح نظام کائنات پر غور کرنے سے انہیں آخرت کا یقین حاصل ہو جاتا ہے، اور خدا کی سزا سے پناہ مانگتے ملتے ہیں "سُبْحَانَكَ لَقَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْهَىٰ عَنْهُ الْمَلَائِكَةُ اَنْ يَقُولُوا بِحَمْدِكَ"۔

اسی طرح یہی مشاہدہ ان کو اس بات پر مطمئن کر دیتا ہے کہ پیغمبر اس کائنات اور اس کے آغاز و انجام کے متعلق جو نقطہ نظر پیش کرتا ہے اور زندگی کا جو راستہ بتاتا ہے وہ سراسر حق ہے۔ اور زبان دل سے کہتے ہیں "رَبَّنَا اِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي بِالْاِيْمَانِ اَنْ اٰمَنُوا بِرَبِّكُمْ فَاٰمَنَّا بِرَبِّنَا مَا وَعَدْنَا وَعَدْنَا عَلٰی رُسُلِكَ وَلَا تَحْزَنْا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَنْتَ لَا تَخْلُفُ الْوَعْدَ"۔

انہیں اس امر میں تو شک نہیں ہے کہ اللہ اپنے وعدوں کو پورا کرے گا یا نہیں، البتہ تردید اس امر میں ہے کہ آیا ان وعدوں کے مصداق ہم بھی قرار پاتے ہیں یا نہیں۔ اس لیے وہ اللہ سے دعا مانگتے ہیں کہ ان وعدوں کا مصداق ہمیں بھی بناوے کہیں ایسا نہ ہو کہ دنیا میں تو ہم پیغمبروں پر ایمان لا کر کفراری تسلیم اور طعن و تشنیع کا نشانہ بنے ہی رہے، قیامت میں بھی ان کافروں کے سامنے ہماری رسوائی ہو اور وہ ہم پر ہتھی کریں کہ ایمان لائے بھی ان کا بھلا نہ ہو۔

فَاَسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ اِنَّ لَوْكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا اور درخواست کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں تم میں سے کسی کے عمل کو ضائع کرنے والا نہیں، خواہ مرد ہو یا عورت۔ مرد یا عورت کی وضاحت اس لیے فرمادی کہ اسلام نے بعض معاملات میں مرد اور عورت کے درمیان ان کے ایک دوسرے سے مختلف فطری اوصاف کی بنا پر جو فرق کیا ہے۔ مثلاً قوامیت اور حاکمیت میں، کسب معاش کی ذمہ داری میں، جہاد میں حصہ لینے اور وراثت میں نصف حصہ ملنے میں، اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ نیک اعمال کی جزاء میں بھی شاید مرد و عورت کے درمیان کچھ فرق کیا جائے گا نہیں ایسا نہیں ہوگا، بلکہ ہر نیکی کا جو اجر ایک مرد و عورت کو بھی ملے گا۔

"بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ" یہ ہلکہ معترضہ ہے اس کا مقصد پچھلے نکتے کی وضاحت ہے۔ بعض روایات میں ہے کہ اس مسئلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک مرتبہ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ نے ہجرت کے سلسلہ میں عورتوں کا نام نہیں لیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (قرطبی ابن کثیر)

لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الْاَدْيَانِ كَتَفَرُوا فِي الْبِلَادِ۔ آیت میں خطاب اگرچہ نبی کو ہے لیکن مخاطب پوری امت ہے، شہروں میں چلت پھرت سے مرد تجارت اور کاروبار کے لیے ایک شہر سے دوسرے شہر یا ایک ملک سے دوسرے ملک جاتا ہے۔ یہ تجارتی سفر، وسائل دنیا کی فراوانی اور کاروبار کی وسعت و فروغ پر دلیل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ سب کچھ عارضی اور چند روزہ فائدہ ہے۔ اس سے اہل ایمان کو دھوکے میں مبتلا نہ ہونا چاہئے۔ اصل انجام پر نظر رکھنی چاہئے جو ایمان سے محرومی کی صورت میں جہنم کا دائمی عذاب ہے جس میں دولت دنیا سے مالا مال یہ کافر مبتلا ہوں گے۔

یعنی دنیا کے وسائل، آسائشیں اور بھولتیں بظاہر کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہوں درحقیقت متاعِ قلیل ہی ہیں کیوں کہ بالآخر ان

کے لیے فتنے اور انگنائے ہونے سے پہلے وہ لوگ خود دفنا ہو جائیں گے جو ان کے حصول کی خاطر خدا کو فراموش کیے ہوئے ہیں۔ اور ہر قسم کے اخلاقی ضابطوں اور اللہ کی حدود کو پامال کرتے ہیں۔

لٰكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ (الآیۃ) ان کے برعکس جو لوگ تقویٰ اور خدا خوفی کی زندگی گزار کر اللہ کی بارگاہ میں حاضر ہوں گے، گود نیامیں ان کے پاس خدا فراموشوں کی طرح دولت کے انبار اور رزق کی فراوانی نہ رہی ہوگی، مگر وہ اللہ کے مہمان ہوں گے جو مقام کائنات کا خالق و مالک ہے، اور وہاں کا سہل اس سے بہت بہتر ہوگا جو دنیا میں کافروں کو ملتا ہے۔

وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ (الآیۃ) اس آیت میں اہل کتاب کے اس گروہ کا ذکر ہے جسے رسول اللہ ﷺ کی رسالت پر ایمان لانے کا شرف حاصل ہوا، ان کے ایمان اور ایمانی صفات کا تذکرہ فرما کر اللہ تعالیٰ نے انہیں دوسرے اہل کتاب سے ممتاز کر دیا۔ جن کا مشن ہی اسلام، پیغمبر اسلام اور مسلمانوں کے خلاف سازشیں کرنا آیات الہی میں تحریف و تلبیس کرنا، اور دنیا کے عارضی اور فانی مفادات کے لیے کتمان حق کرنا تھا۔ اللہ نے فرمایا یہ مومنین اہل کتاب ایسے نہیں ہیں، بلکہ یہ اللہ سے ڈرنے والے ہیں اللہ کی آیتوں کو تھوڑی تھوڑی قیمت پر بیچنے والے نہیں ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ جو علما، مشائخ و شیوخ اغراض کے لیے آیات الہی میں تحریف یا اس کے مشہوم کے بیان میں دخل و تلبیس سے کام لیتے ہیں وہ ایمان اور تقویٰ سے محروم ہیں۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ آیت میں جن مومنین اہل کتاب کا ذکر ہے، یہود میں سے ان کی تعداد دس تک بھی نہیں پہنچتی۔ البتہ عیسائی بڑی تعداد میں مسلمان ہوئے۔ (ابن کثیر)

يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَاصْبِرُوا وَاصْبِرُوا (یعنی طاعات اختیار کرنے اور شہوات و لذات کے ترک کرنے میں اپنے نفس کو مضبوط اور ثابت قدم رکھو۔

بِسْمِ اللّٰهِ

مُتَّحِرِينَ نَحْلَةً^١ مُسْتَدْرَ عَظِيَّةٍ عَنِ جَنِبِ نَفْسٍ فَإِنْ طَبَعَ لَكُمْ عَنِ شَيْءٍ مِنَ الصَّدَاقِ فَوَيْبِنَهُ لَكُمْ فَكُلُوهُ هَنِيئًا طَبِيبًا مَرِيئًا^٢ مَحْمُودًا نَاعِقَةً لَا حَزَرَ فِيهِ عَلَيْكُمْ فِي الْأَحْرَةِ نَزْلُ رَدِّا عَلَيَّ مِنْ كَرِهٍ ذَلِكَ وَلَا تَتَوَلَّوْا آيَاتِهَا الْأُولَى السُّهْمَاءُ الْمُتَذَرِّينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالضَّبَّانِ أَمْ لَكُمْ أَيْ أَسْوَالِهِمُ الَّتِي فِي أَيْدِيكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا مُسْتَدْرًا قَامَ أَيْ تَقْوَمُ بِعَاشِكُمْ وَحِلَاحٍ أَوْلَادُكُمْ فَيُضْغَوْنَ فِي غَيْرِ وَجْهِهَا وَفِي قِرَاءَةِ قِيَمِ جَنُوعٍ قِيَمَةٍ مَا تَقْوَمُ بِهِ الْأَمْنَةُ وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا أَعْمُوهُمْ مِنْهَا وَأَكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا^٣ عَذُوْبُهُ عِدَّةٌ حَمِيْدَةٌ بِأَهْلِهَا مِنْهُ أَسْوَالُهُمْ إِذَا ارْتَدُّوا وَابْتَئُوا اخْتَرُوا الَّتِي تَمْنَى قَبْلَ الْبَيْتِ فِي دِينِهِ وَتَضَرُّعِهِ فِي أَهْوَالِهِمْ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ أَيْ صَارُوا الْبُلَّالَةَ بِالْإِخْلَامِ أَوَالِمْ وَهُوَ اسْتِكْمَالُ خَمْسٍ عَشْرَةَ سَنَةً عِنْدَ النِّسَاقِ فَإِنْ اسْتَكْمَلُوا النِّسْرَةَ مَنَّهُمْ رُشْدًا إِخْلَاقًا فِي دِينِهِ وَمَالِهِ فَأَدْفَعُوا إِلَيْهِمْ مَوَالِيَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِتْيَابُ الْأُولَى اسْرَاقًا بِغَيْرِ حَقٍّ خَالٍ وَيَدَارًا أَيْ مُبَادِرِينَ إِلَى اسْتِنَاقِهَا مَخَافَةَ أَنْ يَكْبُرُوا^٤ رُشْدًا يَلْزَمُكُمْ تَسْلِيْمُهُمَا إِلَيْهِمْ وَمَنْ كَانَ مِنَ الْأُولَى عَدِيًّا فَلْيَسْعِفْ^٥ أَيْ يَجْعَلْ عَنِ مَالِ الْبَيْتِ وَيَمْنَعْ مِنْ أَكْلِهِ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ مِنْهُ بِالْمَعْرُوفِ بِقَدْرِ أُخْرَةٍ عَلَيْهِمْ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَيْ إِلَى الْبَيْتِ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ أَنَّهُ تَسْلَمَتْ مِنْهَا وَبِرْثُهُ لَهَا لَا يَقَعُ اخْتِلَافٌ فَتَرْجِعُوا إِلَى الْبَيْتِ وَبِذَا انْزِلَ إِشَادَةٌ وَكَفَى بِاللَّهِ الْبَاءَ زَائِدَةٌ حَسِيْبًا^٦ حَافِظًا لِأَعْمَالِ خَلْقِهِ وَمُحَاسِبُهُمْ وَنَزَلَ رَدًّا لِمَا كَانَ عَلَيْهِ الْجَابِلِيَّةُ مِنْ غَدَمٍ تَوَرَّجَتْ النِّسَاءُ وَالصِّغَارُ لِلرِّجَالِ الْأَوْلَادُ وَالْأَقْرَابُ نَصِيبٌ حَقٌّ وَمِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ^٧ الْمَتَوَفَّوْنَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَمِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَى الْمَالِ أَوْ كَثُرَ جَعَلَهُ اللَّهُ نَصِيبًا مَفْرُوضًا^٨ مَقْضُوعًا بِتَسْلِيْمِهِ إِلَيْهِمْ وَلَا إِحْضَرَ الْقِسْمَةَ لِمَخِيْرَاتٍ أُولُو الْقُرْبَى ذُو الْقُرْبَى مَعْنَى لَا يَرِثُ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِيْنَ قَارِئُ قُوْهُمْ مِنْهُ شَيْئًا قَبْلَ الْقِسْمَةِ وَقُولُوا آيَاتِهَا الْأُولَى لَهُمْ إِذَا كَانَ الْوَرِثَةُ صِغَارًا قَوْلًا مَعْرُوفًا^٩ حَسْبًا بِأَنْ تَعْتَدُوا إِلَيْهِمْ أَنْكُمْ لَا تَمْلِكُوْنَ وَانَّهُ لِيَضْعَعُ وَبِذَا قَبِلَ مَسْئُوحٌ وَقَبِلَ لَا وَلَكِنْ تَهَاجَرُ النَّاسُ فِي تَرْكِهِ وَعَلَيْهِ فَيُؤْهِدُ نَذْبَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاحِبٌ وَلِيُخْصِ أَيْ لِيُخْفِ عَلَى الْبَيْتِ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا أَيْ قَارِئُوا أَنْ يَتَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ أَيْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ دُرِيَّةٌ ضَعْفًا أَوْلَادًا صِغَارًا خَافُوا عَلَيْهِمْ الصِّغَارُ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ فِي أَمْرِ الْيَتَامَى وَلْيَأْتُوا إِلَيْهِمْ بِأَحْسَنِ مَا فِي جُحُوزِهِمْ أَنْ يُفْعَلَ بِدُرِيَّتِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِمْ وَلْيَقُولُوا لِلْمَعْمُورِ قَوْلًا سَدِيدًا^{١٠} صَوَابًا بِأَنْ يَأْمُرُوْهُ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِدُونِ شَيْءٍ وَيَدْعَ الْبَيْتَ لَوَرِثَتِهِ وَلَا يَتَرَكَهُمْ غَالَةً

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا جَعَلُوا بَعْضَهُمْ فِي بَطْنِ بَعْضِهِمْ إِنْ سَأَلْتَهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ سَوْرٌ إِلَّا سَوْرٌ وَاسْتَصْلَحُوا بِالنِّسَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَنْعُولِ يَدْخُلُونَ سَعِيرًا ﴿٥٨﴾ نَارًا شَدِيدَةً يَخْتَرِقُونَ فِيهَا.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ اے لوگو، یعنی اے مکہ والو! تم اپنے

رب کے عذاب سے ڈرو اس طریقہ پر کہ اس کی اطاعت کرو۔ جس نے تم کو ایک جان آدم سے پیدا کیا اور اس سے اس کا جوڑا

خو، آواکی بائیں پسلیوں میں سے ایک پسلی سے پیدا کیا (خو،) مکہ کے ساتھ ہے، اور ان دونوں یعنی آدم وحواء سے بہت سے مرد

اور عورت پیدا دیئے اور اس اللہ سے ڈرو جس کے واسطے تم ایک دوسرے سے مائل ہو۔ اس طریقہ پر کہ ایک دوسرے سے

کہتے ہو کہ میں تجھ سے اللہ کے واسطے سوال کرتا ہوں یا تجھ والہ کی قسم دیتا ہوں۔ اس میں ساء، اصل میں سین میں مذم ہے اور

ایک قرآنیت میں بہ حذف تاء تخفیف کے ساتھ ہے۔ ای تساء لون، اور ذوی الارحام کے معاملہ میں اللہ سے ڈرو یعنی

قطع رحمی کرنے سے ڈرو، اور ایک قرأت میں (ازحام) کے کسر کے ساتھ ہے بہ، کی ضمیر پر عطف کرتے ہوئے اور وہ آپس

میں صلہ رحمی کا بھی واسطہ دیا کرتے تھے۔ بے شک اللہ تعالیٰ تم پر تمہارا ہے یعنی تمہارے اعمال کو محفوظ رکھنے والا ہے تو وہ تم کو ان

اعمال کی جزا دیگا، یعنی وہ اس صفت تمہانی کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے اور (آئندہ آیت) ایک یتیم کے بارے میں نازل ہوئی

کہ جس نے اپنے ولی سے اپنا مال طلب کیا مگر اس نے منع کر دیا۔ اور قیہوں کو یعنی وہ چھوٹے بچے کہ جن کا باپ موجود نہیں ہے

جب وہ بالغ ہو جائیں تو ان کا مال دیدہ اور حرام و حلال سے تبدیل نہ کرو یعنی حرام کو حلال کے عوض مت لو، جیسا کہ تم یتیم کے مال

میں سے مدد مال لے کر اور اپنے مال میں سے خراب قسم کا مال اس کی جگہ رکھ کر کرتے ہو، اور ان کے مالوں کو اپنے مالوں سے مائل نہ

(یعنی اس کی آزمی) مت کھاؤ یا باد یہ کھانا کتنا عظیم ہے، اور جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو لوگ قیہوں کی کفالت میں حرج محسوس کرنے لگے اور ان میں بعض لوگ ایسے بھی تھے کہ جن کی زوجیت میں دس یا آٹھ یا آٹھ یتیم بیویاں تھیں اور وہ ان کے

درمیان عدل سے کام نہیں لیتے تھے تو آئندہ آیت نازل ہوئی۔ اگر تمہیں قیہوں کے بارے میں عدل نہ کرنے کا اندیشہ ہو اور تم

ان کے معاملہ میں (سنہ) سے چھٹا چہتہ نہ اور ان یتیم لڑکیوں سے نکاح کرنے کی صورت میں بھی انصاف نہ کرنے کا اندیشہ

کرو، تو (یتیم لڑکیوں کے ماورود) سے نکاح کر لو جو تم کو پسند ہوں، صا، بمعنی من، بے دودو سے تین تین سے چار چار سے اس

سے آگے نہ بڑھو، لیکن اگر تمہیں ان کے درمیان (بھی) برابری نہ کرنے کا اندیشہ ہو تو ایک ہی کافی ہے یا اپنی باندیوں پر اکتفا

کرو اسلئے کہ باندیوں کے وہ حقوق نہیں ہوتے جو بیویوں کے ہوتے ہیں، یہ چار سے نکاح یا ایک سے، یا باندی پر اکتفا زیادتی

نہ ہونے کی توقع میں زیادہ قریب ہے اور تم عورتوں کے مہر خوش دلی سے دیدیا کرو صدقات، صدقہ کی حق ہے صدقاتہن ای

مہور وھن، بھلہ مصدر ہے حق خوش دلی سے عطیہ دینے کے ہے لیکن اگر وہ خوش دلی سے تمہارے لئے اس میں سے کچھ چھوڑ دیں

نفسا، تمیز ہے جو فاعل سے مقول ہے ای طابت انفسھن لکم من شئ من الصدق فوھنہ لکم، تو تم

(وَمَنْ يَكْفُرْ)

تے، یعنی قریب المرگ ہو نیکی وجہ سے چھوڑنے کے قریب ہوتے کہ جن کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہوتا تو چاہئے کہ قیموں کے معاملہ میں اللہ سے ڈریں اور ان کے ساتھ وہی سلوک کریں جو وہ پسند کریں کہ ان کے مرنے کے بعد ان کی اولاد کے ساتھ کیا جائے اور مرنے والے یعنی (مریض) سے مناسب بات کہیں (مثلاً) یہ کہ اس سے کہیں کہ تہائی مال سے کم صدقہ کرو اور باقی ورثہ کے لئے چھوڑ دو اور محتاج بنا کر نہ چھوڑو۔ بے شک جو لوگ ناروا طریقہ سے قیموں کا مال کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں آگ کھاتے ہیں۔ یعنی پیٹ میں آگ بھرتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ (ماکول) آگ میں تبدیل ہو جائے گا اور وہ لوگ عنقریب بھڑکتی ہوئی یعنی شدید آگ میں جا سکیں گے جس میں وہ جلتے رہیں گے۔

تحقیق و تکریم و تفسیری فوائد

قَوْلُہَا: یَا یٰہَا النَّاسُ اِی اہل مکہ۔

تَبَعُہَا: مشہور قاعدہ ہے کہ کئی آیتوں میں خطاب یا یہا الناس سے اور مدنی آیتوں میں یا یہا الذین آمنوا سے ہوتا ہے

حالانکہ سورہ نساء مدنی ہے مگر اس میں خطاب یا یہا الناس سے ہوا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: مذکورہ قاعدہ اکثری ہے کئی نہیں، اس کے علاوہ مخاطب یہاں بھی اہل مکہ ہی ہیں۔

قَوْلُہَا: اِی عَقَابَہُ اس اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ ذات سے استرا از حال ہے مطلب یہ ہے کہ اس کی اطاعت کر کے اس

کے عذاب سے بچو۔

قَوْلُہَا: حَوَّاءَ۔ اِنَّمَا سَمِیْتُ حَوَّاءَ لِاَنِّہَا خُلِقَتْ مِنْ الْحِیِّ۔

قَوْلُہَا: نِسَاءُ لُونْ، تسائل سے مضارع ہے جمع مذکر حاضر، تم باہم سوال کرتے ہو، اصل میں تَنْسَآءُ لَوْنٌ تھا تاء ثانیہ کو

حذف کر دیا گیا۔

قَوْلُہَا: وَالْاِرْحَامَ، یہ رحم کی جمع ہے بمعنی قرابت رشتہ داری۔

قَوْلُہَا: اَنْ یُقْطَعُوْا اس میں اشارہ ہے کہ مضاف محذوف ہے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ ارحام سے احتراز کے کوئی معنی

نہیں ہیں۔

قَوْلُہَا: کَانُوْا یَتَنَاشَدُوْنَ اِی یَتَقَا سَمُوْنَ۔

قَوْلُہَا: الْاٰلِی، یہ اسم موصول ہے جو کہ مذکر مؤنث یعنی الذی اور الّتی میں مشترک ہے۔ اس لئے کہ یتیم ہونا مذکر یا مؤنث کے

ساتھ خاص نہیں ہے اسی لئے ایسا اسم موصول لائے ہیں جو مذکر اور مؤنث دونوں میں مشترک ہے۔

قَائِلَہُ: انسانوں میں یتیم اس بچے کو کہتے ہیں جس کا باپ نہ ہو اور حیوانوں میں جس کی ماں نہ ہو البتہ فی الانسان فی

قَبْلِ الْاَبَاءِ وَفِی الْمِہَانِمِ مِنْ قَبْلِ الْاُمَّہَاتِ۔

قَوْلًا: یتیم کی جمع الیتم ہے۔ یتیم کی جمع یتیمی اور یتیمی کی جمع یتیمی۔
قَوْلًا: مَضْمُونَةٌ: اَکَل کا سلسلہ چونکہ الی نہیں آتا اسلئے مَضْمُونَةٌ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ الی مَضْمُونَةٌ کے متعلق ہے نہ کہ تَاکُلُوا، کے۔

قَوْلًا: ای اَکَلُوا، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤال: اَنَّهُ کی ضمیر اموال کی طرف راجع ہے جو کہ جمع ہے لہذا ضمیر مفرد کا لانا درست نہیں ہے۔

جواب: تَاکُلُونَ سے جو اکل مفہوم ہے اس کی طرف راجع ہے۔

قَوْلًا: تَحْرُجُوا مِنْ وَلَایَةِ الِیْتَمٰی، یعنی یتیموں کی ولایت سے بچنے اور بازر بننے کی کوشش کرنے لگے۔

قَوْلًا: فَخَافُوا، فَخَافُوا،

سُؤال: فَخَافُوا، جزاء محذوف ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟ جبکہ فَانْکَحُوا، جزاء موجود ہے۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ خَافُوا، ماضی کا صیغہ نہیں ہے جیسا کہ ہادی المرانی میں وہم ہوتا ہے بلکہ یہ امر جمع مذکر حاضر کا صیغہ ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو یتیموں کے مال کے بارے میں نا انصافی کا اندیشہ ہے تو ان یتیم لڑکیوں سے نکاح کرنے کی صورت میں بھی نا انصافی کا اندیشہ کرو، مطلب یہ ہے کہ نا انصافی کے اندیشہ میں دونوں صورتیں شریک ہیں، اس اشتراک مفہوم پر مفسر علام کا لفظ ایضاً دلالت کر رہا ہے۔

قَوْلًا: اِنْکَحُوا، اِنْکَحُوا،

سُؤال: جزاء کے لئے جملہ ہونا شرط ہے حالانکہ یہاں جزاء، فَوَا حِذَّةً، مفرد ہے۔

جواب: مفسر علام نے اِنْکَحُوا محذوف مان کر اس سوال کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ای اِنْکَحُوا وَاحِدَةً اس تقدیر کے بعد جزاء جملہ ہو گئی ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلًا: اِفْتَصِرُوا اَعْلٰی، یہ عبارت بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤال: یہ ہے کہ اَوْ مَا مَلَکَتْکَ کا عطف اِنْکَحُوا وَاحِدَةً پر ہے جو کہ عطف مفرد علی الجملة کے قبیل سے ہے حالانکہ یہ جائز نہیں ہے۔

جواب: یہ ہے کہ مفسر علام نے اِفْتَصِرُوا اَعْلٰی محذوف مان کر اسی سوال کا جواب دیا ہے اِفْتَصِرُوا محذوف ماننے کے بعد عطف جملہ علی الجملة ہو گیا لہذا کوئی اعتراض نہیں۔

سُؤال: معطوف میں فعل محذوف کو کس مصلحت سے بدل دیا؟ جبکہ معطوف علیہ میں اِنْکَحُوا فعل محذوف ہے اور معطوف میں اِفْتَصِرُوا۔

جواب: اگر معطوف میں فعل کو نہ بدلتے تو تقدیر عبارت یہ ہوتی اِنْکَحُوا مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ، اور یہ درست نہیں ہے۔ اسلئے کہ باندی سے مالک کا نکاح درست نہیں ہے۔ (ترویج الادواح)

قَوْلُهُ: عَطِيَّةٌ عَنْ طَيْبِ نَفْسٍ یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ نَحْلَةٌ مصدر (یعنی مفعول مطلق) کیسے ہو سکتا ہے جبکہ مفعول مطلق کے لئے مصدر کا فعل کے ہم معنی ہونا شرط ہے اور یہاں ایسا نہیں ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ نَحْلَةٌ بمعنی عطیہ ہے لہذا اپنے فعل جو کہ آتوا النساء ہے کے ہم معنی ہے اسلئے کہ آتوا، اعطوا کے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: هَبْنَا نَحْتِ مِثْلَ (ف ن ش) هَذَا خَوْشِ مَزْهٍ، پائیزہ، فعلیل، کا وزن واحد جمع سب کے لئے آتا ہے اسلئے یہاں ضمیر واحد سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: هَوَيْنَا، صفت مِثْلِ خَوْشَوَار، مراءةٌ مصدر، خوشوار ہونا (ک ف س)۔

قَوْلُهُ: بِغَيْرِ حَقِّ اس اضافہ سے اس شبہ کو دور کر دیا کہ اسراف کے بغیر قیموں کا مال کھا سکتے ہیں، بغیر حق کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ ناحق طریقہ سے نہ کھاؤ اسراف ہو یا نہ ہو۔

قَوْلُهُ: فَلَيْسَ تَغْنِيفٌ (استعمال) واحد مذکر نائب، وہ بچتا ہے، اتر اتر کرے۔

قَوْلُهُ: لِلَّائِقِ اخْتِلَافٌ فَرَجَعُوا اِلَى الْبَيْتِ، اِیْ اِنْ وَقَعَ اخْتِلَافٌ فَرَجَعُوا اِلَى الْبَيْتِ۔

قَوْلُهُ: هَذَا اَمْرٌ اِزْشَاد، اِیْ اَمْرٌ اسْتِحْبَاب، یعنی امام اعظم کے نزدیک گواہ بنانا امر مستحب ہے، اسلئے کہ امام صاحب کے نزدیک اختلاف کی صورت میں ولی کا قول معتبر ہے۔

قَوْلُهُ: جَعَلَهُ اللّٰهُ، اس اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ نَصَبْنَا، جَعَلَ فَعْلٌ محذوف کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے نہ کہ مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

تَعُولُوا، مضارع جمع مذکر حاضر (ن) نامل ہونا چلنا، انصاف سے انحراف کرنا، يقال عَالُ الْمِيزَانِ اِذَا هَال، وَعَالُ الْحَاكِمِ فِي حُكْمِهِ: اِذَا جَار۔

فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ، وَلَمْ يَقُلْ "مَنْ" كَمَا هُوَ الْمَتْبَدُ فِي اسْتِعْمَالِ "مَنْ" كَمَا هُوَ لِلْعَاقِلِ، وَمَا لِغَيْرِ الْعَاقِلِ تَغْلِيْبًا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

رَبِطُ آیت:

سورۃ آل عمران کی آخری آیت تقویٰ پر شتم ہوئی ہے اور یہ سورت تقویٰ کے حکم سے شروع ہو رہی ہے لہذا مناسبت ظاہر ہے اس سورت کا نام سورۃ النساء ہے۔ اس سورت میں چونکہ عورتوں کے بہت سے احکام و مسائل کا ذکر ہے اسی مناسبت سے اس

کا نام سورۃ الناس رحا یا ہے۔ یا ایہا الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفسٍ واحدة، یا ایہا الناس میں خطاب پوری نوع انسانی سے ہے، خواہ کسی نسل، کسی رنگ، کسی قوم، کسی جنس، کسی ملک کا ہو، قرآن کا پیغام انسانیت تمام بنی آدم کے لئے ہے، بعض مفسرین نے جن میں مفسر عالم سیوطی بھی شامل ہیں اس کو اہل مکہ کے لئے خاص سمجھا ہے مگر ان کے پاس کوئی وزنی دلیل پیش نہیں ہے، خصوصاً جبکہ سورت کی بھی نہیں بلکہ بالاتفاق مدنی ہے اور افظ الناس ہے بھی نوع بشر کے لئے، اب رہا یہ ضابطہ کہ یا ایہا الناس سے خطاب اہل مکہ کو ہوتا ہے تو یہ قاعدہ کاشی ہے نہ کہ کئی۔

خطاب عام نہیں خاصاً بقوم دون قوم فلا وجہ تخصیصہا باہل مکہ، لفظ، الناس اسم لجنس البشر، (الناس)

وحدت انسانی کی قرآن میں اہمیت، وحدت نوع انسانی کا یہ سبق اپنے عملی اور دوسرے نتائج کے لحاظ سے نہایت اہم ہے۔ انسانوں کے جدا ہی ہر گورے اور ہر کالے، ہر وحشی اور ہر مہذب، ہر ہندی اور ہر چینی اور ہر نرگئی کے ایک ہی ہیں اور وہ آدم ہیں یہ نہیں کہ فلاں نسل کے مورث اعلیٰ کوئی اور تھے اور فلاں نسل کے کوئی اور، اور نہ یہ کہ بر زمین ذات والے برہما جی کے منہ سے پیدا ہوئے اور چتر جی نسل والے ان کے بازو اور سینے سے اور ویش ذات والے ان کے پیٹ سے، اور شو وراثت کے لوگ ان کے پیروں سے، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ انسان انسان سب ایک ہیں۔ انسان ہونے کے حیثیت سے نہ کوئی اونچا ہے اور نہ کوئی نچلا، اونچے نیچے آکر ہے تو وہ محض مثل اور کردار کے اعتبار سے ہے زیادہ سے زیادہ نوع انسانی اگر تقسیم ہو سکتی ہے تو وہ یہ کہ نوع انسانی کی دو قسمیں ہیں نیک اور بد۔ خدا ترس اور خدا ترس اس کے علاوہ نوع انسانی کی کوئی تیسری قسم نہیں ہے اور عقل اس کو باور بھی نہیں کرتی کہ ایک باپ کی اولاد کے چار افراد کسی دوسرے خطہ ارش میں جا کر آباد ہو جائیں تو وہ ایک الگ نسل ہو جائیں یا ایک باپ کی اولاد میں بعض گورے اور بعض کالے ہو جائیں تو ان کی نسل بھی مختلف ہو جائے یا ایک باپ کی اولاد میں سے بعض ایک لب والہ میں اور دوسرے بعض دوسرے لب والہ میں بات کرنے لگیں تو ان کی نسل ہی بدل جائے۔

انسان کو پیدا کرنے کی مختلف صورتیں اور طریقے ہو سکتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ایک خاص صورت کو اختیار فرمایا، کہ سب انسانوں کو ایک ہی انسان یعنی حضرت آدم علیہ السلام سے پیدا فرما کر سب کو اخوت اور برادری کے مضبوط رشتہ میں باندھ دیا اس کا یہ تقاضہ ہے کہ باہمی ہمدردی اور خیر خواہی کے حقوق پورے ادا کئے جائیں اور ذات پات کی اونچے نیچے اور لوہی ونسی یا سانی، ملاقاتی امتیازات و شرائط وراثت کا معیار نہ بنایا جائے "اِنَّ اَحْمَرَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ" (دوایہ) کی تحقیق کی تفصیلی کیفیت سے قرآن مجید بیکر خاموش ہے اور تقریباً یہی حال حدیث کا بھی ہے جس مشہور حدیث کی رو سے حضرت آدم کا آدم کی پہلی سے پیدا ہونا بیان کیا جاتا ہے اس میں ذکر نہ حضرت آدم علیہ السلام کا ہے اور نہ حضرت آدم کا، بلکہ محض عورت کی پیدائش اور اس کی قریشی کا بیان ہے (ماجدی) آثار میں جو روایت ملتی ہے وہ روایت، تورات کی آواز کی بازگشت ہے اور تورات کا بیان حسب ذیل ہے۔

”خداوند نے آدم پر پیاری نیند بھیجی کہ وہ سو گیا اور اس نے اس کی پسلیوں میں سے ایک پسلی نکالی اور اس کے بدلے گوشت بھر دیا۔ اور خداوند خدا نے اس پسلی سے جو آدم سے نکالی تھی ایک صورت بنا کر آدم کے پاس بھیجی“

(بیہاش ۲۲:۲۳)

وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا. میں مِنْهَا کی ضمیر نفس کی طرف راجع ہے جس سے حضرت آدم عليه السلام مراد ہیں یعنی آدم سے ان کی بیوی حضرت حوا پیدا کیا، حضرت آدم سے حوا کس طرح پیدا ہوئی اس کی قدرے تفصیل تو اس کی عبارت سے اوپر گزر چکی ہے، اسی مضمون کو ایک حدیث میں اس طرح بیان کیا گیا ہے، ”إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضَلْعٍ وَإِنْ أَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الضِّلْعِ أَغْلَاهُ“ (صحیح بخاری کتاب بدء الخلق) عورت میڑھی پسلی سے پیدا کی گئی ہے اور پسلی میں سب سے میڑھا حصہ اس کا بالائی حصہ ہے اگر تو اسے سیدھا کرنا چاہے تو توڑ بیٹھے گا اور اگر تو اس سے فائدہ اٹھانا چاہے تو کھکی کے ساتھ ہی فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ مِنْهَا کی ضمیر ہا، عموماً نفس کی طرف لٹائی گئی ہے لیکن ایک قول یہ بھی نقل ہوا ہے کہ مِنْهَا یہاں من جنسہا کے مرادف ہے۔

القول الثانی: ما هو اختار ابو مسلم الا صفهانی اَنْ المراد من قوله ”خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا“ اِی من جنسها (کبیر) و یحتمل ان یکون المعنی من جنسہ لا من نفسہ حقیقۃً (نہر) اور یہی قول ابو مسلم کے علاوہ ابن حجر سے بھی منقول ہے اور نفس کو جنس کے معنی میں قرآن مجید میں بار بار لایا گیا ہے جیسا کہ صاحب منار نے تصحیح کے ساتھ اپنے یہاں نقل کیا ہے۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عورت کی پیدائش میڑھی پسلی سے محض بہ طور تشبیہ کے ارشاد فرمائی گئی ہو اور مقصود محض اس کی کج روی کو بیان کرنا ہو جیسا کہ مذکورہ حدیث کا مضمون اس کی کھلی تائید کرتا ہے۔ اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ قرآن میں انسان کی پیدائش و ”خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ“ کہہ کر جلد بازی اور شتاب کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ عَلَى جِهَةِ التَّمْثِيلِ لِاضْطِرَابِ اخْلَاقِهِمْ وَ كَوْنِهِمْ لَا يَثْبُتْنَ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ كَمَا جَاءَ خُلُقُ الْإِنْسَانِ مِنْ عَجَلٍ. (بحر)

اس معنی کی تائید اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ حدیث میں ذکر جنس عورت کا ہے نہ کہ شخصاً حضرت حوا کا اور بعض شارحین حدیث اسی طرف گئے ہیں، مثلاً کرمانی حدیث مذکورہ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ یہ فطرت نسوانی کی کجی کی طرف صرف اشارہ ہے (مجمع البحار الانوار جلد ۲) بخاری شریف کی ایک حدیث میں تو بالکل صاف ہے کہ عورت مثل پسلی کے ہے۔

عن ابی ہریرۃ اَنْ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ الْمَرْأَةُ كَالضِّلْعِ إِنْ أَقْسَمْتُهَا كَسَرْتُهَا (بخاری کتاب النکاح) پسلی

بول کر کجی اور انحراف کی طرف اشارہ ہے۔

وَالْاِرْحَامَ، اس کا عطف، اللہ، پر ہے مطلب یہ ہے کہ اس اللہ سے ڈرو جس کے نام پر ایک دوسرے سے مانگتے ہو، اور رشتے ناٹنے توڑنے سے بھی بچو، اس سے محرم اور غیر محرم دونوں رشتے مراد ہیں رشتے ناٹوں کو توڑنا سخت گناہ ہے جسے قطع رحمی کہتے ہیں حدیث میں قطع رحمی کرنے والے کیلئے سخت وعید وارد ہوئی ہے ورد فی الحدیث الرحم معلقة بالعرش تقول اَلَا مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللّٰهُ وَحَنَ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللّٰهُ، رحم عرش الہی سے معلق دعا کرتا رہتا ہے کہ مجھے جو جو زہر رکھے اللہ اسے جوڑے رکھے اور جو مجھ کا لے لے اللہ اسے کاٹے۔ اور صلہ رحمی کی بڑی تاکید اور فضیلت آئی ہے۔

وَاتَّقُوا النِّسَامَ اِنَّ النِّسَامَ يَمُوتُ بِمَا بَلَغَ اَوْ بِاشْعُوْرٍ يَّوْجَاۤءُ تَوَّانَ كَامَالِ اَنْ كَسِرُوْهُ غَبِيْثٌ سے روئی اور طیب سے عمدہ چیز مراد ہے، یعنی ایسا نہ کرو کہ ان کے مال سے اچھی چیزیں لے لو اور محض نفی پوری کرنے کے لئے گھٹیا چیزیں ان کے بدلے میں رکھ دو۔

وَ اِنْ خِفْتُمْ اَلَا تَقْسِطُوْا فِی النِّسَمِ فَاَنْكِحُوْا مَا طَابَ لَكُمْ (الآیہ) اس آیت کی زیر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس طرح مروی ہے کہ صاحب حیثیت اور صاحب ہمال یتیم لڑکی کسی ولی کی سرپرستی میں ہوتی تو وہ اس کے مال و ہمال کی وجہ سے اس سے شادی تو کر لیتا، لیکن اس کا دوسری عورتوں کی طرح پورا حق مہر نہ دیتا۔ اللہ تعالیٰ نے اس ظلم سے روکا ہے اگر تم گھر کی یتیم بچیوں کے ساتھ انصاف نہیں کر سکتے تو ان سے نکاح مت کرو۔ تمہارے لئے دوسری عورتوں سے نکاح کا راستہ کھلا ہوا ہے۔ (بخاری شریف) بلکہ ایک کے بجائے چار تک نکاح کر سکتے ہو بشرطیکہ ان کے درمیان انصاف کے تقاضے پورے کر سکو، ایک سے زائد کرنے کی اجازت ہے، حکم نہیں، اور وہ بھی انصاف کی شرط کے ساتھ۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے شاگرد کرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت کی تفسیر یہ بیان کرتے ہیں کہ جاہلیت میں نکاح کی کوئی حد نہ تھی ایک شخص دس دس بیس بیس نکاح کر لیتا تھا، اور جب اس کثرت ازدواج سے مصارف بڑھ جاتے تھے تو مجبور ہو کر اپنی یتیم بچیوں، بھانجیوں اور دوسرے بے بس عزیزوں کے حقوق پر دست دراز کر دیتا تھا اس پر اللہ تعالیٰ نے چار کی حد مقرر کر دی، ایک روایت سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے چنانچہ روایت میں مذکور ہے کہ طائف کا رئیس نبیان ابن سلمہ ثقفی جب اسلام لایا تو اس کی دس بیویاں تھیں آپ ﷺ نے اسے حکم دیا کہ چار بیویاں رکھ لے اور باقی کو چھوڑ دے اسی طرح ایک دوسرے شخص (نوفل بن معاویہ دیلمی) کی پانچ بیویاں تھیں آپ نے حکم دیا کہ ان میں سے ایک کو چھوڑ دے۔

تعدد ازواج:

پہلی بات تو یہ ہے کہ اسلام نے تعدد ازواج کا حکم نہیں دیا بلکہ نہایت سخت شرائط کے ساتھ اجازت دی ہے اور شرائط نہ پوری کرنے کی صورت میں عند اللہ مواخذہ کی وعید فرمائی ہے اور حکومت وقت کو بھی اختیار دیا ہے کہ وہ عدم انصاف اور ظلم و زیادتی کی صورت میں مداخلت کر سکتی ہے۔

بعض لوگ اپنی غامدانہ ذہنیت کے غیج میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ قرآن کا اصل مقصد تعدد ازواج کے طریقہ

کو ختم کرنا تھا مگر چونکہ یہ طریقہ بہت زیادہ رواج پا چکا تھا اس لئے اس کی حد بندی کر کے چھوڑ دیا مگر یہ اہل مغرب کی مسیحیت زدہ ذہنیت سے معمولیت کا نتیجہ ہے، تعدد ازواج کا بذات خود برائی ہونا بجائے خود ناقابل تسلیم ہے کیونکہ بعض حالات میں یہ چیز ایک تمدنی اور اخلاقی ضرورت بن جاتی ہے اگر اس کی اجازت نہ دی جائے تو وہ لوگ جو ایک عورت پر قانع نہیں رہ سکتے وہ دھنسا رہتے ہیں یا باہر صنفی بد امنی پھیلائے لگتے ہیں جس کے نقصانات تمدن اور معاشرہ کے لئے اس سے بہت زیادہ ہیں جو تعدد ازواج سے پہنچ سکتے ہیں اسی لئے قرآن نے ان لوگوں کو اجازت دی ہے جو اس کی ضرورت محسوس کریں۔

تعدد ازواج اور اسلام سے پہلے اقوام عالم میں اس کا رواج:

ایک مرد کے لئے متعدد بیویاں رکھنا اسلام سے پہلے بھی تقریباً دنیا کے تمام مذاہب میں جائز سمجھا جاتا تھا عرب، ہندوستان، ایران، ہمسر، بابل وغیرہ ممالک کی ہر قوم میں شریعت ازواج کی رسم جاری تھی اور اس کی فطری ضرورتوں سے آج بھی کوئی انکار نہیں کر سکتا دور حاضر میں یورپ نے اپنے متقدمین کے خلاف تعدد ازواج کو ناجائز کرنے کی کوشش کی تو اس کا نتیجہ بے انکافی و اشتناؤں کی صورت میں برآمد ہوا، بالآخر فطری قانون غالب آیا اور اب وہاں کے اہل بصیرت حکماء خود اس کو رواج دینے کے حق میں ہیں مسز ویون پورٹ جو ایک مشہور عیسائی فاضل ہے تعدد ازواج کی انجیل سے بہت سی آیتیں نقل کرنے کے بعد لکھتا ہے۔

ان آیتوں میں یہ پایا جاتا ہے کہ تعدد ازواج صرف پسندیدہ ہی نہیں بلکہ خدا نے اس میں خاص برکت رکھی ہے۔ اسی طرح پادری گنسن اور جان ملٹن اور ایڈمز ٹیلر نے پر زور الفاظ میں اس کی تائید کی ہے، اسی طرح ویدک تعلیم غیر محدود ازواج کو جائز رکھتی ہے، اور اس سے دس دس، تیرہ تیرہ، ستائیس ستائیس بیویوں کو ایک وقت میں جمع رکھنے کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔

”کرشن“ جو ہندوؤں میں قابل تعظیم اوتار مانے جاتے ہیں ان کی سیکڑوں بیویاں تھیں، تعدد ازواج نہ صرف ہندوؤں کا رواج ہے بلکہ ایک سماجی ضرورت بھی ہے اور مردوں کی بہ نسبت عورتوں کی کثرت کا علاقہ بھی، مردوں کی نسبت عورتوں کی کثرت ایک مشاہداتی بات ہے۔ اول تو لڑکوں کی بہ نسبت لڑکیوں کی پیدائش زیادہ ہے جس سے کوئی بھی چشمہ بسمیت رکھنے والا انکار نہیں کر سکتا اور اگر بالفرض پیداوار میں برابری بھی تسلیم کر لی جائے تو حادثات اور جنگوں میں مردوں کی زیادہ تر ہلاکت سے کون انکار کر سکتا ہے؟

اگر تعدد ازواج کی اجازت نہ دی جائے تو داشتہ اور پیشہ ور کسی عورتوں کی افراط ہوگی یہی وجہ ہے کہ جن قوموں میں تعدد ازواج کی اجازت نہیں ان میں زنا کی کثرت ہے، یورپین اقوام کو دیکھ لیجئے۔ ان کے یہاں تعدد ازواج پر تو پابندی ہے مگر بطور داشتہ یا ٹرل فرینڈ کے بطور بختی بھی عورتیں رکھنا چاہے رکھ سکتا ہے یہ کیا تماشا ہے !!! ان کا ممنوع اور زنا جائز۔

رحمۃ اللعالمین اور تعدد ازواج:

نبی کی بعثت کا مقصد تبلیغ احکام اور ترقیہ نفوس ہوتا ہے، آپ ﷺ نے اسلام کی تعلیمات کو قوال و فاعل دونوں میں پھیلایا، انسانی زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں ہے کہ جس میں نبی کی رہبری کی ضرورت نہ ہو، کھانے، پینے، اٹھنے، بیٹھنے، سونے، جانے، طہارت و نجاست، عبادت و ریاضت، غرض حکمرانی سے لیکر گلہ بانی تک وہ کونسا شعبہ ہے کہ جس میں آپ ﷺ کی قوی یا فعلی ہدایات موجود نہ ہوں، اندرون خانہ آپ ﷺ نے کیا عمل کیا؟ یا بیویوں سے کیسے تعلقات رکھے؟ گھر میں آبرو مسائل پوچھنے والی خواتین کو آپ ﷺ نے کیا جوابات دیئے؟ اس قسم کے سینکڑوں مسائل ہیں جن سے ازواج مطہرات کے ذریعہ ہی امت کو رہنمائی ملی ہے، کثرت ازواج میں آپ ﷺ کے یہی ضرورت پیش نظر تھی، صرف حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سیرت نبوی کے متعلق دو ہزار دو سو روایات مروی ہیں، حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مرویات کی تعداد ۸۷۳ تک پہنچتی ہے۔ انبیاء و صلحا کے بلند مقاصد اور پورے عالم کی انفرادی اور اجتماعی، خانگی اور ملکی اصلاحات کی فکروں کو دنیا کے شہوت پرست انسان کیا جانیں؟ وہ تو سب کو اپنے اوپر قیاس کرتے ہیں، اسی کے نتیجے میں کئی صدی سے یورپ کے طہرین اور مستشرقین نے بہت دھڑی سے فخر عالم ﷺ کے تعدد ازواج کو ایک خالص جنسی اور نفسانی خواہش کی پیداوار قرار دیا ہے، اگر آپ ﷺ کی سیرت پاک پر ایک سرسری نظر بھی ڈالی جائے تو ایک ہوشمند منصف مزاج کبھی بھی آپ کی کثرت ازواج کو اس پر محمول نہیں کر سکتا۔

آپ نے اپنی معصوم زندگی قریش مکہ کے سامنے اس طرح گزاری کہ پچیس سال کی عمر میں ایک سن رسیدہ بیوہ صاحب اولاد (جس کے دو شوہر فوت ہو چکے تھے) سے عقد کر کے عمر کے پچیس سال تک ان ہی کے ساتھ گزارہ کیا، وہ بھی اس طرح کہ مہینہ گھر چھوڑ کر خارجہ میں مشغول عبادت رہتے تھے دوسرے مکان جتے بھی ہوئے، پچاس سال عمر شریف ہونے کے بعد ہوئے، یہ پچاس سالہ زندگی اور غنوان شباب کا سارا وقت اہل مکہ کی نظروں کے سامنے تھا کبھی کسی دشمن کو بھی آنحضرت ﷺ کی طرف کوئی ایسی چیز منسوب کرنے کا موقع نہیں ملا جو تقویٰ و طہارت کو مشکوک کر سکے آپ کے دشمنوں نے آپ پر، ساحر، شاعر، مجنون، کذاب، مفتی جیسے الزامات لگانے میں کوئی کسر اٹھ نہیں رکھی، لیکن آپ کی معصوم زندگی پر کوئی ایسا حرف کہنے کی جرأت نہیں ہوئی جس کا تعلق جنسی اور نفسانی جذبات کی بے راہ روی سے ہو۔

ان حالات میں یہ بات غور طلب ہے کہ جوانی کے پچاس سال اس زہد و تقویٰ اور لہذا مذہبیات سے یکسوئی میں گزارنے کے بعد وہ کیا داعیہ تھا جس نے آخر عمر میں متعدد نکاحوں پر مجبور کیا، اگر دل میں ذرا سا بھی انصاف ہو تو ان متعدد نکاحوں کی وجہ اس کے سوا نہیں بتلائی جاسکتی جن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے۔

آپ ﷺ کے متعدد نکاحوں کی کیفیت و حقیقت:

پچیس سال کی عمر شریف سے لے کر پچاس سال کی عمر شریف ہونے تک تنہا حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ کی زوجہ رہیں، ان کی وفات کے بعد حضرت سودہ اور حضرت عائشہ سے نکاح ہوا۔ حضرت سودہ تو آپ کے گھر تشریف لے آئیں اور حضرت عائشہ صغریٰ وجہ سے اپنے والد کے گھر ہی رہیں پھر چند سال کے بعد ۳ھ میں مدینہ منورہ میں حضرت عائشہ کی رخصتی ہوئی اس وقت آپ ﷺ کی عمر چھن (۵۴) سال ہو چکی تھی۔ اس عمر میں آگر دو بیویاں جمع ہوئیں یہاں سے تعدد ازوان کا معاملہ شروع ہوا اس کے ایک سال بعد حضرت خضہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا۔ پھر کچھ ماہ بعد حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا۔ اور انہوں نے صرف اٹھارہ ماہ آپ کے نکاح میں رہ کر وفات پائی۔ ایک قول کے مطابق آپ کے نکاح میں تین ماہ زندہ رہیں پھر ۳ھ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا پھر ۵ھ میں حضرت زینب بنت جحش سے نکاح ہوا، اس وقت آپ کی عمر شریف اٹھاون (۵۸) سال تھی اتنی بڑی عمر میں چار بیویاں بیک وقت جمع ہوئیں۔ حالانکہ جس وقت امت کو چار بیویوں کی اجازت مل چکی تھی اس وقت ہی آپ کم از کم چار نکاح کر سکتے تھے لیکن آپ نے ایسا نہیں کیا اس کے بعد ۳ھ میں حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اور ۷ھ میں ام حبیبہ سے اور پھر ۸ھ ہی میں حضرت صفیہ سے اور پھر اسی سال حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا۔

وَابْتَغُوا الْيَتِيمَ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ (الایہ) یعنی جب وہ سن بلوغ کے قریب پہنچ رہے ہوں تو خیال رکھو کہ ان کا عقلی نشوونما کیسا ہے؟

فَإِنْ اَنْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ (الایہ) مال حوالہ کرنے کے لئے دوشرطیں ہیں، ایک بلوغ اور دوسرے رشد یعنی مال کے صحیح استعمال کی اہلیت، پہلی شرط کے متعلق تو فقہاء امت کا اتفاق ہے۔ دوسری شرط کے بارے میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ اگر سن بلوغ کو پہنچنے پر یتیم میں رشد نہ پایا جائے تو ولی یتیم کو سات سال اور انتظار کرنا چاہئے اس کے بعد خواہ رشد پایا جائے یا نہ پایا جائے اس کا مال اس کے حوالہ کر دینا چاہئے، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ، امام محمد اور امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ مال حوالہ کئے جانے کے لئے بہر حال رشد کا پایا جانا ضروری ہے۔

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ (الایہ) اسلام سے قبل ایک یہ ظلم بھی روا رکھا جاتا تھا کہ عورتوں اور چھوٹے بچوں کو وراثت سے حصہ نہیں دیا جاتا تھا، صرف بڑے لڑکے جو لڑنے کے قابل ہوتے تھے تمام مال کے وارث قرار پاتے تھے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مردوں کی طرح عورتیں اور بچے، بچیاں اپنے والدین اور اقارب کے مال میں حصہ دار ہوں گے، انہیں محروم نہیں کیا جائے گا یہ الگ بات ہے کہ لڑکی کا حصہ لڑکے کے حصہ سے نصف ہے، یہ عورت پر ظلم نہیں ہے نہ اس کا امتخاف ہے، بلکہ اسلام کا یہ قانون میراث، عدل و انصاف کے تقاضوں کے متن مطابق ہے کیونکہ عورت کو اسلام نے معاش کی ذمہ داری سے فارغ رکھا ہے اور مرد کو اس کا کفیل بنایا ہے ملاوہ ازیں عورت کے پاس مرد کی صورت میں مال آتا ہے اس لحاظ سے عورت کے

فَلَا يُدْخِلُ السُّدُسُ وَالسَّاقِي لِلْأَبِ وَلَا شَيْءٌ مِنَ الْإِخْوَةِ وَارِثٌ مِنْ ذِكْرٍ مَذْكُورٍ مِنْ بَعْدِ ثَلَاثِينَ وَصِيَّةٌ يُوصِي
 سَائِمَةً مِمَّنْ وَاسْتَعْدِلَ بِهَا أَوْ قَصَدَ دَيْنٌ عَلَيْهِ وَثَقَلَهُ الْوَصِيَّةُ عَلَى الثَّانِي وَإِنْ كَانَتْ مَوْكُوفَةً عَنْهُ
 فِي النِّسَاءِ فَلَا يَسْمَحُ بِهَا أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ مُنْصَأً خَيْرُهُ لَأَتَدْرُونَ إِنَّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فِي الثَّانِي وَالْآخِرَةِ
 فَظَانٌّ أَنْ أَسْنَدَ أَنْفَهُ لِهَ فَيُعْطِيهِ السَّيْرَاتُ فَيَكُونُ الْأَبُ أَنْفَهُ وَبِالْعَكْسِ وَأَمَّا الْعَالِمُ بِذَلِكَ اللَّهُ فَيُفَرِّضُ لَكُمْ
 السَّيْرَاتُ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا بِخَفِيٍّ ۝ حَكِيمًا ۝ فِيمَا دَفَرُوا لَهُمْ أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَصِفًا بِذَلِكَ
 وَلَكِنْ نَصَفَ مَا تَرَكَ أَنْ لَا يُمْكِنَ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ
 بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۝ وَالْحَسْبُ عِلْمُهُ فِي ذَلِكَ وَنَدَّ الْأَسْرَافُ بِالْأَصْحَابِ وَلَكِنْ أَيْ السُّوْفَاتُ تَعْدُو
 أَوْ لَا الرَّبْعَ مِمَّا تَرَكَ لَكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ
 بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۝ وَنَدَّ الْأَسْرَافُ فِي ذَلِكَ أَجْمَعًا وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُؤْتِي سَفَةً وَالْخَيْرُ كَلَّةٌ
 أَيْ لَا وَثَاقَ وَلَا وَدَّ أَنْ يَصْرَفَ ثَوْرٌ كَسَدَ وَلَهُ أَيْ تَسْوَرُوتُ الْكَلَالَةِ أَخْ أَوْلَحَتْ أَيْ مِنْ أُمِّ وَثَرَاءِ إِلَى
 مَسْعُودٍ وَغَيْرِهِ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِمَّا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ فَإِنْ كَانُوا أَيْ الْإِخْوَةُ وَالْأَخَوَاتُ مِنَ الْأُمِّ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ أَيْ
 مِنَ الْوَاحِدِ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ يَنْسَوِي فِيهِ ذِكْرُ نِسْبَةٍ وَأَنْشَبَهُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرُهُ صَافٍ
 حَالٌ مِنَ تَسْمِيرِ يُوصِي أَيْ غَيْرِ مَنْدَحِلِ اضْرِبْ عَلَى الثَّوْرَةِ مَا يُؤْتِي سَفَةً مِنَ الثَّلَاثِ وَصِيَّةٌ وَخَسِرَ
 مُوَكَّفَةً تَوْصِيَّتُهُ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ۝ مَا دَفَرُوا لَكُمْ مِنَ الْغَرَضِ حَلِيمٌ ۝ مَا خَيْرُ الْغَفْوَةِ عَمَّنْ خَسِرَ
 وَخَسِرَتِ السُّمَّةُ تَوْرِيثٌ مِنْ ذِكْرِ مَنْ نَسِبَ فِيهِ مَالٌ مِنْ قَبْلِ أَوْ اخْتِلَافَ دَيْنٍ أَوْ رِقَ تِلْكَ الْأَحْكَامُ
 الْمَذْكُورَةُ مِنَ أَمْرِ النِّسْبَةِ وَمَا بَعْدَهُ حُدُودُ اللَّهِ شَرَانَعَةُ النَّاسِ حُدُودًا لِعِبَادِهِ لِيُعْلَمُوا أَنَّهَا وَلَا يَغْنَبُوبُ
 وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَيُحَاكِمْ بِهِ يَدْخُلْهُ بِالْبَاءِ وَالنُّونِ الثَّلَاثُ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خُلْدِيْنَ فِيهَا
 وَذَلِكَ الثَّوْرُ الْعَظِيمُ ۝ وَمَنْ يَقِصْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يَدْخُلْهُ بِأَعْيُنِهِمْ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ فِيهَا
 عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ ذَوَابَّةُ ذُرِّيَّتِهِ فِي الْأَرْضِ لَفُتٌ مِنْ وَجْهِ خَلْقِيْنَ مَعْنَابِ

عَلَى

ترجمہ: اللہ تمہیں تمہاری اولاد کے بارے میں (آنندہ) مذکور کا حکم دیتا ہے اولاد میں سے ایک لڑکے کے لئے دو
 لڑکیوں کے حصے کے برابر ہے جبکہ دو لڑکیاں ایک لڑکے کے ساتھ ہوں لڑکے کے کیلئے مال (مترکہ) کا نصف ہے اور دونوں
 لڑکیوں کے لئے نصف (اور) اگر ایک لڑکے کے ساتھ ایک لڑکی جو تو لڑکی کیلئے ایک لڑکے کے کیلئے دو شت اور اگر لڑکی کا تین ہو
 تو پورا مال لے لگا۔ اور اگر اولاد صرف لڑکیاں ہی ہوں، دو سے زیادہ تو ان کیلئے میت کے مترکہ مال کا دو شت ہے اور اسی
 طرح جبکہ لڑکیاں صرف دو ہوں اسلئے کہ دو تہائی دو بہنوں کیلئے ہے اللہ تعالیٰ کے قول: فَلَهُمَا الثَّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ، کی وجہ سے،

ہذا دونوں اس کی بطریق اولیٰ مستحق ہوگی۔ اور اس لئے کہ لڑکی لڑکے کے ساتھ ایک تہائی کی مستحق ہوتی ہے تو مؤنت کے ساتھ بطریق اولیٰ مستحق ہوگی۔ اور حفظ فوق، کہا گیا ہے کہ صلاہین (زائد) ہے اور کہا گیا ہے کہ لڑکیوں کی تعداد کے زیادہ ہونے کی صورت میں حصہ کے زیادہ ہونے کے ہم کو دفع کرنے کے لئے ہے کہ دونوں کیوں کا وراثت کا مستحق ہونا لڑکے کے ساتھ ایک لڑکی ہونے کی صورت میں ایک ثلث سے سمجھا گیا، اور اگر اولاد میں فقط ایک لڑکی ہو تو لڑکی کو (ترکہ) کا نصف ہے، اور ایک قرأت میں (واحدة) رفع کے ساتھ ہے تو اس صورت میں مکان تائمہ ہوگا اور میت کے والدین میں سے ہر ایک کے لئے مترکہ مال سے چھ حصہ ہے اگر میت کی اولاد ہو، خواہ لڑکا ہو یا لڑکی، اور (الحل واحد) ابویہ سے بدل ہے، اور بدل میں نکتہ یہ ہے کہ اس بات کا فائدہ ہو گیا کہ دونوں ایک سہ میں شریک نہ ہوں گے، (بلکہ ہر ایک کو سہ) ملے گا، اور والد کے ساتھ والدین اور اب کے ساتھ چہ بھی شامل کر دیا گیا ہے اور اگر (میت) کے اولاد نہ ہو اور وارث فقط اس کے والدین ہی ہوں یا مرنے والے کا زوج بھی ہو (بیوی یا شوہر) تو (میت) کی والدہ کیلئے کل مال کا ایک تہائی ہے یا زوج کو دینے کے بعد باقیہ کا ایک تہائی ہے، اور باقی والدہ کیلئے ہے۔ (فلا تہم) کا جزو ضمہ کے ساتھ، اور کسہ کے ساتھ بھی ہے، ضمہ سے کسہ کی طرف انتقال سے بچنے کے لئے اس کے ثلث ہونے کی وجہ سے دونوں جگہوں میں، اور اگر میت کے دو یا دو سے زیادہ بھائی یا بہن ہوں تو میت کی والدہ کے لئے ایک سہ ہے اور باقی والد کے لئے ہے، اور بھائی بہنوں کے لئے کچھ نہیں ہے اور مذکورین کے لئے مذکورہ حصہ میت کی وصیت کو نافذ کرنے یا قرض ادا کرنے کے بعد ہیں (یوصی) معروف و مجهول دونوں طریقہ پر ہے اور وصیت کی بن پر نقد میر اس کے اہتمام کی وجہ سے ہے اگرچہ اداء میں مؤخر ہے تمہارے باپ ہوں یا تمہارے بھائی یا بہن نہیں معلوم کہ دنیا و آخرت میں تم کو فائدہ پہنچانے میں تمہارے کو زیادہ قریب ہے؟ (اَسَاؤْكُمْ وَاَبْنَاءُكُمْ) مبتداء ہے اور لا تذروُن، اس کی خبر ہے، یہ گمان کرنے والا کہ اس کا بیٹا اس کے لئے زیادہ مفید ہے تو اس کو میراث دیدیتا ہے حالانکہ اس کا باپ اس کیلئے زیادہ نافع ہوتا ہے اور اس کا عکس بھی ہو سکتا ہے اس کا جاننے والا تو درحقیقت اللہ ہی ہے جس وجہ سے اس نے تمہارے لئے میراث (کے حصے) مقرر کر دیئے، یہ حصہ اللہ کی جانب سے مقرر کر دہ ہیں اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے بارے میں یا خبر ہے اور اس میں یا حکمت ہے، جو اس نے ان کے لئے مقرر کیا ہے یعنی وہ اس صفت کے ساتھ ہمیشہ متعطف ہے اور تمہاری بیویاں جو کچھ چھوڑیں اس کا تمہارے لئے نصف ہے اگر ان کے تحت یا دوسرے شوہر سے اولاد نہ ہو اور اگر ان کی اولاد ہو تو مترکہ مال میں تمہارے لئے چوتھائی ہے ان کی وصیت کو نافذ کرنے یا ان کے قرض کو ادا کرنے کے بعد، اور اس حکم میں بالاجماع بیٹے کی مانند ہے، اور مورث مرد ہو یا عورت کسکلیہ، یعنی اس کے بیٹا ہو اور نہ باپ (یورث) رجل کی صفت ہے اور کللہ، گمان کی خبر ہے اور اگر عورت، مورث کللہ ہو اور مورث کللہ

کے ماں شریک بھائی یا بہن ہو، اور یہ قرأت ابن مسعود وغیرہ کی ہے، تو متروکہ مال میں سے ان میں سے ہر ایک سینے چھنا صحیح ہے اور اگر ماں شریک بھائی اور بہن ایک سے زائد ہوں تو یہ سب کے سب ایک تہائی میں شریک ہوں گے، اور مذکر اور مؤنث اس میں برابر ہوں گے، وصیت کے نافذ کرنے اور قرض کے ادا کرنے کے بعد، جبکہ دوسروں کا نقصان نہ ہو (غیر مضرار) یوصی، کی ضمیر سے حال ہے یعنی ورثہ کو ضرر پہنچانے والا نہ ہو، اس طریقہ سے کہ ثلث سے زیادہ کی وصیت کرے یہ حکم اللہ کا مقرر کیا ہوا ہے وصیۃ، یوصیکم کی تاکید کیلئے ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کی حکمت خوب جانتا ہے جو فرض اس نے اپنی مخلوق کے لئے مقرر کئے ہیں اور ان احکام کی مخالفت کرنے والے سے سزا مؤخر کرنے میں بردبار ہے اور سنت رسول نے مذکورہ توریث اس وارث کے لئے خاص کی ہے جس میں (وراثت سے) کوئی مانع نہ ہو مثلاً قتل یا اختلاف دین یا رقیبتیہوں کا معاملہ اور اس کے بعد کے یہ احکام مذکورہ، اللہ کی حدود ہیں یعنی اس کے احکام ہیں جن کو اللہ نے اپنے بندوں کیلئے مقرر فرمایا ہے تاکہ اس پر عمل کریں اور ان سے تجاوز نہ کریں اور جو اللہ کی اور اس کے رسول کی مذکورہ احکام میں اطاعت کرے گا اسے اللہ ایسی جنتوں میں داخل کرے گا کہ جن میں نہریں جاری ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیں گے (نُذْخِلْہ، نُذْخِلْہ) یا اور ان کے ساتھ بطور التفات کے ہے، اور یہ بہت بڑی کامیابی ہے اور جو شخص اللہ کی اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے اور اس کی مقرر کردہ حدود سے تجاوز کرے تو وہ اس کو دوزخ میں داخل کرے گا (نُذْخِلْہ، نُذْخِلْہ) دونوں طریقوں سے ہے، جس میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیگا ایسوں کیلئے رسوا کن عذاب ہے یعنی امانت آمیز اور دونوں آیتوں کی ضمیروں میں لفظ ضم، کی رعایت کی گئی ہے اور خلدین، میں معنی کی۔

حَقِیْقَتِ رِکْبَہِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: یُوصِی (ایصاء) مضارع واحد مذکر غائب معروف، وہ وصیت کرتا ہے وہ حکم دیتا ہے۔ وصیت کے اصل معنی ہیں انتقال کے وقت وصیت و نصیحت وغیرہ کرنا۔

قَوْلُهُ: بِأَمْرِ مُكْتَفٍ، وصیت کے حقیقی معنی چونکہ ذات باری تعالیٰ کے لئے محال ہیں اسلئے مفسر علام نے یوصی کی تفسیر بِأَمْرِ سے کی ہے۔

قَوْلُهُ: شَانَ، یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

سِوَالُ: أَوْلَادُ، بِأَمْرٍ، کا ظرف ہے حالانکہ اولاد کا ظرف بنتا صحیح نہیں ہے اسلئے کہ اولاد میں ظرف بننے کی صلاحیت نہیں ہے۔

جَوَابُ: شَانَ کی تقدیر صحت ظرفیت ہی کو بیان کرنے کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْهُمْ،

سِوَالُ: مفسر غلام نے مِنْهُمْ کس فائدہ کے لئے محذوف مانا ہے۔

جَوَاب: لَدُنْكُمْ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيْنِ، یہ وصیت کی شرک ہے لہذا ضمیر ماندا کہ دونوں ضروری ہے جو اولاد کی طرف راجع ہو مگر ماندا اس کے ظہور پر اعتماد کرتے ہوئے حذف کر دیا گیا ہے، جیسا کہ "السَّمْنُ صُنُونٌ بِدَرْهَمٍ" میں سمنہ کو ظاہر سے مفہوم ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَإِنْ كُنَّ أَيْ الْأَوْلَادُ.

بَيَان: كُنَّ، کی تفسیر مفسر عام نے، اولاد سے کی ہے جو کہ مذکر ہے تو پھر كُنَّ، مؤنث کی ضمیر کیوں لائے ہیں؟

جَوَاب: كُنَّ کی خبر نسائے چونکہ مؤنث ہے لہذا خبر کی رعایت کرنے کی وجہ سے ضمیر کو مؤنث لائے ہیں۔

قَوْلُهُ: فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ، اِنْ حرف شرط كُنَّ فعل ناقص، شرط، اس کے اندر ضمیر هُنَّ وہ اس کا اسم نساء موصوف اور فَوْقَ اثْنَتَيْنِ صفت، موصوف صفت سے مل کر كُنَّ کی خبر كُنَّ اپنے اسم و خبر سے مل کر شرط، فَلَهُنَّ جواب شرط۔

قَوْلُهُ: وَفَوْقَ صِلَةٍ وَقِيلَ لِدْفَعِ تُوْهُمَ زِيَادَةُ النِّصِيبِ بِزِيَادَةِ الْعِدَدِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے فقرہ کا جواب دینا ہے۔ اس عبارت میں دو جوابوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، ابن عباس رضی اللہ عنہما کا تفسیر یہ ہے کہ وہ اس بات کے قائل ہیں کہ دو ٹکڑے، ٹکڑیوں کو اس وقت ملے گا کہ جب ٹکڑیاں دو سے زیادہ ہوں حالانکہ مجموعہ کا مسلک یہ ہے کہ ٹکڑیاں اگر دو بھی ہوں تب بھی ان کو دو ٹکڑے ملیں گے، اس فقرہ کے دو جواب دیئے ہیں، اول جواب کا حاصل یہ ہے کہ لفظ فوق زائد محض صلہ کے لئے ہے، جیسے فاضل بنو فوق الا غنق، میں لفظ فوق زائد محض صلہ ہے وقیل لدفع تُوْهُمُ الخ، یہ دوسرا جواب ہے اس کا مقصد اس وہم و غم کو مٹانے کے لئے ہے کہ لفظ فوق سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ ٹکڑیوں کے عدد کے بڑھنے سے انکا حصہ بھی بڑھے گا، اسلئے کہ جب ایک لڑکی ایک لڑکے کے ساتھ تو تو ایک تہائی حصہ ہے اور دو ہوں تو دو تہائی ہے اس سے معلوم ہوا کہ لڑکیوں کی تعداد جس قدر بڑھتی رہے گی ان کے حصوں میں بھی اضافہ ہوتا رہے گا، حالانکہ ایسا نہیں ہے اور یہ شبہ پیدا ہوا ہے لفظ فوق سے لہذا یہ کہہ کر کہ لفظ فوق زائد برائے صلہ ہے شبہ اس کو دفع کر دیا۔

قَوْلُهُ: وَيَنْدُلُ مِنْهَا، یہ ایک شبہ کا جواب ہے شبہ یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ وَلَا يُؤْنِسُهُ السُّدُسُ، السُّدُسُ مبتداء مؤخر اور لا یؤنیہ خبر مقدم فرماتے تو مختصہ بھی ہوتا اور ال یؤنسہ و بھی مبتداء مؤخر کے درمیان لِسْکَلٍ وَاحِدٍ مِنْهُمَا، کا فصل کس مصلحت سے فرمایا۔

جَوَاب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ عدم فصل کی صورت میں یہ شبہ ہوتا کہ ایک سدس میں اب اور ام دونوں شریک سمجھے جاتے حالانکہ ہر ایک سدس کا مستحق ہے۔

اسلئے لِسْکَلٍ وَاحِدٍ مِنْهُمَا کو ابویہ سے بدل قرار دیا اور بدل مہل منہ سے مل کر خبر مقدم اور السُّدُسُ مبتداء مؤخر، اس طرح شرکت کا شبہ ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: فَقَطِّ اَوْمَعَ زَوْج، زوج کا اطلاق زوج اور زوجہ دونوں پر ہوتا ہے۔

سُكُوَانٌ، مفسر عام کے فقط اور مع زوج، کے اضافہ کا کیا مقصد ہے؟

جواب: اس کا مقصد ابوبن کی میراث کے بارے میں جمہور اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مسلک کے درمیان فرق کو واضح کرنا ہے۔ جمہور کے نزدیک اگر میت لا ولد ہو اور اس کے وارث صرف اسکے والدین ہوں تو والدہ کو ثلث کل ملے گا اور ماں باقی وارثوں کے ساتھ ساتھ زوج یا زوجہ بھی ہو تو اس صورت میں زوج یا زوجہ کو اقل مخرج میں سے دینے کے بعد ماں باقی کا ثلث ملے گا اور باقی وارث والدہ کو ملے گی۔ مگر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مسلک کے مطابق دونوں صورتوں میں ماں کو ثلث کل ہی ملے گا، مفسر عام نے فقط اوقع زوج کہہ کر جمہور کے مسلک کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَبَكْسَرِهَا فِرَاؤًا مِنَ الْإِنْتِقَالِ مِنْ ذِمَّةٍ إِلَى كَسْرَةٍ لِيَقْبَلَهُ، بِضَمِّ الْهَمْزَةِ الْخِ سَ فَلَاحَهُ میں دو قراءتوں کی طرف اشارہ کیا ہے، اور فَلَاحَهُ کے حمزہ کے کسر کی علت کی طرف بھی اشارہ کیا ہے، مشہور قراءات حمزہ کے ضم کے ساتھ ہے یعنی فَلَاحَهُ، اور دوسری قراءت میں حمزہ کے کسر کے ساتھ فَلَاحَهُ، ہے مفسر عام نے اس قراءت کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ فَلَاحَهُ کی صورت میں ضم سے کسر کی طرف انتقال لازم آتا ہے جو کہ ثبیل ہے اسلئے حمزہ کو بھی کسر دیدیا۔

قَوْلُهُ: وَارِثٌ مِنْ ذِكْرِ مَا ذُكِرَ لِعَيْنِ ذَوْرَيْنِ کی وراثت، بیان کردہ اصول کے مطابق ہوگی۔

قَوْلُهُ: مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ مَقْبُولَةٍ میں بیان کردہ تقسیم، میراث کے اصول سے ہے مطلب یہ ہے کہ سابق میں ترکہ کے تقسیم کے اصول کے مطابق تقسیم، وصیت کے نفاذ اور ادا قرض کے بعد ہوگی، اگر میت نے وصیت کی ہو، اور مقررہ وصیت ہو تو وصیت اور دین میں سے دین کو مقدم کیا جائے گا۔

قَوْلُهُ: فَفَوَاضَ لَكُمْ الْمِيرَاثَ، یہ عبارت مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ فَرِضَةٌ فعل محذوف کا مصدر (مفعول مطلق) ہے نہ کہ يُوصِيكُمْ اللَّهُ کا مصدر۔

قَوْلُهُ: يُوْرَثُ صَفَةً، یعنی یورث رجل کی صفت ہے لِهَذَا رَجُلٌ کا مبتدا، بنا درست ہے اور کلامتہ مبتدا کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَوْرُوثُ، بروزن مفعول ثانی مجرور ات ای المیت۔

قَوْلُهُ: وَرُوْعَى فِي الضَّمَانِ فِي الْآيَتَيْنِ لَفْظٌ مَن وَفَى خَلْدَيْنِ مَعْنَاهَا، دونوں جگہ يُدْخِلُهُ کی ضمیر کو مفعول مذکر مَن کے لفظ کی رعایت سے لایا گیا ہے اور خلدین کو جمع مذکر مَن، کے معنی کی رعایت سے لایا گیا ہے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

يُوصِيكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ (الآية) اگر ورثاء میں لڑکی اور لڑکے دونوں ہوں خواہ بالغ ہوں یا نابالغ حتیٰ کہ اگر رحمہ ماور میں نہیں کی صورت میں ہوں تب بھی للذکر مثل حظ الأنثیین کے اصول کے مطابق میراث تقسیم ہوگی اور جنین کو لڑکا فرض لڑکے اس کا حصہ رجا جائیگا لڑکی پیدا ہونے کی صورت میں زائد مال پھر ورثاء میں حصہ رسد تقسیم کر دیا جائیگا۔

فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ، اور اگر لڑکیاں نہ ہوں تو لڑکیوں سے زیادہ ہوں تو مال کا وہ تہائی لڑکیوں کو دیا جائیگا، لفظ، فوق مجموعہ کے نزدیک منحل صلتہ طور پر ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مسک یہ ہے کہ دو سے زیادہ ہوں تو وہ تہائی دیا جائیگا مگر مجموعہ کے نزدیک جو حکم دو سے زیادہ لڑکیوں کا ہے، دو کا بھی وہی حکم ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ سعد بن ربیع رضی اللہ عنہ احد میں شہید ہو گئے تھے ان کی دو لڑکیاں تھیں، سعد کے بھائی نے تمام مال پر قبضہ کر لیا لڑکیوں کی ماں نے آپ رضی اللہ عنہ سے اس معاملہ کی شکایت کی تو آپ نے ان لڑکیوں کو وہ تہائی مال دلوا دیا، واقعہ کی تفصیل سابق میں گزر چکی ہے۔ (ترمذی ابو داؤد، ابن ماجہ کتاب الفرائض)

علامہ ہازن سورۃ نساء کے آخر میں بتلایا گیا ہے کہ اگر کسی مرد نے والے کی وارث صرف دو بنیں ہوں تو ان کے لئے بھی وہ تہائی حصہ ہے لہذا جب دو بنیں وہ تہائی کی وارث ہوں گی تو وہ بینیاں بطریق اولیٰ وہ تہائی کی وارث ہوں گی جس طرح وہ بنوں سے زیادہ ہونے کی صورت میں انہیں دو سے زیادہ بنیوں کے حکم میں رکھا گیا ہے، اسی طرح یہاں بھی ہوگا۔

وَأَنْ كَانَتْ وَاحِدَةً (الآیۃ) ماں باپ کے حصوں کی تین صورتیں بیان کی گئی ہیں۔

① اگر مرد نے والے کی اولاد بھی نہ خواہر کی ہو یا نہ لڑکی کا تو میت کے ماں باپ میں سے ہر ایک کو ایک ایک سہس ملے گا یعنی باقی چار سہس اولاد پر تقسیم ہوگا البتہ اگر میت کی اولاد میں صرف ایک لڑکی ہو تو اس میں سے چونکہ تین سہس یعنی نصف مال جینی کا ہوگا، اور ایک سہس ماں کو اور ایک سہس باپ کو دینے کے بعد ایک سہس باقی بچ جائیگا اس لئے بچا بھی وہی سہس بطور حصہ باپ کے حصہ میں جائیگا۔ اسی طرح باپ کے حصہ میں دو سہس آئیں گے ایک ذوالفرض ہونے کی حیثیت سے اور ایک عصبہ ہونے کی حیثیت سے۔

② وہ مردی صورت یہ ہے کہ مرد نے والے کی اولاد نہ ہو اور اولاد میں پونگے پوتیاں بھی شامل ہیں، اس صورت میں ماں کے لئے کل مال کا تیسرا حصہ ہے، باقی دو حصے باپ کو بطور حصہ ملیں گے اور اگر ماں باپ کے ساتھ مرد نے والے مرد کی بیوی یا مرد نے والی عورت کا شوہر بھی زندہ ہے تو مجموعہ کے مذہب پر بیوی یا شوہر کا حصہ نکال کر باقی ماندہ مال سے ماں کے لئے ایک تہائی اور باقی باپ کے لئے ہوگا۔

③ تیسری صورت یہ ہے کہ اگر ماں باپ کے ساتھ مرد نے والے کے بھائی بہن حیات ہیں وہ بھائی خواہ گے ہوں یا انہی (ماں شریک) یا عاتی (باپ شریک) اگرچہ یہ بھائی بہن میت کے باپ کی موجودگی میں وراثت کے حق دار نہیں ہوں گے لیکن ماں کے لئے جب نقصان کا سبب بن جائیں گے، یعنی جب ایک بھائی سے زیادہ ہوں گے تو ماں کے مثل یعنی تیسرے حصہ کو چھ حصہ میں تبدیل کر دیں گے باقی ماندہ مال، باپ کے حصہ میں جائیگا بشرطیکہ کوئی اور وارث نہ ہو، اس کا مطلب یہ ہوا کہ ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو اس صورت میں ماں میں مال کا حصہ مثل برقرار رہتا ہے کہ وہ سہس میں تبدیل نہ ہوگا۔

(تفسیر ابن کثیر)

آبَاءُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمُ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا، حصص

مقررہ بیان فرمانے کے بعد، متوجہ کیا گیا کہ تم اپنی سمجھ کے مطابق وراثت تقسیم مت کرو بلکہ اللہ کے حکم کے مطابق تقسیم کرو، اس لئے ہو سکتا ہے کہ جس کو تم نافع سمجھ کر زیادہ حصہ دے رہے ہو وہ تمہارے لئے نافع نہ ہو اور جس کو تم غیر نافع سمجھ کر کم حصہ دے رہے ہو وہ تمہارے لئے نافع ہو اس حقیقت کا علم صرف اللہ ہی کو ہے لہذا اس نے جس کا حصہ مقرر کیا ہے اس میں رد و بدل نہ کرو اور تمہیں پورے اطمینان قلبی کے ساتھ اس کو قبول کرنا چاہئے تمہارے خالق و مالک کا یہ حکم بہترین حکمت و مصلحت پر مبنی ہے۔

وَلَكُمْ مِنْ نَفْسِكُمْ أَزْوَاجٌ كَمَا (الآیہ) سابقہ آیت میں نسبی رشتہ داروں کے حصوں کا بیان تھا۔ اس آیت میں دیگر مستحقین کا ذکر ہے جن کا میت سے نسبی تعلق نہیں ہے بلکہ زوجیت کا رشتہ ہے۔ اولاد کی عدم موجودگی میں بیٹے کی اولاد یعنی پوتے بھی اولاد کے حکم میں ہوتے ہیں اس پر مات کا اجماع ہے۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ فوت ہونے والی عورت نے اگر اولاد نہ چھوڑی ہو تو شوہر کو بعد ادا دین اور انفاذ وصیت مرحومہ کے کل مال کا نصف ملے گا، اور باقی نصف میں دوسرے ورثاء مثلاً مرحومہ کے والدین، بھائی، بہن، حسب قاعدہ حصہ پائیں گے، اور اگر مرحومہ نے اولاد چھوڑی ہو اس شوہر سے ہو یا پہلے شوہر سے ہو تو موجودہ شوہر کو مرحومہ کے مال سے ادا، دین اور انفاذ وصیت اور کفن دفن کے اخراجات کے بعد مال کا چوتھائی حصہ ملے گا، بقیہ دیگر مستحقین کے درمیان حسب قاعدہ تقسیم ہوگا۔

اور اگر مرنے والا شوہر ہے اور اس نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی نہ اس بیوی سے اور نہ کسی دوسری بیوی سے تو بعد انفاذ وصیت اور ادا دین بیوی کو مرحومہ کے مال سے چوتھائی حصہ ملے گا بیوی خواہ ایک ہو یا ایک سے زیادہ، اور اگر مرنے والے شوہر نے اولاد نہ چھوڑی ہو تو اس بیوی سے بیوی دوسری بیوی سے تو بعد ادا دین، اگر دین ہو اور بعد انفاذ وصیت، اگر وصیت کی ہو، بیوی کو آٹھواں حصہ ملے گا بیوی خواہ ایک ہو یا ایک سے زیادہ۔

وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً، کلالہ کی متعدد تفسیریں کی گئی ہیں مشہور تعریف یہ ہے کہ جس کے اصول و فروع نہ ہوں وہ کلالہ ہے، یعنی جس کے نہ دادا اور دادا ہوں اور نہ بیٹے پوتے۔

صاحب روح المعانی نے لکھا ہے کہ کلالہ اصل میں مصدر ہے جو کلال کے معنی میں ہے اور کلال کے معنی میں تحکک جانا، جو ضعف پر دالت کرتا ہے، کلالہ کا طابق اس مرنے والے پر بھی کیا گیا ہے جس نے نہ اولاد چھوڑی ہو اور نہ والد۔

حاصل کلام:

حاصل کلام یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مرد یا عورت وفات پا جائے اور اس کے نہ باپ، نہ دادا، اور نہ اولاد اور اس کے ایک بھائی یا بہن اخیانی (ماں شریک) ہو تو اس میں سے اگر بھائی ہے تو اس کو سدس (چھٹا) حصہ ملے گا اور اگر بہن ہو یا دو بھائی یا دو بہن ہوں تو یہ سب مرنے والے کے کل مال کے تہائی حصے میں شریک ہوں گے اور اس میں مذکور مؤنث سب برابر ہوں گے۔ علامہ قرطبی فرماتے ہیں، وَلَيْسَ فِي الْفَرِائِضِ مَوْضِعٌ يَكُونُ فِيهِ الذَّكَو وَالْأُنْثَى سَوَاءً، إِلَّا فِي مَبْرَآثِ الْأَخَوَةِ لِأَمٍّ، یعنی فرائض میں سوائے ماں شریک بھائی بہنوں کے کوئی صورت ایسی نہیں کہ جس میں مذکور مؤنث برابر کے حصہ دار ہوں۔

وصیت کے مسائل:

اس آیت میں تین مرتبہ وصیت کا ذکر آیا ہے، میت کی تجہیز و تکفین کے بعد کل مال سے قرعہ ادا کرنے کے بعد جو بچے اس میں سے ایک تہائی مال میں وصیت نافذ ہوگی، اگر اس سے زیادہ وصیت ہو تو اس کا شرعاً اعتبار نہیں، ضابطہ کے مطابق ادائے ذہن وصیت پر مقدم ہے اور ذہن میں مہر بھی شامل ہے اگر ادا نہ کیا ہو۔
مَنْكُنْكَلَمْ: وارث کے حق میں وصیت کرنا باطل ہے، اگر کسی نے اپنے وارث کے حق میں وصیت کی تو اس کا کوئی اعتبار نہیں وارث کے لئے میراث ہی کافی ہے۔

آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَغْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ، فَلَا وَصِيَّةَ لِرِوَاثٍ.

اللہ نے ہر حقدار کو اس کا حق دیدیا ہے پس کسی وارث کے حق میں کوئی وصیت معتبر نہیں۔

البتہ اگر دیگر ورثاء اجازت دیدیں تو وصیت نافذ ہوگی، باقی مال شرعی طریقہ پر تقسیم کیا جائیگا جس میں اس وارث کو بھی اپنے حصہ کی میراث ملے گی، بعض آیتوں میں إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْوَرِثَةُ، کا استثناء بھی مذکور ہے۔

(كما ذكره صاحب الهداية، معارف)

غَيْرَ مُضَارٍّ کی تفسیر:

مطلب یہ ہے کہ مرنے والے کے لئے یہ جائز نہیں کہ وصیت یا ذہن کے ذریعہ ورثاء کو نقصان پہنچائے، وصیت یا ذہن کے ذریعہ ورثاء کو ضرر پہنچانے کی صورتیں ہو سکتی ہیں مثلاً یہ کہ قرض کا جھوٹا قرار کر لے، یا اپنے ذاتی مال کے بارے میں امانت کا اقرار کرے کہ فلاں کی امانت ہے تاکہ اس میں میراث جاری نہ ہو، یا ایک تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کرے، یا کسی شخص پر اس کا قرض ہو جو وصول نہ ہو اور لیکن یہ کہہ دے کہ وصول ہو گیا وغیرہ وغیرہ۔

وَمَنْ يَنْعَصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ (الآیۃ) یہ ایک بڑی خوفناک آیت ہے اس میں ان لوگوں کو تنبیہ کی گئی ہے جو خدا کی دھمکی دی گئی ہے جو اللہ تعالیٰ کے مقرر کئے ہوئے قانون وراثت کو تبدیل کریں یا ان دوسری قانونی حدود کو توڑیں جو خدا نے اپنی کتاب میں واضح طور پر مقرر کر دی ہیں، لیکن سخت افسوس ہے کہ اس قدر سخت وعید کے ہوتے ہوئے بھی مسلمانوں نے بالکل یہودیوں کی سی جسارت کے ساتھ خدا کے قانون کو بدلا اور اس کی حدود کو توڑا اس قسم کی جسارت خدا

کے ساتھ کئی بغاوت تھیں عورتوں کو مستقل طور پر میراث سے محروم کیا گیا کہیں صرف بڑے بیٹے کو میراث کا مستحق قرار دیا گیا، کہیں سرے سے تقسیم میراث کے طریقہ کوئی چیز کر مشعر کہ خاندانی جائیداد کا طریقہ اختیار کر لیا گیا، کہیں عورتوں اور مردوں کا حصہ برابر کر دیا گیا۔

وَالَّذِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ الزَّانَا مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْ رِّجَالٍ مُّسْلِمِينَ فَإِنْ شَهِدُوا عَلَيْهِنَّ سَبْعًا فَأَمْلَكُوهُنَّ فِي النَّبُوتِ وَأَنْتُمْ غَوِيهِنَّ مِنْ مَّخْلُطَةِ النَّاسِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ لِيَكُنَّ فِي مِلْكِكَ أَوْ لِيُزَوَّجَنَّ اللَّهُ لِهِنَّ سَبِيلًا ۚ ذَٰلِكَ أَمْرِي الَّذِي أَنْزَلْتُ مِنْكُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ وَرَحِمَ الْمُخْتَلِئَةَ وَفِي الْحَدِيثِ لَمَّا نَزَلَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا عَنِّي خُذُوا عَنِّي قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِبَيْنِ سَبِيلًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالَّذِينَ يَسْتَحِبُّوا النِّكَاحَ وَيَتَذَكَّرُونَ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَأَمْلَكُوهُنَّ فِي النَّبُوتِ فَإِنْ تَابَا مِنْهُمَا وَأَصْلَحَا فَعَرِّضُوا عَنْهُمَا وَلَا يَزْنِيَنَّ إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا عَلَى مَنْ تَابَ مَرْجُمًا ۚ بِهِ وَجَدَ مُنْشَوِّعٌ بِالْحَدِّ أَنْ يُزْنِيَ بِهِ الزَّانُ وَكَذَا أَنْ يُزْنِيَ بِهِ الْفَاحِشَةُ عِنْدَ النَّبِيِّ لَكِنْ الْمَفْعُولُ بِهِ لَا يُرْجَمُ عِنْدَهُ وَإِنْ كَانَ مُخْتَلِئَةً بَلَّ يَجْلِدُ وَيُعَرَّبُ وَإِرَادَةُ التَّوَضُّعِ أَصْبَرَ بِدَلِيلِ تَحْقِيقِ التَّضَمُّيرِ وَالْأَوَّلُ قَالَ أَرَادَ الزَّانِي وَالزَّانِيَةُ وَيُرَادُ عَيْنُهُمَا بِمَنْ السُّبْحَةِ بِتَضَمُّيرِ الزَّانِ وَأَشْتَرَا كُهُمَا فِي الْأَذَى وَالنُّزُوعِ وَالْأَعْرَاضِ وَهُوَ مَحْضُوسٌ بِالرِّجَالِ لِمَا تَقَدَّمَ فِي الشَّمَاءِ مِنَ الْحَبْسِ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ أَيْ الَّتِي كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ قَبُولُهَا بِفَضْلِهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ السَّغِيصَةَ رَجَمًا ۚ حَالُ أَيْ جَابِلِينَ أَوْ حَسْبًا أَوْ رُبَّمَا ثُمَّ يُتَوَفَّيُونَ مِنْ زَمَنِ قَرِيبٍ قَبْلَ أَنْ يَغْرَضُوا فَأُولَٰئِكَ يُتَوَبُّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ يَغْفِرُ تَوْبَتَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِخَفَتِهِ حَكِيمًا ۚ فِي نُسَخَةِ بَرَكَةِ وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ الْمُتَوَبُّ حَتَّى إِذَا حَصَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ وَاحِدٌ مِنَ النَّاسِ قَالَ عِنْدَ مُشَاهِدَةٍ مَا يُؤْفِكُ ۚ إِنِّي تَبْتُ الشَّنَّ وَلَا يَنْفَعُ ذَلِكَ وَلَا يُغْنِي عَنْهُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُ وَلَا أَلْزَمُ مِنْهُ وَلَا الَّذِينَ يَسْتَوُونَ وَهُمْ كَفَّارٌ ۚ إِذَا تَبَّأُ فِي الْآخِرَةِ عَنْهُ مُعَيَّنَةُ الْعَذَابِ لَا تُغْنِي عَنْهُ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۚ مُؤَيَّدٌ بِأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِأَجْلِ لَكُمُ الَّذِينَ تَرَبَّوْا النِّسَاءَ أَيْ ذَاتَهُنَّ كَرَاهًا بِاتِّفَاقٍ وَالنِّسَاءُ لَعْنَتَانِ أَيْ مُكَرَّهَتَانِ عَنِ ذَلِكَ كُنَّ فِي الْجَانِبِيَّةِ يَرْثُونَ نِسَاءَ أَقْرَبِيَّتِهِمْ فَإِنْ شَاءَ وَتَرَوْهُنَّ بِأَلْبَانٍ أَوْ زَوْجِيَّاتٍ وَخُذُوا اسْتَدْفِعُوا أَوْ عَصَلُوا حَتَّى تَفْتَدِيَ بِمَا وَرَثْتَهُ أَوْ تَمُوتَ فَيَرْثُوكَ فَيُتَوَفَّيَنَّ عَنْ ذَلِكَ وَلَا أَنْ تَعْلُوهُنَّ أَيْ تَسْتَعْبُوا أَزْوَاجَكُمْ عَنْ نِكَاحٍ غَيْرِكُمْ بِأَنْسَاكُمْ وَلَا رَغْبَةَ لَكُمْ فِيمَنْ ضَرَارًا لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا أَلْبَسْتُمُوهُنَّ مِنْ

اسْمُهُمُ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ بَنَحَ ابْنُ وَكَسَّرَ ابْنُ ائِيَّتِ اوْہی بَیِّنَہُ زَنَ اوْ تُنْمُوْا فِکْمَ اَنْ
فَعْمَدُوْنِ حَتّٰی یُفْتَمِنَ مِنْکُمْ وَیُخْلِفَ وَعَاشِرُوْهُمْ بِالْعَرُوْفِ اِیْ بِالْاِخْسَانِ فِی الْغَوْلِ وَالْفَقْدِ وَالْحَسَنِ
فَاِنْ کَرِهْتُمُوْهُمْ فَانْسَبُوْا فَعَلٰی اَنْ تَکْرَهُوْا شَیْئًا وَّیَجْعَلَ اللّٰهُ فِیْہِ خَیْرًا کَثِیْرًا وَعَنْہُ سَجْعَلٌ فِیْمَنْ دَلَّ بِاَنْ
یَرْفَعُکُمْ مِنْہُمْ وَیَاْصَاحِبِ وَلَآ اَرَدْتُمْ اَسْتِیْذَالَ رَوْحِ مَکَانَ رَوْحِ اِیْ اَحْسَبَ بِدَہْمِہٖ اَنْ یُفْتَنَ فِیْہِ
اَتِیْتُمْ اَحَدَہُمْ اِیْ اَزْوَاجَہُمْ وَتَطْلًا سَلَا تَمْسَرَ اَحْصَادَہُمْ فَلَا تَاْخُذُوْا مِنْہُ شَیْئًا اَتَاْخُذُوْہُ بِہِئَانًا حَسَنًا
وَاَثْمًا مُّبِیْنًا بَیْنَ وَنَحْنُہُمْ عَلٰی الْحَسِّ وَالْاَسْفَہِہُمْ فَمَنْ یُخْلِفُ وَلَا تَکْرُمُوْہِ فِیْہِ وَکَیْفَ تَاْخُذُوْہُ اِیْ نَائِیَ
وَحَدِّہٖ وَقَدْ اَقْضٰی وَحَسَّ بَعْضُکُمْ اِلٰی بَعْضٍ سَاحَسَ اَحْمَرُ حَسْبُہُمْ وَاَخَذَ مِنْکُمْ مِّثْقَافًا عَظِیْمًا تَمَسَّہَا
وَبَیْہَا اِدْرَآءُہٗہٗ مِنْ اَنْہَا کَثِیْرٌ یَعْرِیْہُہُ اَوْ اَنْہَا رَاجِعٌ اِلَیْہِہٖہٗ اَوْ اَنْہَا سَعِیْہُہٗ مِنْ مَّا لَکُمْ اَبَاؤُکُمْ مِنَ النِّسَاءِ اِلَّا
تَکُنْ مَا قَدْ سَلَفَ مِنْ فَعْلَکُمْ فَاِنَّہٗ مَعْفُوٌّ عَنْہُ اِنَّہٗ اِیْ تَکْ حَسْبُہٗ کَانَ فَاْجِشَہُ فِیْہِ وَمَقْتًا سَبَّ سَلَفَتْ مِنْ
اَللّٰہِ وَہٗ اَلْمَثَدُ النُّغْصُ وَسَاءَ نَحْسٌ سَبِیْلًا طَرَفَتْ ذَلَّتْ۔

ترجمہ: اور تمہاری عورتوں میں سے جو کہ حیائی مرنے، کی مرتکب ہوں ان پر اپنیوں (مسلمانوں) میں سے چار آدمی
گواہ کرو، سو اگر وہ ان پر بے حیائی کی شہادت دیدیں تو ان کو گھر میں میں نظر بند کر دو اور ان کو لوگوں سے الگ جانے سے روک دو،
یہاں تک کہ موت (ملاکد) اس کا خاتمہ کر دے یا اللہ ان کے لئے کوئی (اور) راہ نکال دے یعنی اس سے تفتی کوئی صورت
نکال دے یہ حکم ابتداء اسلام میں دیا گیا تھا پھر ان کے لئے پاکرہ کو سو کوڑے اور ایک سال کی جلاوطنی کی صورت میں اور محضہ و رحم
کی صورت میں سبیل نکال دی، اور حدیث شریف میں ہے کہ جب اللہ نے حد بیان فرمائی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ابھت سے لے
لو ابھت حاصل کر لو اللہ نے ان کیلئے سبیل نکال دی۔ (رواہ مسلم) اور تم میں سے جتنی مردوں میں سے جو دو (یعنی جوڑا) فحش کام
کے مرتکب ہوں یعنی زانیہ یا اوامط کے، تو ان کو زانیہ اور جوڑے مار کر تکلیف پہنچاؤ۔ (والذان) فحش کی تخفیف اور تشدید کے
ساتھ ہے، پھر اگر مردوں فحش کام سے تو یہ کر نہیں اور عمل کی اصلاح کر لیں، تو ان کو نظر انداز کر دو اور ان کو اذیت نہ پہنچاؤ، بے
شک اللہ تعالیٰ تو یہ کرنے والے ہی بڑا تو یہ قبول کرنے والا (اور) اس پر نرم کرنے والا ہے اور یہ حکم اہم شافعی کے نزدیک حد کے
ذریعہ منسوخ ہے، اس سے زن مردہ اور اسی طرح اگر اوامط مردہ، البتہ مفعول وان سے نزدیک رحم نہیں کیا جائیگا، اگرچہ
محض بنی عیوں نہ ہو بلکہ کوڑے مارے جائیں گے اور جلاوطن کر دیا جائیگا، اور اوامط مردہ یا زانیہ زیادہ خطرناک ہے، (الذان یا تدانہا)
کی تعمیر شافعی کی دلیل کی وجہ سے، اور اوامط کو قائل وہ ہے جس نے (تشیہ) سے زانی اور زانیہ کا ارادہ کیا ہے، اور اس کی تردید
اس من بیانیت سے ہوتی ہے جو کہ مذکورہ حکم کے ساتھ بیان کے لئے متصل ہے (اسی طرح) ان کا اذیت اور توپ اور درگزر
میں مشترک ہونا اور یہ مذکورہ قبیل چیزیں مردوں کے ساتھ مخصوص ہیں، اس لئے کہ عورتوں کو حکم نظر بند کرنا سابق میں مذکور ہے۔

اور تو بہ جس کا قبول کرنا اللہ کے ذمہ ہے یعنی تو بہ کی قبولیت کو اللہ نے اپنے فضل سے اپنے ذمہ لازم کر لیا ہے وہ تو بس ان ہی لوگوں کی تو بہ ہے جو معصیت نادانی سے کر بیٹھتے ہیں (بجہا لہ) حال ہے یعنی اپنے رب کی نافرمانی کرتے وقت نادانی کر بیٹھتے ہیں، اور پھر جلدی ہی حالت نزع پیش آنے سے پہلے ہی تو بہ کر لیتے ہیں ایسے ہی لوگوں کی اللہ تو یہ قبول کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے واقف اور ان کے ساتھ معاملہ کرنے میں باکست ہے اور ان کی تو بہ نہیں جو برائیاں کرتے چلے جائیں یہاں تک کہ ان میں سے جب کسی کی موت آجائے اور حالت نزع شروع ہو جائے اور حالت نزع میں پیش آنے والی چیزوں کا مشاہدہ کر لے تو کبہ میں اس اب تو بہ کرتا ہوں تو اس کا یہ تو بہ کرنا نہ اس کے لئے مفید ہوگا اور نہ مقبول، اور نہ ان کی تو بہ قبول ہوگی جو حالت نزع ہی پر مر جائیں اور آخرت میں عذاب کے مشاہدہ کے وقت تو بہ کر لیں، یہی لوگ ہیں جن کے لئے ہم نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے، اے ایمان والو تمہارے لئے جائز نہیں کہ تم عورتوں کی ذات کے ہر مالک بن جاؤ، ٹکڑھاؤ، فتنہ اور ضمہ کے ساتھ دو افقت ہیں، یعنی ان کو مجبور کر کے، یہ طریقہ (زمانہ) جاہلیت میں تھا کہ لوگ اپنے قربتداری کی بیوی کے مالک ہو جاتے تھے، اگر چاہتے تو خود ہی ان سے بلا مہر نکاح کر لیتے یا ان کا نکاح کسی غیر سے کر دیتے اور اس کا مہر خود لے لیتے، یا ان کو روکے رکھتے حتیٰ کہ وہ اپنے مال کا فدیہ دیدے یا مہر جائے تو اس کے مال کے وارث ہو جاتے تھے، تو ان کو اس حرکت سے منع کر دیا گیا، اور نہ تمہارے لئے یہ جائز ہے کہ تم ان کو دوسروں سے نکاح کرنے سے، نقصان پہنچانے کی غرض سے روکو حالانکہ تم کو ان سے دینی رغبت نہیں ہے، تاکہ تم ان سے اپنے دینے ہوئے مہر کا کچھ حصہ وصول کرو، ہر اس صورت کے کہ وہ صریح بدکاری کی مرتکب ہوں یا ساء کے فتنہ اور کسرہ کے ساتھ یعنی جو بالکل عیاں ہے یا وہ ظاہر کرنے والی ہے، یعنی زانیہ یا نافرمانی، تو تم کو حق ہے کہ ان کو تکلیف پہنچاؤ یہاں تک کہ وہ تم کو کچھ معاوضہ دیں اور خلع کریں۔ اور بیویوں کے ساتھ خوش اسلوبی سے گذر رہو یعنی اٹھنا اور افقہ اور شب بامشی میں حسن معاشرت کا مظاہرہ کرو، اگر تم ان کو ناپسند کرو تو صبر کرو یا کیا عجب کہ تم ایک شئی کو ناپسند کرو اور اللہ اس میں کوئی بڑی بھلائی رکھ دے، اور ہو سکتا ہے کہ اللہ ان میں خیر رکھ دے یا اس طور کہ وہ تم کو ان سے ولد صالح عطا فرمائے، اور اگر تم ایک بیوی کی جگہ دوسری بیوی کرنا چاہو یعنی ایک کو طلاق دیکر اس کی جگہ دوسری کرنا چاہو، اور تم ان بیویوں میں سے کسی کو مال کا ایک ذریعہ یعنی مال کثیر میں دے چکے ہو تو تم اس میں سے کچھ بھی واپس مت لو، کیا تم ظلم اور کھانا گناہ ہونے کے باوجود اس کو لے لو گے (مُبْتَلَا) بمعنی، بیٹنا اور اس کا نسب حال کی وجہ سے ہے اور استغناہم تو بخ کے لئے ہے، اور تم اسے کیسے لو گے، یعنی کس طرح لو گے، استغناہم انکاری ہے حالانکہ تم جماع کے ذریعہ آپس میں مل چکے ہو جو کہ مہر کو ثابت کرنے والا ہے اور ان عورتوں نے تم سے مضبوط عہد و پیمان لے رکھا ہے اور وہ عہد وہ ہے جس کا تم کو اللہ نے حکم دیا ہے وہ یہ کہ تم ان کو دستور کے مطابق اپنے پاس رکھو یا حسن اخلاق کے ساتھ ان کو چھو دو، اور ان عورتوں سے نکاح نہ کرو جن سے تمہارے آباء نے نکاح کیا ہے، ہاں، بمعنی من، ہے مگر جو ہو چکا ہو سو ہو چکا یعنی سابق میں تم سے ہو گیا وہ معاف ہے یہ یعنی ان سے نکاح کرنا بے حیائی اور نارائستگی کا سبب ہے یعنی اللہ کی نارائستگی کا سبب ہے اور وہ شدید ترین بغض ہے اور یہ بڑی بڑی راہ ہے۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِیْبُ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: مِنْ رَجَالِ الْمُسْلِمِينَ.

یَسْأَلُ: فَاسْتَشْهِدُوا عَلَیْهِمْ اَرْبَعَةً مِّنْكُمْ، مفسر علام نے مذکور کی تفسیر میں رجال المسلمین سے کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتیں مخاطب نہیں ہیں حالانکہ قرآن میں عورتوں کو مردوں کے تابع قرار دے کر اکثر خطاب کیا گیا ہے مگر یہاں مرد ہی مخاطب ہیں اس کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُ: اَرْبَعَةً، یہاں اس بات کا قرینہ ہے کہ مخاطب مرد ہی ہیں نہ کہ عورتیں اسلئے کہ نحو کا مشہور قاعدہ ہے کہ عدد اگر مؤنث ہو تو اس کا معدوم نہ کر دیتا ہے یہاں اَرْبَعَةً مؤنث ہے لہذا اس سے معدوم نہ کر متعین ہے اور وہ رجال ہے نہ کہ نساء، اسی قرینہ کی وجہ سے علامہ سیوطی نے مذکور کی تفسیر میں رجال المسلمین سے کی ہے۔

قَوْلُهُ: اِی السَّلَاطَةِ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کلام حذف مضاف کے ساتھ ہے، اِی یَنْفَوْفُھِیْنَ مَلَائِکَةُ الْمَوْتِ.

یَسْأَلُ: حَذْفُ مَضَافٍ کِی وَیُشِیْءُ؟

جَوَابُ: اَلْتَوْفِیْ هُوَ الْمَوْتُ، اب عبارت یہ ہوئی حَتّٰی یُمِیْتُھُنَّ الْمَوْتُ، اور یہ درست نہیں ہے، اسلئے کہ اس میں اسناد الشئی الی نفسہ لازم آتی ہے نیز اس میں موت کا فاعل بننا لازم آتا ہے حالانکہ موت میں فاعل بننے کی صلاحیت نہیں ہے، اسلئے مفسر علام نے السَّلَاطَةِ، محذوف مان کر بتا دیا کہ یَنْفَوْفُھُنَّ کا فاعل موت نہیں ہے بلکہ مَلَائِکَةُ ہے، نیز اس صورت میں اسناد الشئی الی نفسہ کا اعتراض بھی ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: اِلٰی اَنْ، اس سے اشارہ کر دیا کہ یَجْعَلُ کا عطف یَنْفَوْفُھُنَّ پر ہے اور اسی وجہ سے یَجْعَلُ منسوب ہے۔

قَوْلُهُ: بِاَیَّانِھَا.

قَوْلُهُ: مِنْ الرَّجَالِ وَدُنُوْا بَلَدٌ مَّا مَرَّکُمْ سَبْعَ اَسْمَاطٍ مِّنْہُمْ.

قَوْلُهُ: اَوِ اللُّوَاطَةِ، لفظ لَوَاطَةُ کا اضافہ امر شافعی کے مسلک کے مطابق ہے اسلئے کہ ان کے یہاں لواطت کی سزا وہی ہے جو زنا کی ہے احناف کے یہاں ایسا نہیں ہے بلکہ امیر کی رائے پر موقوف ہے وہ جو سزا مناسب سمجھے وہ دے سکتا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

مذکورہ دونوں آیتوں میں زنا کی سزا بیان کی گئی ہے، پہلی آیت صرف زانیہ عورتوں کے متعلق ہے جس میں ان کی سزا یہ ارشاد ہوئی ہے کہ انہیں تا حکم ثانی قید رکھا جائے، دوسری آیت میں زانی مرد اور زانیہ عورت کی سزا بیان کی گئی ہے، یعنی

دونوں کو اذیت دی جائے، قرآن کریم کی ان دو آیتوں میں زنا کے لئے کوئی متعین حد بیان نہیں کی گئی بلکہ صرف اتنا کہا گیا ہے کہ ان کو اذیت دو اور زانیہ عورتوں کو گھروں میں بند کر دو۔

تکلیف پہنچانے کا کوئی خاص طریقہ بیان نہیں کیا گیا، حکام کے صواب و دید پر چھوڑ دیا گیا ہے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں یہاں ”ایذا“ کے معنی یہ ہیں کہ ان کو زبانی عار دلائی جائے اور شرمندہ کیا جائے اور عملی طور پر بھی جوت وغیرہ سے ضرب و تادیب کی جائے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول بھی بطور تمثیل معلوم ہوتا ہے اصل بات وہی ہے کہ حکام کی رائے پر چھوڑ دیا جائے۔

نزول کے اعتبار سے ان دو آیتوں کی ترتیب یوں ہے کہ شروع میں تو ان کو ایذا دینے کا حکم نازل ہوا اس کے بعد خاص طور سے عورتوں کے لئے یہ حکم بیان کیا گیا کہ ان کو گھروں میں محبوس رکھا جائے یہاں تک کہ وہ عورت مر جائے اور اس کی زندگی ہی میں آئندہ آنے والا حکم آجائے گا تو اس کو نافذ کر دیا جائے گا چنانچہ بعد میں سورہ نور میں وہ سبیل بھی بیان کر دی گئی جس کا اللہ جل شانہ نے اس آیت میں وعدہ فرمایا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سبیل کی تفسیر اس طرح فرمائی ہے ”الر جمر للثیب والجلد للبکر“ شادی شدہ کے حق میں سنگساری اور غیر شادی کیلئے کوڑے۔ (بخاری کتاب التفسیر)

پہلی آیت میں فرمایا جن عورتوں سے زنا کا عہد رہا ہو جائے تو اس کے ثبوت کے لئے چار مرد گواہ طلب کئے جائیں، یعنی جن حکام کے پاس یہ معاملہ جائے تو ان کو چاہئے کہ چار مردوں کی گواہی طلب کریں جو شہادت کی اہلیت رکھتے ہوں۔

زنا کے گواہوں میں شریعت نے دو طریقہ سختی کی ہے چونکہ یہ معاملہ بہت اہم ہے، اس سے عزت اور عفت بھروسہ بھرتی ہے اور خاندان کے لئے ٹھگ و عار کا مسئلہ پیدا ہوتا ہے اس لیے اولاً تو یہ شرط لگائی کہ گواہ صرف مرد ہوں گے، ثانیاً گواہ بھی چار مردوں کا ہونا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ شرط نہایت سخت ہے، جس کا مہربنا ہونا شاذ و نادر ہی ہو سکتا ہے، یہ سختی اسلئے کی گئی ہے کہ کہیں عورت کا شوہر یا اس کی والدہ یا بہن یا دوسری بیوی ذاتی پر خاش کی وجہ سے خواہ مخواہ الزام نہ لگائیں، یا دوسرے بدخواہ دشمنی کی وجہ سے الزام اور تہمت لگانے کی جرات نہ رکھیں، اسلئے کہ اگر چار یعنی شاہدوں سے کم شہادت دیں گے تو ان کی شہادت قابل قبول نہ ہوگی بلکہ الٹا ان کو یہی حد قذف کا سامنا کرنا پڑے گا۔

چار گواہوں کی حکمت:

بعض اکابر نے چار گواہوں کی ضرورت و مصلحت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ اس معاملہ میں چونکہ دو افراد ملوث ہوتے ہیں دو سے کم میں یہ معاملہ وجود میں نہیں آ سکتا تو ویسا یہ ایک معاملہ نقدیہ و معاملوں کے حکم میں ہے، اور ہر معاملہ دو گواہوں کا تقاضہ کرتا ہے لہذا اس کے لئے چار گواہ ضروری ہیں۔

آیت کے آخر میں فرمایا کہ اگر وہ تو بہ کر لیں اور اپنی اصلاح کر لیں تو ان سے تعرض مت کرو اس کا مطلب یہ ہے کہ نہ اپنے کے بعد اگر انہوں نے تو بہ کر لی اور اپنے اعمال کی اصلاح کرنی تو اب انہیں ملا مت مت کرو اور مزید سزا مت دو، یہ مطلب نہیں کہ تو بہ سے سزا بھی معاف ہوگئی اسلئے کہ یہ تو بہ سزا کے بعد مذکور ہے جیسا کہ فاء کی تعلق سے ظاہر ہے، ہاں اگر تو بہ نہ کی ہو تو سزا کے بعد ملا مت کر سکتے ہیں۔

مفسر علامہ تواتر دونوں آیتوں کے ظاہر کی فرق سے ناواقف ہوئی ہے کہ پہلی آیت منکوحہ عورتوں کے بارے میں ہے اور دوسری آیت غیر شادی شدہ مرد و عورت کے بارے میں ہے مگر اس کی کوئی ذریعہ دلیل نہیں ہے یہ ایک کمزور تفسیر ہے، اور اس سے بھی زیادہ کمزور بات وہ ہے جو اصنفہانی نے لکھی ہے کہ پہلی آیت عورت کے ناجائز تعلق کے بارے میں ہے اور دوسری آیت مرد اور مرد کے ناجائز تعلق کے بارے میں ہے، شاید یہ اصنفہانی کی نظر اس حقیقت کی طرف نہیں گئی کہ قرآن انسانی زندگی کے لئے قانون و اخلاق کی شاہد راہ بتاتا ہے اور ان ہی مسائل سے بحث کرتا ہے جو شاہد راہ پر پیش آتے ہیں رہی گلیوں اور پھندنیوں کی بات تو قرآن ان کی طرف توجہ نہیں کرتا اور ان پر پیش آنے والے ضمنی مسائل سے بحث کرنا کام شاہد راہ کے لئے موزوں بھی نہیں ہے، ایسی چیزوں کو اجتہاد کے لئے چھوڑ دیا ہے یہی وجہ ہے کہ مجدد نبوت کے بعد جب یہ سوال پیدا ہوا کہ مرد اور مرد کے ناجائز تعلق پر کیا سزا دی جائے تو صحابہ کرام میں سے کسی نے بھی یہ نہ سمجھا کہ سورہ نساء کی اس آیت میں اس کا حکم موجود ہے۔

غیر فطری طریقہ سے قضاء شہوت کا حکم:

قاضی شاہ رحمہ اللہ پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ تفسیر مظہری میں لکھتے ہیں کہ میرے نزدیک "الکذا یا تدانیہا" کا مصداق وہ لوگ ہیں جو غیر فطری طریقہ سے قضاء شہوت کرتے ہیں یعنی استلذاذ بالمثل کے مرتکب ہوتے ہیں۔

قاضی صاحب کے علاوہ نے بھی اس قول کو لایا ہے قرآن مجید میں چونکہ لفظ الذدان یا تدانیہا موصول اور صلہ دونوں مذکر کے لحاظ سے ہیں اسلئے ان حضرات کا یہ قول بعید نہیں ہے، اور جن حضرات نے زانی اور زانیہ مراد لیا ہے انہوں نے بطور تغلیب مذکر کا سیغہ زانیہ کیلئے بھی شامل رکھا ہے تاہم موقع کی مناسبت سے استلذاذ بالمثل کی حرمت و شدت اور اس کی تعزیر کا ذکر اس جگہ ہے جانہ ہوگا، اس قبیح فعل کے لئے کسی متعین حد کے مقرر کرنے میں تو فقہاء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے تاہم اس کیلئے شدید سزا انہیں منقول ہیں مثلاً آگ میں جا دینا، دیوار سے لٹا کر مار دینا، سسکارا کر دینا، دیوار سے قتل کر دینا۔

احادیث و آثار سے اس سلسلہ میں جو کچھ ثابت ہے اس میں سے بطور نمونہ کچھ نقل کیا جاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے سات قسم کے لوگوں پر سات آسمانوں کے اوپر سے لعنت بھیجی ہے اور ان سات میں سے ایک پر تین تین دفعہ لعنت بھیجی ہے اور باقی پر ایک دفعہ، فرمایا ملعون ہے وہ شخص جو قوم لوط و الاکل کرتا ہے۔ (الترغیب والترہیب)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے: جس کو تم قوم لوط کی طرح غیر فطری حرکت کرتا

ہوا دیکھ لو تو تم فاعل اور مفعول دونوں کو مار ڈالو۔

حافظ ذکی الدین نے ترغیب و ترہیب میں لکھا ہے کہ چار خفاہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ہشام بن عبدالملک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانوں میں غیر فطری حرمت والوں کو آگ میں جلا ڈالا۔ مندرجہ بالا روایت استلذاذ بالجنس سے متعلق تھی، روایات میں عورتوں کے ساتھ غیر فطری فعل کرنے پر بھی شدید ترین وعیدیں آئی ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس مرد کی طرف رحمت کی نگاہ سے نہیں دیکھے گا جو مرد عورت کے ساتھ غیر فطری فعل کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وہ شخص ملعون ہے جو غیر فطری طریقہ سے بیوی کے ساتھ جماع کرتا ہے۔

لفظ سُوءًا اور توبہ کی وضاحت:

کیا قصد کیا ہو گناہ معاف نہیں ہوتا؟ سابقہ آیت سے ظاہر غیر سلیم کے لئے ہر قسم کی بد عملی کی کجائش نکل سکتی ہے، اور وہ اپنے دل میں یہ کہہ سکتے تھے کہ جب توبہ قبول ہوئی جائے گی تو پھر اطمینان سے ہم ہر قسم کے فسق و فجور میں پڑے رہ سکتے ہیں، جب مرے نگاہیں گے تو یہ کر لیں گے، اس خدشہ کو دور کرنے کے لئے ضرورت تھی کہ قبول توبہ کے قیود و شرائط کو صاف کر دیا جائے، سُوءً ایک جامع لفظ ہے گناہ کبیرہ اور صغیرہ دونوں کو شامل ہے۔

شریعت میں توبہ کی حقیقت یہ ہے کہ ماضی پر ندامت ہو اور مستقبل کے لئے ترک کا عزم ہو، اور یہاں توبہ سے مراد قبول توبہ ہے۔

توبہ کے معنی پلٹنے اور رجوع کرنے کے ہیں گناہ کے بعد بندہ کا خدا سے توبہ کرنا یہ معنی رکھتا ہے کہ ایک غلام جو اپنے آقا کا نافرمان بن کر اس سے منہ پھیر گیا تھا اب اپنے کئے پر پشیمان ہے اور اطاعت و فرمانبرداری کی طرف پلٹ آیا ہے، اللہ نے اس آیت میں فرمایا ہے کہ میرے یہاں معافی صرف ان بندوں کے لئے ہے جو قصد انہیں بلکہ نادانی کی بنا پر قصور کرتے ہیں اور جب آنکھوں پر تہ جہالت کا پردہ ہوتا ہے تو شرمندہ ہو کر اپنے قصور کی معافی مانگ لیتے ہیں ایسے بندے جب بھی اپنی غلطی پر ناہم ہو کر اپنے آقا کی طرف پھٹیں گے اس کا دروازہ کھلا پائیں گے۔

آیت میں جہالت سے یہ مراد نہیں ہے کہ اس کو گناہ ہونے کی خبر نہ ہو یا گناہ کا قصد و ارادہ نہ ہو بلکہ مراد یہ ہے کہ اس گناہ کے انجام بد اور آخری عذاب سے غفلت اس گناہ پر اقامہ کا سبب ہوئی، اگرچہ گناہ کو گناہ جانتا تھا اور قصد ارادہ بھی کیا۔

یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس جگہ جہالت کا لفظ حماقت اور بے وقوفی کے معنی میں ہے، اس کی نظیر سورہ یوسف میں ہے، حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے فرمایا ”اهل علیکم ما فعلتم ببیوسف و اخیه اذ انتم جاهلون“ اس میں

بھائیوں کو جاہل کہا گیا ہے، حالانکہ انہوں نے جو کام کیے وہ کسی خطا یا نیسیاں سے نہیں بلکہ قصد احسان ہو جو کر کیا تھا مگر اس فعل کے انجام سے غفلت کے سبب ان کو جاہل کہا گیا ہے۔

ابوالعالیہ اور قتادہ نے نقل کیا ہے کہ صحابہ کرام اس پر متفق تھے کہ "كُلُّ ذَنْبٍ اَصَابَهُ عَبْدٌ فَهُوَ جَهْلًاۗةٌ عَمْدًا كَانَ اَوْ غَيْرًا" یعنی بندہ جو گناہ کرتا ہے خواہ بلا قصد ہو یا بالقصد بہر حال جہالت ہے۔

تَمْرُ يُقْبَلُونَ مِنْ قَرِیْبٍ، آیت مذکور میں ایک بات قابل غور یہ ہے کہ اس میں قبول تو یہ کیلئے یہ شرط بتلائی کہ قریب زمانہ ہی میں تو یہ کر لے، تو یہ کرنے میں دیر نہ کرے۔ اس میں قریب کا کیا مطلب ہے؟ اور کتنا زمانہ قریب میں داخل ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کی تفسیر ایک حدیث میں خود اس طرح فرمائی ہے۔ اِنَّ الْمَلٰٓئِیْقَۃَ یَقْبَلُوْنَ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ یَغْرُبِ، اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی توبہ اس وقت تک قبول فرماتے ہیں جب تک اس پر موت اور نزاع روح کا غرغریہ طاری نہ ہو جائے، قریب کی اس تفسیر سے جو خود رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی پوری عمر کا زمانہ قریب ہی میں داخل ہے، موت سے پہلے پہلے جو توبہ کر لی جاوے قبول ہوگی، البتہ موت کے وقت کی توبہ قبول نہیں۔

اِس درگہ ما درگہ نومیذیؑ کثمت صدار اگر توبہ شکستی باز آ

البتہ توبہ ان کے لئے نہیں ہے جو اپنے خدا سے بے خوف اور بے پروا ہو کر تمام ہر گناہ پر گناہ کئے چلے جائیں اور پھر عین اس وقت جبکہ موت کا فرشتہ سامنے آگھر اہم معافی مانگنے لگیں، اللہ تعالیٰ بندے کی توبہ اسی وقت تک قبول کرتا ہے کہ جب تک آثار موت شروع نہ ہوں کیونکہ امتحان کی مہلت جب پوری ہوگئی اور کتاب زندگی ختم ہو چکی صحیفۂ اعمال بند کر دیا گیا تو اب پلٹنے کا کونسا موقع ہے۔ اسی طرح جب کوئی شخص کفر کی حالت میں دنیا سے رخصت ہو جائے اور دوسری زندگی کی سرحد میں داخل ہو کر اپنی آنکھوں سے دیکھ لے کہ معاملہ اس کے برعکس ہے جو وہ دنیا میں سمجھتا رہا تو اس وقت معافی مانگنے کا کوئی موقع نہیں۔

امام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا ہے کہ گناہوں پر اقدام کے تین درجے ہیں، ① یہ کہ کسی گناہ کا کبھی ارتکاب نہ ہو یہ تو فرشتوں کی خصوصیت ہے یا انبیاء علیہم السلام کی، ② یہ کہ گناہوں پر اقدام کرے اور پھر ان پر اصرار جاری رکھے نہ ان پر کبھی ندامت ہو اور نہ کبھی ترک کا خیال آئے، یہ درجہ شیطان کا ہے۔ ③ یہ ہے کہ اگر گناہ سرزد ہو جائے تو فوراً اس پر ندامت ہو اور آئندہ اس کے ترک کا پختہ عزم ہو، یہ درجہ انسان کا ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا یَحِلُّ لَکُمْ اَنْ تَرَوْا النَّسَآءَ، عرب جاہلیت میں میت کی جائداد کی طرح اس کی بیوی بھی سوتیلہ لڑکوں کے ورثہ میں آجاتی تھی اور یہی دستور یونانی اور رومی تمدن کے بھی کسی دور میں رو چکا ہے (ماجدی) عرب جاہلیت میں وارث اگر چاہتا تو ان سے جبراً خود نکاح کر لیتا یا دوسروں کے نکاح میں دیدیتا یا اگر چاہتا تو کسی سے بھی نکاح کی اجازت نہ دیتا اور ساری عمر یوں ہی گزارنے پر مجبور کر دیتا، اسلام نے ظلم کے ان تمام طریقوں سے منع کیا ہے، عرب جاہلیت میں ایک ظلم عورت پر یہ بھی کیا جاتا تھا کہ اگر شوہر گودہ ناپسند ہوتی اور وہ اس سے چھٹکارا حاصل کرنا چاہتا تو از خود اس کو طلاق نہ دیتا بلکہ اسے

ترجمہ: اور تم پر تمہاری ماؤں سے نکاح کرنا حرام کر دیا گیا ہے اور اس حکم میں وادیاں اور تانیاں بھی شامل ہیں۔ اور تمہاری بیٹیاں اور اس میں پوتیاں بھی داخل ہیں اگرچہ بچے تک ہوں، اور غلاتی اور اخیاہ بنیں (اور حقیقی بنیں) تمہارے لئے حرام کر دی گئی ہیں، اور تمہاری پھوپھیوں یعنی تمہارے باپ دادوں کی بہنیں اور تمہاری خالائیں یعنی تمہاری ماؤں اور دادیوں کی بہنیں اور بھتیجیاں اور بھانجیاں اور اس میں ان کی لڑکیاں بھی شامل ہیں، اور تمہاری دھمائیں جنہوں نے تم کو دو سال تک ملنے ہونے سے پہلے پانچ ٹھونٹ دودھ پلایا ہو جیسا کہ حدیث نے اس کو بیان کیا ہے، اور تمہاری رضاعی بہنیں، اور ان کے ساتھ از روئے حدیث رضاعی بیٹیاں بھی لاحق کر دی گئی ہیں اور وہ ایسی لڑکیاں ہیں جن کو ان کی موطوئے نے دودھ پلایا ہو، اور (رضاعی) پھوپھیاں اور خالائیں، اور (رضاعی) بھتیجیاں اور (رضاعی) بھانجیاں (اس قاعدہ کی رو سے) کہ جو نسب سے حرام ہو جاتی ہے وہ رضاعت سے بھی حرام ہو جاتی ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم) اور تمہاری خوش دامنین، اور تمہاری ربیبائیں، و رَسَائِلِ رِبَابِیَّة کی جمع ہے اور وہ اس کی بیوی کی لڑکی ہے دوسرے شوہر سے، کہ جو تمہاری پرورش میں ہوں یعنی جن کی تم پرورش کرتے ہو، (افى حضور کمر) صفت غالب کے اعتبار سے ہے، لہذا اس کے مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں ہے، (یعنی اس قید کا کوئی اعتبار نہیں ہے) (اور) ان بیویوں سے ہوں کہ جن سے تم ہم بستر رہ چکے ہو یعنی ان سے بھاغ کر چکے ہو لہذا اگر تم نے ان سے جماع نہ کیا ہو تو ان کی بیٹیوں سے نکاح کرنے میں تمہارے لئے کوئی گناہ نہیں ہے، جبکہ تم بیویوں کو الگ کر دو، اور تمہارے حقیقی بیٹیوں کی بیویاں بخلاف ان بیٹیوں کی بیویوں کے کہ جن کو تم نے متبہنی بنالیا ہے تمہارے لئے ان کی بیویوں سے نکاح جائز ہے۔ اور یہ کہ تم دو نسبی یا رضاعی بیٹیوں کو نکاح میں جمع کرو (حرام ہے) اور از روئے حدیث بیویوں اور ان کی پھوپھیوں اور ان کی خالائوں کو بیک وقت جمع کرنا حرام کر دیا گیا ہے۔ ہاں، ہر ایک سے الگ الگ نکاح درست ہے۔ اور ان کا مالک ہونا بھی درست ہے مگر طی ان میں سے ایک ہی سے کرے۔ البتہ جو جو چکا سو چکا زمانہ جاہلیت میں مذکورہ میں سے بعض کے ساتھ نکاح سے، لہذا تمہارے لئے اس میں کوئی گناہ نہیں ہے بے شک اللہ تعالیٰ اس کو معاف کرنے والا ہے جو ممانعت سے پہلے تم سے ہو چکا اس معاملہ میں تم پر رحم کرنے والا ہے۔

تحقیق و ترکیب و تسبیح و تفسیری فوائد

قولہ: اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

تَنْكِحَانَّ: حُرْمَتٌ عَلَیْكُمْ اُھْتَدِکُمْ۔ میں حرمت کی نسبت امیہات کی ذات کی طرف کی گئی ہے حالانکہ ذوات کی حرمت کوئی معنی نہیں ہیں اسلئے کہ حرمت و حلت افعال کی صفت ہیں۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ امیہات کی حرمت سے ان سے نکاح کی حرمت مراد ہے چونکہ نکاح متبادر الی الفہم ہے اسلئے

حذف کر دیا گیا ہے، اسلئے کہ جو وصف اہم مقصود نہ ہو کرتا ہے وہ متبادری الفہم ہوا کرتا ہے، جیسا کہ حُرْمَتِ عَلَیْکُمُ الْمَسْنَنَةُ ظاہر ہے کہ مراد اس کا کھانا ہے نہ کہ نفسِ میت اور مثلاً حُرْمَتِ عَلَیْکُمُ الْخَمْرُ، مراد شربِ شرکی حرمت ہے نہ کہ ذاتِ حرمت۔
قَوْلُہَا: مَوْطُونُہُ ای موطوءۃ الرجل۔

قَوْلُہَا: حَلَالٌ بیویاں حلیلہ، کی جمع ہے اور یہ حَلَّ سے مشتق ہے جس کے معنی مرہ کھولنے، اترنے اور حلال ہونے کے ہیں چونکہ شوہر اور بیوی ایک دوسرے کا ازار کھولتے ہیں اور ایک دوسرے کے ساتھ اترتے ہیں اور ایک دوسرے کے لئے حلال ہیں اسلئے حلیل اور حللیلہ کہلاتے ہیں۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الرَّبَائِبُ: جمع رَبِیْبَة، وہی بنت الزوجة من غیرہ۔

الحججور: جمع حَجَرٍ بفتح الحاء وکسرہا، گود، تربیت، پرورش، فی حججور کفر، تمہاری پرورش میں۔

الکناية فی قوله "ذَخَلْتُمْ بَیْنَہُنَّ" فہی کناية عن الجماع أو الخلوۃ۔

الأمہات، جمع اُمّ فالہاء زائدۃ فی الجمع فرقا بین العقلاء وغیرہم یقال فی العقلاء اُمہات و فی غیرہم اُمات، اُخت و بنت، اُصلہما اُخُوٌّ وَبَنُوٌّ، حَذَقْتُ وَ اُزْهَمَا وَ عَوْضَ عَنْہَا الدَّاءُ۔

تَفْسِیْرُ وَ تَشْرِیْحُ

وَلَا تَنْکَحُوْا مَا نَكَحَ اَبَآؤُكُمْ، زمانہ جاہلیت میں اس میں کوئی باگ نہیں تھا کہ باپ کے مرنے کے بعد اس کی بیوی سے نکاح کر لیتے تھے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس بے شرمی اور بے حیائی کے کام سے منع فرمایا ہے اور اس کو اپنی ناراضگی کا سبب بتایا ہے ظاہر ہے کہ یہ کیسی اخلاق کی موت اور کردار کا دیوالیہ پن ہے کہ جس کو ایک عرصہ تک ماں کہتے رہے اس کو باپ کی موت کے بعد ہی بیوی بنالیا۔

مَسْکَلُہُمْ: آیت شریفہ میں باپ کی مکتوحہ سے نکاح حرام قرار دیا گیا ہے، اس میں اس بات کی قید نہیں لگائی کہ باپ نے اس سے وطی بھی کی ہو، لہذا کسی عورت سے اگر باپ کا عقد بھی ہو جائے تو اس عورت سے بیٹے کیلئے نکاح کبھی حلال نہیں، اسی طرح بیٹے کی بیوی سے باپ کا کبھی نکاح کرنا درست نہیں، اگرچہ بیٹے کا صرف نکاح ہی ہوا ہو۔

قال الشامی، وتحرم زوجۃ الاصل والفرع بمجرد العقد دخل بھا أولا۔

مَسْکَلُہُمْ: اگر باپ نے کسی عورت سے زنا کر لیا تو بھی بیٹے کو اس عورت سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے۔

اَللّٰهُ اَمَّا اَنْتُمْ كُمْ كے موم میں وادیاں اور تانیاں سب داخل ہیں، اسی طرح بندگان، میں اپنی صلیبی لڑکیاں اور لڑکے کی لڑکی اور لڑکی کی لڑکی بھی حرام ہے۔

خلاصہ یہ کہ بیٹی، پوتی، پڑپوتی، نواسی پڑنواسی ان سب سے نکاح حرام ہے، اور صلیبی لڑکی جو دوسرے شوہر کی ہو اور بیوی ساتھ لائی ہو اس سے نکاح کرنے نہ کرنے میں تفصیل ہے جو آگے آرہی ہے اور جو لڑکا لڑکی صلیبی نہ ہو بلکہ گودے کر پال لیا ہو ان سے اور ان کی اولاد سے نکاح جائز ہے بشرطیکہ کسی دوسرے طریقے سے حرمت نہ آئی ہو، اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی عورت سے زنا کیا تو اس اظنہ سے جو لڑکی پیدا ہو وہ بھی بیٹی کے حکم میں ہے، اس سے بھی نکاح درست نہیں۔
وَ اَخَوَاتُكُمْ، اپنی حقیقی بہن سے نکاح حرام ہے، اور علاتی اور اخیانی بہن سے بھی نکاح حرام ہے۔
وَعَمَلَتُكُمْ، اپنے باپ کی حقیقی بہن نیز علاتی یا اخیانی بہن ان تینوں سے نکاح حرام ہے غرضیکہ تینوں قسم کی چھو بیٹیوں سے نکاح نہیں ہو سکتا۔

وَحَلَائِكُمْ، اپنی والدہ کی بہن (خالہ) خواہ حقیقی ہو یا علاتی یا اخیانی کسی سے بھی نکاح نہیں ہو سکتا۔
وَبَنَاتُ الْاَخِ، بھائی کی لڑکیوں یعنی بھتیجیوں سے بھی نکاح حرام ہے خواہ حقیقی ہوں یا علاتی و اخیانی۔
وَبَنَاتُ الْاَخْتِ، بہن کی لڑکیوں یعنی بھانجیوں سے بھی نکاح حرام ہے اور یہاں بھی وہی تعلیم ہے کہ خواہ حقیقی بھانجی ہو یا علاتی و اخیانی۔

وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ، اور جن عورتوں کا دودھ تم نے پیاتہ اگرچہ وہ حقیقی نائیں نہ ہوں وہ بھی حرمت نکاح کے بارے میں والدہ کے حکم میں ہیں اور ان سے بھی نکاح حرام ہے تھوڑا دودھ پیا ہو یا زیادہ ایک مرتبہ یا متعدد بار، فقہاء کی اصطلاح میں اس کو حرمت رضاعت سے تعبیر کرتے ہیں۔

حرمت رضاعت کی مدت:

یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ حرمت رضاعت اسی زمانہ میں دودھ پینے سے ثابت ہوتی ہے جو دودھ پینے کا زمانہ ہوتا ہے، حضور ﷺ کا ارشاد ہے "اِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ" یعنی رضاعت سے جو حرمت ثابت ہوگی وہ اسی زمانہ کے دودھ پینے سے ہوگی جس زمانہ میں دودھ پینے سے بچے کا نشوونما ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

اور یہ مدت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بچے کی پیدائش سے لیکر دھائی سال تک ہے اور دیگر فقہاء کے نزدیک جس میں امام ابوحنیفہ کے مخصوص شاگرد امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ بھی ہیں اس بات کے قائل ہیں کہ اس مدت کے بعد دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

وَ اَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ، یعنی رضاعت کے رشتہ سے جو بہن ہے اس سے بھی نکاح کرنا حرام ہے تفصیل اس کی یوں

ہے کہ جب کسی لڑکے یا لڑکی نے ایامِ رضاعت میں عورت کا دودھ پی لیا تو وہ عورت ان کی رضاعی ماں بن گئی، اور اس عورت کا شوہر ان کا رضاعی باپ بن گیا، اور اس عورت کی نسبی اولاد ان کے بہن بھائی بن گئے، اور اس عورت کی بہنیں ان کی خالائیں بن گئیں اور اس عورت کے جیسٹھ دیوران بچوں کے رضاعی چچا بن گئے، اور اس عورت کے شوہر کی بہنیں ان بچوں کی چچو بہنیاں بن گئیں، اور ان میں باہم حرمت رضاعت ثابت ہوگئی، نسب کے رشتہ سے جو نکاح آپس میں حرام ہے، رضاعت کے رشتہ سے بھی حرام ہو جاتا ہے، آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ مِنَ الْحَضَانَةِ مَا حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ" (مشکوٰۃ)

مَسْئَلَةٌ: جس طرح رضاعی بہن سے نکاح نہیں ہو سکتا رضاعی بھائی سے بھی نکاح نہیں ہو سکتا۔

مَسْئَلَةٌ: رضاعی بھائی یا رضاعی بہن کی نسبی ماں سے نکاح جائز ہے اور نسبی بہن کی رضاعی ماں سے بھی نکاح جائز ہے اور رضاعی بہن کی نسبی بہن اور نسبی بہن کی رضاعی بہن سے بھی نکاح جائز ہے۔

مَسْئَلَةٌ: منہ یا ناک کے ذریعہ ایامِ رضاعت میں دودھ اندر جانے سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے اور اگر کسی راستہ سے دودھ پہنچا دیا جائے یا دودھ کا انجکشن لگا دیا جائے تو حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔ (معارف القرآن)

مَسْئَلَةٌ: دودھ اگر دوام میں یا کبھی یا کبھی دودھ پینے کے تینس کے دودھ میں ملا ہوا ہو تو اس سے حرمت رضاعت اس وقت ثابت ہوتی جب عورت کا دودھ غالب یا برابر ہو لیکن اگر عورت کا دودھ کم ہے تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔

مَسْئَلَةٌ: اگر مرد کے دودھ نکل آئے اور بچہ پی لے تو اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔

مَسْئَلَةٌ: اگر دودھ پینے کا شک ہو تو حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی اگر بچے کے منہ میں پستان دیا لیکن دودھ جانے کا یقین نہ ہو تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

مَسْئَلَةٌ: اگر کسی شخص نے کسی عورت سے نکاح کر لیا کسی دوسری عورت نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو اسے دونوں اس کی تصدیق کریں تو نکاح فاسد ہو یا فیصلہ کر لیا جائیگا اور اگر یہ دونوں اس کی تکذیب کریں اور عورت دیندار خدا ترس ہو تو فساد نکاح کا فیصلہ ہوگا، لیکن طلاق دے کر مفاہرت کر لینا افضل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: رضاعت کے ثبوت کے لئے دودھ دیندار مردوں کی گواہی نہ دیتی ہے ایک مرد یا ایک عورت کی گواہی سے رضاعت ثابت نہ ہوگی، مگر احتیاداً افضل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: جس طرح دودھ دیندار مردوں کی گواہی سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح ایک مرد اور ایک دیندار عورت کی گواہی سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

وَأَمَّا نِسَاءُ النَّحْلِ، بیویوں کی ماں (خوشدامن) شوہر پر حرام ہیں، اس کی تفصیل یہ ہے کہ اس میں بیویوں کی نانیاں، وادیاں، نسبی ہوں یا رضاعی سب داخل ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: جس طرح بیویوں کی ماںیں حرام ہیں اسی طرح اس عورت کی ماں بھی حرام ہے جس سے شبہ میں ہم بستی کی ہو یا جس کے ساتھ زنا کیا ہو یا اس کو شہوت کے ساتھ چھوا ہو۔

مَسْکَلٌ: نفس نکاح جس سے بیوی کی ماں حرام ہو جاتی ہے حرمت کے لئے دخول وغیرہ ورنہ نہیں۔

وَرَبَّائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ (الآیۃ) جس عورت کے ساتھ نکاح کیا اور نکاح کے بعد ہم بستری بھی کی تو اس عورت کی مرنے پر جو وہ شہریت ہے اسی طرح اس کی پوتی بنو اسی حرام ہو گئیں لیکن اگر ہمستری نہیں کی، ہر نف نکاح ہوا تو نہ وہ ہمتیں حرام نہ ہوں گی لیکن نکاح کے بعد اگر اس کو شہوت کے ساتھ چھوایا اس کے اندام نہانی کی طرف شہوت کی نگاہ سے دیکھا تو یہ بھی ہمستری کے حکم میں ہے اس سے بھی اس عورت کی لڑکی وغیرہ حرام ہو جاتی ہے۔

وَحَالَاتُ اَبْدَانِكُمُ الَّذِيْنَ مِنْ اَصْلَابِكُمْ، بیٹے کی بیوی حرام ہے اور بیٹے کے عموں میں پوتا اور نواسا بھی داخل ہے لہذا ان کی بیویوں سے نکاح جائز نہیں۔

مَسْکَلٌ: معنی کی بیوی سے نکاح حلال ہے، اور رضاعی بیٹا بھی حقیقی بیٹے کے حکم میں داخل ہے۔

وَاَنْ تَجْسَعُوا اَبْنِ الْاَخْتَيْنِ، دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے، خواہ حقیقی بہنیں ہوں یا عاقبتی یا اختیابی، نسب کے اعتبار سے ہوں یا رضاعت کے اعتبار سے اپنی طلاق ہو جانے کے بعد دوسری بہن سے نکاح جائز ہے لیکن یہ جواز عدت گذرنے کے بعد ہے عدت کے دوران نکاح جائز نہیں ہے۔

مَسْکَلٌ: جس طرح ایک ساتھ دو بہنوں کو ایک شخص سے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے اسی طرح چھو بھی بہتی، خالہ بھی فحش و ایک شخص سے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

مَسْکَلٌ: فقہاء کرام نے بطور قاعدہ کلیہ یہ لکھا ہے کہ ہر ایسی دو عورتیں جن میں سے اگر کسی ایک کو مرد فرض کیا جائے تو شریعت ان دونوں کے درمیان نکاح جائز نہ ہو اس طرح کی دو عورتیں ایک مرد کے نکاح میں جمع نہیں ہو سکتیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یادداشت:

www.darskhaneh.com

یادداشت:

www.ahelagh.org

یادداشت:

www.ahelahq.org

یادداشت:

www.ahelahq.org

یادداشت:

www.ahelahq.org